

وَمَا أَسْأَلُكُمْ لِرَسُولٍ فَخَذُّوهُ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ فَأَنْتَهُوْا
رسول اللہ جو کچھ تم کو دینے کے لئے لو اور جس سے منع کریں اس سے باز آ جاؤ

الْعِبَادُ

فشرحہ

سُنَنِ ابْنِ دَاوُدَ شَرِيف

جلد دوم

درست متن مع اردو ترجمہ و شرح

شیخ الحدیث مولانا منطوق احمد دامت فیہم

فائل دارالعلوم دیوبند استاد دارالعلوم اشہار الیہ الکوثر سابق پروفیسر دارالعلوم دیوبند

المصباح

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا
رَسُولُ اللَّهِ جَوَّزْتُمْ كَوْنَكُمْ لَوْلَا رَجَسٌ مِّنْكُمْ كَرِيمٌ سَابِقُ آتَاءِ

الْعَبْدُ الْكَافِرُ

فُشْرَحَ

سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ شَرِيف

جلد دوم

درست متن مع اردو ترجمہ و شرح

شیخ الحدیث مولانا منظور احمد دامت فیوضہم

فاضل دارالعلوم دیوبند استاد دارالعلوم اشہار سیالکوٹ سابق پروفیسر اسلامیہ یونیورسٹی بہاولپور

تَیْسِیْمَةُ كُنْهَاتِهَا

بک لینڈ

۱۶- اردو بازار، لاہور

سٹی پلازا، کالج روڈ، راولپنڈی

حمد حقوق کتابت، ترجمہ، شرح، بحق المصححنا محفوظ ہیں

نام کتاب _____ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ

مصنف _____ البراد و سلیمان بن الاشعث البجستانی

مشرع _____ منی بر بدل المجدد از علامہ خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ

مترجم و شراح
شیخ احمد بن محمد بن اسحاق بن احمد طبرستانى، فاضل و عالم و مؤلف و
استاد العلوم و اشعار و سياست سابق و فقيه و محدث و مؤلف و مؤيد

ناشر _____ المصعبا
۱۶۔ اردو بازار۔ لاہور

شرح اردو سنن ابی داؤد شریف مجلد ثانی
فہرست مندرجات

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۱۱	سلام کا حذف	۴۵	امام کے پیچھے آئین کہنا	۹	نمازیں دعا
۱۱۲	جب نماز میں کوئی بے وضو ہو جائے	۵۶	نماز میں تالی پیٹنا	۱۱	رکوع و سجود کی مقدار
۱۱۳	فرض کے مقام پر نفل ادا کرنے والا	۵۹	نماز میں اشارہ کرنا	۳	امام کو سجدہ میں پانے والا کیا کرے
۱۱۴	دو سجدوں میں سو	۶۰	نماز میں کنکریاں چھونا	۱۲	اعضائے سجود
۱۳۱	پانچ رکعات پڑھ جانا	۶۲	نماز میں کولہوں پر ہاتھ رکھنا	۱۶	ناک اور پیشانی پر سجدہ
۱۳۵	جنہوں نے کہا شک پھینک دے	۶۳	نماز میں عصا کا سہارا لینا	۱۷	سجدے کا بیان
۱۴۱	جنہوں نے کہا طعن غائب پر نماز پوری کرے	۶۴	نماز میں کلام کی ممانعت	۱۸	اس بارے میں رخصت
۱۴۲	جنہوں نے سجدہ سہو بعد از سلام کہا	۶۵	بیٹھنے والے کی نماز	۱۹	تحضر اور اتقاء
۱۴۵	جو دو رکعت کے بعد تشہد کے بغیر اٹھے	۶۷	تشہد میں جلوس کی کیفیت	۲۰	نماز میں گریہ
۱۴۶	جو حالت جلوس میں تشہد بھول جائے	۶۸	چوتھی رکعت میں تورا رک	۲۱	نماز میں دوسرے اور نفسانی خیالات
۱۵۰	سجدہ سہو میں تشہد اور سلام	۶۹	تشہد	۲۲	نماز میں امام کو نعرہ دینا
۱۵۱	نماز سے غور توں کی مردوں سے پہلے واپسی	۸۹	تشہد کے بعد نبی کریم پر درود	۲۳	تلقین کی ممانعت
۱۵۲	نماز کے بعد اٹھائیں بائیں منہ پھرنا	۹۵	تشہد کے بعد کیا کہے	۲۴	نماز میں التفات
۱۵۳	مردوں کا نفل گھر میں پڑھنا	۹۶	تشہد کو مخفی پڑھنا	۲۵	ناک پر سجدہ
۱۵۴	جس نے غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی	۱۰۱	تشہد میں اشارہ کرنا	۲۶	نماز میں نظر کرنا
۱۵۷	پھر سے پتہ چل گیا۔	۱۰۳	نماز میں ہاتھ کا سہارا لینا	۲۷	اس بارے میں رخصت
		۱۰۴	نماز میں تخفیف	۲۸	نماز میں عمل
		۱۰۵	سلام	۳۲	نماز میں سلام کا جواب دینا
		۱۰۶	امام پر رد سلام	۳۳	چھینک مارنے والے کو نماز میں جواب دینا۔
		۱۰۷	نماز کے بعد تکبیر	۳۴	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۶۲	بارش کے روز مسجد میں نماز عید	۲۱۶	اثنائے خطبہ میں مقتدی کا احتیاء	۱۵۷	ابواب جمعہ کے متعلقات
	صلوٰۃ الاستسقاء	۲۱۸	اثنائے خطبہ میں مقتدی کا باتیں کرنا	۱۶۲	جمعہ کے روز قبولیت کی گھڑی
۲۶۳	نماز استسقاء کے متعلقات	۲۱۹	بے وضو ہونے والے کا امام سے اجازت لینا	۱۶۳	جمعہ کی فضیلت
۲۶۶	اپنی چادر کب پیلے	۲۲۲	دوران خطبہ میں کوئی داخل ہو	۱۶۵	جمعہ ترک کرنے پر تشدید
۲۶۹	استسقاء میں دعا کے لیے ہاتھ اٹھانا	۲۲۹	جمعہ کے روز لوگوں کی گردنیں پھلانگنا	۱۶۷	جمعہ کس پر واجب ہے
	کتاب الکسوف	۲۳۰	دوران خطبہ میں مقتدی کا اونگھنا	۱۶۹	بارش والے دن جمعہ کی نماز
۲۷۶	سورج گرہن کی نماز	۲۳۱	منبر سے اترنے کے بعد امام کی گفتگو	۱۷۱	سرواات میں جماعت کی پچھلے رہ جانا
۲۷۹	دو گھنٹوں میں چار رکوع کھنے والے	۲۳۲	جمعہ کی ایک رکعت پالیسنے والا	۱۷۵	غلام اور عورت کے لیے جمعہ
۲۸۷	نماز کسوف میں قرأت	۲۳۴	نماز جمعہ میں قرأت	۱۷۶	بستیوں میں نماز جمعہ
۲۸۸	کیا کسوف میں نماز کی منادی کی جائے	۲۳۵	مقتدی اور امام کے بیچ میں دیوار	۱۸۲	جب جمعہ کا دن عید کے دن آپڑے
۲۸۹	کسوف میں صدقہ	۲۳۶	نماز جمعہ کے بعد نماز	۱۸۵	جمعہ کے دن نماز فجر میں قرأت
۲۹۰	کسوف میں غلام آزاد کرنا		صلوٰۃ العیدین	۱۸۷	جمعہ کے لیے لباس
۲۹۲	دو رکعات کھنے والے	۲۴۱	نماز عیدیں	۱۹۱	جمعہ کی نماز سے قبل حلقے بنانا
۲۹۲	تاریکی وغیرہ کے وقت نماز	۲۴۲	عید کے لیے نکلنے کا وقت	۱۹۳	منبر کا استعمال
۲۹۳	قدرت کی نشانیوں کے وقت نماز	۲۴۳	عید کے موقع پر عورتوں کا باہر نکلنا	۱۹۵	منبر کی جگہ
	صلوٰۃ السفر	۲۴۶	عید کے روز کا خطبہ	۱۹۷	جمعہ کے دن اذان سے قبل نماز
۲۹۴	مسافر کی نماز	۲۴۷	کمان تمام کر خطبہ	۱۹۹	جمعہ کی نماز کا وقت
۲۹۸	مسافر کب قصر کرنے	۲۴۹	کمان تمام کر خطبہ	۲۰۱	جمعہ کے روز اذان
۳۰۱	سفر میں اذان	۲۵۰	عید میں اذان ترک کرنا	۲۰۲	دوران خطبہ میں مقتدی کا بات کرنا
۳۰۳	مسافر نماز پڑھے مگر وقت میں	۲۵۱	عیدین میں تکبیرات	۲۰۳	منبر پر چڑھ کر بیٹھنا
۳۰۴	ٹک کرے	۲۵۲	عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں قرأت	۲۰۴	کھڑے ہو کر خطبہ دینا
۳۰۵	دو نمازیں جمع کرنا	۲۵۳	خطبہ کے لیے بیٹھنا	۲۰۵	جو شخص کمان کے سہارے خطبہ پڑھے
۳۰۶	سفر میں قرأت نماز کا اختصار	۲۵۴	عید میں ایک راستے سے جانا	۲۰۶	منبر پر دونوں ہاتھ اٹھانا
۳۰۷	سفر میں نوافل پڑھنا	۲۵۵	دوسرے سے آنا	۲۰۷	خطبے مختصر رکھنا
۳۰۸	نفل اور وتر سواری پر پڑھنا	۲۵۶	امام جب روز عید کے بجائے	۲۰۸	خطبہ کے وقت امام کے قریب ہونا
		۲۵۷	اگلے دن نکلے	۲۰۹	کسی بات کے لیے امام کا خطبہ
		۲۵۸	نماز عید کے بعد نماز	۲۱۰	قطع کرنا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۲۱	مسافر پوری نماز کب پڑھے	۳۲۰	عصر سے قبل نماز	۳۲۱	جنہوں نے کہا لیلۃ القدر کیسویں
۳۲۵	دشمن کی زمین پر قصر	۳۲۱	عصر کے بعد نماز	۳۲۱	طت ہے۔
۳۲۶	نماز غوث	۳۲۶	جنہوں نے سورج بلند رہے تک	۳۲۲	ایک اور بات
۳۳۰	ایک صف امام کے ساتھ دوسری	۳۲۷	اس کی اجازت دی	۳۲۳	یہ روایت کردہ ترعوین رات ہے
۳۳۰	دشمن کے سامنے	۳۲۸	مغرب سے پہلے نماز	۳۲۸	جنہوں نے کہا کہ وہ آخری سات
۳۳۱	جب امام ایک رکعت پڑھا کر کھڑا	۳۲۹	صلوۃ الفجی	۳۲۹	راتوں میں ہے
۳۳۱	رہے	۳۲۹	دن کی نماز	۳۲۹	جنہوں نے کہا وہ تائبوں میں ہے
۳۳۲	جو کہتے ہیں پورا الشکر امام کے ساتھ	۳۲۹	صلوۃ التسبیح	۳۲۹	جنہوں نے کہا وہ سارے رمضان
۳۳۲	شروع کرے	۳۲۹	مغرب کی دو رکعتیں کہاں پڑھی جائیں	۳۲۹	میں ہے
۳۳۲	جو کہتے ہیں امام ہر گز وہ کو ایک	۳۲۹	عشاء کے بعد نماز	۳۲۹	کتنی مدت میں قرآن پڑھا جائے
۳۳۲	رکعت پڑھا جائے	۳۲۹	البواب شہر رمضان	۳۲۹	قرآن کی حزب بندی
۳۳۲	جو کہتے ہیں امام ایک رکعت کے	۳۲۹	قیام میل کی فسوخی اور سہولت	۳۲۹	تعداد آیات
۳۳۲	بعد سلام پھیرے	۳۲۹	قیام میل یعنی تہجد	۳۲۹	سجرات القرآن
۳۳۲	جو کہتے ہیں مقتدی دوسری رکعت	۳۲۹	نماز میں اونگھنا	۳۲۹	البواب سجود
۳۳۲	نہ پڑھیں	۳۲۹	جوانے و ردو ظیفے سے بوجھنے	۳۲۹	جن کے نزدیک غسل میں سجدہ نہیں ہے
۳۳۲	جو کہتے ہیں امام ہر گز وہ کو دو رکعت	۳۲۹	جس نے قیام کی نیت کی پھر سو گیا	۳۲۹	جن کے نزدیک سورۃ البقرہ میں
۳۳۲	پڑھا جائے	۳۲۹	رات کو کون سا حصہ افضل ہے	۳۲۹	سجدہ ہے
۳۳۲	صلوۃ الطالب	۳۲۹	رسول اکرم کا رات کو اٹھنے کا وقت	۳۲۹	سورۃ الشقان و اقرا میں سجدہ
۳۳۲	البواب التطوع	۳۲۹	تہجد کی دو رکعتوں سے آغاز	۳۲۹	سورۃ ص میں سجدہ
۳۳۲	نوافل اور رکعات سنت کے متعلقات	۳۲۹	تہجد کی دو رکعتیں	۳۲۹	جو شخص سجدے کی آیت سوازی
۳۳۲	فجر کی سنتیں	۳۲۹	تہجد میں قرأت بالجہر	۳۲۹	پر سننے
۳۳۲	ان کی تحقیق	۳۲۹	تہجد کی نماز	۳۲۹	سجدے میں کیا کہے
۳۳۲	سنت فجر کے بعد لیٹنا	۳۲۹	نماز میں اعتدال کا حکم	۳۲۹	نماز فجر کے بعد جو شخص آیت سجدہ
۳۳۲	امام کو نماز فجر میں پائے جبکہ خود	۳۲۹	البواب قیام اللیل	۳۲۹	پڑھے
۳۳۲	سنتیں نہ پڑھی ہوں	۳۲۹	رمضان کی نماز	۳۲۹	البواب الوتر
۳۳۲	فجر کی سنتوں کی قضاء	۳۲۹	لیلۃ القدر	۳۲۹	وتر کا مستحب ہونا
۳۳۲	ظہر سے پہلے اور بعد کی چار چار رکعت	۳۲۹		۳۲۹	

۶۲۸	جسے غنی ہونے کے باوجود صدقہ لینا جائز ہے	۵۴۷	نبی کریمؐ کے سوا کسی اور پر درود	۴۷۱	وتر نہ پڑھنے والا
۶۳۰	ایک آدمی کو کتنی زکوٰۃ دی جائے؟	۵۴۷	کسی کی غیر حاضری میں دعا	۴۷۳	وتر کی تعداد
۶۳۱	جس کے بارے میں سوال جائز ہے	۵۴۹	جب کسی قوم سے ڈرے تو کیا کہے	۴۷۵	وتر میں کیا پڑھا جاتا ہے
۶۳۲	سوال کی کراہت	۵۵۱	استخارہ	۴۷۶	وتر میں قنوت
۶۳۶	سوال سے بچنا	۵۵۱	استعاذہ	۴۸۱	وتر کے بعد دعا
۶۳۹	بنی ہاشم پر صدقہ	۵۶۲	جس مقدار میں زکوٰۃ واجب ہے	۴۸۳	سونے سے پہلے وتر پڑھنا
۶۴۲	فقیر غنی کو صدقہ میں سے ہدیہ دے سکتا ہے	۵۶۲	سامان تجارت	۴۸۴	وتر کا وقت
۶۴۳	جو صدقہ کہے اور پھر وراثت میں اسے مل جائے	۵۶۶	کنز کا باب زیور کی زکوٰۃ	۴۸۶	وتر میں کمی
۶۴۳	مال کے حقوق	۵۶۶	پہننے والے جانوروں کی زکوٰۃ	۴۸۷	نمازوں میں قنوت
۶۴۸	مسائل کا حق	۵۶۹	تحصیل دار کی رضا	۴۹۳	گھر میں نفل کی فضیلت
۶۴۹	اہل الذمہ پر صدقہ	۵۹۰	زکوٰۃ دینے والوں کیلئے تحصیل دار کی دعا	۴۹۶	قیام بیل کی ترغیب
۶۵۰	جن چیزوں کا روکنا جائز نہیں	۵۹۳	اونٹ کی عمروں کی تشریح	۴۹۷	قراءة القرآن
۶۵۱	مسجدوں میں سوال	۵۹۵	اموال کی زکوٰۃ کہاں لی جائے	۴۹۹	قرآن شریف پڑھنے کا ثواب
۶۵۲	اللہ تعالیٰ کی عظمت کا مہر پر مانگنے کی کراہت	۵۹۹	جو شخص صدقہ میں دی ہوئی چیز خود خریدے	۵۰۲	سورہ فاتحہ
۶۵۳	اللہ تعالیٰ کے نام پر عطیہ	۵۹۹	غلاموں کی زکوٰۃ	۵۰۳	جنہوں نے کہا یہ قول میں سے ہے
۶۵۵	جو شخص اپنا سال مال صدقہ کر دے	۶۰۰	شہد کی زکوٰۃ	۵۰۵	آیت الکرسی
۶۵۶	اس بارے میں رخصت	۶۰۲	انگور کا اندازہ	۵۰۶	سورہ صمد یعنی سورہ اخلاص
۶۵۸	پانی پلانے کی فضیلت	۶۰۳	بھلوں کا اندازہ	۵۱۲	معوذتین یعنی سورہ فلق اور ناس
۶۶۰	رمحہ	۶۰۴	کھجور کا اندازہ کیوں کر ہو؟	۵۱۳	قرآن میں ترتیل کیوں مستحب ہے
۶۶۲	خازن کا اجر	۶۰۵	صدقہ میں جو پھل جائز نہیں	۵۱۸	جس کے قرآن حفظ کر کے بھلا دیا
۶۶۸	جو عورت اپنے شوہر کے گھر سے صدقہ دے	۶۰۶	زکوٰۃ فطر	۵۲۰	قرآن سات حرفوں پر اتارا گیا
۶۶۹	صلہ رحمی	۶۰۷	صدقہ فطر کب ادا کیا جائے	۵۲۳	الدعاء والاستغفار
۶۷۰	شدید بخل	۶۱۵	جن لوگوں نے گندم کا نصف صاع کھا	۵۲۸	دعا
	کتاب اللقطۃ	۶۱۸	تعمیل زکوٰۃ	۵۳۰	سنگریزوں پر تسبیح
	لقطہ کی تعریف	۶۱۹	زکوٰۃ ایک شہر سے دوسرے شہر لے جانا	۵۳۳	نماز کے سلام کے بعد کی دعا
			زرعی فصلوں کی زکوٰۃ	۵۳۸	استغفار
			صدقہ کے حقدار اور مالدار کی حد	۵۴۱	اپنے دل وال پر بددعا کی ممانعت

تقاریظ

عالی مرتبت جناب مولانا محمد مالک کاندھلوی شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم - نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم!

ناچیز کو اس بات پر انتہائی مسرت اور خوشی ہے کہ ادارہ ناشرانِ قرآن لمیٹڈ لاہور نے سنن ابی داؤد کا ترجمہ فضل المعبود اور تشریح حواشی شائع کر کے علم حدیث کی ایک عظیم ترین خدمت انجام دی ہے۔ شائع کردہ ترجمہ شیخ الحدیث مولانا منظور احمد ریالکوٹی کا ہے جو ملک کے مستند اور بلند پایہ عالم دین اور دارالعلوم الشہابیہ کے شیخ الحدیث ہیں۔ موصوف کی صلاحیتیں اہل علم میں معروف ہیں فضل المعبود بلاشبہ علم حدیث کی ایک عظیم اور قابل قدر خدمت ہے۔ طلبہ اور اہل علم ان شاء اللہ زائد سے زائد مستفید ہوں گے۔ بالخصوص تشریح احادیث میں بذل الجہود جیسی بلند پایہ تفسیر کے مضامین کا اقتباس ہمیں اس کی اہمیت و عظمت میں اور اضافہ کرنے والی خصوصیت ہے۔ خداوند عالم اپنے فضل سے اس کو قبول فرمائے اور نافع بنائے۔ آمین۔

ادارہ ناشرانِ قرآن لمیٹڈ تفسیر و حدیث اور جملہ اسلامی علوم کو شائع کرنے والا پاکستان کا عظیم ادارہ ہے جس میں اس جلیل القدر خدمت پر اسکو صمیم قلب سے ہدیہ تنہیت و تبریک پیش کرتا ہوں۔ دعا ہے کہ اللہ رب العزت کتاب فضل المعبود کو طلبہ اور اہل علم کے لیے بہترین ذخیرہ بنائے۔ و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔ بندہ ناچیز محمد مالک کاندھلوی ۱۸ صفر ۱۴۰۸ھ

عالی مرتبت جناب مولانا سید حامد میاں، مہتمم، جامعہ مدنیہ، لاہور

الحمد للہ رب العالمین والصلاة والسلام علی سیدنا محمد خاتم الانبیاء والمرسلین وعلی الہ واصحابہ

و تابعیہم و اتباعہم اجمعین۔

احادیث:۔ میں نے حضرت مولانا منظور احمد صاحب دامت برکاتہم کی جلیل القدر کتاب "فضل المعبود" متعدد مقامات سے دیکھی۔ مجھے یہ طریقہ بہت پسند آیا کہ حنفی المسلک محدثین کرام کی حدیث شریف پر لکھی ہوئی تصانیف کے تراجم اردو وغیرہ زبانوں میں شائع کیے جائیں تاکہ عوام کو جہاں مفتی مسئلہ میں حدیث شریف کی دلیل دیکھنے کی ضرورت ہو تو وہ بھی دیکھ سکیں۔

فقہ کرام رحمہم اللہ نے مسائل استنباط کر کے صرف مسائل ہی کی بجائے کتب میں لکھیں تاکہ عوام کو زیادہ سے زیادہ بہت حاصل ہو اس طرح انہوں نے عربی اردو فارسی میں بچوں، بطروں، سردوں اور عورتوں تک کے لیے دین پر عمل کرنا آسان کر دیا۔

جزاھم اللہ خیراً

لیکن اس سے بعض لوگ یہ غلط فہمی پیدا کر رہے ہیں کہ حنفی حضرات کے مسائل فقہ، حدیث کے خلاف ہیں جبکہ حقیقت صرف یہ ہے کہ حنفی علماء نے قرآن پاک اور احادیث مقدسہ ہی سے یہ مسائل نکالے ہیں۔ ایسی صورت میں اس غلط پروپیگنڈے کا جواب

ایسی ہی کتابوں کی اشاعت سے ہو سکتا ہے جو حدیث کی شروح کی صورت میں لکھی گئی ہیں اور اسی سے یہ حقیقت آشکارا ہو سکتی ہے کہ فقہ سے نفرت اور دشمنی بیجا ہے اور یہ بہت بڑی محرومی ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مولانا کی یہ سعی مقبول ہو اور اس طرح کی سب کتابوں کی اشاعت کی مزید توفیق ہو۔

دھوا موفق و المعین

حامد میاں عفی عنہ

یکشنبہ ۸ ذیقعدہ ۱۴۰۷ھ

عالی مرتبت جناب مولانا نور محمد، مہتمم، جامعہ دارالعلوم، وانا (جنوبی وزیرستان)

(باسمہ تعالیٰ شانہ غمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم)

احابعد :- صحاح ستہ میں سنن ابی داؤد کا مقام اور اہمیت اہل علم کے لیے محتاج بیان نہیں ہے یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ سنن ابی داؤد کے شارحین میں سے اگر کسی نے حق تشریح ادا کیا ہے تو وہ علامہ کبیر محدث جلیل شیخ خلیل احمد سہانپوری رحمہ اللہ تعالیٰ ہی تھے جنہوں نے بذل الجہود فی حل ابی داؤد جیسی جامع، مانع، مفصل اور مدلل شرح تالیف کی۔

تاہم چونکہ یہ شرح لغت عربی میں تالیف ہوئی۔ لہذا اس کی افادیت عربی دان طبقے تک محدود تھی۔ حالانکہ برصغیر میں عربی دان حضرات کا تناسب آٹے میں نمک کے برابر ہے۔ اندریں حالات اشد ضرورت تھی کہ سنن ابی داؤد کے مطالب اور بذل الجہود کی گرانقدر توضیحات کا نچوڑ انحصار کے ساتھ آسان تر اسلوب سے اردو میں منتقل کر دیا جائے تاکہ یہ شرح عام فہم ہو جائے۔ چنانچہ آج میرے سامنے فضل المعبود مبداء اول موجود ہے جسے دیکھ کر انتہائی خوشی ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے ایک عظیم خلاء کو پُر کرنے کے لیے ناشران قرآن لمیٹڈ اردو بازار لاہور کو منتخب فرمایا ہے

تا بنخشہ خدائی بخشندہ

ابن سعادت بزور بازو نیست

بجا طور پر یہ ادارہ اور اس عظیم کام میں عرق ریزی کرنے والے جملہ خادمان احادیث شریف، تبریک اور

انتھار کے مستحق ہیں۔

نور محمد عفی اللہ عنہ

(مزید تقاریض صفحہ ۶۸ پر ملاحظہ ہوں)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں دعاء کا باب

۸۸۱۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ نَابِقِيَّةَ نَاشِعِيْبَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ
 أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ
 إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ
 مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَاشِئِ وَالْمَغْرَمِ فَقَالَ لَهُ
 قَائِلٌ مَا أَكْثَرْتَ تَعْيِيزَ مِنَ الْمَغْرَمِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا عَرِمَ حَدَّثَتْ ذَكَدَابُ وَوَعَدَا فَاحْتَلَفَ
 عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے عروہ کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز میں یہ دعاء کرتے تھے
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ
 فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَاشِئِ وَالْمَغْرَمِ ۝ اے اللہ میں قبر کے مذاب
 سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور مسیح و دجال کے فتنے سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور زندگی اور موت کے فتنے سے تیری
 پناہ مانگتا ہوں۔ اے اللہ میں نافرمانی اور قرض سے تیری پناہ مانگتا ہوں کسی شخص نے حضورؐ سے کہا کہ آپ قرض
 سے اس قدر خدا کی پناہ کیوں مانگتے ہیں؟ تو فرمایا کہ آدمی جب مفروض ہو تو بات چیت میں جھوٹ بولتا ہے
 اور وعدہ خلافی کرتا ہے۔

شرح: فی الصلوة سے مراد یہاں سلام سے قبل تشہد کی دعائیں ہیں۔ امام بخاری نے صحیح میں باب کا نام ہی یہ
 رکھا ہے: باب الدعاء قبل السلام۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث میں حضورؐ کا ارشاد آیا ہے کہ تشہد کے بعد
 آدمی جو دعاء چاہے مانگ لے۔ ابن خزیمہ کی روایت میں طاؤسؓ سے ہی دعاء قبل السلام اور بعد التشہد منقول
 ہے اور وہ غالباً کچھ الفاظ کے اختلاف سے ہی زیر نظر حدیث عائشہ صدیقہؓ ہے۔ مسلم نے اسی قسم کی دعاء
 کی روایت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ سلام کے قبل اور دعائیں مانگنے سے پہلے یا استعاذہ
 کرنا مسنون ہے۔ اس استعاذہ میں اگر غور کیا جائے تو دنیا و آخرت کی سب بھلائیاں جمع ہو چکی ہیں۔

۸۸۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاعِبُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنْ أَبِي يَكْنَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةٍ نَطَوَّءَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ أُمُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ وَبِئْلِ الْأَهْلِ النَّارِ

ابو یسلیٰؓ نے کہا کہ میں نے فضل نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں پڑھی پس میں نے آپ کو یہ فرماتے سنا: میں آگ سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، اہل جہنم کے لیے شدید عذاب ہے (ابو یسلیٰ انصاریؒ صحابی تھے۔ ان کے نام میں بڑا اختلاف ہے، ان میں سے ایک نام تھا: بلال، واؤد، بلیل، یسار، اوس۔ کنیت سے ہی مشہور و موسوم ہوتے تھے)

۸۸۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبُهُ اللَّهُ مِنْ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُ يَزِيدَ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ وَقُمْنَا مَعَهُ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ فِي الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَمُحَمَّدًا وَلَا تَرْحَمْ مَعَنَا أَحَدًا فَلَمَّا سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْأَعْرَابِيِّ لَقَدْ تَحَجَّرْتَ وَإِسْعَائِيرِيكَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ .

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں کھڑے ہوئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہوئے۔ پس ایک بدو نے نماز میں کہا: اے اللہ مجھ پر اور محمدؐ پر رحم کر اور کسی اور پر رحم مت کر۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کہا تو اُس بدو سے فرمایا تو نے ایک کھلی چیز کو تنگ کر دیا ہے، یعنی رحمت خداوندی کو (یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ اُس نے یہ کس محل اور موقع پر کہا تھا)

۸۸۴۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ نَاوِكِيْمٌ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ مُسْلِمٍ الْبَطْنِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَرَأَ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَخُوْلَفٍ وَكِيمٌ فِي هَذَا الْحَدِيثِ رَوَاهُ وَكِيمٌ وَشُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مُوقُوفًا .

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى پڑھتے تو سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى کہتے تھے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث میں دو کج راوی کی مخالفت کی گئی ہے۔ دوسری روایت میں یہ حدیث موقوف آئی ہے (موقوف کا یہ فرمانا: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى۔ نوافل میں تھا یا خارج از صلاۃ تھا)

۸۸۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ نَا شُعْبَةُ عَنْ

مُوسَىٰ بْنِ أَبِي عَائِشَةَ قَالَ كَانَ رَجُلٌ يُصَلِّي فَوْقَ بَيْتِهِ وَكَانَ إِذَا قَرَأَ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُجِيبِيَ الْمَوْتَىٰ قَالَ سُبْحَانَكَ فَبُكِيَ فَسَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ أَحْمَدُ يُعْجِبُنِي فِي الْفَرَايِضَةِ أَنْ يَدْعُو بِمَا فِي الْقُرْآنِ.

موسیٰ بن ابی عائشہ نے کہا کہ ایک آدمی اپنے گھر کی چھت پر نماز پڑھ رہا تھا۔ اور جب وہ پڑھتا، اَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُجِيبِيَ الْمَوْتَىٰ، تو کہتا، سُبْحَانَكَ فَبُکِيَ۔ کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ مردے کو زندہ کرے؟ اور جواب یہ ہے کہ، تو پاک ہے، کیوں قادر نہیں؟ لوگوں نے اس سے اس کے متعلق پوچھا تو کہنے لگا: میں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ احمد نے کہا کہ مجھے فرائض میں قرآنی دعائیں مانگنی پسند ہیں۔

بَابُ مَقْدَارِ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

رکوع و سجود کی مقدار کا باب۔

۸۸۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نا سَعِيدُ الْجَرِيرِيُّ عَنِ السَّعْدِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَوْ عَمِّهِ قَالَ رَمَقْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاتِهِ فَكَانَ يَتَمَكَّنُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ قَدْرًا مَا يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ثَلَاثًا.

سعدی نے اپنے باپ یا چچا سے روایت کی۔ اس نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں دیکھا سو آپ رکوع اور سجدہ میں اتنی دیر ٹھہرتے تھے جتنی دیر میں تین مرتبہ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ کہیں اس حدیث کا سعدی غیر معروف ہے نہ اس کے نام کا پتہ چل سکا ہے۔ اسی طرح اس کا باپ اور چچا بھی نا معلوم ہیں؛ عن ابیہ عن عمہ اگر یہ حدیث کسی درجے میں لائق استناد ہے تو اسے بعض احوال پر محمول کیا جائے گا کیونکہ صحاح میں حضورؐ کے بہت طویل رکوع و سجود بیان ہوئے ہیں۔ ان میں سے بعض روایات اوپر گزری ہیں۔

۸۸۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ الْأَهْوَاذِيُّ نا أَبُو عَامِرٍ وَابْنُ أَبِي دَاوُدَ عَنِ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ يَزِيدَ الْأُمْدَانِيِّ عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ ثَلَاثًا

مَرَاتٍ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَذَلِكَ أَدْنَاهُ فَإِذَا سَجَدَ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى
ثَلَاثًا وَذَلِكَ أَدْنَاهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا مَرْسَلٌ عَنْ كُثَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ -

عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو کم از کم تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کہے اور جب سجدہ کرے تو کم از کم تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى کہے۔ ابوداؤد نے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ انہوں نے عبداللہ کو نہیں پایا اور مرسل کا لفظ یہاں پر قطعاً کاہم معنی ہے جو تو متعاً بولا گیا ہے۔ بخون بن عبداللہ بن عتبہ بن مسعود، عبداللہ بن مسعودؓ کے بھائی عتبہ کا پوتا ہے۔ علاوہ ازیں اسحاق بن یزید ہمدانی بھی اس روایت میں ایک مجہول راوی ہے۔

۸۸۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الزُّهْرِيُّ نَاسِفِيَانُ حَدَّثَنَا ثَنِي إِسْمَاعِيلُ
بْنُ أُمَيَّةَ قَالَ سَمِعْتُ أَعْرَابِيًّا يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ بِالتَّيْنِ وَالتَّيْتُونِ فَاَنْتَهَى إِلَى آخِرِهَا أَلَيْسَ اللَّهُ
بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ فَلْيَقُلْ بَلَى وَآنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ وَمَنْ قَرَأَ لَا أَقْسِرُ
بِیَوْمِ الْقِيَمَةِ فَاَنْتَهَى إِلَى أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى فَلْيَقُلْ بَلَى وَمَنْ
قَرَأَ وَالْمُرْسَلَتِ فَبَلَغَ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَكَ يُؤْمِنُونَ فَلْيَقُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ قَالَ إِسْمَاعِيلُ
ذَهَبْتُ أُعِيدُ عَلَى الرَّجُلِ الْأَعْرَابِيِّ وَأَنْظُرُ لَعَلَّهُ فَقَالَ يَا ابْنَ أَخِي أَتَطُنُّ أَتَى كَمْ
أَحْفَظُهُ لَقَدْ حَجَجْتُ سِتِّينَ حَجَّةً إِلَّا وَأَنَا أَعْرِفُ الْبُعَيْدَ الَّذِي حَجَجْتُ عَلَيْهِ -

ابو ہریرہؓ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے جو دو التَّيْنِ وَالتَّيْتُونِ پڑھے تو جب آخری آیت اَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ کی تلاوت کرے تو کہے: بَلَى وَآنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ اور جو شخص سورہ لا اُقْسِرُ بِیَوْمِ الْقِيَمَةِ پڑھے اور آخری آیت تک پہنچے، اَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى۔ تو کہے: بَلَى۔ اور جو شخص سورہ وَالْمُرْسَلَتِ پڑھے اور اس آیت پر پہنچے۔ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَكَ يُؤْمِنُونَ۔ پس وہ اس کے بعد کس بات پر ایمان لائیں گے؟ تو کہے: آمَنَّا بِاللَّهِ۔ اسماعیل راوی نے کہا کہ میں اس حدیث کو اعرابی پر دہرانے لگا اور اس سے دوبارہ سننے لگا کہ شاید وہ بھول گیا ہو، تو اس نے کہا: اے بھتیجے! کیا تیرا یہ خیال ہے کہ میں نے اسے یاد نہیں رکھا؟ میں نے ساتھ حج کئے اور ہرج جس اونٹ پر کیا تھا اُسے بھی پہچانتا ہوں۔

شرح: اس حدیث کا اس باب سے کوئی تعلق نہیں ہاں گزشتہ باب سے تعلق ہے۔ شاید کسی نسخ یا کاتب کی

غلطی سے اس باب کی بجائے اس میں درج ہو گئی ہے۔ اسماعیل بن اُمیہ جس اعرابی سے روایت کرتا ہے وہ اول تو نامعلوم لاکھ ہے، بعض نے اس کا نام ابوالسبع بتایا ہے مگر اس نام کا راوی مجہول ہے)

۸۸۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ وَابْنُ مَرْفَعٍ قَالَا نَا عَمْدًا اللَّهُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَمْرٍاءَ بْنِ كَيْسَانَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ وَهْبِ بْنِ مَانُوسٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَبَّهَ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْفَتَى يَعْنِي عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ فَخَزَرْنَا فِي رُكُوعِهِ عَشْرًا تَسْبِيعَاتٍ وَفِي سُجُودِهِ عَشْرَ تَسْبِيعَاتٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قُلْتُ لِمَا مَانُوسٌ أَوْ مَانُوسٌ فَقَالَ أَمَا عَبْدُ الرَّثَنِاقِ يَقُولُ وَأَمَّا حِفْظِي فَمَا نُوْسٌ وَهَذَا الْفُظُّ ابْنُ مَرْفَعٍ قَالَ أَحْمَدُ عَنْ سَعِيدِ ابْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ -

انس بن مالک کہتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کے پیچھے اس جوان کے سوا نماز نہیں پڑھی جو حضور سے بہت مشابہ ہو، انس کی مراد عمر بن عبدالعزیز تھے۔ سعید بن جبیر نے کہا کہ ہم نے رکوع میں اس کی دس تسبیحات اور سجود میں بھی دس تسبیحات کا اندازہ کیا۔ حدیث کے ایک راوی کے نام میں راویوں میں اختلاف ہے۔ عبدالرزاق نے اسے مانوس کہا اور عبداللہ بن ابراہیم نے مانوس کہا (حافظ ابن حجر نے مانوس اور مانتوس بھی بتایا ہے)

بَابُ الرَّجُلِ يُدْرِكُ إِلَّا مَا سَاجِدًا كَيْفَ يَصْنَعُ

اس بیان کا باب کہ جو امام کو سجدہ میں پائے تو کیا کرے؟

۸۹۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارِسٍ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْحَكِيمِ حَدَّثَنَا عَنْ أَنَا نَافِعٍ بْنِ يَزِيدٍ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي الْعِتَابِ وَابْنِ الْمُبَرِّكِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمُو إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سُجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوا وَهَاشِيئًا وَمَنْ أَدْرَكَ الرُّكُوعَ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ

ابوہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم نماز کی طرف آؤ اور ہم سجدے میں ہوں تو تم بھی

سجدے میں پہلے ہاؤنگر اسے کچھ (رکعت) شمار نہ کرو، اور جس نے رکوع پالیا اس نے نماز (رکعت) پالی۔
 شرح: یعنی رکوع پائے بغیر رکعت شمار نہ ہوگی مگر جماعت میں ثنویت کا ثواب ہوگا۔ بقول حافظ ابن حجر ابن جہان
 نے روایت کی اور اس کی تصحیح کی ہے کہ جس شخص نے امام کے پشت سیدھی کرنے سے پیش تر نماز کی رکعت پالی تو
 اسے وہ رکعت مل گئی۔ حافظ صاحب نے کہا کہ ہمارے شافعی اصحاب میں سے محدثین و فقہاء کی ایک جماعت نے کہا
 ہے کہ مطلقاً رکوع پالینے سے رکعت شمار نہ ہوگی کیونکہ حدیث میں ہے کہ جس نے رکوع پالیا وہ امام کے ساتھ رکوع
 کرے تو پھر وہ رکعت شمار کرے۔ اور اس قول کو رد کیا گیا ہے کیونکہ یہ قول خلاف اجماع ہے اور دلیل جس حدیث کو بنایا
 گیا ہے وہ صحیح نہیں۔ نوویؒ نے کہا ہے کہ ہر زمانے کے علماء اس کے خلاف رہے ہیں پس یہ قول مردود اور ناقابل اعتماد
 ہے۔ اور بخاری کا یہ قول کہ: رکوع مل جانے سے رکعت شمار ہو جانے کا قول صحابہ میں سے ان لوگوں کا ہے جو قرأت خلف
 الامام کے قائل نہیں۔ مگر اس کے قائلین مثلاً ابو ہریرہؓ کا یہ قول نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کے بعد کے لوگ اس پر
 اجماع کر چکے ہیں اور یہ اجماع اس بنا پر ہے کہ پہلوں کے دو قول ہوں تو ایک پر اجماع منعقد ہو سکتا ہے۔ اس حدیث
 اور حافظ ابن حجرؒ اور امام نوویؒ کی شرح سے یہ بات سمیلا ہو گئی کہ فاتحہ خلف الامام رکبن صلاۃ اور فریضہ میں ورنہ اس کے
 بغیر نماز نہ ہو سکتی۔ رہی تکبیر تحریمہ اور قیام، سو تکبیر تو نماز میں شامل ہونے والا کتا ہی ہے اور ذرا سے قیام کے ساتھ
 یہ فریضہ بھی ادا ہو جاتا ہے۔

بَابُ اَعْضَاءِ السُّجُودِ

اعضاء سجود کا باب۔

۸۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَسُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا نَحْمَدُ بْنَ زَيْدٍ عَنْ

عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 أَمَرْتُ قَالَ حَمَّادُ أُمِّرَ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسْجَدَ عَلَى سَبْعَةِ وَلَا يَكْفُ
 سَعَةً وَلَا ثَوْبًا۔

ابن عباسؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ مجھے حکم دیا گیا، حماد راوی نے کہا کہ تمہارے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ ساتھ اعضا پر سجدہ کریں اور بال اور کپڑا نہ سمیٹیں۔

شرح: مولانا نے فرمایا کہ یہ حدیث مسلم، ترمذی اور نسائی میں بھی موجود ہے اور سب جگہ امیر النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے الفاظ ہیں۔ امام ابو داؤد نے حماد کی روایت تو بیان کی مگر یہ نہ بتایا کہ وہ کون سا راوی ہے جس نے حضورؐ کی
 طرف سے امیرؓ کے کالفاظ بولا ہے۔ یہ اصطلاح محدثین کے خلاف ہے۔ جن سات اعضا پر سجدہ کرنے کا حکم ہے
 وہ یہ ہیں: پیشانی، دونوں ہاتھ، دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤں۔ بالوں کا جوڑا بنانے کی ممانعت حالت صلاۃ میں
 ہے اور رکعت سے مراد اگر بالوں کو زمین پر لگنے سے بچا نہ ہے تو ظاہر ہے کہ یہ تو ہو گا ہی نماز میں۔ بال یا کپڑا سمیٹنا
 متکبرین کے مشابہ ہے اس لیے مکروہ ٹھہرا گیا۔ حسن کے سوا کسی کے نزدیک اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی،
 ہاں یہ مکروہ ضرور ہے۔

صاحب مشکوٰۃ نے باب السجود وفضلہ میں ابن عباسؓ کی روایت سے حضورؐ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ: اُمِرْتُ اَنْ اَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ اَعْظَمِ اَمَ اور آخر میں ہے: وَلَا تَلْعَقْتَ الشَّيْبَ وَلَا الشَّعْرَ۔ صاحب مشکوٰۃ نے اسے متفق علیہ بتایا ہے۔ مولاناؒ نے جو بحث کی ہے کہ اُمرت کا لفظ ترمذی، نسائی اور مسلم میں نہیں ہے اُمر کا لفظ ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت محمد بن زید کی روایت میں ان کتابوں میں یہ لفظ نہیں ہے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ اُمِرْتُ کا لفظ متفق علیہ حدیث میں موجود ہے اور مولاناؒ نے یہی بات زور دے کر کہی ہے کہ حماد کی روایت میں یہ لفظ نہیں ہے۔ حنفیہ کے نزدیک ناک بھی پیشانی میں داخل ہے لہذا اسے بھی سجدے میں زمین پر رکھنا ہو گا۔ حضرت سید النور شاہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ امام بخاری نے باب السجود علی الالف میں پانچ جہاں اسی طرف ثابت کیا ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک بھی ایک قول میں ناک کا یہی حکم ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک فقط پیشانی پر سجدہ کیا جائے اور ناک زمین پر نہ لگے تو سجدہ جائز ہے مگر ناک کو الگ رکھنا مکروہ ہے۔ فقط ناک پر سجدہ کرنا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایک روایت میں جائز اور دوسری میں ناجائز ہے (جائز سے مراد یہ کہ سجدہ ادا ہو جائے گا) امام شافعیؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک فقط ناک پر سجدہ ادا نہیں ہوتا۔ عذر کی حالت تو ظاہر ہے کہ ان اختلافات سے ماوراء ہے۔ اگر کوئی شخص رخسار پر یا غٹھوڑی پر سجدہ کرے تو بالاجماع ناجائز ہے، حالت عذر میں اشارہ کرنے کا حکم ہے۔ سجدے میں اگر دونوں پاؤں زمین سے بلند ہو جائیں تو سجدہ ادا نہ ہو گا۔ ہاتھوں اور گھٹنوں کا زمین پر رکھنا اصل سنت ہے اور طواف کا مسلک بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ شافعیہ نے ناک کو زمین پر لگانا مستحب کہا ہے مگر استحباب کی کوئی دلیل نہیں ہے لہذا اسے بھی حکم وجوب میں ہی سمجھیں گے۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ امام مالکؒ، ثوریؒ اور اوزاعیؒ کا مذہب بھی ناک کے بارے میں یہی ہے۔

۸۹۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ظَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُمِرْتُ وَرُبَّمَا قَالَ أَمَرَ بَيْنِي كُ أَنْ يَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ آرَابٍ۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے حکم ملا ہے، اور بعض دفعہ ابن عباسؓ نے کہا کہ تمہارے نبی کو حکم دیا گیا کہ سات اعضا پر سجدہ کریں۔

۸۹۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَابِكُرٌ يَعْنِي ابْنَ مُضَرَ عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَجَدَ الْعَبْدُ سَجْدًا مَعَهُ سَبْعَةُ آرَابٍ وَجْهَهُ وَكَفَّاهُ وَرُكْبَتَاهُ وَقَدَمَاهُ۔

عباس بن عبدالمطلب سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا: بندہ جب سجدہ کرتا ہے تو اس کے ساتھ اس کے سات اعضاء سجدہ کرتے ہیں، چہرہ، دونوں ہتھیلیاں، دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤں چہرے سے مراد پورا چہرہ نہیں بلکہ پیشانی اور ناک ہے اور ٹھوڑی اور رخسار نہیں۔

۸۹۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا سَمِعِلْ يَعْنِي ابْنَ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَفَعَهُ قَالَ إِنَّ الْيَكْدَيْنِ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الْوُجْهُ فَإِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ وَجْهَهُ فَلْيَضَعْ يَدَيْهِمَا وَإِذَا رَفَعَهُ فَلْيَرْفَعْهُمَا۔

ابن عمرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا: جس طرح چہرہ سجدہ کرتا ہے ہاتھ بھی کرتے ہیں۔ جب تم میں سے کوئی اپنا چہرہ زمین پر رکھے تو ہاتھوں کو بھی رکھے اور جب چہرے کو اٹھائے تو ہاتھ بھی اٹھائے

بَابُ السُّجُودِ عَلَى الْأَنْفِ وَالْجَبْهَةِ

ناک اور پیشانی پر سجدہ کا باب۔

۸۹۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى نَا صَفْوَانُ بْنُ عِيسَى نَا مَعْمَرٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى عَلَى جَبْهَتِهِ وَعَلَى أَرْبَعَةِ أَثْرَاطِينَ مِنْ صَلَوةٍ صَلَّاهَا النَّاسُ۔

ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو ایک نماز پڑھائی تو بعد میں آپ کی پیشانی اور ناک کے سر پر گیلی مٹی کا نشان دیکھا گیا یہ ۴۱ رمضان کی فجر کی نماز تھی، بارش کے سبب مسجد ٹپک گئی تھی اور آپ نے مٹی اور پانی میں سجدہ کیا تھا۔ کتاب الصوم کی احادیث میں اس کی بعض تفصیل لیلۃ القدر کے سلسلے میں موجود ہے۔

۸۹۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ نَحْوَهُ۔

ادھر کی حدیث کی یہ دوسری روایت ہے۔

بَابُ صِفَةِ السُّجُودِ

۸۹۷۔ حَدَّثَنَا الزَّبَّيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو تَوْبَةَ نَا شَرِيكٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ وَصَفَ لَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ فَوَضَعَ يَدَيْهِمَا وَاعْتَمَدَا عَلَى رُكْبَتَيْهِمَا وَرَفَعَ عَجِيزَتَهُ

وَقَالَ هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ -

ابو اسحاق سبغی نے کہا کہ براہین عارضہ نے میں سجدہ کر کے دکھایا، دونوں ہاتھ زمین پر رکھے اور گھٹنے نیچے لگائے اور اپنی ٹہنت بلند کی اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوں سجدہ کیا کرتے تھے۔

۸۹۸۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاشِعَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اعْتَدُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَفْتَرِشْ أَحَدُكُمْ ذِمًّا أَعْيَهُ اقْتَرِاشَ الْكَلْبِ -

انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سجدے میں حالت اعتدال پر قائم رہو اور تم میں سے کوئی اپنے بازو گتے کی مانند نہ بچائے یعنی بازوؤں کو زمین کے ساتھ مت لگاؤ جیسے کہ درندے بیٹھتے وقت اٹکے پاؤں بچھاتے ہیں۔ حالت اعتدال سے یہ مراد ہے کہ نہ تو پوری طرح زمین پر بچھ جائیں نہ اعضا کو سکیر کر ایک دوسرے سے لگائیں۔ ہتھیلیاں زمین پر ہوں اور کتلیاں اٹھی ہوئی ہوں اور دو پہلوؤں سے بھی علیحدہ ہوں۔ پیٹ کو رانوں سے جدا رکھیں۔ اس صورت میں پوری تواضع اور خشوع کی حالت پیدا ہوتی ہے اور جسم میں غفلت اور سستی نہیں آتی

۸۹۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ نَاسُفِيَانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَمِّهِ

يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَجَدًا جَافَى بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى لَوْ أَنَّ مَهْمَةً أَرَادَتْ أَنْ تَمَرَّتْ حَتَّى يَكِيدَ مَرَّتٌ -

ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھوں کو پہلوؤں سے جدا رکھتے تھے حتیٰ کہ اگر بھیڑ بکری کا بچہ اگر چاہتا تو آپ کے ہاتھوں کی نیچے سے گزر سکتا تھا اس حدیث کی سند میں ایک راوی عبید اللہ بن عبد اللہ آیا ہے۔ بعض سندوں میں اس کا نام عبد اللہ بن عبد اللہ آیا ہے اور بعض میں عبد اللہ بن عبید اللہ آیا ہے۔ یہ سب نام صحیح ہیں کیونکہ عبد اللہ اور عبید اللہ دو بھائی تھے جن کے باب کا نام عبد اللہ بن اسم تھا ان میں سے عبد اللہ، عبید اللہ سے بڑا تھا ان دونوں نے اپنے چچا یزید بن اسلم سے روایت کی ہے۔ یہ یزید بن الاسلم ام المؤمنین میمونہ کا بھانجا تھا

۹۰۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّنَيْسِيُّ نَازِهُ بْنُ أَبِي سُوَيْدٍ عَنْ

الْتَّمِيذِيِّ الَّذِي يُحَدِّثُ بِالتَّفْسِيرِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَلْفِهِ فَرَأَيْتُ بَيَاضَ بَطْنِهِ وَهُوَ مُجَبَّحٌ قَدْ فَرَّجَ يَدَيْهِ -

ابن عباسؓ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پیچھے سے آیا پس میں نے آپ کی بغلوں کی سفیدی دیکھی اور آپ نے بازو پہلوؤں سے الگ کر رکھے تھے اور ہاتھوں کو کھولا ہوا تھا (یعنی حالتِ صلوٰۃ میں) اور اس وقت شاید جسم مبارک ننگا تھا، اوپر چادر نہ تھی اور تھی تو چھوٹی تھی لہذا بغلیں کھل گئی ہوں گی)

۹۰۱۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاعَبَادُ بْنُ رَاشِدٍ نَا الْحَسَنُ نَا أَحْمَرُ بْنُ جَزْءٍ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَجَدًا جَا فِي عَضْدَيْهَا عَنْ جَنْبَيْهِ حَتَّى نَأْوِي لَهَا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی احمر بن جزء نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تو اپنے بازو پہلوؤں سے اس قدر الگ رکھتے کہ ہم آپ پر رحم کھانے لگتے (کہ آپ سید البشر ہو کر اتنی مشقت و تعب سے سجدہ کر رہے ہیں)

۹۰۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ نَا ابْنُ وَهَبٍ نَا اللَّيْثُ عَنْ دَرَّاجٍ عَنْ ابْنِ حُجَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَجَدًا أَحَدُكُمْ فَلَا يَفْتَرِشْ يَدَيْهَا أَفْتَرِشَ الْكَلْبِ وَلِيَهُمْ نَجْدَايَا۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی سجدہ کرے تو گتے کی مانند بازو نہ بچھائے اور دونوں رانوں کو ملائے (یعنی رانوں کو ایک دوسری کے قریب کرے مگر دوسری احادیث کی رو سے انہیں پیٹ سے بالکل جدا رکھے)

بَابُ الرَّخَصَةِ فِي ذَلِكَ

اس میں رخصت کا باب

۹۰۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ عَجَلَانَ عَنْ سُبَيْتِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِشْتَكَى اصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَشَقَّةَ السُّجُودِ عَلَيْهِمْ إِذَا نَفَرُوا فَقَالَ اسْتَعِينُوا بِالتَّرَكُّبِ

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے اپنے اوپر سجدہ شاق ہونے کی شکایت کی جبکہ وہ کھل کر سجدہ کرتے، تو حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ گھٹنوں سے مدد لو۔

شرح: ابو داؤد کے دوسرے نسخے میں عنوان باب میں لفظ: للضرورة کا اضافہ موجود ہے۔ یعنی اگر کھل کر سجدہ کرنا کسی وجہ سے (مثلاً جسم کے بو جھل ہونے، منع، پیری یا بیماری، شاق ہو تو بازوں گھٹنوں کے ساتھ ملائے جا سکتے ہیں کیونکہ یہ عذر کی حالت ہے۔ امام ترمذی نے اس حدیث کی متصل روایت کو شاذ کہا ہے کیونکہ وہ صرف لیث بن سعد کی ہے جبکہ مرسل طور پر روایت کرنے والے سفیان بن عیینہ اور کئی دوسرے لوگ ہیں۔ لیث بن سعد ثقہ ہے مگر دوسری طرف کئی ثقات ہیں۔ اور اسے ثقہ کا اضافہ بھی نہیں کہا سکتا۔ حافظ ابن حجر نے اسے اس حالت پر محمول کیا ہے کہ کبھی سے قیام کے لیے گھٹنوں کی مدد دی جائے۔ مگر سنن ابی داؤد کا لفظ اذا انفرجوا اس تاویل کو رد کرتا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ امام ترمذی کا یہ دعویٰ کہ یہ حدیث موصول ہونے کی صورت میں غیر معروف ہے، یہ دعویٰ محل نظر ہے کیوں کہ شرح معانی الآثار میں امام طحاوی نے یہ روایت موصول بیان کی ہے اور اس میں حیوہ بن شرح حبیب ثقہ، ثابت، زاہد، فقیہ مدنی لیث کی موافقت کرتا ہے۔ پس اس حدیث کے متصل ہونے میں کوئی تشدد نہیں ہے۔

باب فی التَّخْصُّرِ وَالْإِقْعَاءِ

تخصیر اور اقعد کا باب۔

۹۰۴۔ حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ عَنْ وَكِيعٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ صَبِيحِ بْنِ الْخُنْفِ قَالَ صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ ابْنِ عُمَرَ قَوْضَعْتُ يَدَيَّ عَلَى خَافِرَتِي فَلَمَّا صَلَّيْتُ قَالَ هَذَا الصُّلْبُ فِي الصَّلَاةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْهِي عَنْهُ۔

زیاد بن صبیح الخنفی نے کہا کہ میں نے ابن عمرؓ کے پہلو میں نماز پڑھی اور اپنے ہاتھوں کو کولہوں پر رکھ لیا۔ جب ابن عمرؓ نماز پڑھ چکے تو کہا یہ نماز میں بہ کیفیت تو مضبوط ہونے والے کی مانند ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے منع فرماتے تھے۔

شرح: اس باب کے عنوان میں اقعد کا ذکر غیر مفہوم ہے کیوں کہ اس میں آنے والی حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں، بلکہ اس سے پہلے کئی احادیث میں اقعد کی ممانعت گزر چکی ہے۔ تخصیر کا معنی ہے نماز میں کولہوں پر ہاتھ رکھنا۔ روایات میں اس کے لیے تخصیر، خضر اور اختصار کے الفاظ آئے ہیں۔ علماء نے اس کے معنی میں اختلاف کیا ہے مگر سنن ابی داؤد میں عنقریب ایک باب آئے گا۔ باب الرجل یصلی مختصراً۔ اس میں ایک حدیث درج ہے کہ حضورؐ نے نماز میں اختصار سے منع فرمایا؛ مدنی حدیث ابن مسرین نے اس کی تفسیر یہی بیان کی ہے کہ اس سے مراد: نماز میں کولہوں پر ہاتھ رکھنا ہے۔ اس کا معنی یہ بھی بیان ہوا ہے کہ آدمی نماز میں سہارا لینے کے لیے عصا پکڑے، عصا کو مختصر کہتے ہیں۔ اختصار کا ایک معنی یہ ہے کہ سورت کی قرات میں اختصار کیا جائے، یعنی آخر سورت سے صرف ایک دو آیتیں پڑھ لی جائیں۔ یہ معنی بھی کیا گیا ہے کہ ارکان صلوٰۃ کو مختصر کرنا یعنی قیام و رکوع اور سجود کو محد مسنون سے مختصر کر دیا جائے۔ بقول شارح ترمذی پہلا قول (یعنی کولہوں پر ہاتھ رکھنا) یہی صحیح ہے کیوں کہ اہل تحقیق اور فقہ و حدیث

اور نعت کے ائمہ نے اس کا یہی مطلب لیا ہے۔ یہ ہیئت اس لیے ممنوع ہے کہ اس میں ابلیس کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جب اسے زمین پر اتارا گیا تو اس کے ہاتھ کو لہو پر تھے اور جب وہ چلے تو اسی ہیئت سے چلتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہودی اپنی نماز میں ایسا کرتے ہیں لہذا ان سے مشابہت کی بنا پر نبی کی گئی راہیں ابی شیبہ عن عائشہؓ، یا اس لیے کہ یہ اہل جہنم کی راحت ہوگی (عائشہؓ، جابرؓ) اور اس معنی میں ایک حدیث مرفوع بھی پہنچنے سے روایت کی ہے امام خطابیؒ نے کہا کہ اہل مصائب جب مجلسِ ماتم میں جمع ہوں تو اس طرح کھڑے ہوتے ہیں اس سے منع کیا گیا۔

بَابُ الْبُكَاءِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں رونے کا باب

۹۰۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَلَامٍ نَا يُزَيْدُ يَعْنِي ابْنَ هَارُونَ نَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي وَفِي صَدْرِهِ أَزْيَرُكَازِ الرَّحَى مِنَ الْبُكَاءِ۔

عبدالرحمن بن محمد نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے دیکھا اور آپ کے سینے سے رونے کے جوش کی وجہ سے ایسی آواز نکلتی تھی جیسی کہ چکی کے چلتے وقت نکلتی ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم اور نسائی کی روایت یہ ہے کہ آپ کے پیٹ میں رونے کا ایسا آواز تھا جیسا کہ ہنڈیا کے آواز کے وقت ہوتا ہے۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ الْوَسْوَاسَةِ وَحَدَايِثِ النَّفْسِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں وسوسے اور نفسانی خیالات کی کراہیت کا باب۔

۹۰۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ نَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو نَا هِشَامٌ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْوَدَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ عَنِ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ (نَجَّيْتِي إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يَسْهُوُ فِيهِمَا عَفَرًا لَمَّا مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔

زید بن خالدؒ جہنی سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا پھر دو رکعتیں پڑھیں جن میں غفلت و سہونہ کیا تو اس کے کچھلے گنہ معاف ہوئے۔

مشریح مسلم کی روایت کے الفاظ میں: يُخَدِّثُ فِيهَا نَفْسَهُ "ان دو رکعتوں میں نفسانی خیالات نہ لائے۔ اگر کہنا جائے کہ دوسوہ اور حدیث النفس تو غیر اختیاری چیز ہے اس پر یہ حکم کیسے لگایا گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دل میں ان کا آنا تو غیر اختیاری ہے شک ہے مگر ان کے سلسلے کو باقی رکھنا یا قطع کرنا اختیاری ہے، اسی طرح نماز میں آدمی کا ان خیالات میں مشغول رہنا اور انہی کی طرف متوجہ رہنا اختیاری امر ہے۔ اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کے دل میں آجائے والے دوسوے معاف کر دیئے گئے ہیں جب تک وہ ان پر عمل نہ کرے یا ان کے مطابق کلام نہ کرے۔ اور دسواں سے مراد خالص دنیوی امور ہیں، امورِ آخری و سادس نہیں ہیں۔ عمر فاروق اعظمؓ نے فرمایا ہے کہ میں لشکر روانہ کر رہا ہوتا ہوں حالانکہ میں نمازیں ہوتا ہوں۔ اور بخشے جانے والے گناہوں سے مراد اس حدیث میں معاف نہیں۔ ابواب الطہارۃ میں اس پر مزید گفتگو کر رہی۔

۹۰۷۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَزِيدُ بْنُ الْحَبَابِ نَاعِمًا وَبُيُوتُ بْنُ صَالِحٍ

عَنْ رِبْعَةَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَافِيِّ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ الْحَضْرَمِيِّ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَتَوَقَّأُ فِي حَسَنِ الْوُضُوءِ وَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ يُقْبَلُ بِقَلْبِهِ وَجْهِهِ عَلَيْهِمَا إِلَّا وَجَّهَتْ لَهُ الْجَنَّةُ

عقبہ بن عامر جہنی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص خوب اچھی طرح وضو کرے اور دو رکعات پڑھے، اپنے دل اور چہرے سے ان پر متوجہ رہے تو اس کے لیے جنت واجب ہو گئی۔ اور اگر توجہ سے تو غلصہ قلب اور مشغول و مضروب مراد ہے مگر چہرے کی توجہ یہ ہے کہ ادھر ادھر التفات نہ کرے۔ اگر کوئی مانع پیش نہ آئے تو اس نے اصل جنت کا کام کیا لہذا جنت واجب ہو گئی۔ بظاہر ان دونوں حدیثوں میں نماز سے مراد نیت الوضوء ہے۔

بَابُ الْفَتْمِ عَلَى لِمَا فِي الصَّلَاةِ

نماز میں امام کو لقمہ دینے کا باب۔

۹۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَسُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدِّمَشْقِيُّ قَالَا

هَرَوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ يَحْيَى الْكَاهِلِيِّ عَنِ الْمُسَوَّرِ بْنِ يَزِيدَ الْمَلَائِكِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَحْيَى وَرَبِّمَا قَالَ شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ فَتَرَكَ شَيْئًا لَوْ يَقْرَأُ أَهْ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَرَكَتَ

أَبْنَاكَ ذَا وَكَذَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَا أَذْكَرَ تَيْنَهُمَا قَالَ سُلَيْمَانُ
فِي حَدِيثِهِ قَالَ كُنْتُ أُرَاهَا نَسِخْتُ وَقَالَ سُلَيْمَانُ قَالَ نَاحِيئِي بُنْ كَثِيرٌ -

مسوٰر بن یزیدؓ ماکہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأت فرماتے تھے، دوسری روایت کے مطابق مسوٰر کا بیان ہے کہ میں موجود تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں قرأت فرماتے تھے، آپؐ نے کچھ چھوڑ دیا جس کی قرأت نہیں کی، تو ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ آپؐ نے فلاں فلاں آیت چھوڑ دی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: تو نے اس وقت مجھے کیوں یاد نہ کرایا؟ سلیمانؑ کی حدیث میں ہے کہ اس شخص نے جواب دیا: میں نے سمجھا کہ وہ آیات منسوخ ہو گئی ہیں۔

شرح: نماز کے بعد ابی بن کعبؓ نے حضورؐ کو یاد دلایا کہ کچھ آیتیں پڑھنے سے رہ گئی ہیں۔ حضورؐ نے ابی بن کعب کو صحابہ میں سب سے بڑا قارئین قرآن فرمایا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ قرآن کی بعض آیات منسوخ استلاوۃ بھی ہوئی تھیں جن کی بنا پر ابی بن کعبؓ نے ان چھوڑی جانے والی آیات کو بھی منسوخ استلاوت سمجھ کر لقمہ نہ دیا۔ پس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہو گیا کہ امام کو لقمہ دینا چاہیے۔ بدائع الصنائع میں ہے کہ نمازی کو لقمہ دینے والا اگر اس امام کا مقتدی ہے تو خیر، اگر کوئی اور شخص ہے (چاہے نماز میں چاہے خارج الصلوٰۃ)، تو اگر نمازی اس کا لقمہ قبول کرے تو اس کی نماز لوٹ گئی کیونکہ یہ تلقین من خارج الصلوٰۃ ہے۔ اگر لقمہ دینے والا نماز میں تھا تو اس کی نماز بھی جاتی رہی کیونکہ یہ تعلم ہو گیا۔ اسی طرح نمازی اگر کسی باہر کے پڑھنے والے کو لقمہ دے تو اس کی نماز لوٹ گئی۔ مقتدی کے لقمہ دینے سے نماز اس حدیث کے باعث نہیں ٹوٹتی نہ مقتدی کی نہ امام کی۔ اس حدیث کا ایک راوی یحییٰ بن کثیرؓ کا بیہی الحدیث (ترمذی حدیث والا) ہے۔

۹۰۹۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدِّمَشْقِيُّ نَا هِشَامُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ

شُعَيْبٍ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَلَاكِ بْنِ زُبَيْرٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَوةً فَقَرَأَ فِيهَا فَلَيْسَ عَلَيْهِمَا فَلَمَّا انْصَرَفَ
قَالَ لِأَبِي أَصَلَيْتَ مَعَنَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا مَنَعَكَ -

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی نماز پڑھی، اس میں قرأت فرمائی تو اس میں اختلاف اڑا کر بڑھ ہو گیا۔ جب نماز ختم کی تو ابیؓ سے فرمایا: کیا تو نے ہمارے ساتھ نماز پڑھی ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ فرمایا: تجھے کس چیز نے روک دیا (یعنی تو نے لقمہ کیوں نہ دیا؟) بظاہر یہ وہی اوپر کی حدیث والا واقعہ تھا۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّلْقِينِ

تلقین سے نہی کا باب

۹۱۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ نَجْدَةَ ثنا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ الْفَرَّائِيُّ عَنْ
يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ لَا تَقْتَمِ عَلَى الْإِمَامِ فِي الصَّلَاةِ قَالَ
أَبُو دَاوُدَ أَبُو إِسْحَاقَ تَمَّ يَسْمَعُ مِنَ الْحَارِثِ إِلَّا أَرْبَعًا أَحَادِيثَ لَيْسَ هَذَا مِنْهَا.

علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علی! نماز میں امام کو لقمہ مت دو۔
ابوداؤد نے کہا کہ ابواسحاق نے حارث سے صرف چار حدیثیں سنی تھیں، یہ ان میں سے نہیں ہے (یعنی روایت منقطع ہے)
شرح: اس حدیث کی سند میں حارث بن عبد اللہ اور سہدانی کوئی کا نام ہے۔ یہ حضرت علیؓ کے پاس رہا تھا۔ امام شعبہ،
ابواسحاق سبیعی اور علی بن المدینی نے اسے جھوٹا قرار دیا ہے۔ پس یہ روایت اول تو موضوع ہے اور کم از کم ضعیف ضرور
ہے۔ یہ حدیث گزشتہ باب کی حدیث کی مخالفت ہے (وہ حدیث صحیح یا حسن ہے لہذا اسے ترجیح حاصل ہے) معلوم
نہیں ابوداؤد نے اس کے لیے ایک الگ باب قائم کر کے اس کا عنوان النقی عن التلقین مقرر کر کے کیا مراد دیا ہے
شاید یہ مراد ہو کہ اگر یہ حدیث کسی درجے میں لائق اعتماد سمجھی جائے تو اس سے مراد بے ضرورت لقمہ دینا ہے۔ واطل

بَابُ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں التفات کا باب۔

۹۱۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ ابْنُ صَالِحٍ نا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ
شِهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْأَحْوَصِ يُحَدِّثُنَا فِي مَجْلِسِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ قَالَ أَبُو
ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مُتَقَبِّلًا عَلَى الْعَبْدِ وَ
هُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا كَرِهَ يَلْتَفِتُ فَإِذَا أَلْتَفَتَ انْصَرَفَ عَنْهُ.

ابوداؤد نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز میں اللہ تعالیٰ بندے پر براہِ متوجہ رہتا ہے جب تک
کہ وہ گردن اور ہر نہ موڑے۔ جب وہ گردن موڑ لے تو اللہ تعالیٰ کی توجہ اس سے پھر جاتی ہے۔
شرح: ابوالاحوص راوی کے متعلق امام نسائی کا قول ہے کہ ہم اسے نہیں پہچانتے نہ اس کا نام جانتے ہیں اور ابن شہاب
زہری کے سوا کسی نے اس سے روایت نہیں کی۔ ابن معین نے اسے لاشعنی کہا ہے۔ ابن حبان نے اسے ثقات میں ذکر
کیا ہے۔ ابن عیینہ نے کہا کہ جب زہری نے یہ حدیث بیان کی تو کہا کہ التفات سے مراد یہاں کنکریوں کو چھونا ہے۔
(یعنی ایسا کام جو خلاف صلوٰۃ ہو) زہری نے جب اس جمہول شخص ابوالاحوص سے روایت کی تو سعد بن ابراہیم نے

ناراض ہو کر کہا کہ: ابوالاحوص کون ہے؟ زہری نے کہا: کیا تم اس بوڑھے کو نہیں جانتے؟ یہ بنی غفار کا آزاد شدہ غلام تھا۔ مدنی تھا اور فلال فلاں مقام پر نماز پڑھا کرتا تھا؟ حاکم ابوعامر نے کہا کہ ابوالاحوص محدثین کے ہاں متین (ثقة) نہیں ہے۔ ابن القطان نے اسے جھول کہا ہے اور زہری کا یہ قول کہ وہ سعید بن المسیب کی مجلس میں حدیث بیان کرتا تھا اسے ثقہ قرار نہیں دیتا۔

اللہ تعالیٰ کے بندے کی طرف متوجہ رہنے کا مطلب یہ ہے کہ اس پر خدا کی رحمت برابر سایہ لگن رہتی ہے۔ توجہ جب ادھر ادھر ہو تو اللہ تعالیٰ اس سے منہ پھیر لیتا ہے یعنی اس کی نماز کا پورا ثواب نہیں ملتا۔

۹۱۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنِ الْأَشْعَثِ يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِيهِ

عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ

الْبَقَاتِ الرَّجُلِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ خَلَّاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ.

عائشہؓ صدیقہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حالتِ صلوٰۃ میں البقات (ادھر ادھر گردن موڑنے) کے متعلق پوچھا تو ارشاد فرمایا کہ وہ ایک چھٹا ہے جو شیطان بندے کی نماز سے پھین چھٹ لیتا ہے یعنی یہ شیطانی اثر ہے جس سے صلوٰۃ کا کمال جاتا رہتا ہے،

بَابُ السُّجُودِ عَلَى الْأَنْفِ

ناک پر سجدے کا باب۔

۹۱۳۔ حَدَّثَنَا مَوْمِلُ بْنُ الْفَضْلِ نَاعِيسِي عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ

عَلَى جَبْهَتِهِ وَعَلَى أُرْنَبَتِهِ أَثَرُ طَيْنٍ مِنْ صَلَاةٍ صَلَّى بِالنَّاسِ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ هَذَا

الْحَدِيثُ كَمَا يَقْرَأُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْعَرَا ضَرَّةَ التَّارِبَعَةِ.

ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ آپ کی پیشانی اور ناک پر گیس مٹی کا نشان ایک نماز کے باعث دیکھا گیا جو آپؐ نے لوگوں کو پڑھائی تھی۔ ابوعلیٰ ٹوٹوی بصری نے کہا کہ ابو داؤد نے یہ حدیث جو ثقہ دورہ حدیث میں نہیں پڑھی تھی رکھ کر اوپر: باب السجود علی الأنف والجبہ میں یعنی یہ حدیث سند میں کچھ اختلاف کے ساتھ گزر چکی ہے۔ شاید اسے تکرار محض جان کر امام ابو داؤد نے شاگردوں کو پڑھتی بار پڑھاتے ہوئے چھوڑ دی تھی۔ (پہلے یہ باب شاید اس لیے رکھا ہو گا کہ حالتِ عذر میں ناک پر اکتفا جائز ہے جیسا کہ ابو یوسفؒ اور محمدؒ کا مذہب ہے اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک بلا عذر بھی جائز مگر وہ ہے)

بَابُ النَّظَرِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں نظر کرنے کا باب

۹۱۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ج وَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيدٌ وَ

هَذَا أَحَدَيْتُهُمَا وَهُوَ أَتَمُّ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ الْمُسَيَّبِ بْنِ مَرَاذٍ عَنِ تَمِيمِ بْنِ طَرَفَةَ
الطَّائِي عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمَةَ قَالَ قَالَ عُثْمَانُ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمَسْجِدَ فَدَلَّى فِيهِمْ نَاسًا يُصَلُّونَ رَافِعِي أَيْدِيَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ اتَّفَقَا فَقَالَ
لَيْتَهُمَا رَجُلَانِ يَشْخَصُونَ أَبْصَارَهُمَا إِلَى السَّمَاءِ قَالَ مُسَدَّدٌ فِي الصَّلَاةِ أَوْ لَا تَرْجِعْ
إِلَيْهِمَا أَبْصَارَهُمَا۔

جابر بن سمہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو آپ نے اس میں کچھ لوگوں کو آسمان کی طرف ہاتھ اٹھاٹھے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ لوگ نماز میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانے سے باز آجائیں ورنہ ان کی آنکھیں واپس نہ ہوں گی۔

شرح: اگر لوگ صرف ہاتھ اوپر اٹھاٹھے ہوئے تھے تو پھر حضورؐ کے اس ارشاد کی محبت سمجھ میں نہیں آئی کہ: لوگ نماز میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانے سے باز آجائیں آئم کیونکہ حدیث کے پہلے جزء میں صرف ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے نہ کہ نگاہیں اٹھانے کا۔ اس کا جواب مولاناؒ نے یہ دیا ہے کہ سنن ابی داؤد کی حدیث میں بہت اختصار ہو گیا ہے، ورنہ مسلم کی روایت تميم بن طريف سے ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا کیا وجہ ہے کہ میں نہیں بول پاؤں ہاتھ اٹھانے دیکھتا ہوں گو یا کہ وہ سینے یا گھوڑوں کی دُمیں میں، نماز میں ساکن رہو مسند احمد کی روایت میں ہے کہ حضورؐ مسجد میں داخل ہوئے تو کچھ لوگوں کو ہاتھ اٹھاٹھے ہوئے دیکھا۔ فرمایا: انہوں نے بول سینے یا گھوڑوں کی دُموں کی مانند ہاتھ اٹھاٹھے ہیں، نماز میں ساکن رہو۔ پھر امام احمد نے ایک اور حدیث بیان کی کہ تم میں سے کوئی آدمی جب نماز میں اپنی نگاہ دور ایک روایت میں اپنا سر اٹھاتا ہے تو کیا وہ اس بات سے نہیں ڈرتا کہ اس کی نگاہ ضائع ہو جائے گی۔ اور نسائی کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شانہ مبارک سے باہر تشریف لائے اور ہم نے نماز میں ہاتھ اٹھاٹھے ہوئے تھے۔ آپؐ نے فرمایا کیا بات ہے کہ انہوں نے سینے یا گھوڑوں کی دُموں کی مانند ہاتھ اٹھاٹھے ہوئے ہیں۔ نماز میں ساکن رہو۔ پس ان احادیث سے معلوم ہو گیا کہ ابو داؤد کی حدیث میں اختصار ہوا ہے اور کچھ الفاظ رہ گئے ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ: لوگ باز آجائیں اس بات کا جواب نہیں ہے کہ حضورؐ نے کچھ لوگوں کو ہاتھ اٹھاٹھے ہوئے نماز پڑھتے دیکھا، بلکہ اس کا جواب یہاں مذکور نہیں ہوا۔ خلاصہ کلام یہ کہ جابر بن سمہؓ کی حدیث کئی امور پر مشتمل ہے: (۱) نماز میں ہاتھ اٹھانے کی کراہت اور اس میں سکون کا حکم، جیسا کہ مسلم میں ابو معاویہ کے طریق سے جابر بن سمہؓ کی حدیث میں ہے کہ حضورؐ باہر تشریف لائے تو فرمایا کیا بات ہے کہ میں نہیں سینے یا گھوڑوں

کی دُموں کی مانند ہاتھوں کو اٹھائے ہوئے دیکھتا ہوں، نماز میں سکون اختیار کرو۔ اس امر کے لیے دوسرا سیاق مسلم میں عبید اللہ بن القتبلیہ کی روایت میں ہے کہ جابر بن سمرہؓ نے کہا کہ ہم جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تو کہتے، السلام علیکم ورحمۃ اللہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ اور دونوں طرف ہاتھ کا اشارہ کیا، اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی، پس ہم جب سلام کرتے تو اپنے ہاتھوں کے ساتھ اشارہ کرتے السلام علیکم السلام علیکم۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اپنے ہاتھوں سے کس چیز پر اشارہ کرتے ہو؟ اور جابر بن سمرہؓ کی مسلم میں ایک روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف دیکھا تو فرمایا: تم اپنے ہاتھوں سے اس طرح اشارے کیوں کرتے ہو کہ گویا وہ سیخ یا گھوڑوں کی دُمیں ہیں؟ تم میں سے کس کے لیے یہ کافی ہے کہ اپنا ہاتھ اپنی ران پر رکھے پھر دائیں بائیں اپنے بھائی پر سلام کرے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جب کوئی سلام کہے تو اپنے ساتھی کی طرف گردن پھیرے مگر ہاتھ سے اشارہ نہ کرے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ اس حدیث میں جو واقعہ مذکور ہوا ہے وہ پہلی حدیث کے فقرہ سے الگ ہے اور یہ دونوں احادیث نسائی میں ہیں۔

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ نماز میں آنکھیں آسمان کی طرف اٹھانے کی ممانعت ہے۔ اور اسے مسلم نے ابو معاویہ کے طریق سے اپنی سند کے ساتھ جابر بن سمرہؓ سے روایت کیا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یا تو لوگ نماز میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانے سے باز آجائیں ورنہ آنکھوں کی روشنی واپس نہیں آئے گی۔ امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ جابر بن سمرہؓ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم میں سے کوئی ڈرتا نہیں کہ جب وہ نماز میں اپنی آنکھ اٹھائے گا تو اس کی نگاہ اسے واپس نہ ملے گی؟ اور مسلم میں ابو ہریرہؓ کی حدیث کا سیاق بھی اس کے قریب ہے اور ابو داؤد میں انس کی حدیث کا سیاق،

(۳) تیسری چیز جس سے منع فرمایا گیا ہے وہ یہ ہے کہ متفرق ٹولیوں کی شکلیں اختیار نہ کریں جیسا کہ مسلم میں جابر بن سمرہؓ کی حدیث ہے کہ پھر حضورؐ باہر تشریف لائے اور ہم حلقے بنائے بیٹھے تھے تو فرمایا: میں تمہیں الگ الگ ٹولیوں میں کیوں دیکھتا ہوں؟ یہ حدیث مسند احمد میں بھی جابر بن سمرہؓ سے آئی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کی طرف نکلے اور وہ بیٹھے ہوئے تھے تو فرمایا کیا وجہ ہے کہ میں تمہیں متفرق ٹولیاں دیکھتا ہوں؟

(۴) چوتھی چیز صفوں کا سیدھا کرنا ہے جیسا کہ ملائکہ صفت بستہ ہوتے ہیں۔ اور وہ جابر بن سمرہؓ کی حدیث ہے جو مسلم نے روایت کی ہے کہ پھر ایک بار حضورؐ باہر تشریف لائے تو فرمایا کہ تم اُس طرح صف بندی کیوں نہیں کرتے جس طرح ملائکہ صفیں باندھتے ہیں؟ اور اسی طرح دوسرے محدثین نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ پس اس سے معلوم ہو گیا کہ بعض راویوں نے اس حدیث کا کوئی حصہ بیان کیا اور دوسروں نے کوئی اور حصہ بیان کیا ہے۔ اسی طرح بعض نے ایک دفعہ ایک چیز بیان کی اور دوسری مرتبہ نہیں کی

۹۱۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِجِي عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عُرْوَةَ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ

النَّسَبُ بْنُ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ

يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ فِي صَلَاتِهِمْ فَاسْتَدَقُوا فِي ذَلِكَ فَقَالَ لَيْنَتِهِمِنْ عَنْ ذَلِكَ
أَوْ لَنْتَخَطَفَتْ أَبْصَارُهُمْ -

انس بن مالک نے حدیث بیان کرتے ہوئے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو نماز میں اپنی آنکھیں اونچی کر لے ہیں؟ اور آپ کا قول اس بارے میں سخت تھا: فرمایا کہ لوگ اس سے باز آجائیں ورنہ ان کی آنکھیں ایک بیجاں کی (یہ ارشاد ایک وعید ہے اس بنا پر اس فعل کو حرام کہا گیا ہے اور اس حرم کرنے اس معاملے میں افراط کی ہے اور کہا ہے کہ اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ ملائکہ جو انوار سے کر نمازیوں پر اترتے ہیں ان سے آنکھیں جاتی رہنے کا خطرہ ہوتا ہے)

۹۱۶. حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاسِيفِيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُمَرَوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَيْصَصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ فَقَالَ
شَغَلْتَنِي أَعْلَامُ هَذِهِ إِذْ هَبُّوا إِلَيَّ أَبْيَ جَهْمٍ وَرَبُّوْنِي بِأَنْشَجَانِيَّةٍ -

حسرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی ایک علمدار منقش چادر میں نماز پڑھی۔ پھر فرمایا کہ اس چادر کے نقوس نے مجھے مشغول کر لیا، اسے ابو جہم کے پاس لیجاؤ اور اس سے موتی اون کی غیر منقش چادر سے آؤر گو یا یہ التفات ثلاث غشوع و خضوع تھا گو اس سے نماز میں نقص نہ آیا، اس لیے آپ نے آعادہ نہیں فرمایا ابو جہم کا نام عامر یا عبید بن مزین تھا، وہ قریشی عدوی تھے، انہوں نے یہ چادر حضورؐ کو بطور ہدیہ دی تھی اس لیے اسے واپس بھیج کر سادہ چادر منگوائی کہ ان کی دل شکنی بھی نہ ہو۔ ابو داؤد نے اس حدیث کو شاید یہ ثابت کرنے کے لیے درج کیا ہے کہ اتنے سے التفات سے نماز گونہیں ٹوٹی مگر توجہ میں فرق آ جاتا ہے۔ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک نماز میں مصیٰ کی نگاہ سجدہ گاہ پر اور امام مالک کے نزدیک قبلہ رخ رہنی چاہیے۔

۹۱۷. حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ نَا أَبِي نَاعِبٍ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ أَبِي الزِّنَادِ
قَالَ سَمِعْتُ هِشَامًا يَحْدِثُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو عَنْ عَائِشَةَ بِهَذَا الْخَبَرِ قَالَ وَآخَذَ كُرْدِيًّا
كَانَ لِأَبِي جَهْمٍ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْخَيْصَصَةُ كَانَتْ خَيْرًا مِنْ الْكُرْدِيَّةِ -

اوپر کی حدیث کی دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہمؓ سے ایک کُرْدی چادر حاصل کی تو کہا گیا یا رسول اللہ وہ چادر اس کُرْدی سے بہتر تھی۔

بَابُ الرَّخْصَةِ فِي ذَلِكَ

کسی عذر کے باعث اس میں رخصت کا باب

۹۱۸۔ حَدَّثَنَا الزَّيْبِيُّ بْنُ نَافِعٍ نَافِعٌ مَعَاوِيَةُ يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسَمٍ
أَبَا سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي السُّكُونِيُّ عَنْ سَهْلِ بْنِ حَنْظَلَةَ قَالَ ثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ يَعْنِي
صَلَاةَ النَّبِيِّ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَهُوَ يَلْتَفِتُ إِلَى
الشَّعْبِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَانَ أَرْسَلَ فَارِسًا إِلَى الشَّعْبِ مِنَ اللَّيْلِ يَحْرُسُ .

سہل بن حنظلہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: نماز فجر کی اقامت ہو گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں
گھاٹی کی طرف دیکھتے تھے۔ ابو داؤد نے کہا کہ حضورؐ نے ایک شہسوار کو گھڑانی کی خاطر رات کے وقت گھاٹی کی طرف
بھیجا ہوا تھا اور اس کا انتظار تھا

شرح: یہ حدیث کتاب الجہاد میں مفصل آئے گی، یہاں اسے مختصر بیان کیا گیا ہے۔ حضورؐ کے التفات سے یہ لازم
نہیں آتا کہ آپؐ نے گردن موڑ کر گھاٹی کی طرف دیکھا ہو کیونکہ احتمال ہے کہ گھاٹی قبلاً رخ ہو۔ ویسے اگر ضرورت شرعی
ہو تو التفات بھی جائز ہے امام بخاریؒ نے اس کی طاف اشارہ کرتے ہوئے ایک باب کے عنوان میں حضورؐ کا گھر سے تشریف
لانا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کا انہیں دیکھنا درج کیا ہے

بَابُ الْعَمَلِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں عمل کا باب .

۹۱۹۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ نَافِعٌ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ
عَمْرِ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَ
هُوَ حَامِلٌ أُمَامَةً بَنَتْ زَيْنَبُ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَادَّارَتْهَا
وَضَعَهَا وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا .

ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے اور آپؐ نے اپنی بیٹی زینبؓ کی
بیٹی اُمَامَہ کو اٹھا رکھا تھا۔ جب سجدہ کرتے تو اسے رکو دیتے اور جب اٹھتے تو اسے اٹھا لیتے۔

شرح: عمل فی الصلوٰۃ سے مراد یہ ہے کہ نماز میں ایسا عمل جو اعمالِ صلوٰۃ کی جنس میں سے نہ ہو۔ جب یہ عمل قلیل ہو تو
نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ بدائع میں ہے کہ جو عمل کثیر اعمالِ صلوٰۃ میں سے نہ ہو اگر نماز میں بلا ضرورت کیا جائے تو اس
سے نماز فاسد ہو جاتی ہے لیکن عمل قلیل سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ عمل قلیل اور کثیر میں حد فاصل کیا ہے؟ اس میں اختلاف
ہے۔ بعض نے کہا کہ جس میں دونوں ہاتھ استعمال ہوں وہ کثیر ہے اور اس سے کم عمل قلیل ہے، حتیٰ کہ فقہاء نے کہا ہے
کہ اگر نماز میں تینیس کے جُز لگانے لگے تو نماز فاسد ہے اور اگر بن کھول دے تو فاسد نہیں ہوتی۔ بعض کا قول ہے

کہ جس عمل کے کرنے والے کو دیکھنے والے نمازیں نہ سمجھیں وہ کثیر ہے ورنہ قلیل ہے۔ مولاناؒ فرماتے ہیں کہ یہ تعریف زیادہ صحیح ہے۔ کسی بچے کو نماز میں اٹھالینا یا نیچے رکھ دینا عمل قلیل ہے اور اس میں دونوں باتوں کی ضرورت بھی نہیں پڑتی۔

۹۲۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرَقِيِّ أَنَّمَا سَمِعَ أَبَا قَتَادَةَ يَقُولُ بَيْنَنَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ جُلُوسًا إِذْ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَلُ أُمَامَةً بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ وَأُمُّهَا زَيْنَبُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ صَبِيَّةٌ تَحْمِلُهَا عَلَى نَقْلٍ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ عَلَى عَاتِقِهَا يَضَعُهَا إِذَا رَكَعَ وَيُعِيدُهَا إِذَا قَامَ حَتَّى قَضَى صَلَاتَهُ يَفْعَلُ ذَلِكَ بِهَا۔

ابو قتادہؓ کو یہ کہتے سنا گیا کہ اس اثنا میں کہ ہم مسجد میں بیٹھے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُمَامہ بنت ابی العاص بن الربیع کو اٹھائے ہوئے گھر سے برآمد ہوئے۔ اس کی ماں زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھی اور وہ چھوٹی بچی تھی، حضورؐ اُسے اپنے کندھے پر اٹھائے ہوئے تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حال میں نماز پڑھی کہ وہ آپ کے کندھے پر تھی۔ جب رکوع کرتے تو اسے رکھ دیتے اور اٹھتے تو دوبارہ اسے اٹھا لیتے تھے، اسی طرح کرتے ہوئے آپ نے نماز پوری کی۔

شرح: ابو العاص بن الربیع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا داماد تھا آپ کی صاحبزادی زینبؓ اس کے ہاں تھیں۔ ابو العاص کے نام میں اختلاف ہے۔ کسی نے لقیط کہا اور اکثر کا یہی خیال ہے۔ بعض نے ہشیم یا ہشتم بھی کہا ہے۔ جنگ بدر میں ابو العاصؓ کفار کی طرف سے جنگ میں شامل تھا اور ستر قیدیوں میں سے ایک یہ بھی تھا۔ جب اہل مکہ نے اپنے قیدیوں کا فدیہ بھیجا تو زینبؓ نے اس کے فدیے میں وہ سنہری ہار بھیجا جو خدیجہؓ نے اپنی بیٹی کو جبین میں دیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم لوگ یہ ہار اسے واپس کر دو اور اس کا قیدی بھی چھوڑ دو تو تمہاری مرضی ہے۔ لوگوں نے بخوشی تائید کی۔ ابو العاصؓ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مصاحب اور آپ کی طرف سے صاف دل اور خوش سلوک تھا۔ مشرکوں نے اس نے کہا تھا کہ زینبؓ کو طلاق دے دو مگر اس نے انکار کیا تھا۔ اس پر حضورؐ اس کے شکر گزار تھے۔ آپؐ نے جب اسے جنگ بدر کے بعد قید سے رہا کیا تو یہ شرط کر لی تھی کہ وہ زینبؓ کو مدینہ روانہ کر دے گا۔ وہ مکہ پہنچا اور خود تو اپنے قدیم مذہب پر وہیں قائم رہا مگر زینبؓ کو مدینہ بھیج دیا۔ فتح مکہ سے کچھ پہلے وہ علاقہ شام کو تجارت کے لیے گیا۔ واپسی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کی ایک ٹکڑی مل گئی اور انہوں نے مال تجارت پر قبضہ کر کے لوگوں کو گرفتار کر لیا مگر ابو العاصؓ بھاگ گیا۔ پھر بوقت شب مدینہ پہنچا اور زینبؓ کے ہاں پہنچ کر پناہ لے لی۔ زینبؓ نے اسے پناہ دے دی اور صبح کی نماز کے بعد حیح کر کے لگی: اے لوگو! میں نے ابی العاص بن ربیع

کو پناہ دی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی پناہ قبول کر لی اور فرمایا: ادنیٰ اور دُور کا مسلمان بھی کسی کو پناہ دے تو سب پر اس کی پابندی ضروری ہے۔ زینبؓ سے فرمایا کہ ابوالعاصؓ سے نیک سلوک کرو مگر وہ تم سے مل نہیں سکتا کیونکہ تو اس پر حلال نہیں ہے۔ زینبؓ نے کہا کہ وہ اپنا مال طلب کرنے آیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لشکر کے لوگ جمع کئے اور فرمایا: اس آدمی کا ہم سے جو تعلق ہے وہ تمہیں معلوم ہے، تم نے اس کا مال حاصل کیا ہے اور وہ تمہارے لیے مال فنی ہے۔ مجھے یہ پسند ہے کہ تم احسان کرو اور اس کا مال واپس کر دو۔ اگر تم واپس نہ کرو گے تو اس پر تمہارا ہی زیادہ حق ہے۔ لوگوں نے کہا کہ ہم مال واپس کرتے ہیں۔ پس انہوں نے اس کا سارا مال واپس کیا، وہ مکہ گیا اور لوگوں کے مال انہیں لوٹانے پھر بولا: اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ۔ واللہ مجھے اسلام لانے سے فقط یہی چیز روستی تھی کہ مبادا تم باخونین تمہارا مال کھا جانا چاہتا ہوں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بجاالت اسلام آ گیا اور اس کا اسلام مخلصانہ ثابت ہوا۔ سن وفات سلمہ ہے۔

امام خطابیؒ نے لکھا ہے کہ معلوم ہوتا ہے آپؐ کی دو بہنیں امامت آپؐ سے بہت مانوس تھیں اور جب آپؐ سجدہ کرتے تو آپؐ سے چمٹ جاتی تھیں اور چھوڑتی نہ تھیں۔ آپؐ جب سجدہ سے اُٹھتے تو وہ اسی طرح کندھے پر رستی تھیں۔ سجدہ کرتے وقت آپؐ اسے مجھے رکھ دیتے تھے۔ بدائع میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فعل میں کوئی کراہت نہ تھی۔ بیجی کی مال فوت ہو چکی تھی اور اس کا کوئی رکھوالا یا محافظ نہ تھا۔ لیکن ہے آپؐ نے یہ اس لیے کیا ہو کہ بوقت ضرورت اس کا جواز بیان فرمائیں۔ آج بھی اگر کوئی ضرورت کی بنا پر ایسا کرے تو مکروہ نہیں ہاں بلا ضرورت مکروہ ہے۔

۹۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ سَلَمَةُ الْمَدَائِئِيُّ نَابِئُ ابْنِ وَهْبٍ عَنْ مَخْرَمَةَ عَنْ أَبِيهَا

عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّهْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيَّ يَقُولُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لِلنَّاسِ وَأُمَامَتُهُ بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ عَلَى عُنُقِهِ فَإِذَا سَجَدًا وَضَعَهَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ كَوَيْسَمُ مَخْرَمَةُ مِنْ أَبِيهِ إِلَّا حَدِيثًا وَاحِدًا۔

ابوقتادہؓ نے ۱۳ انصاریؓ کو یہ فرماتے سنا گیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کی نمازیں امامت کرتے دیکھا اور انہیں ایک امامہ بنت ابی العاصؓ آپؐ کے کندھے پر تھی، جب سجدہ فرماتے تو اسے نیچے رکھ دیتے تھے۔ ابوداؤد نے کہا کہ راویؓ حدیث مخرمہؓ نے اپنے باپ سے صرف ایک حدیث سنی تھی امام احمدؒ نے مخرمہؓ کی توثیق کی ہے اور کہا ہے کہ اس نے اپنے باپ سے کچھ نہیں سنا، باپ کی کتاب سے روایت کرتا ہے۔ ابن معینؒ کا قول یہی ہے۔ ابوداؤد کے نزدیک صرف وتر کی حدیث اس نے اپنے باپ سے سنی تھی۔ موسیٰ بن سلمہؒ کا بیان ہے کہ مخرمہؓ نے میرے سامنے یہی اہتمام کیا تھا کہ وہ باپ کی کتابوں سے روایت کرتا ہے۔

۹۲۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ نَاعِبُ الْأَعْلَى نَا مُحَمَّدًا يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ

عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الذَّرْقِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ مَحَابِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ نَنْتَظِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلصَّلَاةِ فِي الظُّهْرِ أَوِ الْعَصْرِ وَقَدَّ عَاهُ بِلَالٌ لِلصَّلَاةِ إِذْ خَرَجَ إِلَيْنَا وَأُمَامَةُ بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ بِنْتُ ابْنَتِهِ عَلَى عُنُقِهِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مُصَلَّاهُ وَقُمْنَا خَلْفَهُ وَهِيَ فِي مَكَانِهَا الْيَدَى هِيَ فِيهِمَا قَالَ فَكَبَّرَ فَكَبَّرْنَا قَالَ حَتَّى إِذَا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْكَعَ أَخَذَهَا فَوَضَعَهَا تُرْكَعَ وَسَجَدَ حَتَّى إِذَا فَرَغَ مِنْ سُجُودِهِ تَوَقَّامَ أَخَذَهَا فَرَدَّهَا فِي مَكَانِهَا فَمَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ بِهَا ذَلِكَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ حَتَّى فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی ابو قتادہؓ کا بیان ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز ظہر یا عصر میں منتظر تھے اور بلالؓ آپ کو نماز کے لیے بلا چکا تھا، آپ تشریف لائے، امامہ بنت ابی العاصؓ آپ کی بیٹی زینبؓ کی بیٹی، آپ کی گردن پر تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مصلیٰ پر تشریف فرما ہوئے اور ہم آپ کے پیچھے کھڑے ہوئے اور امامہؓ اس وقت آپ کے کندھے پر حضورؐ سے تکبیر کی تو ہم نے بھی تکبیر کہی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کا ارادہ فرمایا تو اسے پکڑا اور زمین پر رکھ دیا۔ پھر رکوع اور سجدہ کیا، حتیٰ کہ جب اپنے سجدے سے فارغ ہوئے اور اٹھے تو اسے پکڑا اور گردن پر بٹھا دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر رکعت میں ایسا ہی کرتے رہے حتیٰ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو گئے۔

۹۲۳. حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاعِلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي

كَثِيرٍ عَنْ خَمْصُو بْنِ جَرَسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْتُلُوا الْأَسْوَدِيْنَ فِي الصَّلَاةِ الْحَيَّةِ وَالْعُقْرَبِ -

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نماز میں دو کالے کیڑوں کو قتل کر دو، سانپ اور بچھوکو، علامہ شوکانیؒ نے تیل الاوطار میں کہا ہے کہ یہ حدیث نماز میں سانپ اور بچھوکو مار ڈالنے کی عدم کمرہیت پر

دلیل ہے اور یہی بقول عراقی جمہور علماء کا مذہب ہے۔ مگر تندی نے ایک جماعت سے، جس میں ابراہیم نخعی شامل ہیں اس کی کراہت نقل کی ہے۔ ابن ابی شیبہ نے قتادہ سے نقل کیا ہے کہ جب وہ تجھ سے تعرض نہ کریں تو مت مارو۔ منع کرنے والوں نے اُس صورت میں منع کیا ہے جبکہ یہ فعل عمل کثیر کی حد تک پہنچ جائے۔ ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں حضورؐ نے فرمایا: **إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا**، اور دوسری حدیث میں ہے: **اُسْكُوا فِي الصَّلَاةِ**۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث زیر نظر خاص ہے پس وہ عام احادیث جن کا ذکر ہوا اس کے معارض نہیں ہیں۔ شرح السنۃ میں امام بغویؒ نے کہا ہے کہ ہر درجہ اور نقصان رسا جانور جس کا قتل مباح ہے وہ سانپ اور بچھو کے حکم میں ہے جیسے زنبور وغیرہ۔ **البدائع والعلل** میں ہے کہ نماز میں سانپ اور بچھو کو قتل کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے قتل کا حکم دیا ہے خواہ آدمی نماز میں ہی کیوں نہ ہو۔ اور روایت میں ہے کہ ایک بچھو نے نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈس دیا تو آپؐ نے اس پر جوتا رکھ کر دبا یا حتیٰ کہ اُسے مار ڈالا۔ نماز سے فراغت کے بعد فرمایا: اللہ بچھو پر لعنت کرے یہ نبی اور غیر نبی کسی کو نہیں چھوڑتا۔ بعض روایات میں نمازی اور غیر نمازی کا لفظ آیا ہے۔ اس سے واضح ہو گیا کہ یہ فعل نماز میں نہ ہو گا۔ اگر ایسا ہوتا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ایسا نہ کرتے۔ سبب یہ بھی ہے کہ یہ کیڑے زہریلا اور بے محابا ڈسنے والے ہیں لہذا ان کی اذیت کو دفع کرنے کے لیے انہیں قتل کی ضرورت پیش آجاتی ہے۔ یہ اس وقت ہے جبکہ ایک ہی ضرب سے ان کا قتل ممکن ہو جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار دبا کر بچھو کو مارا تھا۔ مگر جب مقابلہ ہوا اور کئی ضربیں لگائی پڑیں تو نماز فاسد ہو جائے گی، جیسا کہ حالت نماز میں قتال سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ کیونکہ یہ عمل کثیر ہے اور اعمال صلوٰۃ میں سے نہیں ہے۔ شیخ الاسلام سرخسیؒ نے کہا ہے کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس صورت میں عمل کثیر سے بھی نماز نہیں ٹوٹتی کیونکہ اس عمل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی ہے پس اس کی مثال ایسی سبب سے بے وضو ہو جائے، اور چل کر باہر جاتے طہارت اور وضو کرے پانی نکالے وغیرہ تب بھی نماز باطل نہیں ہوتی۔

۹۲۴. **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَمُسَدَّدٌ وَهَذَا الْفُضْلُ قَالَ نَابِشْرُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْمَفْصِلِ ثَنَا أَبُو دَعْنٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ عُمَاوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحْمَدُ يُصَلِّي وَالْبَابُ عَلَيْهِ مُغْلَقٌ فَجُمْتُ فَاسْتَفْتَحْتُ قَالَ أَحْمَدُ مَشَى فَفَتَّمْ لِي ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُصَلَّاهُ وَذَكَرَ أَنَّ الْبَابَ كَانَ فِي الْقِبْلَةِ۔**

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے اور دروازہ بند تھا۔ میں آئی اور دروازہ کھٹکھٹایا۔ آپ چلے، میرے لیے دروازہ کھولا اور پھر مصلیٰ پر تشریف لے گئے۔ اور راوی کا بیان ہے کہ دروازہ قبلہ کی طرف تھا۔

شرح: دارقطنی، ترمذی اور نسائی کی روایات بتاتی ہیں کہ: **أَنَّ الْبَابَ كَانَ فِي الْقِبْلَةِ**۔ حضرت عائشہؓ کا قول ہے۔

اس بناء پر ابو داؤد کی روایت میں یہ کہنے والا راوی کہ، دروازہ قبلہ کی طرف تھا، عروہ بن زبیرؓ تھا۔ مولانا نے فرمایا کہ اس حدیث میں نسائی، احمد اور دارقطنی کی روایت کے الفاظ مشکل میں نسائی میں ہے کہ، عائشہؓ نے فرمایا کہ میں نے دروازہ کھٹکھٹایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفل پڑھ رہے تھے، دروازہ قبلہ کی طرف تھا، پس حضورؐ دائیں یا بائیں کو چلے، دروازہ کھولا اور واپس مصطفیٰ پر تشریف لے گئے۔ مسند احمد کے الفاظ ہیں: میں نے دروازہ کھٹکھٹایا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے نماز پڑھتے تھے، آپ یا تو اپنے دائیں سے یا بائیں سے چلے۔ اور دارقطنی کے الفاظ ہیں: میں نے دروازہ کھٹکھٹایا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفل نماز پڑھ رہے تھے، پس آپ اپنے دائیں سے یا بائیں سے چلے۔ اشکال کی وجہ یہ ہے کہ دروازہ جب قبلہ کی طرف تھا تو دائیں یا بائیں کو چلنے کا کوئی معنی نہیں بنتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ دروازے کے قبلہ رخ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ قبلہ کی محاذات میں ہو یا دائیں یا بائیں طرف کو مائل ہو۔ اور یہاں پر ممکن ہے کہ دروازہ کی دوسری صورت ہو یعنی دائیں یا بائیں کو مائل ہو، یہی سبب تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دائیں کو یا بائیں کو تشریف لے گئے تھے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یوں بھی کہا جاسکتا ہے، ممکن ہے روایات میں تقدیم و تاخیر لفظی ہو گئی ہو اور کچھ اختصار بھی راہ پا گیا ہو، اور اصل حدیث یوں ہو: میں نے دروازہ کھٹکھٹایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفل نماز پڑھ رہے تھے اور دروازہ قبلہ کی طرف یا آپ کے دائیں یا بائیں تھا، سو آپ تشریف لے گئے اور دروازہ کھول دیا۔ دارقطنی کی دوسری روایت اس کی دلیل ہے اس میں کہ ام المؤمنینؓ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا کرتے تھے، جب کوئی انسان دروازہ کھلوانا چاہتا تو آپ کھول دیتے جبکہ دروازہ سامنے ہوتا یا دائیں طرف یا بائیں طرف

ہوتا (یعنی پیچھے نہ ہوتا)

مولانا نے فرمایا کہ یہاں پس ایک اور اشکال ہے جس کا جواب مشکل ہے۔ وہ یہ کہ دروازے کا قبلہ کی طرف ہونا صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ مؤرخین نے صراحت کی ہے اور صحیح احادیث سے بھی ثابت ہے کہ ام المؤمنینؓ کا حجرہ مسجد کے شرعی جانب تھا اور اس کا دروازہ مسجد میں کھلتا تھا۔ نزہۃ المناظرین فی مسجد سید الاولین والآخرین میں ہے کہ حضورؐ کے حجرہ (حجرہ عائشہؓ) کا دروازہ مغرب میں تھا اور یوں کہتے ہیں کہ شام کی جانب تھا، اور یوں کہتے ہیں کہ اس کے دروازے کا رخ تھا، ایک مغرب میں اور ایک شام کی جانب اور خلاصۃ الوفا میں ہے کہ، عائشہؓ کے حجرہ کا دروازہ شام کی جانب تھا۔ اور وقایع الوفا میں ہے کہ، میں حضرت عائشہؓ کے حجرہ کے پاس کھڑا ہوا تو دیکھا کہ اس کا دروازہ مغرب کی طرف کھلتا تھا۔ یہ بات اس باب میں صریح ہے کہ دروازہ حجرہ کی مغربی جانب میں تھا اور ابھی اس کی تائید آئے گی۔ اسی طرح بیماری کے آخری دنوں میں حضورؐ کا دروازے کا پردہ اٹھانا اور ابو بکرؓ کا لوگوں کو نماز پڑھاتے دیکھنا، حضرت عائشہؓ کا اپنے گھر میں بیٹھ کر حضورؐ کے سر پر بجا ت اعتکاف کبھی کرنا بھی اس کی تائید کرتا ہے۔ اور جو دروازے کا شامی جانب ہونا آیا ہے وہ ضعیف ہے یا لائق تاویل ہے۔ ضعیف اس لیے کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا گھر شامی جانب سے آپ کے حجرہ سے متصل تھا۔ اور تاویل اس کی یہ ہے کہ یا تو عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ شامی دروازہ بعد میں کھولا تھا جبکہ انہوں نے اپنے گھر میں اور جناب عمرؓ کے روضۃ اطہر میں دفن ہونے کے بعد ان قبور مقدسہ میں دیوار پاٹ دی تھی۔ یہ دروازہ وہ نہ تھا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں تھا۔ یا پھر یوں کہا جائے کہ اس حجرہ مقدسہ کے دوسری دروازے تھے، اور اس میں کوئی مانع نہیں ہے۔ اور یہ ساری تقاریر ابو داؤد کی ایک حدیث کے اس بیان کے

خلات ہیں کہ حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا کا گھر قبلہ کی جانب سے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے گھر سے متصل تھا۔ اور ابن زبائہ نے عبدالرحمن بن حمید اور عبید اللہ بن عمر بن حفص اور ابوسبرہ وغیرہم سے نقل کیا ہے کہ حفصہ رضی اللہ عنہا عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر کے درمیان ایک راستہ تھا اور وہ دونوں اپنے اپنے گھر میں باہم گفتگو بھی کرتی تھیں کیونکہ گھر قریب قریب تھے۔ پس اس سے یہ معلوم ہوا کہ ان کے گھروں میں ایک راستہ بھی تھا جس کا ایک مشترکہ دیواریں ہونا ضروری ہے۔ سو عین ممکن ہے کہ اس حدیث میں جس دروازے کا ذکر ہے وہ یہی اندرونی دروازہ ہو جس سے عائشہ رضی اللہ عنہا تشریف لاتی تھیں۔ کو کعب دُری میں مولانا محمد یحییٰ نے کہا ہے کہ دروازہ کے قبلہ میں ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ وہ نمازی کے سامنے کی دیوار میں تھا بلکہ نمازی کے آگے دائیں بائیں ہونا مراد ہے۔

بَابُ رَدِّ السَّلَامِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں سلام کا جواب دینے کا باب۔

۹۲۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ نَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَسْلُو عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَوْ يُرَدُّ عَلَيْنَا وَقَالَ إِنْ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلًا۔

عبداللہ نے کہا کہ ہم لوگ حضور کو سلام کیا کرتے تھے جبکہ آپ نماز میں ہوتے اور آپ جواب کرتے تھے پھر جب سخاٹی کے پاس سے واپس آئے تو ہم نے آپ کو سلام کہا مگر آپ نے ہمیں جواب نہ دیا اور فرمایا کہ بے شک نماز میں مشغولیت ہے وجوہ کلام اور سلام و جواب سے مانع ہے۔ یہ حدیث بخاری، مسلم اور نسائی میں بھی ہے۔ شرح: اہل ایمان مکہ سے باذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حبشہ کو ہجرت کر گئے تھے جہاں کا عیسائی بادشاہ اسمعہ بن عمرو تھا۔ نجاشی شاہان حبشہ کا لقب تھا۔ اسمعہ ایمان لے آیا تھا اور باعٹ ملک داری ہجرت نہ کر سکا۔ یہی وہ شخص ہے جس کی غائبانہ نماز جنازہ حضور نے مدینہ میں ادا فرمائی تھی۔ حبشہ کی ہجرت کا سلسلہ کچھ عرصہ قائم رہا تھا۔ لوگ مشرکین مکہ کی ایذا دہی اور تعذیب سے بچنے کی خاطر چوری چھپے ہجرت کرتے رہے۔ ایک مرتبہ ایک غلام افواہ کی بنا پر کچھ لوگ حبشہ سے مکہ بھی واپس آ گئے تھے مگر ان واپس آنے والوں میں عبداللہ بن مسعودؓ کا نام حدیث و سیرت اور تاریخ میں بطور یقینی نہیں ملتا، پس اس حدیث میں جو واپسی مذکور ہے اس سے مراد ہاجرین حبشہ کی مدینہ واپسی ہے۔ اس کا ایک قرینہ یہ بھی ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ بدری صحابی ہیں۔ لیکن مشکل یہ ہے کہ مہاجرین حبشہ کی مدینہ کو واپسی ہجرت کے تیسرے سال جنگ بدر کے بعد ہوئی ہے۔ پس کہنا پڑے گا کہ بعض لوگ اس سے قبل آ گئے تھے۔ مگر ابن رسلانؓ کا قول ہے کہ شوانح نے حرمت کلام مکہ میں ثابت کی ہے۔ اور حبشہ سے ابن مسعودؓ کی مکہ واپسی کی دلیل یہ بھی ہے کہ وہ بطلہ الحبش میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے جو مکہ کا واقعہ ہے۔ مگر اہل شرح نے یہ بھی

کہا ہے کہ مینۃ الجن دراصل دو راتیں تھیں، ایک کا تعلق کمی زندگی سے تھا اور دوسری کا مدنی زندگی سے۔ اس سے قبل کتاب الطہارت باب الوضوء بالنہید میں اس پر کچھ بحث گذر چکی ہے جسے ملاحظہ کرنا غالی اندازہ نہ ہو گا۔

نہ حدیث نماز میں سلام کا جواب دینے کی حرمت پر دلیل صریح ہے اور اسی طرح اس سے یہ بھی دلیل نکلتی ہے کہ نماز میں گفتگو حرام ہے اہل علم میں اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ نماز میں عمدۂ جان بوجھ کر علم ہوتے ہوئے کلام کرنا نماز کو فاسد کر دیتا ہے۔ ابن المنذر نے کہا ہے کہ اہل علم کا اس امر پر اجماع ہے کہ جو شخص عمدۂ نماز میں کلام کہے، اسکی نیت اصلاح صلوٰۃ نہ ہو، تو اس کی نماز فاسد ہے۔ اختلاف سو وجہ کے کلام میں ہے۔ ترمذی نے اکثر اہل علم کا قول بیان کیا ہے کہ انہوں نے محول کلمات کرنے والے، جان بوجھ کر کلمات کرنے والے اور جاہل کے کلام سب کو برابر شمار کیا ہے۔ یہ فورنمی، ابن مبارک نخعی، حماد بن ابی سلیمان اور ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے۔ اور کچھ لوگوں نے نسیان، جہل اور عمدہ کے کلام میں فرق کیا ہے۔ یہ قول ابن المنذر نے ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ، عبد اللہ بن زبیرؓ، عروہ بن زبیرؓ، عطاء بن ابی رباحؓ، حسن بصریؓ اور مروان دینارؓ سے نقل کیا ہے اور اسی کو مالکؓ، شافعیؓ، احمدؓ، ابو ثورؓ اور ابن المنذر نے اختیار کیا ہے۔ حاتمی نے کہا ہے کہ بعض اہل کوفہ، اکثر اہل حجاز اور اکثر اہل شام کا یہی مذہب ہے، اور لودویؓ نے شرح مسلم میں اسے جمہور کا قول گردانا ہے۔ ان حضرات کی دلیل حدیث ذی الیدینؓ کا کلام بھی نسیان سے ہوا کیونکہ اس نے فرمائی کیونکہ آپؐ نے تو اپنے خیال میں پوری نماز پڑھ لی تھی۔ اور ذوالیدینؓ کا کلام بھی نسیان سے ہوا کیونکہ اس نے سمجھا تھا کہ نماز میں قصر کا حکم آگیا ہے۔ اس واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کا ادرسو اعادہ نہیں کیا۔ آپؐ نے ذوالیدینؓ کو یا ابو بکرؓ و عمرؓ کو اعادے کا حکم دیا حالانکہ یہ لوگ بھی بات جیت کر چکے تھے۔ وہ حدیث بھی اس مسئلے کی دلیل ہے یعنی ائمہ ثلاثہؓ اور ان کے ہمنوا حضرات کی دلیل جس میں حضورؐ نے فرمایا ہے کہ میری امت سے خطا اور نسیان کا گناہ اٹھایا گیا ہے۔ یہ حدیث ابن ماجہ، دارقطنی اور بیہقی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ اور یہ دلیل بھی ہے کہ نسیان والے کا کلام نسیان والے کے سلام کی مانند ہے اور اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ گو باوجود کلام تو ہے کیونکہ وہ آدمیوں سے خطاب ہے یہی سبب ہے کہ جب عمدۂ اسلام کہا جاتا ہے تو آدمی نماز سے خارج ہو جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور ان کے ہم نواؤں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ آدمی جب تک کلام نہ کرے وہ اپنی نماز پر بناء کرے۔ پس آپؐ نے کلام کو بناء کی غائت ٹھہرایا جس سے معلوم ہوا کہ کلام سے نماز ختم ہو جاتی ہے۔ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ حضورؐ نے نماز ختم کر کے فرمایا، اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے نیا حکم دیتا ہے، اور اس نے یہ نیا حکم دیا ہے کہ نماز میں کلام مت کرو یہ حدیث ابھی آ رہی ہے گو یا حضورؐ نے سلام کے جواب کو کلام فرمایا اور اس کی حرمت صراحتہً بیان فرمادی۔ معاویہؓ بن حکم سلمیٰ کی حدیث بھی اس کی دلیل ہے کہ انہوں نے حضورؐ کے پیچھے نماز پڑھی۔ کسی نے چھینک ماری اور معاویہؓ نے یہ حکم اللہ کہا۔ نماز ختم ہوئی تو حضورؐ نے فرمایا: ہمارے اس نماز میں لوگوں کی گفتگو میں سے کوئی چیز روا نہیں، یہ تو صرف تسبیح و تہلیل اور قرأت قرآن ہے پس اس حدیث کی رو سے جو چیز نماز میں روا نہیں اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے مثلاً کھانا پینا وغیرہ،

حدیث ذی الیدینؓ کا تعلق اس زمانے سے ہے جبکہ نماز میں کلام جائز تھا اور وہ زمانہ ابتداء اسلام کا تھا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ذوالیدینؓ اور ابو بکرؓ و عمرؓ رضی اللہ عنہما نے جان بوجھ کر گفتگو کی، انہیں معلوم تھا کہ حضورؐ کو نسیان

ہوا ہے اور وہ عمدًا کلام کر رہے تھے جو بالاجماع مفسدِ صلوٰۃ ہے، مگر حضورؐ نے انہیں نماز کے اعادے کا حکم نہ دیا۔ اور غطاء و نسیان کے اٹھا لینے سے مراد اس کا گناہ اٹھا لینا ہے نہ یہ کہ اس سے نماز کا حکم فساد بھی اٹھا لیا گیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قتلِ غطاء میں کفار سے کلام دیا ہے۔ پس قتل کا گناہ مرفوع ہے مگر حکم مرفوع نہیں۔ اور نسیان والے کے سلام سے استدلال یہ ہے کیونکہ نماز کو تو فی الجملہ سلامِ محمد کے بعد بھی باقی رکھنے کا حکم دیا گیا ہے، یعنی نمازی جب کہے استلام عَلَیْکُمْ اَللّٰہُ اَنْصَبُ الْجَحِیْنِ۔ تو یہ اپنے اور سب نیک انسانوں پر سلام ہے۔ اور نسیانِ عمدت سے کم تر ہے پس نسیان سے سلام کہنے سے تمام احوال میں نماز باقی رہی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ سلام از خود خلاف نماز نہیں ہے کیونکہ اس میں دراصل تو دعاء کا معنی پایا جاتا ہے، مگر جب اس کے ساتھ نماز سے خروج کا ارادہ ہوا اور خروج کا وقت بھی ہو تو اسے شرعاً سببِ خروج ٹھہرا دیا گیا۔ پس جب وہ نسیان سے ہو مگر نماز کا کچھ حصہ ہنوز باقی ہو تو گویا سلام اپنے وقت پر نہ ہوا لہذا اسے سببِ خروج قرار نہیں دیا گیا۔ کلام کا یہ حال نہیں رہا ہے وہ ردِّ سلام ہو کیونکہ وہ کسی کی بات کا جواب ہے، کیونکہ کلام نماز کی ضد ہے۔

معلوم ہے کہ ابنِ مسعودؓ کا یہ قول کہ: جب ہم بخاشی کے پاس سے واپس آئے۔ اس میں دونوں احتمال ہیں، ایک کہ کو واپس یا مدینہ کو واپس۔ کیونکہ بعض مسلمان اس مطلقاً ذواہ پر حبشہ سے مکہ واپس آ گئے تھے کہ مشرکین نے اسلام قبول کر لیا ہے۔ وہ مکہ واپس ہوئے تو بیش از پیش شدت اور ذیت کا کارہونہ تو پھر واپس حبشہ چلے گئے اور اس بار دو پہلے سے کٹی گنا تھے، اور ابنِ مسعودؓ بقول حافظ ابنِ حجرؒ دونوں فریقوں کے ساتھ تھے۔ ابنِ مسعودؓ نے زیجر وجوع کا لفظ بولا ہے اس سے مراد ابو الطیب طبری وغیرہ کے نزدیک رجوعِ اول ہے اور ان کے نزدیک نماز میں کلام کی حرمت مکہ میں ہو گئی تھی۔ زید بن ارقمؓ اور ان کی قوم کو اس نسخ کا علم نہ ہو سکا تھا۔ علاوہ ازیں حکم کا پہلے آجانا اور نزولِ آیت کا مؤخر ہونا یعنی اس کے موافق، ممکن ہے۔ کچھ لوگوں نے ان دو حدیثوں میں ترجیح کا قاعدہ اختیار کیا ہے کیونکہ ابنِ مسعودؓ نے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ کو بیان کیا ہے اور زید بن ارقمؓ نے یہ نہیں کیا۔ کچھ لوگوں کے نزدیک ابنِ مسعودؓ کے رجوع من الحبشہ سے مراد دوسری واپسی ہے جو مدینہ میں ہوئی تھی اور روایات میں وارد ہے کہ جب وہ آئے ہیں تو حضورؐ بدر کی تیاری میں مصروف تھے۔ یہ بھی یاد رہے کہ ابنِ مسعودؓ اور زید بن ارقمؓ ہر دو نے اس آیت کو کلام کا نسخ قرار دیا ہے: وَفُتُوْا لِلّٰہِ قَائِلِیْنَ۔ گویا زید بن ارقمؓ کو بھی بعد میں حکم نسخ معلوم ہو گیا تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

علامہ عینیؒ نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ نماز میں کلام کی حرمت مدینہ میں ہوئی تھی۔ ہمارے حضرت شیخ الاسلام عثمانیؒ کے نزدیک راجح یہی ہے کہ ابنِ مسعودؓ کے قول: فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ الْيَہُاشِی میں رجوع سے مراد ہاجرین حبشہ کی مدینہ واپسی ہے۔ اس مسئلے پر کچھ گفتگو ابھی ہوگی۔

۹۲۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا أَبَانَ نَا عَا صَمُو عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ

عَبْدِ اللّٰہِ قَالَ كُنَّا نَسْتَلُوْہِ فِی الصَّلٰوۃِ وَنَاْمُرُ بِحَاجَتِنَا فَقَدِمَتْ عَلَی رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَهُوَ یُصَلِّیْ فَسَلَّمْتُ عَلَیْہَا فَلَمْ یُرِدَّ عَلَی السَّلَامِ فَاَخَذَنِیْ

مَا قَدَّمَ وَمَا حَدَّثَ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَحَدَثَ أَنْ لَا تَكْمُلُوا فِي الصَّلَاةِ قَرَدًا عَلَى السَّلَامِ -

عبداللہ نے فرمایا کہ ہم نماز میں سلام کہہ لیتے اور اپنی ضرورت کا حکم بھی دے لیتے تھے۔ پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس وقت آپ نماز پڑھ رہے تھے، میں نے آپ کو سلام کہا مگر آپ نے جواب نہ دیا مجھے تو قدیم و جدید غموں نے گھیر لیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ختم کی تو فرمایا: اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے نیا حکم دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے یہ نیا حکم دیا ہے کہ نماز میں کلام مت کرو۔ پھر آپ نے مجھے سلام کا جواب دیا۔

شرح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کے جواب کو کلام قرار دیا ہے اور اسے اس امر الہی کے خلاف ٹھہرایا ہے کہ نماز میں کلام مت کرو۔ اس حدیث میں: وَاَمَّا بِحَقِّهَا لَفْظًا ہے۔ اس حاجت سے مراد نماز کے متعلق حاجت ہے، یعنی ایک دوسرے سے پوچھ لیتے تھے کہ کتنی نماز ہوئی ہے اور کس قدر باقی ہے، چنانچہ طبرانی میں ابوالامامہؓ سے حضرت معاذ بن جبلؓ کے قصے میں یہی مذکور ہے، یہ حدیث زیر نظر نسائی میں بھی آئی ہے، مسلم زید بن ارقمؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ: ہم نماز میں گفتگو کر لیتے تھے۔ آدمی اپنے ساتھی سے بات چیت کر لیتا تھا حتیٰ کہ آیت: وَتُكْمِلُونَ صَلَاتَكُمْ لَا تَكْمُلُوا لَفْظًا ہے۔ آدمی اپنے ساتھی سے بات چیت کر لیتا تھا حتیٰ کہ آیت: وَتُكْمِلُونَ صَلَاتَكُمْ لَا تَكْمُلُوا لَفْظًا ہے کہ انہوں نے حضورؐ کو نماز میں سلام کہا اور آپؐ نے جواب نہ دیا۔ سلام کے بعد فرمایا کہ مجھے سلام کا جواب دینے سے نماز نے روکا تھا۔

اس حدیث میں جو یہ لفظ ہے کہ حضورؐ نے سلام کا جواب نہ دیا، اس سے یہ استدلال کیا جاسکتا ہے کہ نماز میں زبان سے نہ اشارے سے سلام کا جواب دے، ابو حنیفہؒ کا یہی مذہب ہے۔ کلثوم الخزاعیؓ کی روایت میں اصناف بھی ہے کہ نماز میں اللہ کے ذکر کے سوا کوئی کلام مت کرو اللہ کے سامنے عاجزی سے کھڑے رہو (فتح الملم) اور زید بن ارقمؓ اور کلثوم الخزاعیؓ ہر دو کی روایت میں یہ لفظ بھی ہے: پس ہمیں سکوت کا حکم دیا گیا (ایضاً) جابرؓ کی حدیث میں جو اشارے کا ذکر ہے یہ سلام کا جواب نہ تھا جیسا کہ ظاہر ہے بلکہ اس چیز کا اعلام تھا کہ میں نماز میں ہوں مجھ سے بات مت کرو۔ دوسری روایت میں مطلقاً یہ لفظ ہے کہ: فَمَنْ يَدْعُنِي - اللہ الخیار میں ہے کہ نماز میں سلام کا جواب زبان سے دینے سے فاسد ہو جاتی ہے اور ہاتھ کے اشارے سے نہیں۔ علامہ شامیؒ نے کہا کہ ہاتھ کے اشارے سے نماز کے فاسد ہو جانے کو جو امام ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب کیا گیا ہے یہ نسبت غلط ہے۔ بقول امام طحاویؒ ہمارے ہر سہ ائمہ سے یہی منقول ہے کہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہاں یہ مکروہ تنزیہی ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فعل بیان جواز کے لیے تھا لہذا اسے مکروہ نہیں کہا جاسکتا (فتح الملم)

۹۲۷۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ مَوْهَبٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَنَّ الْبَيْتَ

حَدَّثَنَا عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ نَائِلٍ صَاحِبِ الْعَبَاءِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ مُهَيْبٍ أَنَّهُ قَالَ
مَرَرْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ إِشَارَةً
قَالَ وَلَا أَعْلَمُ إِلَّا قَالَ إِشَارَةً بِأَصْبَعِهِ وَهَذَا الْفُظُّ حَدِيثٌ قُتِبَ.

ابن عمرؓ نے مصیبت سے روایت کی کہ انہوں نے کہا، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گزرا۔ آپ نماز پڑھ رہے تھے، میں نے آپ کو سلام کہا تو آپ نے اشارے سے جواب دیا۔ ریف نے کہا کہ میرے خیال میں اس نے ریکر نے کہا کہ حضورؐ نے انگلی سے اشارہ فرمایا اس حدیث کو سنائی اور ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور اسے حدیث حسن کہا ہے،

شرح: اس حدیث کو دو جلیل القدر صحابی (یعنی ابن عمرؓ) مصیبت سے روایت کرتے ہیں۔ مصیبت بن سنان ابو یحییٰ رومی مشہور صحابی تھے، مصیبت ان کا لقب تھا، نام عبد الملک تھا۔ گزشتہ حدیث میں تھا کہ حضورؐ نے ایک مرتبہ عبد اللہ بن مسعودؓ کو نماز ختم کرنے کے بعد سلام کا جواب دیا تھا، اور اس حدیث میں اشارے کے ساتھ رد سلام آیا ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ پہلی حدیث کا منشاء یہ ہے کہ نماز میں کسی طرح بھی رد سلام نہ ہو، اشارے سے بھی نہ ہو، یا دلی ہے۔ زیر نظر حدیث بیان جواز کے لیے ہے۔ کیونکہ بعض دفعہ برہنہ حاجت ایسا کرنا ناگزیر ہوتا ہے۔ اوپر ہم نے ثانی سے نقل کیا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک اشارہ گواہانہ ہے مگر کراہت سے غالی نہیں گو حضورؐ کے حق میں مکروہ نہیں تھا کیونکہ تعلیم امت کے لیے بیان جواز بتانا بھی شرعی حاجت تھی۔ المغنی میں ہے کہ امام احمدؒ نے کہا نمازی کو سلام کہنا جائز بتایا ہے مگر اسحاقؒ وغیرہ نے اسے مکروہ کہا ہے۔ شافعی کا مذہب یہ ہے کہ نمازی کو سلام نہ کہنا جائز اور اگر وہ کہ دے تو جواب کا مستحق نہیں۔ امام مالکؒ سے دو روایتیں ہیں، ایک میں کراہت ہے اور دوسری میں جواز۔ حنفیہ کے نزدیک بقول علامہ شامیؒ مکروہ ہے۔ سفیان ثوریؒ کے نزدیک اگر نمازی کو کسی نے سلام کہا تو اسے بعد از سلام جواب دینا چاہیئے (یعنی نماز سے فراغت کے بعد)

۹۲۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَازِهُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ عَنْ أَبِي الزَّبِيرِ عَنْ جَابِرٍ
قَالَ أُرْسِلَنِي نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ
يُصَلِّي عَلَى بَعِيرِهِ فَكَلَّمْتُهُ فَقَالَ لِي بِبَيْدِهِ هَكَذَا ثُمَّ كَلَّمْتُهُ فَقَالَ لِي بِبَيْدِهِ هَكَذَا
وَأَنَا سَمِعُهُ يَقْرَأُ وَيُؤْمِي بِرَأْسِهِ قَالَ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ مَا فَعَلْتُ فِي الذَّنَى أُرْسِلْتُكَ
فَاتَّأَنَّا نَوَيْمُنْخِي أَنْ أُكَلِّمَكَ إِلَّا إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي.

جابرؓ نے کہا کہ اشد کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بنی مصطلق کی طرف بھیجا۔ جب میں آپ کے پاس واپس آیا تو

آپ اپنے اونٹ پر نماز پڑھ رہے تھے۔ پس میں نے آپ سے کلام کیا تو آپ نے اپنے دست مبارک سے یوں اشارہ کیا (یعنی چپ رہو) پھر میں نے بات کی تو آپ نے ہاتھ سے اشارہ کیا اور میں آپ کو قرات کرتے سنتا تھا اور آپ سر کے اشارے سے رکوع و سجود کرتے تھے۔ جابرؓ نے کہا کہ جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: جس کام کو میں نے بھیجا تھا اس کا کیا کیا ہے؟ میں نماز پڑھ رہا تھا اس لیے تم سے بات نہ کر سکتا تھا۔ مسلم، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی ہے بلکہ بخاری نے بھی (مصحح: یہ غزوہ بنی مصلطلق کا قصہ ہے، حضورؐ لشکر لیے اسی طرف تشریف لے جاتے تھے کہ کوئی خبر لانے یا کسی اور کام کے لیے جابرؓ کو آگے بھیج دیا جیسا کہ مسلم کی روایت میں صراحت ہے۔ وہاں یہ بھی ہے کہ میں نے واپسی پر حضورؐ کو سلام کہا مگر آپ نے جواب نہ دیا، ایک اور روایت میں ہے کہ آپ نے دست مبارک سے اشارہ فرمایا۔ ان روایات سے پتہ چلا کہ واپسی پر جابرؓ نے سلام بھی کہا اور بات بھی کرنے کی کوشش کی مگر آپ نے اشارے سے منع فرمادیا کہ ٹھہر جاؤ، نماز ختم ہو لینے دو۔ یہ تو بالکل واضح ہے کہ یہ نماز نفل تھی۔ زہیر راوی نے حسب روایت مسلم زمین کی طرف اشارہ کر کے دکھایا کہ حضورؐ نے یوں اشارہ فرمایا۔ اب ظاہر ہے کہ زمین کی طرف اشارہ سلام کے جواب کے لیے تو نہیں تھا بلکہ جابرؓ کی بات حجت سے رد کرنے کے لیے تھا۔ حدیث کے آخری الفاظ بتاتے ہیں کہ حضورؐ نے سلام کا جواب نماز میں نہیں دیا، نہ لفظاً نہ اشارۃً۔ جن لوگوں نے کہا ہے کہ حضورؐ کی مراد یہ تھی کہ میں نے زبان سے جواب بیاعتنا مشغول نماز میں دیا، ان کی بات غیر معقول اور سیاق و الفاظ حدیث کے قطعی خلاف ہے۔ بخاری کی روایت اس کی تائید کرتی ہے۔ جابرؓ نے کہا: میں نے حضورؐ کو سلام کیا مگر آپ نے جواب نہ دیا تو میرے دل میں ایسا غم پیدا ہوا جس کی مقدار کیفیت کو انداز ہی جاتا ہے۔ میں نے دل میں کہا کہ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے ناراض ہو گئے ہیں اس لیے کہ میں دیر سے واپس ہوا ہوں۔ پھر میں نے دوسری مرتبہ سلام کیا اور آپ نے جواب نہ دیا تو پہلی مرتبہ کے غم سے بھی زیادہ میرا دل مغموم ہوا۔ پھر میں نے تیسری مرتبہ دُعا رُغبتِ صلاۃ کے بعد سلام کیا تو حضورؐ نے جواب دیا اور فرمایا کہ میں نے پہلے جواب اس لیے نہ دیا تھا کہ نماز پڑھ رہا تھا۔ پس اس حدیث کی بنا پر اگر حضورؐ کا اشارہ سلام کے جواب میں تھا تو جابرؓ کے دل میں غم و الم اور کرب کی کیفیت کیوں پیدا ہوئی تھی؟ یہ بھی سوچنا چاہیے کہ اگر حضورؐ اشارے سے نماز میں سلام کا جواب دے چکے ہوتے تو نماز سے فراغت کے بعد ردِ سلام کی حاجت نہ رہتی، اس سے ثابت ہوا کہ اشارہ ردِ سلام کے لیے نہ تھا مام طحاویؒ نے اس مقام پر ایک طویل بحث کی ہے۔

۹۲۹۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَيْسَى الْخُرَّاسِيُّ الدَّامَغَانِيُّ نَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ نَاهِشَامُ بْنُ سَعْدٍ نَانَا فِجِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍ يَقُولُ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قُبَاءٍ يُصَلِّي فِيهَا قَالَ فَبَاءَتْهُ الْأَنْصَارُ فَسَلِمُوا عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي قَالَ فَقُلْتُ لِمَالٍ كَيْفَ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ كَانُوا يَسَلِمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي قَالَ يَقُولُ هَكَذَا وَكَسَطَ جَعْفَرُ بْنُ

عَوْنُ كَفَّةٍ وَ جَعَلَ بَطْنَهُ اسْفَلَ وَ جَعَلَ ظَهْرَهُ إِلَى فَوْقٍ ۔

عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قباہ کی طرف نماز پڑھنے تشریف لے گئے، ابن عمرؓ نے کہا کہ انصار آئے اور انہوں نے آپؐ کو سلام کہا حالانکہ آپؐ نماز پڑھتے تھے۔ ابن عمرؓ نے کہا کہ میں نے بلالؓ سے کہا تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انہیں سلام کا جواب کیوں کر دیتے ہوئے دیکھا جب کہ وہ سلام کہتے تھے اور آپؐ نماز پڑھ رہے تھے؟ بلالؓ نے کہا کہ آپؐ یوں اشارہ فرماتے تھے بلالؓ نے اپنی ہتھیلی کو پھیلا یا، اور جعفر بن عون راوی نے شاگردوں کو ہتھیلی پھیلا کر دکھایا، ہتھیلی کی اندرونی طرف نیچے اور بیرونی طرف اوپر رکھی در ترمذی نے یہ حدیث مختصراً روایت کر کے اسے حسن صحیح کہا ہے

شرح: ہر سہل صحابہ ہذا اتفاق مقبول ہے، عبداللہ بن عمرؓ نے یہ حدیث بلالؓ یا مصیبتؓ یا کسی موقع پر موجود آدمی سے سن کر روایت کی ہے۔ وہ خود موقع پر حاضر نہ تھے، اس لیے ردِّ سلام کی کیفیت بلالؓ سے پوچھی تھی۔ یہاں تو بلالؓ سے پوچھنے کا ذکر ہے مگر جو حدیث نسائی، ابن ماجہ اور دارمی نے روایت کی ہے اس میں ہے کہ مصیبتؓ حنفیوں کے ساتھ تھا، عبداللہ بن عمرؓ نے مصیبتؓ سے پوچھا کہ ترمذی نے انہیں دو واقعات قرار دیکر دونوں حدیثوں کو صحیح کہا ہے اور بتایا ہے کہ یہ دونوں الگ الگ واقعات تھے۔ مولانا نے فرمایا کہ جن محدثین نے مصیبتؓ کا نام لیا ہے وہی غلطی کہتے ہیں اور ان کی روایت محفوظ ہے۔ زید بن اسلم کی حدیث میں بھی مصیبتؓ کا نام لے کر نسائی، ابن ماجہ اور دارمی کی تائید کی ہے۔ ترمذی کے قول کے مطابق یہ دو قطعے تو ہوں گے مگر اس سبب سے ہر دو احادیث کو صحیح قرار دینا ناقابلِ فہم ہے۔ قطعے کا ایک یا الگ ہونا اور بات سہا اور حدیث کی صحت اور بات۔ واللہ اعلم۔

۹۳۰: حَكَا ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعَبُ الدَّحْلَمِ بْنِ مَهْدِيٍّ عَنْ سُهَيْبَانَ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِي حَارِثٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا غِرَامَ فِي صَلَوةٍ وَلَا تَسْلِيمَةٍ قَالَ أَحْمَدُ يَعْنِي فِيمَا أَرَى أَنْ لَا تَسْلَمَ وَلَا يَسْلَمَ عَلَيْكَ وَيُغَرَّرُ الرَّجُلُ بِصَلَاتِهِ فَيَنْصَرِفُ وَهُوَ فِيهَا شَاكٌ ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی نماز میں نہ تو ہیئت وارکان میں نقصان ڈالنا جائز ہے اور نہ سلام کہنا۔ احمد بن حنبلؓ نے حدیث کا معنی یہ بتایا کہ میرے خیال میں مطلب یہ ہے کہ نماز میں نہ تو خود نمازی کسی کو سلام کہے نہ اس کو کوئی سلام کہے اور غزار یہ ہے کہ آدمی نماز پڑھ کر چلا جائے مگر اسے شک ہو کہ کتنی رکعات پڑھی ہیں۔ شرح: شارمین میں سے بعض نے حدیث کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ غزار کا اصلی و لغوی معنی ہے اونٹنی کے دودھ میں کمی آجانا۔ سو تسلیم میں غزار یہ ہے کہ جو شخص تمہیں کہے، السلام علیکم درحمتہ اللہ اسے جواب پورا دو: وعلیکم السلام درحمتہ اللہ اس میں کمی نہ کرو۔ صرف وعلیکم السلام یا وعلیکم نہ کہو کیونکہ اس سے سلام کہنے والے کے حق میں نقصان آتا ہے۔ نماز میں غزار یہ ہے

کہ اس کے ارکان کو مسنون طریقہ پر پورا ادا نہ کیا جائے یا نماز کی رکعات میں شک ہو تو اسی طرح نماز غم کر کے چلتا ہے۔ بلکہ بروئے حدیث یقین پر بنا کرے اور نماز کے آخر میں سجدہ سو کرے۔ یہ معنی جو بیان ہوا ہے، اس بنا پر ہے کہ حدیث کو یوں پڑھا جائے: لَا غَرَارَ فِي صَلَاةٍ وَلَا تَسْلِيمٍ۔ امام احمد نے جو معنی بیان کیا ہے اس کی بناء پر حدیث یوں ہے: لَا غَرَارَ فِي صَلَاةٍ وَلَا تَسْلِيمٍ۔ یعنی غرر اور تسلیم دونوں معطوف معطوف علیہ ہیں اور دونوں کا تعلق نماز سے ہے۔ احمد کے قول سے ان کا مسلک بھی واضح ہو گیا۔

۹۳۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي مَالِكٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَرَاكَ رَفَعًا قَالَ لَا غَرَارَ فِي تَسْلِيمٍ وَلَا صَلَاةٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ فَضِيلٍ عَلَى لَفْظِ ابْنِ مَهْدِيٍّ وَلَمْ يَرْفَعُوا۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ بقول سفیان حدیث مرفوع ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سلام اور نماز میں کمی نہیں ہونی چاہیے۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابن فضیل نے اسے ابن مہدی کے لفظ پر روایت کیا، یعنی گزشتہ حدیث کے الفاظ روایت کئے اور اسے مرفوع نہیں کہا۔

شرح: ابو داؤد کے قول کا مطلب یہ ہے کہ عبدالرحمن بن مہدی نے سفیان سے اس حدیث کو ان لفظوں سے مرفوع روایت کیا: لَا غَرَارَ فِي صَلَاةٍ وَلَا تَسْلِيمٍ اور اس کے دو مطلب اور یہی حدیث کے منمن میں بیان ہو چکے، معاویہ بن ہشام نے سفیان سے روایت کی تو شک کے ساتھ کہ بقول سفیان اس کے خیال میں حدیث مرفوع ہے، اور یہ لفظ روایت کئے: لَا غَرَارَ فِي تَسْلِيمٍ وَلَا صَلَاةٍ۔ اور اس صورت میں صرف وہ معنی بنتا ہے جو ہم نے اور ”بعض شارحین“ کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ سلام اور نماز دونوں میں کمی اور نقص مت ڈالو۔ ابن فضیل نے سفیان سے انہی الفاظ کی روایت کی جو عبدالرحمن بن مہدی کے ہیں یعنی: لَا غَرَارَ فِي صَلَاةٍ وَلَا تَسْلِيمٍ۔ جن کے دو معنی بیان ہوئے، مگر ابن فضیل نے روایت کو مرفوع نہیں بلکہ ابو ہریرہؓ پر موقوف بیان کیا۔

بَابُ تَشْمِيتِ الْعَاطِسِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں بھیچک مارنے والے کو جواب دینے کا بیان۔

۹۳۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ يَحْيَى ج وَنَا عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا إِبْرَاهِيمَ السَّعْمِيُّ عَنْ حَجَّاجِ الصَّوَّافِ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السَّلَمِيِّ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ

إِبْرَاهِيمُ السَّعْمِيُّ عَنْ حَجَّاجِ الصَّوَّافِ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السَّلَمِيِّ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ

اللَّهُ فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ فَقُلْتُ وَاشْكَلُ أُمِّيَاهُ مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ
إِلَيَّ قَالَ فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى أَفْخَادِهِمْ فَقَعَرْتُ أَنَّهُمْ لَيَصْمِتُونِي
قَالَ عُنْمَانُ فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ يُسْكِتُونِي لَكِنِّي سَكَتُ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي وَأُمِّي مَا ضَرَبَنِي وَلَا كَهَرَنِي وَلَا سَبَّيَنِي ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذِهِ
الصَّلَاةُ لَا يَجِلُّ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ هَذَا إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ
وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّا قَوْمٌ حَدِيثٌ عَرَبِيٌّ وَجَاهِلِيَّةٌ وَقَدْ جَاءَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَمِنَّا رَجَالٌ يَأْتُونَ
الْكُفَّانَ قَالَ فَلَا تَأْتِهِمْ قَالَ قُلْتُ وَمِنَّا رَجَالٌ يَتَطَيَّرُونَ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُونَهُ
فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصُدُّهُمْ قَالَ قُلْتُ وَمِنَّا رَجَالٌ يَخْطُونَ قَالَ كَانَ نَبِيٌّ مِنْ
الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ فَذَلِكَ قَالَ قُلْتُ إِنَّ جَارِيَتِي لِي كَانَتْ تَرَعِي
عُنْمَاتٍ قَبْلَ أَحَدٍ وَالْجَوَارِيَتِ إِذَا طَلَعَتْ عَلَيْهَا أَطْلَاعَةً فَإِذَا الذَّائِبُ قَدْ
ذَهَبَ بِشَاةٍ مِنْهَا وَأَنَا مِنْ بَنِي آدَمَ اسْفُ كَمَا يَسْفُونَ لَكِنِّي صَلَّيْتُهَا صَكَّةً
فَعَظِمَ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَفَلَا أُعْتِقُهَا قَالَ أُتِنِّي
بِهَا فَجَعَلْتُ بِهَا فَقَالَ ابْنُ اللَّهِ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ قَالَ مَنْ أَنَا قَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ
أَعْتَقْتُهَا فَانْهَاهَا مُؤْمِنَةً .

معاویہ بن حکم سلمی نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی، پس قوم میں سے ایک آدمی نے چھینک ماری تو میں نے کہا: یٰٰرَحْمَتُ اللّٰہ۔ پس لوگ میری طرف آنکھیں پھاڑ پھاڑ کر دیکھنے لگے تو میں نے کہا: ہاں میں میری زبان کا مجھے گم کرنا، کیا بات ہے کہ تم میری طرف دیکھتے ہو؟ کہا کہ لوگ اپنے ہاتھ اپنی زبانوں پر مارنے لگے تو میں جان گیا کہ یہ مجھے خاموش کر رہے ہیں۔ عثمان راوسی (ابوداؤد کا استاد) کہتا ہے کہ معاویہ نے یہ کہا: جب میں نے دیکھا کہ وہ مجھے خاموش کر رہے ہیں تو مجھے غصہ تو بہت آیا مگر میں خاموش رہا۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی، میرے باپ اور ماں آپ پر قربان، آپ نے مجھے پیٹا اور زڈاٹا اور نہ سخت کشت کہا، پھر فرمایا کہ اس نماز میں لوگوں کے کلام میں سے کچھ حلال نہیں، یہ تو صرف تسبیح و تکبیر اور قرأت قرآن کے لیے عیاں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ ہم لوگوں کا زمانہ جاہلیت کے قریب ہی ہے (یعنی ہم نو مسلم ہیں) اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے پاس اسلام بھیجا ہے، اور ہم میں سے کچھ لوگ کانہوں کے پاس جاتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تو مت جا۔ معاویہؓ نے کہا کہ ہم میں سے کچھ لوگ بڑی فال لیتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ یہ بعض ان کے دلوں کا وہم ہے۔ پس بڑی فال لینا انہیں مقصد میں کو شمش سے نہیں روکتا (فال لینا نہ لینا برابر ہے کہ اس کا کوئی نفع و نقصان نہیں) معاویہؓ نے کہا کہ ہم میں سے کچھ لوگ خط کھینچتے ہیں (یعنی رمل کرتے ہیں) آپ نے فرمایا: نبیوں میں سے ایک نبی خط کھینچتا تھا پس جو شخص اس نبی کے خط سے موافقت کرے تو اس کا حساب غلبہ ہوگا (مگر یہ محال ہے ایسا ہو سکتا نہیں) معاویہؓ نے کہا کہ میری ایک لونڈی (احد اور جوانیہ کی طرف میری کچھ بھیڑ بکریاں چراتی ہے میں نے اچانک اس طرف دیکھا تو بھیڑ یا ایک بکری سے چکا تھا، اور میں آدم کی اولاد ہوں اور لوگوں کی طرح مجھے بھی افسوس اور رنج ہوتا ہے۔ میں نے اسے ایک تھڑ مارا ہے۔ پس یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر شاق گزری تو میں نے کہا: کیا میں اُسے آزاد نہ کر دوں؟ آپ نے فرمایا اُسے میرے پاس لاؤ۔ پس میں اُسے لایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فسوایا: تیرا خدا کہاں ہے وہ بولی آسمان میں ہے۔ فرمایا میں کون ہوں؟ وہ بولی: آپ اللہ کے رسول ہیں۔ حضورؐ نے فرمایا: اُسے آزاد کر دو یہ تو ایما ندار ہے۔

شرح: اس حدیث کو مسلم اور نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔ حضورؐ نے جو فرمایا کہ نماز میں کلام الناس میں سے کچھ بھی حلال نہیں، اس سے دعاء و تسبیح اور ذکر خارج ہو گیا کیونکہ وہ کلام الناس نہیں۔ یہ حدیث حنفیہ کی دلیل ہے اس مسئلہ میں کہ مطلق کلام خدا کو باطل کر دیتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس معافی کو اعادہ صلات کا حکم کیوں نہ دیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کا مذکور نہ ہونا اُس کے عدم کی دلیل نہیں ہے، دیا دہ سے زیادہ یہ کہا جانے لگا کہ آپ کا حکم منقول ہو کر ہم تک نہیں پہنچا۔ کاہن اور عراف کے پاس جانا اور اس کے قول کی تصدیق کرنا ایک اور حدیث کے مطابق کفر ہے جو مسند احمد میں ہے کہ: مَنْ اتَى عَرَفًا اَوْ كَاهِنًا فَقَدْ مَنَعَ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا نَزَّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ غیب کی خبر کے معلوم ہونے کا یقینی ذریعہ وحی کے سوا اور کوئی نہیں لہذا کسی اور کی اس قسم کی خبر کا یقین گویا اس کی نبوت کا یقین ہے جو بالیقین کفر ہے۔ اہل عرب پر نہ انداز کر یا ہرن ڈرا کر فال لیا کرتے تھے کہ اگر وہ دائیں کو جائے تو یوں ہوگا ورنہ یوں۔ ظاہر ہے کہ اس پر کوئی عقلی و شرعی دلیل قائم نہیں اور اس کا منشاء وہم و گمان اور غرافات پر یقین رکھنے کے سوا کچھ نہیں، اسلام نے وہم و غرافات کی جڑ کاٹی ہے اسی لیے حضورؐ نے فرمایا کہ بد فالی سوائے وہم و غرافات کے اور کچھ نہیں ہے اور اس کے تقاضے پر عمل کرنا تو ہم پرستی اور جہالت ہے۔

حضورؐ نے جس نبی کے متعلق فرمایا کہ تا خط کھینچا کرتا تھا وہ ادیس یا دانیال تھا، علیہا السلام۔ اور اس نبی کو تو یہ علم من جانب اللہ تھا۔ گویا یہ اس نبی کے علوم نبوت میں سے تھا۔ اس نبی کا علم اور زمانہ جاتا رہا۔ اب کسی کافر کی کیریں کھینچنا اس نبی کے علوم نبوت کے مطابق ہو جانا محال ہے۔ بقول امام غلابی حضورؐ نے یہ بطور زجر و توبیخ و تنبیہ فرمایا اور محال کے ساتھ ایک چیز کو معلق کرنے سے عرض یہ ہوتی ہے کہ لوگ اس سے باز رہیں وہ ناممکن ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ حضورؐ نے ایسے الفاظ تو فرمائے جن سے زجر و توبیخ ثابت ہوتی ہے مگر صراحت منع نہ فرمایا تاکہ اس نبی کے علم کے

بارے میں کوئی شک و شبہ یا وہم پیدا نہ ہو جائے۔ اکثر علماء نے علمِ رمل کو حرام کہا ہے اور اس حدیث کے متعلق ان کا قول یہ ہے کہ اس میں رمل کی اباحت کو اُس نبی کے خط کے موافق ہونے کی شرط سے مشروط ٹھہرایا ہے۔ یہ موافقت کسی طور بھی معلوم نہیں ہو سکتی کیونکہ اس کا طریقہ یا تو اتر ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نفسِ صریح۔ اور یہ دونوں چیزیں مفقود ہیں لہذا اباحت ختم ہوئی اور حرمت ثابت ہو گئی۔

جوانیہ مدینہ کے شمال میں ایک موضع کا نام ہے جو آمد کے قریب ہے امام خطابی نے کہا ہے کہ غیر مسلم کو توکلید توحید یعنی عقیدہ توحید و رسالت کی تلقین کے بغیر اسلام میں داخل نہیں کیا جاتا اور نہ کسی کے محض دعوے پر اسے مسلم کہا جاتا ہے جب تک وہ اصولِ ایمان کا اقرار نہ کرے۔ لیکن جو شخص اسلام لا چکا ہے اس کا اجمالی اعتراف کافی ہے جیسا کہ حضورؐ نے اس لونڈی کے معاملے میں اسے کافی جانا۔ اللہ تعالیٰ کسی جہت یا طرف میں محدود نہیں مگر اس کی طرف علو کی جہت کو منسوب کرنا شرعی دلائل سے ثابت ہے۔ حدیث سے بھی معلوم ہو گیا کہ مہا بل اور عامی کا فقط اجمالی عقیدہ یا اعتراف اسے موضع شمار کرنے کے لیے کافی ہے۔

شافیہ اور حنفیہ کے نزدیک نیز حُکْمُ اللّٰہ سے کسی کو جواب دینا چونکہ انسانوں سے خطاب میں داخل ہے لہذا مفسدِ صلوٰۃ ہے۔ ابنِ العربی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں اسے کلامِ الناس فرمایا ہے لہذا وہ مفسدِ صلوٰۃ ہے۔ حدیث سے یہ بھی پتہ چل گیا کہ غیر مناسب اور بے وقت دعاء کلامِ الناس ہے لہذا احتفیہ اور حنا بلہ کے نزدیک یہ دعاء جائز نہیں کہ: اَللّٰهُمَّ اِزِدْ قِسْمِيْ زَوْجَةً جَمِيْلَةً۔ اس دعاء سے نماز نامد ہو جائے گی کیونکہ یہ غیر مناسب ہے لہذا کلامِ الناس ہے۔ ابنِ رسلان نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ اس میں مطلق کلام کی حرمت آئی ہے خواہ نماز کی مصلحت کے لیے ہو یا نہ بقولِ نوویؒ یہی ہمارا مذہب اور ائمہ ثلاثہ کا مذہب ہے اور جہرِ سلف و خلف اس کے قائل ہیں۔ ایک چھوٹے سے گمروہ کا، جس میں اوزاعیؒ شامل ہیں، یہ خیال ہے کہ مصلحتِ صلاۃ کے لیے کلام جائز ہے۔ مولانا زکریاؒ کا نہ صدوی شیخ الحدیث نے فرمایا کہ نوویؒ نے نقلِ مذہب اس جگہ صحیح نہیں کی۔ امام نوویؒ نے بالکل اسی قسم کی بات شرحِ مسلم میں لکھی ہے جو یہاں ابنِ رسلانؒ سے نقل ہوئی

استاذِ محترم شیخ الاسلام عثمانیؒ نے فتحِ الملکم میں کئی دلائل سے ثابت کیا ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک ہی شخص کے القاب تھے مثلاً (۱) حدیث ابی ہریرہؓ میں زہریؒ نے ذوالیدین کے بجائے ذوالشمالین کا لفظ بولا۔ (۲) عثمانیؒ نے یہ حدیث دو طریق سے روایت کی ہے (۳) مسندِ بزار اور طبرانی کبیر میں ابنِ عباسؓ کی روایت (اسی قصے میں) آئی ہے اس میں بھی ذوالشمالین کا لفظ ہے۔ (۴) ابنِ سعد نے طبقات میں اور ابنِ حبان نے ثقات میں کہا ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک ہی شخص تھا (۵) مسند ابی عبد اللہ عدنیؒ میں ہے کہ ابو محمد خزاعیؒ نے کہا: ذوالیدین جو ذوالشمالین بھی کہلاتا تھا ہمارے اجداد میں سے تھا (۶) ابو العباس مبرور نے قائل میں کہا ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک ہی شخص کے عربی نام تھے (۷) ذوالیدین کو خرباق کہا گیا ہے اور اس کا سب یہ ہے: خرباق بن عبد عمرو بن نفلہ اور ذوالشمالین بھی ابنِ عبد عمرو بن نفلہ تھا۔ پس دونوں ایک تھے اربابِ سیر و حدیث کا اس پر اتفاق ہے کہ ذوالشمالین جنگِ بدر میں شہید ہوا تھا جیسا کہ سیرت ابنِ اسحاقؒ میں وضاحت موجود ہے۔ یہی بات ابنِ ہشامؒ اور بیہقی (معرفت میں) نے کہی ہے۔ اور حدیث و سیر کے رکنِ اعظم زہریؒ نے صراحۃً کہا ہے کہ حدیثِ ذوالیدین کے قصے کا تعلق جنگِ بدر

سے پہلے کے ساتھ ہے۔ ابو ہریرہؓ کا ایمان جنگ بدر سے متاخر تھا مگر ان کی حدیث مر اسیل صحابہ میں سے ہے جو بالاتفاق مقبول ہیں۔ اور یہ بات معلوم رہے کہ نسخ کلام کی حدیثوں کا تعلق جنگ بدر کے دور سے ہے۔ واللہ اعلم۔

۹۳۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ النَّسَائِيُّ نَاعَبُدُ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرِوَنَا فَعَلِمُ

عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السَّلَمِيِّ قَالَ لَمَّا قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُلِمْتُ أُمُورًا مِنْ أُمُورِ الْإِسْلَامِ فَكَانَ فِيمَا عُلِمْتُ أَنْ قِيلَ لِي إِذَا اعْطُسْتَ فَاحْمَدِ اللَّهَ وَإِذَا عَطَسَ الْعَاطِسُ فَحَمِدَ اللَّهَ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ رَأَيْتُهَا صَوْتِي فَرَمَانِي النَّاسُ بِأَبْصَارِهِمْ حَتَّى أَحْتَمِلَنِي ذَلِكَ فَقُلْتُ مَا لَكُمْ تَنْظُرُونَ أَبِي يَا عَيْنٍ شَذِرَ قَالَ فَسَبِّحُوا فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَالَ مَنْ أَلْمَسَكُمْ قِيلَ هَذَا الْأَعْدَاءُ فَقَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي إِنَّمَا الصَّلَاةُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَذَكَرِ اللَّهَ فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَكُنْ ذَلِكَ شَأْنَكَ فَمَا رَأَيْتُ مَعْلَمًا قَطُّ أَرَفَقَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

معاویہ بن حکم سلمیؓ نے کہا کہ جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو مجھے اسلامی فرائض و شرائع کی تعلیم دی گئی۔ اس تعلیم میں یہ بھی شامل تھا کہ جب تو چھینک مارے تو الحمد للہ کہہ اور جب کوئی اور چھینک مارے اور الحمد للہ کہے تو بخیر تحک کہہ۔ معاویہؓ نے کہا کہ اس اثناء میں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں کھڑا تھا کہ ایک شخص نے چھینک ماری اور الحمد للہ کہا تو میں نے باواز بلند زیر تحک الحمد للہ کہا تو لوگ مجھ پر نگاہوں کے زیر چلانے لگے حتیٰ کہ مجھے اس سے غصہ آگیا، پس میں نے کہا: کیا بات ہے کہ تم قرعہ بھی لگاؤ گے؟ سو معاویہؓ نے کہا کہ اس پر انہوں نے قہقہہ کیا۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ختم کی تو فرمایا: بات کرنے والا کون تھا؟ کہا گیا کہ یہ بدو تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلایا اور مجھ سے فرمایا: نماز تو قرآن کی قرأت کرنے اور ذکر خداوندی کے لیے ہے۔ جب نماز میں ہو تو تیرا ہی مال ہونا چاہیے (کہ سکون سے قرأت اور ذکر میں لگا رہے) سو میں نے کہیں کوئی معظم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ نرم نہیں دیکھا۔

بَابُ الثَّامِينَ وَرَأَى الْإِمَامَ

امام کے پیچھے آئین کہنے کا باب۔

۳۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ حُجْرِ أَبِي
الْعَنْبَسِ الْحَضَرِيِّ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا اقْرَأَ وَلَا الصَّلَاتَيْنِ قَالَ آمِينَ وَرَفَعَ بِهَا صَوْتًا.

وائِل بن حجرؒ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وَلَا الصَّلَاتَيْنِ پڑھتے تو آواز بلند آمین کہتے تھے دیر
حدیث ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے،

شرح: آمین اسمائے افعال میں سے ہے اور اس کا نون ساکن رکھا جاتا ہے۔ جمہور کے نزدیک اس کا معنی ہے
اے اللہ قبول فرما۔ ایک قول میں معنی ہے: ایسا ہی ہولیک قول میں: قبول فرما۔ ایک قول میں: ہماری امید کو ناکام
نہ کر۔ ایک قول میں: تیرے سوا اس پر کوئی بھی قادر نہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ عرض کے غزلوں میں سے ایک ہے
اور اس کا حقیقی مطلب اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ آمین قرآن میں سے نہیں، اس میں
یہاں شک شدت اختیار کی گئی کہ اُسے قرآن کا حصہ سمجھنے والے کے کفر و ارتداد کا حکم بھی لگا دیا گیا۔ اس میں بھی اختلاف
نہیں کہ امام، مقتدی، منفرد اور نماز سے باہر قرأت کرنے والا ان سب کے لیے آمین کہنا سنت ہے حتیٰ کہ قرأت کے
وقت جب کوئی اور سورت اس کے ساتھ تلائی جائے تو بھی آمین کہنا مسنون ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل موجود ہے کہ امام بھی آمین کہے۔ امام مالکؒ سے اس کے خلاف مروی ہے۔ حسن ابن زیادؒ
نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ امام آمین نہ کہے۔ بعض مالکیہ نے راوی اس حسن کی روایت کے مطابق ابو حنیفہؒ کی طرف
سے جواب دینے والے حنفیہ نے بھی، حضورؐ کی اس حدیث سے امام کے آمین نہ کہنے پر استدلال کیا ہے کہ فرمایا جب امام
وَلَا الصَّلَاتَيْنِ کہے تو آمین کہو۔ اس میں حضورؐ نے امام کا وظیفہ قرأت اور مقتدی کا تائید بنایا ہے۔ اور ان حضرات
نے الفاظ حدیث: جب امام آمین کہے تو آمین کہو، کا مطلب یہ بتایا ہے کہ جب امام آمین کہنے کے مقام پر پہنچے تو
تم آمین کہو۔ امام ابو حنیفہؒ سے ظاہر روایت یہی ہے کہ امام اور مقتدی اور منفرد سب نمازیں اور باہر بھی آہستہ آمین کہیں۔
امام شافعیؒ کا قول: جدید مقتدی کے متعلق حنفیہ جیسا ہے اور قول قدیم یہ ہے کہ مقتدی آمین بالجہر کہے۔ کتاب الامم
میں ہے کہ جب امام قرأت فاتحہ سے فارغ ہو تو آواز بلند آمین کہے تاکہ اس کے مقتدی اس کی پیروی کر سکیں جب
امام آمین کہے تو مقتدی بھی کہیں اور صرف اپنے آپ کو سنا لیں اور مجھے ان کی آمین بالجہر پسند نہیں ہے۔ لیکن اگر
ایسا کریں تو کوئی حرج نہیں۔ یہ شافعیؒ کا قول جدید ہے مگر قول قدیم یہ ہے کہ ہماری نمازیں امام اور مقتدی دونوں
آمین بالجہر کہیں اور ستری نمازیں آہستہ۔

امام مالکؒ سے اس بارے میں مختلف روایات ہیں۔ مدنی مالکیوں کی روایت یہ ہے کہ امام آمین کہے۔ مشہور
روایت ابن القاسم کی ہے کہ ہماری نمازیں امام آمین نہ کہے، ایک روایت ہے کہ مطلقاً نہ کہے۔ مختصر خضری کی روایت
میں ہے کہ ستری نمازوں میں امام آمین کہے نہ کہ ہماری میں۔ اور احمد بن حنبلؒ کا قول شافعیؒ جیسا ہے۔ ترمذی نے کہا کہ
کئی اصحاب اور تابعین اور بعد والوں کا مذہب یہ ہے کہ آدمی آمین کو بالجہر کہے نہ کہ مخفی، اور شافعیؒ، احمدؒ اور اسحاقؒ

کا ہی قول ہے۔ ابو ہریرہؓ کی روایت میں جو: إِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ أُمَّةٍ إِذَا نَزَلَ بِهَا رَسُولٌ مِنْهَا، اور ایک روایت میں ہے: إِذَا قَالَ اللَّهُ لِعَلِّهِمْ عَلَيْهِمْ وَلَا اسْتَغْنَيْنَا عَنْهُمْ فَذُكِّرُوا آمِينَ۔ جمہور کے نزدیک نزدیک یہ امر استحباب کے لیے ہے اور بعض اہل علم نے کہا ہے کہ مقتدی پر آمین کہنا اس امر کے سبب واجب ہے۔ اور ظاہر یہ کہ مذہب یہ ہے کہ ہر نمازی بہر تamen واجب ہے۔ اور رد وافض کے نزدیک یہ بدعت ہے جس سے ٹنا: فاسد ہو جاتی ہے۔

یہ حدیث سفیان اور شعبہ دونوں نے سلمہ بن اکسل سے اس نے حجر سے اس نے وائل سے روایت کی ہے اس میں سفیان نے کہا کہ: اور حضورؐ نے آمین بلند آواز سے کہی۔ اور شعبہ نے کہا کہ: اور حضورؐ نے آمین پست آواز سے کہی۔ امام شافعیؒ اور ان کے موافقین نے سفیان کی روایت کی بناء پر امام کو آمین بالجہر کا حکم دیا اور سفیان کی حدیث کو انہوں نے ان وجہ سے ترجیح دی ہے (۱) بقول ترمذیؒ امام بخاریؒ نے حدیث سفیان کو نہ زیادہ صحیح کہا اور شعبہ کی خطا ظاہر کی کہ اس نے سلمہ بن اکسل کے استاد کا نام حجر ابو العنسیٰ بتایا حالانکہ صحیح حجر بن العنسیٰ ہے اور اس کی کنیت ابو الحسن ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ ابو داؤد کی روایت میں تو حجر ابو العنسیٰ ہی آیا ہے اور وہ بقول ابن حبان ابن العنسیٰ بھی ہے اور ابو العنسیٰ بھی اور اسی طرح وہ ابو العنسیٰ بھی ہے اور ابو الحسن بھی۔ اور شعبہ کی خطا (بقول بخاریؒ) یہ بھی ہے کہ اس نے عن علقمہ بن وائل کہا حالانکہ اس سند میں علقمہ نہیں ہے بلکہ حجر بن عنسیٰ عن وائل بن حجر ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ ثقہ کا اضافہ مقبول ہے، ممکن ہے حجر نے یہ روایت دونوں سے کی ہو، پہلے بیٹے سے اور پھر براہ راست باپ سے۔ شعبہ کی خطا بقول بخاریؒ یہ بھی ہے کہ اس نے حدیث میں لفظ بولے ہیں: حضورؐ نے پست آواز سے آمین کہی، حالانکہ دراصل لفظ یوں ہیں کہ: حضورؐ نے آواز کو ملہا کر کے آمین کہی، مولاناؒ نے فرمایا کہ یہ دعوائے بے دلیل ہے۔ ترمذیؒ نے سفیان کی روایت کی ترجیح کی دلیل یہ دی ہے کہ علاء بن صالح نے بھی سلمہ بن اکسل سے اسی قسم کے الفاظ روایت کئے ہیں جیسے کہ سفیان نے کئے ہیں۔ پس علاء کی تائید سفیان کی روایت کو ترجیح دیتی ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ سفیان اور شعبہ ہر دو حافظ و عادل ہیں۔ دونوں کی روایت صحیح ہے اور دونوں حدیثیں اخبار احمد میں سے ہیں، جب تک حدیث صحیح مرتبہ احمد میں رہے گی، اکثر روایات سے اسے دوسری حدیث صحیح پر جو خود بھی خبر واحدہ ہو ترجیح نہیں دی جاسکتی۔ حدیث صحیح کا راوی اگر ایک ہو تو اس کے مقابلے میں دو یا تین راویوں والی حدیث کو ترجیح نہیں دی جاسکتی اور ہر خبر واحدہ جو صحیح ہے وہ لائق احتجاج ہے۔

(۲) حدیث سفیان کی ترجیح کا دوسرا سبب قائلین آمین بالجہر نے یہ بتایا ہے کہ بقول بیہقی اہل علم میں اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ سفیان اور شعبہ کے اختلاف کے وقت سفیان کو ترجیح ہوتی ہے چنانچہ یحییٰ بن سعید کا قول ہے کہ شعبہ سے زیادہ مجھے کوئی محبوب نہیں اور میرے نزدیک کوئی بھی اس کے برابر نہیں مگر جب سفیان جب اس کی مخالفت کرے تو میں سفیان کا قول لوں گا۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ یہ قطان کا قول ضرور ہے مگر اس پر اجماع کا دعویٰ غلط ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے تہذیب التہذیب میں امام احمد کا قول نقل کیا ہے کہ شعبہ حدیث میں ثوری سے بہتر ہے اور شعبہ کے دور میں اُس جیسا کوئی نہ تھا۔ نہ کوئی اس سے حدیث میں احسن تھا، یہ اُس کا حصہ تھا۔ محمد بن عباس نسائی نے کہا ہے کہ میں نے ابو عبد اللہؒ سے پوچھا کہ شعبہ اور سفیان میں سے اُخت کون تھا؟ تو کہا کہ سفیان حافظ اور صالح تھا مگر شعبہ اس سے زیادہ فہم اور زیادہ صالح تھا۔ ابن حمدیؒ نے کہا کہ سفیان ثوری خود کہا کرتا تھا، شعبہ حدیث

میں امیر المؤمنین تھا۔ ابن المدینی نے کہا کہ میں نے یحییٰ بن سعید سے پوچھا کہ سفیان اور شعبہ میں سے طویل حدیثوں کا زیادہ حافظ کون تھا؟ اس نے کہا کہ شعبان میں زیادہ رواں تھا۔ (۴) تیسرا سبب یہ ہے کہ شعبہ نے کہا: سفیان مجھ سے زیادہ حافظ ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ اوپر گزر چکا ہے کہ سفیان نے کہا: شعبہ حدیث میں امیر المؤمنین ہے اور ظاہر ہے کہ سفیان خود بھی توان مومنین میں داخل تھا جن کا امیر شعبہ تھا۔ اور یحییٰ بن سعید القطان کا قول بھی اوپر گزرا ہے کہ شعبہ لمبی احادیث کا زیادہ حافظ تھا۔ اگر قائل کا پیش کردہ قول مان لیا جائے تو اس سے مراد مسائل فقہیہ ہیں۔ تذکرۃ الحفاظ میں ہے کہ ابن المدینی کے بقول شعبہ مشائخ کا زیادہ حافظ تھا اور سفیان ابواب کا زیادہ حافظ تھا۔

(۴) چوتھا سبب یہ کہ ابو الولید طیارسی نے اپنی سنن میں اسے شعبہ سے ثورسی کی موافقت کے ساتھ روایت کیا ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ایک کو ترجیح دی جائے۔ ان حدیثوں میں تعارض نہیں جس کے باعث ترجیح کی محتاج ہوں۔ (۵) پانچواں کہ دونوں روایتیں اگر ایک ایک ہی درجے کی ہیں تو رفع صوت کی روایت چونکہ زیادہ تر مشغل ہے لہذا اسے ترجیح دیں گے۔ مولاناؒ فرماتے ہیں کہ یہ وجہ غیر صحیح ہے کیونکہ آواز کا بلند کرنا یا پست کرنا دونوں آواز کی صفات ہیں لہذا یہ کہنا کیسے درست ہو گا کہ بلند آواز والی روایت میں اضافہ ہے لہذا لائق ترجیح ہے (۶) حاکم نے سند صحیح کے ساتھ ابو ہریرہؓ سے جو روایت بیان کی ہے اُس سے سفیان والی روایت کو قوت ملتی ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب قرآن کی قرات سے فارغ ہوتے تو باؤز بلند آواز میں کہتے تھے۔ یہی نے علیؓ سے روایت کی ہے کہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غلبۃ المعضوب علیہم ولا الضالۃین پڑھ کر آمین کہتے سنا تھا۔ اور یہی کہ ایک اور روایت بھی ہے کہ حضرت علیؓ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا الضالۃین پڑھ کر باؤز بلند آواز میں کہتے تھے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ یہ وجہ بھی سفیان کی روایت کو ترجیح نہیں دیتی۔ ہم انکار نہیں کرتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باؤز بلند آواز میں کہی تھی، بلکہ یہ کہتے ہیں کہ واقعی حضورؐ نے باؤز بلند آواز میں کہی تھی مگر اس پر دوام واستمرار نہیں تھا۔ آمین کو باؤز بلند آخری عمر تک حضورؐ سے بال دوام ثابت نہیں ہوا۔ اس سے ہم نے یہ سمجھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کبھی آنت کی تعلیم کی خاطر باؤز بلند آواز میں کہی تھی پھر اسے مخفی کہتے رہے۔ جیسا کہ صحاح میں ظہر وعصر کی مخفی نمازوں میں بھی احیاناً پانچ آیات کی قرات اعلام وتعلیم کے لیے ثابت ہوئی ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ آمین دعا ہے، اور دعا میں اصل اغواء ہے نہ کہ جبر۔ اسی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اکابر صحابہؓ مثلاً عمر و علی رضی اللہ عنہما کا عمل رہا ہے۔ یعنی کہ بیان ہے کہ طبرانی تہذیب الآثار میں اپنی سند سے ابو داؤد سے روایت کی ہے کہ عمر و علی رضی اللہ عنہما با جہر آمین نہ کہتے تھے اور نہ بسم اللہ الرحمن الرحیم با جہر پڑھتے تھے۔ طحاوی نے بھی یہ روایت درج کی ہے اور اس میں تائید و تسمیہ کے علاوہ تو مذکور کا ذکر بھی ہے۔ اسی طرح عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی آمین کا اٹھا، مروی ہے۔

مولاناؒ نے فرمایا کہ شیخ نیوی نے اس بحث میں ایک دوسرا طریق اختیار کیا ہے۔ ہمارا السنن میں انہوں نے کہا ہے کہ وائل بن حجرؒ کی حدیث مضطرب ہے۔ اضطراب کی دلیل یہ ہے کہ اس میں شعبہ نے: اخفیٰ جہا صوّتہ او سفیان نے رَفَعَ جہا صوّتہ روایت کیا ہے۔ واقعہ ایک ہی ہے اور دونوں فقرہ راویوں کا بیان متعارض ہے لہذا یہ حدیث خفص و رفع میں مضطرب ہو گئی۔ دونوں میں اس وقت تک تو فنیق ممکن نہیں جب تک یہ نہ کہا جائے کہ رفع سے مراد رفع یسر ہے جسے حضورؐ کے پاس والوں نے صغیر اول میں سن لیا مگر خفص سے مراد یہ ہے کہ آمین کو تکبیر اور تسبیح کی

نازند با بھر نہیں کہا گیا تھا۔ اور کچھ بھی ہو بظاہر اس کی دلالت یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ساتھ کوئی اور کلمہ نہیں پایا تھا اور اسے صرف ایک ہی بار کہا تھا۔ طبرانی نے معجم کبیر میں وائل بن حجرؓ سے روایت کی ہے کہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نمازیں داخل ہوتے دیکھا، پس جب آپ فاتحہ کی قرات سے فارغ ہوئے تو تین بار آمین کہا۔ یہی نے مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں، اور طبرانی اور سیوطی نے وائل بن حجرؓ سے روایت کی ہے کہ اس نے وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھاتے سنا: رَبِّ اغْفِرْ لِيْ اَمِيْن۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ اس روایت میں احمد بن عبد الجبار ہے جس کے متعلق مجمع الزوائد میں صبیعی نے کہا کہ دارقطنی کی اس کی توثیق کی، ابو کریب نے اس کی تعریف بیان کی، ایک جماعت نے اس کو ضعیف کہا مگر ابن عدی نے کہا کہ میں نے اس کی کوئی منکر حدیث نہیں دیکھی۔ علی القاریؒ نے مرقات میں طبرانی کی اس حدیث کی سند کو لا باس نہ کہا ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ بقول شیخ نیویؒ وائلؒ کی حدیث میں یہ اضطرابات و اختلافات اس کے مضطرب ہونے کی واضح دلیل ہیں۔ امام بخاریؒ نے آمین با بھر کے اثبات کی حرص کے باوجود وہی اسی لیے مادران کے شاگرد اور ساتھی سلم نے بھی اسی اضطراب کے باعث اس حدیث وائلؒ کی روایت درج نہیں کی۔

شیخ نیویؒ نے دارقطنی اور حاکم کی مروی حدیث الیٰ ہریرہؒ کا بھی ذکر کیا ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام القرآن کی قرات سے فارغ ہو کر بلند آواز سے آمین کہتے تھے۔ حاکم نے اس حدیث کو علی شرط الشیخین صحیح کہا ہے، اور بتایا ہے کہ دونوں حضرات نے اسے اس لفظ کے ساتھ روایت نہیں کیا۔ حافظ ابن القیم نے حاکم کی تصحیح پر اعتماد کر کے اعلام الموقعین میں کہا ہے کہ: حاکم نے اسے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں اسحاق بن ابراہیم بن علازبیدی ابن زبیر بن راوی ہے جس کی روایت نہ بخاریؒ نے مسلم میں ہے اور نہ سنن نسائی، ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ میں ہے۔ نسائی اور ابوداؤد نے اسے ضعیف مقرر کیا اور محمد بن عوف طائی نے اس کی تخریب کی ہے جیسا کہ میزان الاعتدال ہے پھر شیخ نیویؒ نے ابو ہریرہؒ کے چچا زاد بھائی ابو عبد اللہ کی روایت ابو ہریرہؒ سے جو الہ ابن ماجہ بیان کی اور اس کی سند کا ضعف بیان کیا ہے کیونکہ اس میں ایک راوی بشیر بن رافع ہے جسے بخاریؒ نے کہا ہے کہ اس کی روایت کی کوئی تائید نہیں کرتا، احمد نے اسے ضعیف کہا ہے اور ابن معین نے کہا کہ اس نے منکر روایات بیان کی ہیں۔ نسائیؒ نے اسے غیر قوی اسے بتایا ہے ابن حبان نے کہا کہ وہ موضوع روایات یوں بیان کرتا ہے گویا وہی خود انہیں گھڑنے والا ہے اور جان بوجھ کر ایسا کرتا ہے۔ یہ میزان کا بیان ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے تہذیب التہذیب اور تقریب میں اسے ضعیف کہا ہے۔ پھر کہا ہے کہ ابوداؤد نے یہ روایت بشیر بن رافع سے کی ہے اور یہ روایت ان الفاظ پر ختم ہو گئی ہے کہ: حتیٰ کہ پہلی صف میں آپؐ سے تہجد والے اسے سن لیتے تھے۔ اور مسجد گونج اٹھتی تھی کے الفاظ کو بیان نہیں کیا۔ مسند ابی یعلیٰ میں بھی یہ لفظ نہیں آئے، ہاں یہ ضرور آیا ہے کہ: صف اول کے لوگ سن لیتے تھے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ ابن ماجہ کی روایت میں جو مسجد گونج اٹھتی تھی کے الفاظ میں ان کی تائید و متابعت کہیں نہیں ہوئی۔ علاوہ ازیں یہ اضافہ راوی کے اس قول کے بھی خلاف ہے کہ: پہلی صف کے لوگ اُسے سنتے تھے، پھر ام الحصین کی روایت درج کی ہے جسے مسند ابن ماجہ میں اور طبرانی کبیر میں روایت کیا گیا ہے کہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے دھڑکتوں کی صف میں نماز پڑھی۔ جب آپؐ نے وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ کہا تو آمین کہا اور میں نے اُسے سن لیا۔ اس میں اسماعیل بن مسلم

مکی ہے جو ضعیف ہے۔ پھر شیخ نبویؒ نے کہا کہ آمین بالجہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے اربعہ سے ثابت نہیں ہوئی۔ اس باب میں جس قدر احادیث ہیں وہ کسی نہ کسی علت سے خالی نہیں ہیں۔

پھر شیخ نبویؒ نے باب ترک الجہر بالتائین رکھا اور اس میں آیت قرآنی اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً اپنے رب سے عاجزی سے اور چپکے چپکے دعا کرو سے استدلال کیا ہے۔ اور ابو ہریرہؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے (صحیح مسلم) کہ جب امام ولا الضائقین کہے تو تم آمین کہو۔ اسے پتہ چلا کہ امام آمین بالجہر نہ کرے کیونکہ امام کی تائین بالجہر اگر شروع ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے: جب امام باؤا نہ بلند آمین کہے تو تم بھی کہو اور مقتدیوں کی تائین کا تعلق امام کے ولا الضائقین کہنے کے ساتھ نہ جوڑتے۔ اور حسن کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ سمرہ بن جندبؓ اور عمران بن حصینؓ نے مذاکرہ کیا اور سمرہ بن جندبؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دوسرے یاد رکھے ہیں ایک سکتہ تکبیر تحریمہ کے بعد اور دوسرا سکتہ غیر المعصوب علیہم ولا الضائقین کی قرات کے بعد عمران بن حصینؓ نے اس کا انکار کیا اور ان دونوں نے فیصلہ کرانے کے لیے اُبی بن کعبؓ کو لکھا۔ ابو داؤد میں ہے کہ ابی نے جواب میں لکھا کہ سمرہؓ نے ٹھیک یاد رکھا ہے۔ دوسرے محدثین نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس کی سند صالح ہے شیخ نبویؒ نے کہا کہ ظاہر تر بات یہ ہے کہ پہلا سکتہ اس لیے تھا تاکہ ثناء کو آہستہ پڑھیں۔ اور دوسرا سکتہ اس لیے تھا کہ آمین آہستہ کہیں۔ بعض لوگوں نے کہا کہ دوسرا سکتہ سانس لینے کے لیے تھا، اگر ایسا ہی تھا تو اس سے لازم آگیا کہ مقتدیوں کی آمین حضورؐ کی آمین سے پہلے ہوتی تھی (کیونکہ آپؐ تو سانس درست کر رہے ہوتے تھے اور مقتدیوں کو حکم تھا کہ جو نبی امام قرات فاتحہ کو ختم کرے تو وہ آمین کہیں) حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدیوں کو امام پر سبقت کرنے سے منع فرمایا تھا۔ پھر شیخ نبویؒ نے سمرہ بن جندبؓ کی حدیث جو احمد اور دارقطنی نے بیان کی ہے، اسے بیان کیا ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے وقت دوسرے فرماتے تھے ایک نماز کے شروع میں اور دوسرا ولا الضائقین کی قرات کے بعد۔ لوگوں نے جب سمرہؓ کی بات نہ مانی تو سمرہؓ نے اُبی بن کعبؓ کو خط لکھ کر بوجھا۔ ابی نے سمرہؓ کی تائید کی۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

پھر انہوں نے وائل بن حجرؓ کی حدیث بیان کی جسے احمد، ترمذی، ابو داؤد، طبرانی، دارقطنی اور دوسرے محدثین نے روایت کیا ہے تنقیحی روایت سے اس کے لفظ یہ ہیں: جب حضور غیر المعصوب علیہم ولا الضائقین کہتے تو مخفی آواز سے آمین کہتے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے مگر متن میں اضطراب ہے۔ پھر ترمذی نے بخاری سے جو اسکی تین علتیں نقل کی ہیں انہیں بیان کیا اور پھر حافظ زیلعیؒ سے (نصب الرایۃ) نقل کیا کہ اس حدیث میں ایک اور علت بھی ہے جسے ترمذیؒ اپنی علل کبیر میں بیان کیا ہے کہ: میں نے بخاری سے پوچھا کہ کیا علت نے اپنے باپ سے سماع کیا تھا؟ اس نے کہا کہ وہ تو اپنے باپ کی موت کے چھ ماہ بعد پیدا ہوا تھا۔ پھر نبویؒ نے ان تمام اعتراضات کا جواب دیا ہے اور ان سب کو رد کر دیا ہے ان کا ذکر اوپر دوران بحث میں کیا جا چکا ہے علقمہ بن وائلؓ کے اپنے باپ سے جہاں تک سماع کا تعلق ہے، امام احمد نے مسند میں اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث جرجانی العنیں سے روایت کی ہے (ابو العنیں ہی ابو السکن بھی ہے اور وہ ابن العنیں بھی ہے) اس نے کہا کہ میں نے علقمہ بن وائل سے سنا کہ وہ بخاری عن وائلؓ اور جرجانیؓ نے یہ حدیث براہ راست وائلؓ سے بھی سنی تھی۔ گویا اگر علقمہؓ کا واسطہ نہ بھی ہو تب بھی سند

حدیث میں نقص نہیں آتا۔ بالکل اسی قسم کے الفاظ کے ساتھ اس حدیث کو ابو داؤد طحاوی نے اپنی مسند میں بھی بیان کیا ہے۔ شعبہ اور سفیان کا اختلاف جو آہستہ اور بلند آوازیں ہے اس کا فشاء زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ اس حدیث کو مضطرب مانا جائے اور یہ کسی فریق کے لیے لائق استدلال نہ رہے۔

شیخ نیوی نے کہا ہے کہ میرے نزدیک شعبہ کی روایت کو ترجیح دینے کا ایک اچھا باعث یہ بھی ہے کہ شعبہ مدلس نہ تھا، نہ متعفاء سے اور نہ ثقات سے تدلیس کرتا تھا اور اس روایت میں اس نے اخیرتی کا لفظ بولا ہے اس کے برخلاف سفیان بعض دفعہ تدلیس کرتا تھا اور اس حدیث میں اس نے عن سلمۃ کا لفظ بولا ہے۔ امام ذہبی نے میزان الاعتدال میں کہا ہے کہ سفیان بن سعید حجت ہے ثبت ہے متفق علیہ ہے مگر وہ متعفاء سے تدلیس کرتا تھا۔ حافظ ابن حجر نے تقریب میں کہا ہے کہ سفیان کبھی کبھی تدلیس کرتا تھا۔ پس اس بناء پر شعبہ کی روایت کو جس میں آئین آہستہ کہنے کا ذکر ہے سفیان کی روایت پر ترجیح ہے جس میں باؤز بلند کا ذکر ہے۔ حافظ ابن قیم نے اعلام الموقعین میں روایت رفع کی ترجیح کے لیے علاء بن صالح اور محمد بن سلمہ بن کسیل کی متابعت کا ذکر کیا ہے۔ مگر علاء بن صالح ثقہ اور ثبت راویوں میں سے نہیں ہے۔ ابو حاتم نے اسے شیعہ کی گردن (سردار) کہا ہے۔ ابن المدینی نے اسے منکر حدیثوں کا راوی کہا ہے۔ محمد بن سلمہ کے متعلق ذہبی نے میزان میں لکھا ہے کہ جوزجانی نے اسے ذائب و اسی الحدیث ٹھہرایا ہے۔ پس ان کی متابعت سے شعبہ کی روایت کی ترجیح پر اثر نہیں پڑ سکتا۔ علاء بن صالح کو بقول حافظ ابن حجر ایک روایت میں ابو داؤد نے علی بن صالح لکھا ہے مگر یہ ابو داؤد کا وہم ہے جیسا کہ حافظ نے کہا ہے۔

اگر کوئی شخص کہے کہ بہقی نے سنن کبریٰ میں کہا ہے کہ ابو الولید طحاوی نے اس حدیث کو شعبہ سے روایت کیا ہے اور اس میں بالجہر کا ذکر ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شعبہ سے یہ روایت شا ذہبی۔ اس میں ابو الولید منفرد ہے اور اس سے ابراہیم بن مرزوق منفرد ہے۔ اصحاب شعبہ میں سے ابو داؤد طحاوی، محمد بن جعفر، یزید بن زریع اور عمرو بن مرزوق سب ہی مخفی آئین کے راوی ہیں۔ ابراہیم بن مرزوق بصری موت سے قبل نابینا ہو گیا تھا خطا کرتا تھا مگر اس سے رجوع نہ کرتا تھا (تقریب) پس ملامت کلام یہ ہے کہ شعبہ سے محفوظ روایت مخفی آئین کی ہے۔

جہاں تک اس حدیث کی سند میں انقطاع کا سوال ہے سو یہ قول نہایت کمزور ہے کیونکہ علقمہ کا سماع اپنے باپ وائل سے ثابت ہے (۱) نسائی نے باب رفع الیدین عند الرفع من الركوع میں ایک حدیث کی سند میں یہ الفاظ ہیں: مجھ سے علقمہ بن وائل نے بیان کیا اس نے کہا کہ مجھ سے وائل نے حدیث بیان کی آپ اس حدیث کو بخاری نے بھی جزو رفع الیدین میں بیان کیا ہے۔ اس میں علقمہ سے روایت کرنے والا کہتا ہے کہ: مجھ سے علقمہ بن وائل نے حدیث بیان کی، اس نے کہا مجھ سے میرے باپ نے حدیث بیان کی۔ پس یہ اس بات کی دلیل ہے کہ علقمہ کو اپنے باپ وائل سے سماع حاصل ہوا ہے (۲) ترمذی نے اپنی جامع میں کتاب الحمد و کے اندر وضاحت و صراحت سے کہا ہے کہ: علقمہ بن وائل بن جہر بن کواہنے باپ وائل سے سماع حاصل ہوا ہے۔ علقمہ اپنے بھائی عبد الجبار سے بڑا تھا اور عبد الجبار کا سماع اپنے باپ سے ثابت نہیں۔ پس بخاری کا یہ قول کہ: علقمہ اپنے باپ کی موت کے بعد پیدا ہوا تھا ترمذی کتاب الحمد و میں ترمذی کے اس قول کا معارض ہے کہ عبد الجبار نے اپنے باپ سے نہیں سنا اور نہ اسے پایا۔ کہا جاتا ہے کہ وہ اپنے باپ کی موت کے چھ ماہ بعد

پیدا ہوا تھا۔ اور ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ، ابو داؤد نے ابن معین سے نقل کیا کہ عبد الجبار کا باپ اس وقت مرا جبکہ یہ ابھی پیٹ میں تھا۔ اور مسہانی نے انساب میں کہا ہے کہ: عبد الجبار بن وائل کنڈی، ابو محمد اپنے باپ اور ماں سے روایت کرتا ہے لیکن جو کچھ ہیں کہ اس نے اپنے باپ سے سنا ہے یہ ان کا وہم ہے کیونکہ عبد الجبار ابھی پیٹ میں تھا اس کا باپ وائل مر گیا تھا۔ وہ باپ کی موت کے چھ ماہ بعد پیدا ہوا تھا۔ پس یہ عبارات بتاتی ہیں کہ جس کا سماع اپنے باپ سے ثابت نہیں اور وہ اپنے باپ کی وفات کے چھ ماہ بعد پیدا ہوا تھا وہ علقمہ نہیں بلکہ اس کا چھوٹا یتیم بھائی عبد الجبار تھا۔ شیخ نیموی فرماتے ہیں کہ عبد الجبار کی ولادت جو اس کے باپ کی موت کے بعد بتائی گئی ہے اس میں بھی شک ہے کیونکہ ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے کہ: میں لڑکا تھا اپنے باپ کی نماز کو سمجھ نہیں سکتا تھا پس وائل بن علقمہ نے مجھے ابو وائل بن حجر سے روایت کر کے حدیث سنائی الخ ابو داؤد و باپ رفع الیدین اور طوی نے ہاب وضع الیدین فی السجود میں ہی حدیث درج کی ہے۔ پس اس سے پتہ چلا کہ وہ اپنے باپ کی زندگی میں اہلسجہ لڑکا تھا۔ اور جن لوگوں نے یہ کہا ہے کہ یہ قول میں چھوٹا لڑکا تھا اور اپنے باپ کی نماز کو سمجھ نہیں سکتا تھا الخ علقمہ کا ہے نہ کہ عبد الجبار کا، یہ درست قول نہیں بلکہ باطل ہے۔ کیونکہ اس حدیث کے راوی محمد بن عبادہ نے اپنے استاد کا نام عبد الجبار صراحۃً بتایا ہے نہ کہ علقمہ کا اور پھر علقمہ یہ کیسے کہہ سکتا تھا کہ مجھ سے وائل بن علقمہ نے بیان کیا وائل بن علقمہ تو خود اس علقمہ کا بیٹا تھا، حافظ ابن حجر نے تقریب میں کہا ہے کہ صحیح لفظ یہ ہے: پس مجھے علقمہ بن وائل نے بتایا۔ سو کیا علقمہ اپنے بیٹے سے اس وجہ سے روایت منہ رہا تھا کہ اس کا بیٹا اس سے اپنے باپ سے بڑا تھا؟ یا بقول حافظ صاحب کیا علقمہ خود اپنے باپ سے روایت سن کر کہہ رہا تھا حالانکہ طبرانی نے عبد الوارث کے طریق سے اس لفظ سے روایت کی ہے کہ: پس مجھے علقمہ بن وائل نے حدیث سنائی۔ پس حق بات یہ ہے کہ اس قول کا قائل عبد الجبار ہے نہ کہ علقمہ۔ عبد الجبار اپنے بڑے بھائی علقمہ سے روایت کر رہا ہے۔ سو اس تحقیق سے ثابت ہو گیا کہ عبد الجبار کو اپنے بھائی علقمہ سے چھوٹا تھا مگر وہ اپنے باپ کی زندگی ہی میں پیدا ہوا تھا۔ نیز وہ لوگ جنہوں نے دوسروں کی تقلید میں کہہ دیا کہ علقمہ بن وائل بن حجر صادق القول تھا مگر اپنے باپ سے اس نے کچھ نہیں سنا۔ ان کا قول غلط ثابت ہو گیا۔ فالحمد للہ علی ذالک۔

۹۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ الشَّعْبِيُّ أَنَّ ابْنَ نُمَيْرٍ نَاعِلِيَّ بْنَ صَالِحٍ

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهَيْلٍ عَنْ حُجْرِ بْنِ عَنَبَسٍ عَنْ وَاثِلِ بْنِ حُجْرٍ أَنَّهُ صَلَّى خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَهَرَ بِأَمِينٍ وَسَكَوَعَنْ يَمِينِهِمَا وَعَنْ شِمَالِهِا حَتَّى رَأَيْتُ بَيَاضَ خَدَّيْهِ۔

واثل بن حجر سے روایت ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی۔ پس حضور نے باوازیں بلند آئین کی اور اپنے دائیں بائیں سلام کہا حتی کہ میں نے آپ کے رُخسار کی سفیدی دیکھی۔

مشرح: حضرت استاذ مرحوم علامہ عثمانی نے فرمایا رَفَعَ الْمُهْمُ کہ حدیث ابی ہریرہؓ کے یہ الفاظ: حضورؐ نے فرمایا جب امام آمین کے تو تم بھی آمین کہو سے بخاری وغیرہ کا یہ استدلال کہ امام بھی آمین بالجہر کرے، درست نہیں ہے کیونکہ جمہور نے اسے مجاز پر محمول کیا ہے تاکہ یہ حدیث دوسری حدیث کے مطابق ہو جائے جس میں یہ ہے کہ: جب امام وَلَا الصَّلَاةَ لَیْنِ کہے تو تم آمین کہو۔ پس اِذَا اَمَّنَ الْاِمَامُ کا مطلب یہ ہے کہ: جب امام تائین کا ارادہ کرے۔ جیسا کہ قرآن مکتا ہے: اِذَا قُمْتُمْ اِلَى الصَّلَاةِ اس کا مطلب ہے کہ جب تم نماز کا ارادہ کرو۔ یہی بات ابن حجر نے فتح الباری میں اور سیوطی نے تہذیب التہذیب میں کہی ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ جب اس کا یہ معنی ثابت ہو گیا کہ: جب امام تائین کا ارادہ کرے تو اس سے امام کا آمین بالجہر کمنا لازم نہیں آتا اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ امام کی تائین کا موقع اُس کا قرات سے سکوت کا وقفہ ہے۔ علامہ ابن دقیق العبد الماکی الشافعی نے شرح العبدہ میں کہا ہے کہ اس حدیث ابی ہریرہؓ سے امام کی آمین بالجہر پر استدلال کرنا نہایت ضعیف ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ حضورؐ کا یہ حکم پس تم آمین کہو، جمہور کے نزدیک استحباب کے لیے ہے۔ سلف صالحین کی اکثریت آمین کے انشاء کی طرف ہے (ابو ہریرہؓ عن ابن جبریر الطبری) پس سنت یہی ہے۔ ہاں جبر جانتے ہیں مگر سنت نہیں۔ حنفیہ کے نزدیک حضورؐ کا کبھی باوازا بلند آمین کمنا تعلیم تھا جیسا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کا جہر بھی (بعض روایات کے مطابق) بغرض تعلیم تھا۔ حضرت عمرؓ نے ثناء کو بغرض تعلیم جہر پڑھا تھا۔ ابن عباسؓ نے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ کو بغرض تعلیم بالجہر پڑھا تھا۔ میں عرض کرتا ہوں کہ اس طرح حضورؐ نے سری نمازوں میں بعض دفعہ بغرض اعلام قرآنی آیات کو بالجہر پڑھا تھا اور یہ صحاح میں ثابت ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ حضورؐ کا یہ حکم جب امام وَلَا الصَّلَاةَ لَیْنِ کہے تو تم آمین کہو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ امام کے پیچھے جہری نماز میں قرات نہیں ہوتی چاہیے ورنہ حضورؐ یہ فرماتے کہ جب تم قرات فاتحہ سے فارغ ہو جاؤ تو آمین کہو کیونکہ قرات فاتحہ کرنے والے کے لیے سنت یہی ہے کہ وہ اس کی قرات سے فارغ ہو کر آمین کہے۔

۹۳۶۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَبْدِیْ اَنَا صَفْوَانُ بْنُ عِیْسَى عَنْ بِشْرِ بْنِ رَافِعٍ عَنْ اَبِی عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَمْرِو اَبِی ہُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُمْ قَالَ کَانَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِذَا تَلَا غَیْرَ الْمُعْضُوْبِ عَلَیْہُمْ وَلَا الصَّلَاةَ لَیْنِ قَالَ اٰمِیْن حَتّٰی یَسْمَعَ مَنْ یَلِیْہِ مِنَ الصَّفِّ الْاَوَّلِ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غیر الْمُعْضُوْبِ عَلَیْہُمْ وَلَا الصَّلَاةَ لَیْنِ پڑھتے تو آمین کہتے تھے حتیٰ کہ صفِ اول کے جو لوگ آپ کے قریب ہوتے وہ اُسے سن لیتے تھے (ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے اور اس میں فیکر جمہا المسجد کا اضافہ کیا ہے جس پر ہم اوپر گفتگو کر چکے ہیں کہ یہ اضافہ غیر محفوظ ہے) شرح: اس حدیث کی سند میں بشر بن رافع راوی آیا ہے جسے حافظ ابن حجر نے تقریب میں ضعیف الحدیث کہا ہے۔ ابو ہریرہؓ کا چچا زاد بھائی ابو عبد اللہ بقول ذہبی اور ابن القطان غیر معروف۔ ذہبی نے کہا ہے کہ اس سے

یسیر بن رافع کے سوا کسی نے بھی روایت نہیں کی۔ اس سے حضور کا آمین کو باجمہر کنا اول تو تعیناً تھا جیسا کہ اوپر گزرا، ثانیاً الفاظ حدیث جاتے ہیں کہ اس قدر آہستہ ہوتا کہ پہلی صفت میں بھی جو لوگ قریب ہوتے وہی سنتے تھے۔ ابن ماجہ کے اضافہ پر اوپر بحث ہو چکی ہے۔

۹۳۷۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سَيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهَا مِنْ وَافَقَ قَوْلَهُمْ قَوْلَ الْمَلَكِ غُفِرَ لَهُمَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ وسلم نے فرمایا: جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کے تو تم آمین کہو کہ جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہو جائے اس کے پہلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں یہ حدیث بخاری اور نسائی میں بھی ہے اور ابن ماجہ نے اس مضمون کی حدیث روایت کی ہے (شرح: اس حدیث میں حضورؐ نے امام کا وظیفہ قرات فرمایا ہے اور مقتدی کو اختتام قرات پر آمین کہنے کا حکم دیا ہے، تقسیم کار کا اتفاق بھی ہے کہ امام کے لیے آمین کا حکم نہیں۔ اس پر اوپر بحث ہو چکی۔ جیسا کہ اوپر گزرا حافظ ابن عبد البر نے اس سے یہ استدلال بھی کیا ہے کہ جہری نماز میں مقتدی قرات نہ کرے بلکہ اس کا وظیفہ فقط یہ ہے کہ امام جب قرات ختم کرے تو وہ (مقتدی) آمین کہہ دے۔ اس حدیث میں تائین کے جہر و اخفا کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ ملائکہ کی تائین غلو صغیر اور خشوع و خضوع سے ہوتی ہے نیز ہم ان کی تائین کی آواز نہیں سنتے پس موافقت میں یہ ساری چیزیں داخل ہیں۔

۹۳۸۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُمَا أَخْبَرَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمِنُوا فَإِنَّهَا مِنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلِكِ غُفِرَ لَهُمَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ آمِينَ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی تائین ملائکہ کی تائین کے موافق ہو اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ ابن شہاب نے کہا: اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آمین کہتے تھے (یہ حدیث بھی بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے)۔

شرح: جب امام آمین کہے گا مطلب یہ ہے کہ جب وہ موضع آمین پر پہنچے اور وہ جگہ پچھلی حدیث کے مطابق یہ ہے کہ جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے۔ پس اس حدیث سے امام کے آمین بالجہر پر استدلال بقول علامہ ابن دقیق العید بہت ضعیف ہے پھر مقتدیوں کے لیے اس حدیث میں آمین کہنے کا حکم ہے نہ کہ آمین بالجہر کہنے کا۔ مفصل بحث اور گزری۔

۹۳۹۔ حَدَّثَنَا إِسْحٰقُ بْنُ إِدْرِیْهِیْمَ بْنِ رَاحُوْیْمٍ اَنَا وَکَیْعٌ عَنْ سَفْیَانَ عَنْ عَاجِیْمٍ عَنْ اَبِیْ عُثْمَانَ عَنْ بِلَالٍ اَنَّہٗ قَالَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ لَا تُسَبِّحْنِیْ بِاَمِیْنٍ ۔

ہلالؓ سے روایت ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: یا رسول اللہ آمین کہنے میں مجھ سے سبقت نہ لیجیئے۔

شرح: علامہ عینیؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث مرسل ہے۔ حاکم نے الاحکام میں کہا ہے کہ کہتے ہیں ابو عثمان نے ہلالؓ کو وقت نہیں پایا۔ ابو حاتم رازی نے کہا کہ اس حدیث کو مرفوع کرنا غلط ہے ثقات نے اسے ابو عثمان سے مرسل روایت کیا ہے۔ بیہقی نے کہا کہ کہا گیا ہے: عن ابی عثمان عن سلمان قال قال بلال الہ اور یہ سلیمان ضعیف اور لاشیء ہے، پس یہ حدیث مرفوع نہیں ہے۔ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قول دراصل ابو ہریرہؓ کا تھا جو انہوں نے علاء بن الحضرمی سے یا مروان بن الحکم سے کہا تھا۔ حدیث مرفوع نہیں۔

۹۴۰۔ حَدَّثَنَا الْوَلِیْدُ بْنُ عُبَیْدَةَ الدَّامَشَقِیُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَا نَا الْفَرَّیْ بِیْ

عَنْ صَبِیْحِ بْنِ عُجْرٍ الْجَنْصِیِّ حَدَّثَنِیْ اَبُو مُصْبِیْمٍ الْمُقْرِیُّ قَالَ کُنَّا نَجْلِسُ اِلٰی اَبِیْ زُهَیْرٍ النَّمِیْرِیِّ وَكَانَ مِنَ الصَّعَابِیْنِ فَبَدَأَ بِاَحْسَنِ الْحَدِیْثِ فَاِذَا دَعَا الرَّجُلُ مَتَابِدَاعًا قَالَ اِخْتِمُهُ بِاَمِیْنٍ فَاِنْ اَمِیْنٌ مِّثْلُ الطَّارِیْعِ عَلَی الْقَمِیْعِیْنِ قَالَ اَبُو زُهَیْرٍ اُخْبِرْکُمْ عَنْ ذٰلِکَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِا وَسَلَّمْ ذَاتَ لَیْلَةٍ فَاْتَيْنَا عَلٰی رَجُلٍ قَدْ اَلْحَزَّ فِی الْمَسْأَلَةِ فَوَقَفَتِ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِا وَسَلَّمْ یَسْتَمِعُ مِنْہُ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِا وَسَلَّمْ اَوْجَبَ اِنْ خَتَمَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ بِاَبِیْ شَیْءٍ یُخْتَمُوْ فَقَالَ بِاَمِیْنٍ فَاِنَّا اِنْ خَتَمَ بِاَمِیْنٍ فَقَدْ اَوْجَبَ فَاَنْصَرَفَ الرَّجُلُ الَّذِیْ سَاَلَ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِا وَسَلَّمْ فَاتٰی الرَّجُلُ فَقَالَ اِخْتِمُوْ یَا فُلَانُ بِاَمِیْنٍ وَابْشِرُوْہَا هَذَا الْفُطْمُ مُحَمَّدٌ قَالَ اَبُو ذَاوَدَ وَالْمُقْرِیُّ قَبِیْلَہٗ

مِنْ حَبِيرٍ

ابو مصعب مقررئ نے کہا کہ ہم لوگ ابو زبیرؓ زہری کے پاس بیٹھتے تھے، وہ صحابہ میں سے تھا اور بہت اچھی امارت بتاتا ہے جب ہم میں سے کوئی شخص دعا کرتا تو وہ کہتا اسے آمین پر ختم کر دیکونکہ آمین یوں ہے جیسے صحیفہ پر ہر گائیکی مانند ہے۔ ابو زبیرؓ نے کہا کہ میں اس کی خبر دیتا ہوں۔ ہم ایک رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے ہیں ہم ایک آدمی کے پاس گئے جو بڑے الحاج و امراء اور مہائے مدعا کرتا رہا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی دعا کو غور سے سنتے ہوئے ٹھہر گئے اور ارشاد فرمایا: اگر اس نے ختم کیا تو واجب ہو گیا یعنی اجابت ضروری ہو گئی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے والا شخص اس دعا مانگنے والے کے پاس گیا اور کہا: اسے فلاں! آمین پر ختم کر اور بشارت پا۔ ابو داؤد نے کہا کہ مقررئ حمیر دین کا ایک قبیلہ تھا یہ حدیث ابن ماجہ میں بھی ہے۔ مقررئ کے متعلق بہت سے احوال ہیں کہ آیا اس میں یا ئے نسبت ہے یا کیا؟ ابو داؤد نے مقررئ قبیلے کا نام بتایا ہے ابو زبیرؓ زہری یا اناری شام میں مقیم تھے حافظ ابن حجر نے الانہر بھی لکھا ہے۔ کنیت سے ہی مشہور تھے نام شاید یحییٰ بن زہیر تھا۔

بَابُ التَّصْفِيقِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں تالی پٹنے کا باب۔

۹۴۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْلُوكِ التَّبِيحَ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقَ

لِلنِّسَاءِ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تسبیح مردوں کے لیے ہے اور ہاتھ پر ہاتھ مارنا عورتوں کے لیے ہے (یہ حدیث دیگر سب صحاح بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ میں بھی ہے)۔ شرح: قاموس میں ہے کہ ایک ہتھیلی کے باطن حصے کو دوسرے پر مارنا تصفیق ہے۔ جمع میں ہے کہ ایک ہاتھ کو دوسرے پر مارنا تصفیق ہے۔ نماز میں چونکہ عورتوں کو مطلقاً پست آواز اختیار کرنے کا حکم ہے مبادا باعث فتنہ ہو لہذا انہیں تسبیح سے منع کیا گیا اور ہاتھ پر ہاتھ مارنا چونکہ عورتوں سے مخصوص ہے لہذا مردوں کو اس سے منع کیا گیا۔ امام مالکؒ نے تصفیق للنساء کا ایک اور معنی بیان کیا ہے کہ نماز سے باہر یہ عورتوں کا کام ہے، گویا بطور خدمت فرمایا گیا، پس نماز میں مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے ہاتھ پر ہاتھ مارنے کی حمانعت ہے لیکن الاحکام میں تصفیق امر موجود ہے کہ: ضرورت کے وقت مرد تسبیح کہیں اور عورتیں تالی پٹیں۔ پس اس سے اس قول والوں کا رد ہوا جو ابھی گزرا۔ قرطبی نے کہا ہے کہ عقل و فقل کے لحاظ سے عورتوں کے لیے تصفیق مشروع ہے، مطلب حدیث کا یہ ہے کہ جب نماز میں کو اپنا نماز میں ہونا ظاہر کرنا گنہگار نہ ہو تو مرد تسبیح کریں اور عورتیں ہاتھ پر ہاتھ ماریں۔

۹۴۲۔ حَدَّثَنَا الْقُعْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي حَارِمٍ بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لِيُصَلِّحَ بَيْنَهُمْ وَكَانَتْ الصَّلَاةُ فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ اتَّصَلِي بِالنَّاسِ فَأَقِيمُ قَالَ نَعَمْ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ فِي الصَّلَاةِ فَتَخَلَّصَ حَتَّى وَقَفَ فِي الصَّفِّ فَصَفَّقَ النَّاسُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَلْتَفِتُ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ التَّصْفِيقَ اُلْتَفَتَ فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ امْكُثْ مَكَانَكَ فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٌ يَدَيْهِ فَحَمِدَ اللَّهُ عَلَى مَا أَمَرَهُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ اسْتَخَارَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى اسْتَوَى فِي الصَّفِّ وَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَشْبُتَ إِذَا مَرَّتْكَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا كَانَ لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لِي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرْتُمْ مِنَ التَّصْفِيقِ مَنْ تَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْبِحْ فَإِنَّمَا إِذَا سَبَّحَ اُلْتَفَتَ إِلَيْهَا وَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَذَا فِي الْفَرِيضَةِ۔

سہل بن سعد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی عمرو بن عوف کی طرف ان میں صلح کرانے کو تشریف لے گئے اور نماز کا وقت ہو گیا، پس مؤذن ابوبکرؓ کے پاس آیا اور کہا کہ کیا آپ نماز پڑھائیں گے تو میں اقامت کروں؟ ابوبکرؓ نے کہا ہاں۔ پس ابوبکرؓ نماز پڑھانے لگے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لائے تو لوگ نماز میں تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفوں میں سے گزر کر پہلی صف میں جا پہنچے تو لوگوں نے ہاتھوں پر ہاتھ مارے، اور ابوبکرؓ نماز میں ادھر ادھر کا دھیان نہ کرتے تھے، جب لوگوں نے کھڑت سے قالیاں بجاں تو ابوبکرؓ نے لوگوں کی طرف دیکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ کیا کہ اپنی جگہ پر رہو، پس ابوبکرؓ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم پر اللہ کی حمد کی، پھر ابوبکرؓ پیچھے ہٹ گئے حتیٰ کہ صف میں آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے اور نماز

پڑھا لی۔ جب نماز ختم کی تو فرمایا: اے ابوبکرؓ جب میں نے حکم دیا تھا تو تم اپنی جگہ کیوں نہ کھڑے رہے؟ ابوبکرؓ نے کہا: ابوقحافہؓ کے بیٹے کا یہ کام نہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امام بنے۔ پھر رسول اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا: یہ کیا بات تھی کہ میں نے تمہیں کثرت سے تالی پیٹنے دیکھا؟ نماز میں جس کو کوئی ضرورت پیش آجائے تو سبحان اللہ کہے کیونکہ جب وہ تسبیح کرے گا تو اسے دیکھ لیا جائے گا کہ نماز میں ہے اور ہاتھ پر ہاتھ مارنا عورتوں کے لیے ہے۔ دجاری میں یہ حدیث چار جگہ آئی ہے اور مسلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

شرح: یہ نماز عصر کا قصہ ہے۔ اگلی حدیث میں آتا ہے کہ حضور تشریف لے جاتے وقت بلالؓ سے فرما گئے تھے کہ اگر میں نہ آؤں تو ابوبکرؓ کو نماز کے لیے کہنا اسی لیے بلالؓ نے ابوبکرؓ سے آکر کہا تھا۔ اس سے پتہ چل گیا کہ دوسرے سب لوگوں کے ہوتے ہوئے حضورؐ کی نگاہ میں صرف ابوبکرؓ آپؐ کی نیابت و خلافت کے حقدار تھے مسند کی حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہلی رکعت میں ہی آکر مل گئے تھے۔ ابوبکرؓ کا نماز میں استغراق مشہور تھا۔ عبداللہ بن زبیرؓ و صدیق اکبرؓ کے دو بیٹے نے نماز اپنے نانا سے سیکھی تھی لہذا نماز میں ان کا استغراق بھی مشہور رہا ہے۔ ابوبکرؓ نے ہاتھ اٹھا کر حمد خداوندی کا اظہار اس لیے کیا کہ انہیں حضورؐ نے اس مرتبہ عظیم پر فائز فرمایا کہ ان کی اقتدا میں سید اکائینات ہوتے ہوئے بھی نماز پڑھنا چاہتے ہیں۔ ابوبکرؓ کے علاوہ یہ مقام دوسرے جس خوش قسمت انسان کو ملا وہ عبدالرحمن بن عوفؓ تھے۔ بڑے بڑے بلند درجات کے باوجود کسی اور کو یہ شرف و فضیلت حاصل نہ ہو سکی۔ نماز کے بعد حضورؐ کے استفسار پر ابوبکرؓ نے جو جواب دیا وہ ان کے مقام عشق و محبت اور فنا فی الرسول ہونے کی تین دلیل ہے۔ اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ شرعی ضرورت کے وقت امام کسی اور کو نائب بنا کر خود مقتدی بن سکتا ہے۔ ابوداؤد کے دوسرے نسخے میں ہے کہ: ابوداؤد نے کہا یہ فرض نماز میں ہے۔

۹۴۳۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْفٍ أَنَا حَبَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ قَتَالُ بْنُ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ قَبْلَنَّا ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنَّا هُمْ لِيُصَلِّحَ بَيْنَهُمْ بَعْدَ الظُّمْرِ فَقَالَ لِبَلَالٍ إِنْ حَضَرَتْ صَلَوةُ الْعَصْرِ وَ لَحَا تِلْكَ فَمُرَّ أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ يَا نَتَّاسِ فَلَمَّا حَضَرَتْ الْعَصْرُ أَذَّنَ بَلَالٌ ثَوْرًا قَامَ ثَوْرًا مَرَّ أَبَا بَكْرٍ فَتَقَدَّمَ قَالَ فِي آخِرِهِ إِذَا نَا بِكُمْ شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَسْتَمِ الرِّجَالُ وَلْيُصَفِّحِ النِّسَاءُ۔

سہل بن سعد نے کہا کہ بنی عمرو بن عوف میں لڑائی ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر مل گئی۔ آپؐ ظہر کے بعد ان کے پاس ان میں صلح کرانے کو تشریف لے گئے اور بلالؓ سے فرمایا: اگر نماز عصر کا وقت ہو جائے اور میں نہ آؤں تو ابوبکرؓ کو حکم دینا یعنی میری طرف سے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے۔ پس جب نماز عصر کا وقت ہو گیا تو بلالؓ نے اذان دی پھر اقامت کسی پھر ابوبکرؓ کو (حضورؐ کا) حکم دیا تو وہ آگے بڑھے اور حدیث

کے آنھوں میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: جب تمہیں نماز میں کوئی ضرورت آپڑے تو مرد صبح کہیں اور عورتیں ہاتھ پر ہاتھ ماریں۔

۹۴۴۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ خَالِدٍ نَا الْوَلِيدُ نَا عِيسَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ قَالَ
الْتَّصْفِيَةُ لِلنِّسَاءِ تَغْرِيبُ بِلِصْبَعَيْنِ مِنْ يَمِينِهَا عَلَى كِفْهَةِ الْيُسْرَى۔

عیسیٰ بن ایوب سے روایت ہے کہ اس نے کہا کہ: التَّصْفِيَةُ لِلنِّسَاءِ کا یہ مطلب ہے کہ عورت اپنے دائیں ہاتھ کی دو انگلیاں بائیں ہتھیلی پر مارے (بقول مندرجہ عیسیٰ بن ایوب کا قول ہے)

بَابُ الْإِشَارَةِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں اشارے کا باب۔

۹۴۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ شَبُوتَةَ وَحُمَيْدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَا نَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يُشِيرُ فِي الصَّلَاةِ۔

انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اشارہ کیا کرتے تھے
شرح: اس حدیث میں جس اشارے کا ذکر ہے اس سے مراد یا تو یہ ہے کہ ضرورت کے وقت مثلاً سلام کے
جواب وغیرہ کے لیے ہاتھ سے اشارہ کیا کرتے تھے سا اور یا یہ کہ تشہد میں انگشت شہادت سے اشارہ کرتے تھے
مولانا نے فرمایا کہ تشہد کا اشارہ تو عنقریب ایک الگ باب میں آ رہا ہے لہذا ابوداؤد کی غرض اس باب سے
پہلی ہی معلوم ہوتی ہے حنفیہ کی روایات اس بارے میں کچھ مختلف معلوم ہوتی ہیں لیکن پھر بھی اگر سلام کے جواب میں
ہاتھ کا اشارہ یا سر کا اشارہ کیا جائے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ خطابی اور طحاویؒ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعودؓ کے سلام کا جواب نماز ختم کر کے دیا تھا اس پر اوپر بحث گزر چکی ہے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے فعل کو کراہیت سے منسوب نہیں کیا جاسکتا لہذا حضورؐ نے ایسا بیان جواز کے لیے کیا تھا۔ حنفیہ کی
عبارات میں جہاں کراہت کا لفظ آیا ہے اس سے مراد کراہت تنزیہی ہے جس کا مفاد یہ ہے کہ ابن مسعودؓ کی حدیث
کے مطابق اولیٰ ہی ہے کہ اشارے سے جواب نہ دیا جائے بلکہ نماز کے بعد زبان سے جواب دیا جائے۔

۹۴۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ نَا يُونُسُ بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ
عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ الْأَخْنَسِ عَنْ أَبِي غُظْفَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّسْبِيحُ لِلرَّجَالِ يَعْْنِي فِي الصَّلَاةِ وَالتَّصْفِيحُ
لِلنِّسَاءِ مَنْ أَشَارَ فِي صَلَاتِهِ إِشَارَةً تُفْهَمُ عَنْهُ فَلْيُعَدَّ لَهَا يَعْْنِي الصَّلَاةُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ
هَذَا الْحَدِيثُ وَهُمْ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تسبیح مردوں کے لیے ہے، یعنی نماز میں یہ کسی راوی کا قول ہے، اور ہاتھ پر ہاتھ مارنا سورتوں کے لیے ہے۔ جو شخص نماز میں ایسا اشارہ کرے جو اس کے مطلب کو سمجھاؤ تو وہ نماز ٹوٹا ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث وہم ہے۔

شرح: ابو غطفان راوی کو دُوری نے، دُہبی نے اور دارقطنی نے مجہول کہا ہے۔ لیکن ابن معین اور ابن حبان نے ابو غطفان بن طریف الثریٰ کو ثقہ کہا ہے۔ ابن حجر نے بھی تقریب میں اس کی توثیق کی ہے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والا یہی ثقہ ابو غطفان ہے۔ جن لوگوں نے ابو غطفان کو مجہول کہا ہے وہ کوئی اور راوی ہو گا کیونکہ یہ ابو غطفان بن مالک مزی طبقہ ثانیہ میں سے یا بقول ابن سعد طبقہ ثانیہ میں سے تھا اور مدنی تھا، پس یہ مجہول نہیں۔ حدیث تقریباً انہی الفاظ سے پہنچی ہے بھی روایت کی ہے۔ دارقطنی نے کہا ہے کہ یہ ابو غطفان مجہول شخص ہے اور حدیث کا آخری حصہ جو شخص نماز میں ایسا اشارہ کرے آئم حدیث میں اصنافہ ہے۔ یعنی حدیث صرف اتنی ہے التَّسْبِيحُ لِلرَّجَالِ وَالتَّصْفِيحُ لِلنِّسَاءِ۔ اور شاید یہ اصنافہ ابن اسحاق کا ہے یعنی محمد بن اسحاق راوی حدیث جس کی توثیق و تصنیف میں شدید اختلاف ہوا ہے، غالباً اسی بنا پر ابو داؤد نے اس حدیث کو وہم بتایا ہے۔ سنن پہنچی میں بھی دارقطنی جیسے الفاظ ہیں۔ اس عبارت کے آخر میں یہ لفظ بھی ہیں کہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ اشارہ کرتے تھے۔ المجاہد النقی میں ابن ابی داؤد کا ذکر کرنے کے بعد آیا ہے کہ میں کہتا ہوں کہ ابن ابی داؤد متکلم فیہ ہے اور ابو غطفان معروف راوی ہے جس کی حدیث مسلم نے لی ہے اور محمد بن ابی ایک جماعت نے اس سے روایت کی ہے اور ابن معین نے اسے ثقہ کہا ہے۔ حضرت گنگوہی نے فرمایا کہ شاید ابو داؤد اس حدیث کو وہم کہنے پر اس لیے مجبور ہوئے کہ صحیح روایات میں اشارہ ثابت ہے اور اس کی کوئی قید نہیں کہ سمجھ میں آتا ہو یا نہ آتا ہو۔ اس روایت کے آگاہ کے حکم کو یا تو استحباب پر محمول کیا جائے گا یا پھر ایسا اشارہ مراد لیا جائے گا جو واقعی "کلام الناس" کے حکم میں ہو اور اس سے نماز فاسد ہو جائے۔ اس صورت میں اس حدیث کو وہم کہنے کی ضرورت نہ رہے گی۔ حافظ ذہبی نے نصب الراية میں اور علامہ عینی نے عمدۃ القاری میں اس حدیث کی توثیق کی ہے۔

بَابُ مَسْئَلِ الْحَصَى فِي الصَّلَاةِ

نماز میں کنکریوں کو چھونے کا بیان۔

۹۴۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ شَيْخٍ
مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا ذَرٍّ يَرْوِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَإِنَّ الرَّحْمَةَ تَوَاجَّهُ فَلَا يَمْسَحُ الْخَطَى .

اہل مدینہ میں سے ایک بڑے مہاجر ابو الاحوص نے ابو ذرؓ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث روایت کرتے سنا کہ: جب تم میں سے کوئی آدمی نماز میں کھڑا ہو تو رحمت خداوندی اس کے سامنے ہوتی ہے ہذاہ کنکریوں کو نہ چھوئے۔

شرح: یہ حدیث نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کی ہے اور ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔ کنکریاں چھونا ایک فضول کام ہے جو بے خیالی اور غفلت پر دلالت کرتا ہے اور غفلت نازکے خشوع و خضوع اور غلوص غیت و عبادت کے خلاف ہے۔ امام مالکؒ نے بقول خطابی اسے مکروہ نہیں جانا اور مجدد کرنے کے لیے بار بار کنکریاں درست کر لیتے تھے۔ دوسرے علماء نے اسے مکروہ کہا ہے۔ کنکریوں کا ذکر بالخصوص اس لیے ہے کہ حضورؐ کی مسجد میں کنکریاں بھی ہوئی تھیں جیسا کہ اس سے پہلے گزر چکا ہے۔ آج کل اگر کوئی آدمی نماز کی ضرورت کے بغیر کسی اور چیز پر ادھر ادھر ہر بات مارے مثلاً صفوں اور تالیفوں وغیرہ پر تو وہ بھی اسی حکم میں داخل ہے۔ اگلی حدیث میں آکر ہے کہ اگر ایک مرتبہ کنکریاں درست کر لی جائیں تو حرج نہیں، کیونکہ بعض دفعہ ایسا کرنا ناگزیر ہو جاتا ہے۔

۹۴۸۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِیْ هِشَامٍ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ
مُعْتَقِبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَمْسَحُ وَأَنْتَ تُصَلِّي فَإِنَّ
كُنْتَ لَا بُدَّ فَاغْلَا قَوْاحِدَةً تَسْوِيَةً لِلْحَصَى .

معقیبؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بہت چھوڑ دینی کنکریاں جبکہ تو نماز میں ہو، اگر ایسا کرنا ناگزیر ہو تو ایک ہی مرتبہ اُتراد کنکریاں درست کرنا ہے (ابو داؤد کے سوا اس حدیث کے آخر میں اسویۃ الصبی کا لفظ کسی نے روایت نہیں کیا۔ شاید یہ تفسیر ابو داؤد یا کسی اور راوی کی طرف سے ہے کہ مسح سے مراد یہاں پر کنکریاں درست کرنا ہے)۔

شرح: یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کی ہے۔ معقیبؓ ابن ابی فاطمہ دوسی سابقین الخ میں سے تھے۔ انہوں نے حبشہ اور مدینہ کو (یعنی دونوں ہجرتیں) ہجرت کی تھی۔ جنگ بدر میں شامل تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مہران کے پاس رہتی تھی شیخینؒ نے معقیبؓ کو بیت المال پر عامل بنایا تھا۔ حافظ ابن تیمیہؒ نے منهاج السنہ میں کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر ان سے فرمایا تھا: اُنْتُ

میں "وَأَنَا مِنْكَ" تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں" اہل عرب کے محاورے میں یہ لفظ شدت تعلق و قرب پر دلالت کرتا ہے۔

بَابُ الرَّجُلِ يَصِلِي مُخْتَصِرًا

اس شخص کا باب جو نماز میں کولہوں پر ہاتھ رکھے۔

۹۴۹۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ كَعْبٍ ثنا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِخْتِصَارِ فِي الصَّلَاةِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ يَعْنِي يَضُمُّ يَدَاهُ عَلَى خَاصِرَتَيْهَا۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں کولہوں پر ہاتھ رکھنے سے منع فرمایا۔ ابو داؤد نے کہا کہ اختصار کا معنی یہ ہے کہ آدمی کولہوں پر ہاتھ رکھے یہ حدیث باقی تمام صحاح یعنی بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ میں بھی ہے۔

شرح، بخاری کی ایک روایت میں ہے: حضورؐ نے نماز میں مختصر سے منع فرمایا، دوسری روایت میں ہے: حضورؐ نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی اختصار کی حالت میں نماز پڑھے۔ نسائی میں بھی مختصر اسے پہلی میں مختصر کا لفظ ہے۔ اختصار کی تفسیر میں اختلاف ہوا ہے۔ مشہور تفسیر یہی ہے جو امام ابو داؤد نے بیان کی ہے، یہی تفسیر معنی ابن ابی شیبہ میں محمد بن سیرین سے، سنن بیہقی میں ہشام سے آئی ہے۔ خطابی وغیرہ نے ایک اور تفسیر کا بھی ذکر کیا ہے، وہ یہ کہ آدمی اپنے ہاتھوں میں مختصر یعنی عصا پکڑے جس پر سہارا لے۔ ہر دو نے تفسیر میں اور ابن ابی شیبہ نے بیان میں منقول ہے کہ اس سے مراد قرأت کا اختصار ہے یعنی یہ کہ کسی سورت کے آخر سے ایک دو آیتیں پڑھی جائیں ہوگی سے یہ بھی منقول ہے کہ اس سے مراد ارکانِ صلاۃ کا اختصار ہے یعنی قیام اور رکوع و سجود کو مختصر کر دینا بعض نے کہا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جب قرأت کی اثناء میں سجدہ کی آیت آجائے تو اسے اس خیال سے ترک کر کے آگے نکل جائے کہ سجدہ تلاوت واجب ہو جائے گا۔

کولہوں پر ہاتھ رکھنا اگر مراد ہے تو نبی کی حکمت یہ ہے کہ یہ ابلیس کی ہیئت تھی جبکہ اسے زمین پر اتارا گیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ یہود کی عادت ہے، بعض نے کہا کہ یہ جہنمیوں کے آرام کی ہیئت ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ منکبہ بن کی ہیئت ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ اہل مصائب کی شکلوں میں سے ایک شکل ہے کہ وہ ماتم کی مجلس میں کھڑے ہو کر ایسا کرتے ہیں اس کا حکم کہ ہیئت ہے یہی قول ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، عائشہ صدیقہؓ، ابراہیم نخعیؓ، جابرؓ، ابو جعفرؓ اور دوسروں کا ہے۔ ائمہ فقہ میں سے ابو حنیفہؒ، مالکؒ، شافعیؒ اور داؤد اعلیٰ کا یہی مذہب ہے۔ ظاہر یہ اس کی حرمت کے قائل ہیں کیونکہ ان کے نزدیک ظاہر حدیث سے یہی ثابت ہوتا ہے۔

بَابُ الرَّجُلِ يَعْتَمِدُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى عَصَا.

اس شخص کا باب جو نماز میں عصا پر سہارا لے۔

۹۵۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْوَارِثِيُّ نَا ابْنِي عَنْ شَيْبَانَ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ قَالَ قَدِمْتُ الرِّقَّةَ فَقَالَ لِي بَعْضُ أَصْحَابِي هَلْ لَكَ فِي رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ غَيْمَةً قَدْ فَعْنَا إِلَى وَإِبْصَةَ قُلْتُ لِصَاحِبِي نَبَأٌ أَفَلَنْتَظُرَ إِلَى ذَلِكَ فَإِذَا عَلَيْهِ قَلَنْسُوَةٌ لَاطِيَةٌ ذَاتُ أُذُنَيْنِ وَبُرْنُسٌ خَزْرَاءُ غَدَرٍ إِذَا هُوَ مُعْتَمِدًا عَلَى عَصَا فِي صَلَاتِهِ فَقُلْنَا بَعْدًا أَنْ سَلَّمْنَا فَقَالَ حَدَّثَنِي أُمُّ قَيْسٍ بِنْتُ مُحْصِنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا اسْتَوَى وَحَمَلَ اللَّحْرَ اخْتَذَ عُمُودًا فِي مَصَلَاةٍ يَعْتَمِدُ عَلَيْهَا۔

ہلال بن سیاف کا بیان ہے کہ میں رقیہ میں گیا تو میرے بعض دوستوں نے کہا: کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے ملو گے؟ میں نے کہا: غنیمت ہے! آپس ہم واپس کے پاس گئے۔ میں نے اپنے ساتھی سے کہا: پہلے ہم اس کی ہدایت اور طور طریقہ دیکھیں گے۔ کیا دیکھتے ہیں کہ اس کے سر پر ایک چمکی ہوئی ٹوپی ہے جس کے دو کان ہیں، اور نوز کا ایک جُغہ ہے جو مٹیا لے رنگ کا ہے۔ اور ہم نے دیکھا کہ وہ نماز میں ایک عصا پر سہارا لگائے ہوئے ہے۔ ہم نے سلام کے بعد کہا تو اس نے جواب دیا کہ ام قیس بنت محسن نے مجھے بتایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر جب زیادہ ہو گئی اور جسم میں کچھ موٹاپا آ گیا تو آپؐ نے اپنی جائے نماز میں ایک ستون بنوایا جس پر سہارا لیتے تھے۔ فقیر: اس حدیث کا راوی عبد الرحمن والصبی مجہول ہے۔ اس سے قبل کہیں اسی کتاب میں گورچکا ہے کہ جریرؓ وہ لمبا جُغہ ہوتا تھا جس کے ساتھ ایک حصہ سر کی ٹوپی کا کام دینے والا بھی ہو۔ عزہ سے مراد وہ کپڑا ہے جو موٹی اون اور ریشم کو ملا کر بنا جاتا تھا، اس کا استعمال جائز ہے کیونکہ غاص ریشم حریر نہیں ہوتا، صحابہ و تابعین نے اسے استعمال کیا ہے۔ آج کل کی عزہ جو غاص ریشم ہے اس کی حرمت میں شک نہیں۔ حدیث میں جس عزہ پر سوار ہونے (اوپر بیٹھنے یا اسے سوار کی پر ڈال کر اوپر چڑھنے) سے منع فرمایا گیا ہے وہ یہی حرام ریشم ہے۔ عمود سے مراد ایسی چیز ہے جس پر اعتماد کیا جائے (سہارا لگایا جائے) ظاہر یہی ہے کہ اس حدیث میں مفسر سے مراد گھڑی نماز گاہ ہے اور نماز سے مراد صلاۃ عجمہ ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ میں طویل قرات کرتے تھے۔ وندے وغیرہ کا سہارا لینا فرض نماز میں مکروہ ہے نفل میں نہیں۔ فرض میں بھی ضرورت کے موقع میں جائز ہے۔ اور نفل میں ضرورت کی قید بھی نہیں۔ شوکانی نے نیل الاوطار میں لکھا ہے کہ ام قیسؓ کی حدیث ستون اور عصا وغیرہ کا سہارا لینے کے جواز پر دلالت کرتی ہے مگر عذر کی شرط سے، اور عذر

بڑھا پا اور موٹا پا ہے اور ضعف اور مرض کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر غدر نہ ہو تو نہی کا حکم باقی رہے گا۔

مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ جو شخص کسی چیز کو کھڑا کر کھڑا ہو سکے اسے قیام سے معذور نہیں سمجھا جاسکتا اور وہ فرض نماز کو بیٹھ کر ادا نہیں کر سکتا۔ یعنی فقہ کی کتب مثلاً طحاوی، در مختار اور شامی وغیرہ کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے کے کھڑا کرنے سے جو کھڑا ہو سکے یا سہارے سے کھڑا ہو سکے تو وہ قادر علی القیام ہے جبکہ بھی قیام ممکن ہو کرے پاس ہے ایک تکبیر کا ہی قیام ہو۔ اگر سیدھا کھڑا نہ ہو سکے تو سہارے کے ساتھ جھک کر ہی کھڑا ہو جائے

بَابُ النَّبِيِّ عَنِ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں کلام سے نبی کا باب۔

۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى نَاهُشِيمٌ أَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ شُبَيْلٍ عَنْ عَمْرِو الشَّيْبَانِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ كَانَ أَحَدُنَا يَكَلِّمُ الرَّجُلَ إِلَى جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ فَنَزَلَتْ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ۔

زید بن ارقم نے کہا کہ ہم نماز میں اپنے اس پاس والوں سے بات کر لیتے تھے، پس یہ آیت اتری: وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ اللہ کے آگے عاجزی سے کھڑے رہو، پس ہمیں خاموشی کا حکم ملا اور کلام سے روک دیا گیا۔ بخاری میں یہ حدیث دو جگہ کتاب الصلوٰۃ اور تفسیر میں ہے، مسلم اور نسائی میں بھی آئی ہے اور ترمذی میں بھی صلوٰۃ اور تفسیر میں دو بار آئی ہے۔

شرح، بقول علامہ عینی: قنوت کے کئی معانی ہیں: اطاعت، خشوع، صلوٰۃ، دعا، عبادت، قیام اور طول قیام۔ ابن بطلال نے کہا کہ اس آیت میں قنوت اطاعت اور اللہ تعالیٰ کے حضور خشوع کے معنی میں ہے۔ زید بن ارقم نے اس کا معنی سکوت لیا ہے اور یہی معنی مراد لینا ادلی وارجح ہے کیونکہ اسباب نزول کو وہ لوگ خوب جانتے تھے جن کے سامنے قرآن اترا تھا۔ بخاری کی روایت میں ہے کہ زید بن ارقم نے کہا: ہم میں سے کوئی آدمی اپنے ساتھی سے ضرورت کی بات کر لیتا تھا۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ لوگ ہر قسم کی باتیں نہیں کرتے تھے بلکہ بقدر ضرورت سلام کا جواب دیتے تھے، یا کوئی اور بات اسی قسم کی کرتے تھے (یعنی جو نماز ہی کے متعلق ہوتی تھی، حافظ صاحب نے یہ بھی کہا ہے کہ زید بن ارقم کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں کلام کا نسخ اس آیت سے ہوا ہے اور یہ آیت بالاتفاق مدنی ہے۔ ادھر عبد اللہ بن مسعود کا قول بھی ہے کہ کلام کا نسخ اس وقت ہوا تھا جبکہ لوگ نجاستی کے پاس سے واپس آئے تھے۔ سوال یہ ہے کہ نجاستی کے پاس سے واپسی تو دو مرتبہ ہوئی تھی ایک مرتبہ مکہ میں اور دوسری مرتبہ مدینہ میں، لہذا یہ ایک مشکل مسئلہ ہے کہ زید بن ارقم نے نسخ کلام کو اس آیت امر کا نتیجہ قرار دیا ہے۔ اگر نسخ کلام مکہ میں ہو چکا تھا تو یہ آیت مدنی ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ اس کا جواب ہم اوپر باب رد اسلام فی الصلوٰۃ میں دے چکے ہیں۔ عینی نے عمدۃ القاری میں کہا ہے کہ ابن مسعود کی حدیث والا واقعہ مدینہ میں پیش آیا تھا، مدینہ میں ہی نماز

میں کلام ممنوع ہوا تھا اور زیدؓ کی صحابیت بھی مدینہ میں ہی ہوئی تھی یعنی مکہ میں وہ بہت قلیل العمر تھے!

بَابُ فِي صَلَاةِ الْقَاعِدِ

یہ باب بیٹھنے والے کی نماز کے متعلق ہے۔

۹۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قَدَامَةَ بْنِ أَعْيُنَ نَاجِرٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ

هَلَالٍ يَعْنِي ابْنَ يَسَافٍ عَنْ أَبِي يَعْنَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا انْصَفَ الصَّلَاةُ فَإِنَّهُ فَوَجَدْنَا بَصُلِّي جَالِسًا قَوَّضْتُ يَدَايَ عَلَى رَأْسِي فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قُلْتُ حَدَّثَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قُلْتَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا انْصَفَ الصَّلَاةُ وَأَنْتَ تَصَلِّي قَاعِدًا قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنْكُمْ۔

عبداللہ بن عمروؓ نے کہا کہ مجھے بتایا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آدمی کی بیٹھ کر پڑھی جاووالی نماز نصف نماز ہے پھر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ کو بیٹھ کر نماز پڑھتے ہوئے پایا، پس میں نے اپنا ہاتھ اپنے سر پر رکھ لیا تو حضورؐ نے فرمایا: عبداللہ تمہیں کیا ہوا ہے؟ میں نے کہا یا رسول اللہ مجھے بتایا گیا تھا کہ آدمی کا بیٹھ کر نماز پڑھنا آدمی نماز ہے اور آپ خود بیٹھ کر نماز پڑھ رہے ہیں! فرمایا ہاں! لیکن میں تم میں سے کسی کی مانند نہیں۔ (اس حدیث کی روایت مسلم اور نسائی نے بھی کی ہے)

شرح: عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کا یہ کہنا کہ: مجھے بتایا گیا، اس کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے اصحاب نے انہیں یہ حدیث سنائی تھی، نفل نماز کو بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے مگر اس کا اجر و ثواب نصف ہے۔ فریضہ تو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں مگر نفل جائز ہے۔ ہاں نفل کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں۔ اگر کوئی نفل کو کھڑا ہو کر شروع کرے تو پھر بعد میں بیٹھ جانا بھی جائز ہے اور اسی طرح اس کے برعکس بھی جائز ہے حتیٰ کہ ایک ہی رکعت کا بعض حصہ قیام سے اور بعض قعود سے جائز ہے۔ عامۃ فقہاء کا بقول نوویؒ یہی مذہب ہے۔ بعض سلف سے منقول ہے کہ ایک نماز کو یا کھڑے ہو کر پڑھو یا بیٹھ کر، کچھ حصہ قیام سے اور کچھ قعود سے درست نہیں، نوویؒ نے کہا یہ غلط ہے۔ عبداللہ بن عمرؓ نے اپنا ہاتھ اگر اپنے سر پر رکھا تھا تو بطور اظہار تعجب تھا، دوسرے نسخے میں: عَلٰی رَأْسِهِ کا لفظ ہے، یعنی انہوں نے حضورؐ کے سر پر ہاتھ رکھا تھا۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ بغرض اعلام و اطلاع اور بغرض سوال ایسا کیا ہوگا۔

امام نوویؒ نے کہا ہے کہ یہ حدیث صلوٰۃ نفل پر محمول ہے جسے قیام پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر پڑھا جائے پس ایسے شخص کو نصف ثواب ملے گا۔ لیکن جب عذر کے باعث نفل بیٹھ کر ادا کریں تو پورا ثواب ہوگا کیونکہ عذر موجود ہے۔ جہاں تک فرض نماز کا تعلق ہے وہ قیام پر قدرت کے وقت بیٹھ کر پڑھنی جائز اور صحیح نہیں ہے، نہ

اس میں کوئی ثواب ہو گا بلکہ لٹاگنا ہو گا۔ اس حدیث کی شرح میں جمہور علماء کا یہی قول ہے۔ لیکن یہ حکم امت کے ساتھ مخصوص ہے حضورؐ کے خصائص میں سے یہ بھی ہے کہ آپؐ کی بیٹھ کر پڑھی ہوئی نفل نماز ایسی ہی ہے جیسی کھڑے ہو کر پڑھی جانے والی۔

آگے ایک حدیث عمران بن حصینؓ کی روایت سے آرہی ہے جس میں۔ الفاظ میں: وَصَلَوْتُ نَائِمًا عَلَى النِّصْفِ مِنْ صَلَاتِهِ قَاعِدًا۔ لیٹ کر پڑھی جانے والی نماز بیٹھ کر پڑھی جانے والی نماز کی نسبت نصف اجر رکھتی ہے۔ اس حدیث سے تو پتہ چلتا ہے کہ یہ حکم غیر مقدور کے حق میں ہے اور ائمہ اسلام کے نزدیک نماز نفل لیٹ کر (بلا غدر) جائز نہیں۔ خطابیؒ نے کہا ہے کہ میں نے اس حدیث کا یہ مطلب لیا تھا کہ (اوپر کی حدیث سے) مراد غیر مقدور ہے جو بیٹھ کر نفل پڑھے، لیکن حدیث کا یہ لفظ: مَنْ صَلَّى نَائِمًا جو لیٹ کر پڑھے میرے مطلب کو فاسد کر ڈالتا ہے کیونکہ نفل نماز لیٹ کر (بلا غدر) ادائیں کی جا سکتی۔ مجھے یاد نہیں کہ اہل علم میں سے کسی بھی اس کی اجازت دی ہو۔ پس اگر یہ روایت صحیح ہے اور کسی راوی نے اس میں یہ لیٹ کر پڑھنے کا لفظ اپنی طرف سے داخل نہیں کر دیا یعنی اس نے لیٹنے والے کو بیٹھنے والے پر قیاس کیا ہو گا جیسا کہ نفل مسافر کے لیے سواری پر بھی جائز ہے) سو اگر یہ حدیث صحیح ہے تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ اس میں مقابلہ قائم اور مضطجع میں نہیں بلکہ قاعد اور مضطجع میں ہے یعنی جو شخص قیام پر قادر نہیں مگر قعود پر قادر ہے مگر وہ نفل نماز کو لیٹ کر ادا کرتا ہے تو اس کا ثواب قاعد سے نصف ہو گا اور یہ نماز جائز ہوگی۔ مگر یہ مسئلہ طویل ہے اور اس میں بہت اختلاف ہے۔

۹۵۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِمًا عَنْ حُسَيْنِ الْمَعْلَمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

بَرْيَكَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ سَالَةَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاتِهِ الرَّجُلِ قَاعِدًا فَقَالَ صَلَاتُهُ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَاعِدًا

عَلَى النِّصْفِ مِنْ صَلَاتِهَا قَائِمًا وَصَلَاتُهَا نَائِمًا عَلَى النِّصْفِ مِنْ صَلَاتِهَا قَاعِدًا۔ عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آدمی کے بیٹھ کر نماز پڑھنے کے متعلق پوچھا تو حضورؐ نے فرمایا: کھڑے ہو کر اس کی نماز بیٹھ کر پڑھی جانے والی نماز سے افضل ہے اور بیٹھ کر پڑھی جانے والی نماز کا ثواب قیام والی نماز سے نصف ہے اور لیٹ کر پڑھی جانے والی نماز قعود والی نماز سے اجر و ثواب میں نصف ہے۔ یہ حدیث بھاری، نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کی ہے۔ ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔

فتح: مولانا نے فرمایا کہ ممکن ہے فرض نماز میں بھی بعض ایسی صورتیں نکل سکیں کہ اس میں بیٹھ کر پڑھنے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے کی نسبت نصف ہو۔ حافظ ابن حجر نے خطابی سے نقل کیا ہے کہ اب میں نے سمجھا ہے کہ عمرانؓ کی حدیث میں فرض پڑھنے والا وہ مریض مراد ہے کہ جس کے لیے اپنا جسم بھلک سنبھال کر بڑی مشقت کے ساتھ اٹھنا ممکن ہو، اس کے لیے بیٹھنے والے کا اجر قائم سے نصف بتایا گیا تاکہ اسے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی

ترغیب ہو باوجودیکہ اس کے لیے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے۔ حافظ صاحب نے کہا کہ خطابی کی تاویل اچھی مگر یہ کہنا بھی ممکن ہے کہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے یہ بتایا ہو کہ فرض نماز میں بجا ت عذر بیٹھ کر پڑھنے والے کو قائم کے اجر کا نصف ملتا ہے، پھر من جانب اللہ یہ خبر دی ہو کہ اس کے فضل و رحمت سے پورا اجر ملتا ہے۔ لیکن حنفیہ وغیرہم کا قول یہی ہے کہ نفل نماز لیٹ کر جائز نہیں کیونکہ قعود و صلاۃ کی شکلوں میں سے ایک شکل ہے لہذا بیٹھ کر نفل جائز ہیں مگر لیٹ جانا اشکال نماز میں سے نہیں ہے لہذا لیٹ کر جائز نہیں رجحان یہاں پر نفل میں ہو رہی ہے۔ بجا ت عذر فرض و نفل ہر ممکن صورت میں جائز ہیں اور وہ مسئلہ اس زیر بحث مسئلہ سے الگ ہے، یہ توقیاس کا تقاضا ہے جو اس حدیث کے منشاء کے خلاف ہے۔ مگر استحسان یہ ہے کہ نفل نماز بلا عذر لیٹ کر بھی جائز ہے جیسا کہ اس حدیث کا تقاضا بھی یہی ہے۔

۹۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ نَاوَكِيْعٌ عَنْ إِبْرَاهِيْمَ بْنِ كَهْمَانَ عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ عَنِ ابْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كَانَتْ بِي النَّاسُ صُورٌ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَبْرٌ فَإِنَّمَا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فِقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ.

عمران بن حصین نے کہا کہ مجھے ناصور (یا بواسیر) کی بیماری تھی۔ پس میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو حضور نے فرمایا: کھڑا ہو کر نماز پڑھ، اگر ایسا نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھ اور یہ بھی ممکن نہ ہو تو پہلو پر لیٹ کر یہ حدیث بخاری، نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کی ہے) شمس: باسور و اسے شمس کی تائید بخاری کی روایت سے ہوتی ہے جس میں بواسیر کا لفظ آیا ہے اور ایک جگہ آیا ہے کہ عمران بن مسور تھے، یعنی انہیں بواسیر کی شکایت تھی۔ رکوع و سجود بیٹھ کر پڑھنے کی حالت میں برابر ہوگا، ہاں اگر عذر اس سے زیادہ ہو تو اشارے سے نماز جائز ہے۔ اس کی طاقت بھی نہ ہو تو لیٹ کر نماز پڑھے۔ حنفیہ کی بعض روایات میں یہی ہے کہ قبلہ رخ لیٹ کر پڑھے۔ مگر ایک روایت میں، اور بعض شوافع سے بھی یہی منقول ہے کہ پشت پر لیٹ جمائے اور پاؤں قبلہ کی طرف کرے، پھیلا کر نہیں بلکہ گھٹنے کھڑے کر کے تاکہ قعود کی شکل بن جائے۔ علیؑ کی حدیث میں ہے کہ پشت پر سیدھا بیٹنا جائز ہے جبکہ زانو بقبلہ پہلو پر بیٹنا ممکن نہ ہو۔ لیٹ کر پڑھنے کے بعد اور کوئی حالت نہیں جیسے مریض شدت مرض میں اختیار کر سکے، مثلاً صرف سر کے اشارے سے نماز پڑھنا یا آنکھ سے اشارہ کرنا، پھر صرف زبان سے قرآن کی قرات اور اذکار صلاۃ کی ادائیگی، اور جب یہ بھی ممکن نہ ہو تو ذکر قلبی پر اکتفا، ہر سبب یہ ہے کہ یہ چیزیں حدیث میں مذکور نہیں ہوئیں، حنفیہ، مالکیہ اور بعض شافعیہ کا یہی قول ہے۔ اور بعض شوافع نے وہ سب صورتیں جائز بتائی ہیں جن کا ابھی ذکر ہوا۔ انہوں نے کہا کہ نماز کی بناء عقل کی موجودگی میں ہے جب تک کسی میں عقل موجود ہوگی احکام عبادت جس طرح بھی ممکن ہوں، ساقط نہ ہوں گے بلکہ مریض و ضعیف انسان حسب استطاعت نماز ادا کرے گا۔ امام غزالیؒ نے اس حدیث

سے استدلال کر کے یہ بات لکھی ہے، جب میں تمہیں کوئی حکم دوں تو حسب استطاعت اسے ادا کرو۔
نسائی کی روایت میں: اگر استطاعت نہ ہو تو سیدھا لیٹ کر پڑھے، کے الفاظ موجود ہیں، گو بعض محدثین
نے انہیں وہم کہا ہے۔

۹۵۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ نَازِهُ بْنُ نَاهِشَامُ بْنُ عُدْوَةَ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ شَيْءٌ مِنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ
جَالِسًا قَطُّ حَتَّى دَخَلَ فِي السِّتْرِ فَكَانَ يَجْلِسُ فِيهَا فَيَقْرَأُ حَتَّى إِذَا بَقِيَ أَرْبَعُونَ أَوْ
ثَلَاثُونَ آيَةً قَامَ فَقَرَأَ هَا شَوْرَسَجَا۔

عائشہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز تہجد میں بیٹھ کر قرات کرتے بالکل نہ دیکھا، حتیٰ کہ
جب آپؐ کو بڑھا پا گیا تو نفل میں بیٹھ کر قرات فرماتے تھے حتیٰ کہ جب چالیس یا تیس آیاتیں رہ جاتیں تو انہیں
کھڑے ہو کر پڑھتے پھر سجدہ کرتے۔ یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے
شرح: بخاری میں حدیث کے آخر میں یہ الفاظ ہیں، حتیٰ کہ جب حضورؐ رکوع کا ارادہ کرتے تو اٹھ کھڑے ہوتے
اور تقریباً تیس یا چالیس آیاتیں پڑھ کر رکوع کرتے۔ بخاری کی ایک اور روایت میں ہے: پھر جب آپؐ کی قرات
میں بے تین یا چالیس آیات رہ جاتیں تو اٹھنے اور کھڑے ہو کر ان کی قرات فرماتے، پھر رکوع کرتے پھر سجدہ کرتے
اس حدیث میں جلوس سے قیام کی طرف انتقال کرنا اور اس کا عکس ثابت ہوتا ہے اور یہی جمہور فقہاء کا مذہب ہے

۹۵۶۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ وَأَبِي النَّضْرِ عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيُ جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَاءَتِهِ
قَدْرُ مَا يَكُونُ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ فَقَرَأَهَا وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ
ثُمَّ يَفْعَلُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ أَوْ ذَرَّاهُ عُلُقَمَةُ بْنُ وَقَّارٍ
عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر نماز پڑھتے
اور بیٹھ کر قرات کرتے، پس جب آپؐ کی قرات میں سے تین یا چالیس آیات کی مقدار رہ جاتیں تو آپؐ کھڑے
ہو کر انہیں پڑھتے، پھر رکوع کرتے پھر سجدہ کرتے پھر دوسری رکعت میں بھی کہتے۔ ابوداؤد نے کہا کہ یہ حدیث
علقمہ بن وقار سے بھی عائشہؓ سے اور انوار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح روایت کی ہے (مسلم کی

روایت میں یہ تعلیق موصول کر کے روایت ہوئی ہے یہ حدیث (بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی روایت کی ہے)

۹۵۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاحِدًا بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ بُدَّائِلَ بْنَ مَيْسَرَةَ وَ
أَيُّوبَ بْنَ خَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي نِيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا وَلَيْلًا طَوِيلًا قَاعِدًا فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا
رَكَعَ قَائِمًا وَإِذَا صَلَّى قَاعِدًا رَكَعَ قَاعِدًا ۱۰

عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کا بڑا طویل حصہ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے اور
طویل حصہ بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ پس جب کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تو حالت قیام سے ہی رکوع میں جاتے اور جب
بیٹھ کر نماز پڑھتے تو بیٹھ کر رکوع کرتے تھے۔ (ارباب صحاح سے مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث
روایت کی ہے)

شرح: مولانا سہارنپوری نے فرمایا کہ اس کلام کے معنی میں دو احتمال ہیں: (۱) ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بعض
راتوں کو کافی دیر تک کھڑے ہو کر نماز پڑھتے پھر انہی راتوں میں کافی دیر بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے۔ گویا کچھ نماز قیام سے
اور کچھ قعود سے ہوتی تھی۔ (۲) یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی رات کو طویل عرصے تک بجائے قیام نماز پڑھتے
تھے اور پھر کسی اگلی رات کو طویل عرصے تک بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے۔ امام بخاری نے کہا ہے کہ بعض علماء کے نزدیک
جو شخص بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو اس کے لیے رکوع کرنے کو اٹھنا مکروہ ہے۔ دوسرے علماء نے کہا کہ اس میں کوئی
حرج نہیں کیونکہ یہ افضل کی طرف انتقال ہے۔ اور ان کی دلیل وہ حدیث ہے جو کئی سندوں سے حضرت عائشہؓ
سے مروی ہے کہ: میں نے کبھی حضورؐ کو نماز تہجد بیٹھ کر پڑھتے نہ دیکھا حتیٰ کہ جب آپؐ زیادہ عمر کے ہو گئے تو بیٹھ کر
قرأت فرماتے اور جب رکوع کا ارادہ ہوتا تو اٹھ کر تقریباتیں یا چالیس آیات پڑھتے پھر رکوع کرتے۔ پس اس
حدیث سے ثابت ہوا کہ آپؐ بیٹھ کر نماز پڑھنے کی حالت میں بھی اٹھ کر رکوع کرتے تھے۔ اور بعض احادیث میں
بیٹھ کر رکوع کرنا بھی آیا ہے، اور یہی قول ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ اور محمدؒ کا ہے۔ یہ حدیث بظاہر نہ شتم احادیث
کے خلاف ہے مگر ان میں اختلاف نہیں ہے کیونکہ یہ مختلف احوال پر مبنی ہے، کبھی یوں کیا اور کبھی دوسری طرح۔

۹۵۸۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَايِزِيْدًا بْنُ هَارُونَ أَنَا كُمْ مَسْ بُنْ
الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السُّورَةَ فِي رَكَعَتَيْ قَالَتْ الْمَفْصَلُ قَالَ قُلْتُ فَكَانَ يُصَلِّي قَاعِدًا قَالَتْ
حِينَ خَطَمَهُ النَّاسُ.

عبداللہ بن شقیق نے کہا کہ میں نے عائشہؓ سے سوال کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رکعت میں کئی سورتوں کی قرأت کرتے تھے؟ جواب میں فرمایا کہ ہاں مفصل سورتوں میں۔ عبداللہ نے کہا کہ پھر میں نے کہا: کیا حضورؐ بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے؟ فرمایا ہاں جب لوگوں نے آپؐ کو میں دیا تھا (یہ حدیث مختصر مندرجہ میں آئی ہے) اور وہاں آخری جملے میں الناس کے بجائے اسما کا لفظ ہے اور اس کا مطلب بھی بالکل درست ہے) شریح ابیہقی کی روایت میں ہے کہ: يُقْرَأُ بَيْنَ السُّورِ۔ کئی سورتوں کو ملا کر پڑھتے تھے۔ طحاوی کی روایت میں بھی یقرآن ہے۔ یہاں ابوداؤد کی روایت میں يُقْرَأُ السُّورُ آیا ہے۔ مفصل سورہ ہجرات سے یا سورت ق سے آخر قرآن تک ہے۔ مَحْطَمَةُ النَّاسِ کا مطلب ہے کہ جب کوئی آدمی اپنی قوم میں بڑھا پے کو پہنچ جاتا تو کہا کرتے تھے مَحْطَمَةُ النَّاسِ گویا ان کے معاملات کی دیکھ بھال اور ان کے بوجہ اٹھانے کے باعث بوڑھا ہو گیا ہے۔ مَحْطَمُ کا لفظی معنی ہے کسی خشک شوکھی ہوئی چیز کو توڑنا۔

بَابُ كَيْفَ الْجُلُوسِ فِي التَّشَهُُّدِ

تشہد میں جلوس کی کیفیت کا باب

۹۵۹. حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَابِشُرُّ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ عَامِرِ بْنِ كُثَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ قُلْتُ لَا نَظَرْتُ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ يُصَلِّي فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَكَبَّرَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى حَادَا تَابًا بِأُذُنَيْهِ ثُمَّ أَخَذَ شِمَالَهُ بِيَمِينِهِ فَلَمَّا ارَادَ أَنْ يَرْكَعَ رَفَعَهُمَا مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ ثُمَّ جَلَسَ فَأَخَذَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَاهُ الْيُسْرَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى وَحَدَّ مِرْفَقَهُ الْيُمْنَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُمْنَى وَقَبَضَ ثِنْتَيْنِ وَحَلَقَ حَلَقَةً وَرَأَيْتُهُمْ يَقُولُ هَكَذَا وَحَلَقَ بِشَرِّ الْإِبْهَامِ وَالْوُسْطَى وَأَشَارَ بِالسَّبَّابَةِ.

وائیل بن حجرؓ نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو دیکھوں گا کہ آپؐ کیونکر پڑھتے ہیں۔ پس آپؐ قبلہ رو ہوئے، پھر تکبیر کی اور رفع یدین کیا حتیٰ کہ ہاتھ کانوں کی محاذات میں پہنچ گئے۔ پھر بائیں ہاتھ دائیں سے پکڑا پھر جب رکوع کرنے کا ارادہ کیا تو بھی ہاتھ اسی طرح اٹھائے۔ وائیلؓ نے کہا پھر آپؐ بیٹھ گئے تو بائیں پاؤں بجا لیا اور بائیں ہاتھ اپنی بائیں ران پر رکھا اور دائیں کہنی کو دائیں ران سے اٹھا کر رکھا اور دو چھوٹی انگلیوں کو تہ کیا اور مقلعہ بنایا، اور میں نے آپؐ کو یوں اشارہ کرتے دیکھا۔ اور اس پر بشر راوی نے انگوٹھے کو اور درمیان کی انگلی کو ملا کر ایک حلقہ بنایا اور انگشت شہادت سے اشارہ کیا (یہ حدیث سنن نسائی اور ابن ماجہ میں بھی مختصراً آئی ہے)۔

یجی نے کہا کہ میں نے اتفاق کو یہ کہنے سنا کہ مجھے عبداللہ بن عبداللہ نے بتایا کہ اس نے عبداللہ بن عمر کو یہ کہتے سنا کہ نماز کی سنت میں سے یہ بھی ہے کہ تو اپنا ہایاں پاؤں لٹائے اور دایاں کھڑا کرے۔

۹۶۲۔ حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيدٌ عَنْ يَحْيَىٰ بِإِسْنَادِهِ مِثْلَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ يَحْيَىٰ أَبِيصَا مِنْ السَّنَةِ كَمَا قَالَ جَرِيدٌ۔
گزشتہ حدیث کی یہ ایک اور سند ہے۔

۹۶۳۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ أَرَاهُمُ الْجُلُوسَ فِي التَّشَهُُّدِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ۔

القاسم بن محمد بن محمد بن ابی بکر الصدیقؓ نے لوگوں کو تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ دکھایا پھر اوپر والی حدیث بیان کی۔

۹۶۴۔ حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ عَنْ وَكَيْعٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ زُبَيْرِ بْنِ عَدَايٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ إِهْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى حَتَّىٰ أَتَوَى ظَهْرَهُ قَدَمَهُ وَفِي أُخْرَىٰ سُودٌ بَدَلًا أَتَوَى۔

ابراہیم نخعیؒ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز میں بیٹھتے تو اپنا ہایاں پاؤں بچھاتے تھے حتیٰ کہ آپ کے قدم کی پشت سیاہ ہو گئی تھی (روایت میں اتوی کے لفظ کا کوئی معنی نہیں بتا اسوۃ صیح ہے)۔

بَابُ مَنْ ذَكَرَ التَّوَكُّلَ فِي الرَّابِعَةِ۔

ان کا باب جنہوں نے چوتھی رکعت میں توکل کا ذکر کیا۔

۹۶۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا أَبُو عَاصِمٍ الصَّفْحَاكِيُّ عَنْ مُخَلَّدٍ نَا عَبْدُ الْحَمِيدِ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ مَحْمَدًا عَنْ عَمْرِو عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ سَمِعْتُهُ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحْمَدُ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حُمَيْدٍ السَّاعِدِيَّ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَبُو حُمَيْدٍ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّوْا فَاَعْرِضْ فَاذْكُرَ الْحَدِيثَ قَالَ وَيَقْتُمْ اصَابِعَ رَجُلَيْهِ اِذَا سَجَدَا
ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ اكْبُرُ وَيَرَفَعُ وَيُثْنِي رَجُلُهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَصْنَعُ فِي الْاُخْرَى
مِثْلَ ذَلِكَ فَاذْكُرَ الْحَدِيثَ قَالَ حَتَّى اِذَا كَانَتِ السَّجْدَةُ الْاُخْرَى فِيهَا التَّسْلِيمُ اَخَّرَ
رَجُلُهُ الْيُسْرَى وَقَعَدَا مُتَوَرِّكًا عَلَى شِقِّهِ الْاَيْسَرِ زَادَا حَمْدًا قَالُوا صَدَقْتَ هَكَذَا كَانَ
يُصَلِّي وَلَمْ يَذْكُرْ اِنِّي حَدَّثْتُهُمَا الْجُلُوسَ فِي الثَّنَتَيْنِ كَيْفَ جَلَسَ -

ابو حمید ساعدی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دس اصحاب کی مجلس میں کہا کہ جن میں ابوتقادہؓ بھی تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا تم سب سے زیادہ جاننے والا ہوں۔ انہوں نے کہا کہ پھر پیش کر پس ابو حمیدؓ نے حدیث کا ذکر کیا اور کہا کہ سجدے کے وقت حضورؐ اپنے پاؤں کی انگلیوں کو ڈھیلا چھوڑ دیتے تھے پھر کہتے تھا اکبر اور سر اٹھاتے اور اپنا بائیں پاؤں بچھاتے اور اس پر بیٹھتے، پھر دوسری رکعت میں بھی یہی کرتے۔ پھر احمد بن حنبلؓ نے حدیث کا ذکر کیا، ابو حمیدؓ نے کہا کہ حتیٰ کہ جب وہ سجدہ ہوتا جس میں تسلیم ہوتی تو اپنا بائیں پاؤں سرین سے دور کرتے اور بائیں پہلو پر سرین کے بل بیٹھتے۔ احمدؓ کی حدیث میں یہ اضافہ ہے کہ اصحاب نے کہا تو نے سچ کہا حضورؐ اسی طرح نماز پڑھتے تھے۔ اور احمدؓ اور مسند دونوں نے اپنی حدیث میں یہ نہیں بتایا کہ دو رکعت پر حضورؐ کا جلوس کیسا تھا؟ (یہ حدیث بخاری، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے)

شرح: اس حدیث پر گفتگو کے بعض حصے اوپر گزر چکے ہیں۔ محدثین میں یہ بات زیر بحث رہی ہے کہ آیا محمد بن عمروؓ کی ملاقات ابوتقادہؓ سے ہوئی ہے یا نہیں؟ کتب سیرت و تاریخ میں اور محدثین کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوتقادہؓ کی وفات کوفہ میں ہوئی اور اس کی نماز جنازہ حضرت علیؓ نے پڑھائی تھی۔ خود علی رضی اللہ عنہ سنہ ۳۵ میں خیمہ کئے گئے لہذا ابوتقادہؓ کی وفات اس سے پہلے ہوئی ہوگی۔ اس حساب سے حمید بن عمروؓ کا یہ قول لائق غور و فکر ہے کہ ابوتقادہؓ اس حدیث کی روایت کے وقت موجود تھے۔

۹۶۶۔ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ اِبْرَاهِيمَ الْمِصْرِيُّ نَا اِبْنُ وَهْبٍ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ
يَزِيدَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْقُرَشِيِّ وَيَزِيدَ بْنِ اَبِي جَبِيٍّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَلْحَلَةَ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ اَنَّهُ كَانَ جَالِسًا مَعَ نَفَرٍ مِنْ اصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهَذَا الْحَدِيثِ وَلَمْ يَذْكُرْ اَبَا قَتَادَةَ قَالَ فَاِذَا جَلَسَ فِي
الرُّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى فَاِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَةِ الْاُخْرَى قَدَّمَ رِجْلَهُ
الْيُسْرَى وَجَلَسَ عَلَى مَقْعَدَاتِهَا -

دوسری سند سے یہی حدیث مگر اس میں ابوتتارہؓ کا ذکر نہیں۔ اس میں ہے کہ جب حضورؐ دو رکعتوں پر بیٹھے تو بائیں پاؤں پر بیٹھے اور جب آخری رکعت میں بیٹھے تو بائیں پاؤں آگے نکال کر رکعت پر دسریں پر بیٹھے تھے۔

۹۶۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي جَبْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَلْحَلَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو الْعَامِرِيِّ قَالَ كُنْتُ فِي مَجْلِسٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فِيهِ فَإِذَا قَعَدَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ قَعَدًا عَلَى بَطْنِ قَدَامِهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى فَإِذَا كَانَتْ الزَّائِعَةً أَقْضَى بَوْرَكِهِ الْيُسْرَى إِلَى الْأَرْضِ وَأَخْرَجَ قَدَامِيَهُ مِنْ نَاحِيَّتِهِ وَاحِدَةً -

یہی حدیث ایک اور سند کے ساتھ اس میں راوی نے کہا کہ جب حضورؐ دو رکعتوں پر بیٹھے تو اپنے بائیں پاؤں کی پشت پر بیٹھے تھے اور دایاں پاؤں کھڑا کرتے تھے۔ پھر جب چوتھی رکعت ہوئی تو اپنے بائیں سرین کو زمین لگا تے اور دونوں پاؤں ایک طرف یعنی دائیں طرف کو نکال دیتے تھے۔

۹۶۸۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ نَا أَبُو بَكْرٍ نَا زُهَيْدٌ أَبُو خَيْثَمَةَ نَا الْحَسَنُ بْنُ الْحَرِّ نَا عِيسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُبَيْسٍ أَوْ عُبَيْشٍ بْنِ سَهْلٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ أَبُوهُ فَذَكَرَ فِيهِ قَالَ فَسَجَدًا فَانْصَبَ عَلَى كَفِّيهِ وَرُكْبَتَيْهِ وَصَدَّ وَرَقَدَامِيَهُ وَهُوَ جَالِسٌ فَتَوَرَّكَ وَنَصَبَ قَدَامَهُ الْاُخْرَى ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدًا ثُمَّ كَبَّرَ فَقَامَ وَلَمْ يَتَوَرَّكَ ثُمَّ عَادَ فَرَكَمَ الرَّكْعَةَ الْاُخْرَى فَكَبَّرَ كَذَلِكَ ثُمَّ جَلَسَ بَعْدَ الرَّكْعَتَيْنِ حَتَّى إِذَا هُوَ أَرَادَ أَنْ يَنْهَضَ لِلْقِيَامِ قَامَ بِتَكْبِيرِ ثُمَّ رَكَعَ الرَّكْعَتَيْنِ الْاُخْرَيَيْنِ فَلَمَّا سَلَّمَ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ لَوْ يَذْكُرُ فِي حَدِيثِهِمَا ذَكَرَ عَبْدُ الْحَبِيدِ فِي التَّوَرُّكِ وَالرَّفْعِ إِذَا قَامَ مِنْ ثَمَنَتَيْنِ -

عباس یا عباس بن سهلؒ سے روایت ہے کہ وہ ایک مجلس میں تھا جس میں اس کا باپ بھی موجود تھا۔ پس اس حدیث میں راوی نے ذکر کیا کہ ابوجحیدؒ نے کہا پس آپ جب سجدہ کرتے تو اپنی پتھیلیوں، گھٹنوں اور پاؤں کے پنجوں پر بوجھ ڈالتے اور مجلس میں تَوَرُّک کرتے اور اپنا دوسرا پاؤں کھڑا کرتے پھر تکبیر کہہ کر سجدہ کرتے پھر

تکبیر کہہ کر اٹھتے اور توڑک دہکرتے۔ پھر دوسری رکعت پڑھتے تو اسی طرح تکبیر کہتے، پھر درود رکعت کے بعد بیٹھتے حتیٰ کہ جب وہ قیام کے لیے اٹھنا چاہتے تو تکبیر کہہ کر اٹھتے پھر دوسری دو رکعتیں پڑھتے۔ پھر جب سلام کہتے تو دامن بائیں سلام کہتے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس روایت میں راوی عیسیٰ بن عبد اللہ نے وہ بات نہیں کی جو عبد الحمید نے توڑک میں اور درود رکعات سے قیام کے بارے میں کہی ہے۔

شرح: اس روایت میں سجدے کے ذکر میں وَهُوَ جَالِسٌ کا لفظ بقول مولانا کسی کا جب کی غلطی سے لکھا گیا ہے صحیح لفظ وَهُوَ سَاجِدٌ ہے ورنہ کوئی معنی نہیں بنتا۔ ابو داؤد نے راویوں کا جو اختلاف بتایا وہ یہ ہے کہ عبد الحمید نے آخری تشہد میں توڑک کا ذکر کیا ہے مگر عیسیٰ بن عبد اللہ نے نہیں کیا۔ اسی طرح عبد الحمید نے رفع الیدین کا ذکر کیا ہے یعنی پہلے تشہد سے اٹھتے وقت، لیکن عیسیٰ نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ توڑک کی کیفیت میں اختلاف ہے، راوی ابو داؤد نے ابن لہیعہ کی جو روایت بیان کی ہے اس میں کیفیت ہے کہ: چوتھی رکعت کے تشہد میں بائیں سرین کو زمین پر ٹکا جیتے اور دونوں پاؤں ایک طرف نکال دیتے تھے۔ کتاب الامم میں امام شافعی رحمہ اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اس ہیئت میں دایاں پاؤں کھڑا نہیں رہ سکتا بلکہ وہ بھی زمین پر بچھا ہوا ہوتا ہے۔ (۲) دوسرا توڑک وہ ہے جو ابو داؤد کی اس روایت عیسیٰ بن عبد اللہ میں آیا ہے کہ دایاں پاؤں کھڑا رہے اور بائیں سرین کو زمین پر رکھا جائے اور یہی وہ توڑک ہے جو دو سجدوں کے درمیان جیسے میں آیا ہے، امام شافعی نے اسے اختیار نہیں کیا۔ یہی ہیئت امام مالک کی روایت میں اوپر گزری ہے اور طحاویؒ میں بھی آئی ہے کہ: دایاں پاؤں کھڑا کیا اور بائیں پاؤں زمین پر بیٹھ گئے امام مالک نے نماز کے تمام جلسوں میں اسی کو اختیار کیا ہے (۳) تیسری کیفیت امام مسلم نے عبد اللہ بن زبیرؒ سے روایت کی ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا بائیں قدم اپنی ران اور پینٹالی کے درمیان رکھتے تھے اور بائیں پاؤں بچھاتے تھے۔

۹۶۹. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبُهُ الْمَلِكُ بْنُ عَمْرٍو أَخْبَرَنِي قُلَيْبٌ أَخْبَرَنِي عَتَّابُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ أَجْتَمَعَ أَبُو حَازِمٍ وَأَبُو سَيْدٍ وَسَهْلُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَوْسُ بْنُ مَسْلَمَةَ فَذَكَرَ هَذَا الْحَدِيثَ لَمْ يَذْكُرِ الرَّفْعَ إِذْ قَامَ مِنْ ثَلَاثِينَ وَلَا الْجُلُوسَ قَالَ حَتَّى فَرَعْتُ ثُمَّ جَلَسَ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَأَقْبَلَ بِصَدْرِ الْيَمْنَى عَلَى قِبْلَتِهِ۔

عباس بن سہل نے بتایا کہ ابو حمیدؒ اور ابو سیدؒ اور سہل بن سعدؒ اور محمد بن مسلم جمع ہوئے، پس راوی نے یہ حدیث بیان کی اور اس میں درود رکعتوں سے اٹھتے وقت رفع یدین کا ذکر نہیں کیا اور نہ آخری جلوس کا راوی نے کہا کہ جب آپ سجدوں سے فارغ ہوئے تو بیٹھ گئے پس بائیں پاؤں بچھا دیا اور دامن کا پنجہ قبلہ رخ کر لیا۔ شرح: اس حدیث میں فراغت سے مراد نماز سے فراغت نہیں کہ اس مذکورہ ہیئت کو آخری تشہد کی ہیئت کہا جاسکے

کیونکہ یہی سنن کبیر میں یہی حدیث بیان کی ہے اور مصراحت سے اس میں یہ لفظ ہے کہ یہ بیعت پہلے تشہد کی تھی اور اس میں آخری تشہد کا ذکر نہیں ہے۔ یہی مضمون عطاوی کی روایت کا بھی ہے۔

بَابُ التَّشْهَادِ

تشہد کا باب۔

۹۷۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِبِي عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنِي شَقِيقُ بْنُ

سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا إِذَا جَلَسْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ قُلْنَا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ قَبْلَ عِبَادِهِ السَّلَامَ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُولُوا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ وَلَكِنْ إِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ اَلتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالتَّطَبَّاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمْ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوْ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ أَحَدُكُمْ مِنَ الدُّعَاءِ أَحَبَّهُ إِلَيْهَا فَيَدْعُو بِهَا۔

عبد اللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ ہم لوگ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں بیٹھے تو کہتے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔ اس کے بندوں سے قبل اللہ پر سلام ہو، فلاں اور فلاں پر سلام ہو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یوں مت کہو کہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ کیونکہ اللہ تو خود سلام ہے، بلکہ جب تم میں سے کوئی بیٹھے تو کہے: اَلتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالتَّطَبَّاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ اَیُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ۔ ”زبانی عبادت میں اللہ کے لیے ہیں اور بدنی عبادت میں اور مالی عبادت میں بھی۔“ اے نبیؐ تجھ پر سلام اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکات ہو، سلام ہم پر اور اللہ کے سب نیک بندوں پر، کیونکہ جب تم نے ایسا کہا تو تمہاری دعا اور آسمان وزمین میں یا اس کے درمیان، ہر نیک بندے کو پہنچ جائیگی اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ یقیناً محمد اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہے۔ پھر تم میں سے کوئی وہ دعا منتخب کرے جو اسے بہت پسند ہو اور اسے مانگے۔

شرح: یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کی ہے۔ غلطی نے کہا ہے کہ اَلتَّحِيَّاتُ کے

یہ حضورؐ نے امر کا صیغہ بولا جو جو ب پر دلالت کرتا ہے، مگر تشہد سے فراغت کے بعد کی دعاؤں کا اختیار نمازی کو دے دیا ہے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ انتہیات کے بعد رسول اللہ صلی اللہ وسلم پر درود واجب نہیں ہے ورنہ اس موقع پر حضورؐ اسے بھی بصیغہ امر سے فرماتے فقہاء کی جماعت کا یہی قول ہے مگر شافعی اور اسحاق بن راہویہ نے انتہیات کے بعد صلاۃ علی النبیؐ کو واجب کہا ہے اور یہ بھی کہ اس کے بغیر نماز باطل ہے، مگر میں اس مسئلے میں شافعی کے لیے کوئی قندہ درمیں درہنہ نہیں پاتا اور شوافع اس بارے میں کعب بن عجرہؓ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں جسے ابو داؤد نے روایت کیا ہے (اور تھوڑی دور آگے آئے گی)

حدیث کا لفظ، اَلسَّلَامُ عَلَی اللّٰہِ قَبْلَ عِبَادَہِ ہے مگر بعض نسخوں میں ہے: اَلسَّلَامُ عَلَی اللّٰہِ قَبْلَ عِبَادَہِ یعنی بندوں کی طرف سے اللہ پر سلام ہو۔ اَلسَّلَامُ عَلَی فَلَانٍ وَفَلَانٍ ابن ماجہ اور اسماعیل کی روایات سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بعد وہ حضرات بعض فرشتوں کا نام لے کر سلام کی دعا کرتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سلسلے میں جو ہدایت فرمائی وہ حسب روایت بخاری نماز سے فراغت کے بعد تھی، اس ہدایت کے متعلق بیضاوی کا قول ملاحظہ فرمائیے: لَعَلَّ یعنی اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ پر سلام کہنے پر کبیر فرمائی اور اس کی علت یہ فرمائی کہ یہ واجب قول کے برعکس ہے، وجہ یہ کہ ہر سلام اللہ کی ہے، اسی کی طرف سے ہے اور وہ اس کا مالک ہے اور جس کو ہمارے سلامتی عطا فرماتا ہے، کسی کے پاس کون سا سلام و رحمت ہے جو اس کو پیش کرے؟ مافظہ تور بشی لے کہا ہے کہ اللہ پر سلام مانگنے سے منافقت کا سبب یہ ہے کہ ساری مخلوق کے سوال تو سننے والا وہ ہے، دعائیں اس سے کی جاتی ہیں اور وہ غنی (غیر محتاج) ہے، پس جو شخص اللہ پر سلامتی مانگتا ہے وہ کس سے کس کے لیے سلامتی طلب کرتا ہے؟ حضورؐ نے یہ جو ارشاد فرمایا: فَاتَ اللّٰہُ ہُوَ السَّلَامُ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ذو السلام ہے یعنی سلامتی والا۔ پھر مت کہو کہ اس پر سلام ہو کیونکہ سلامتی تو اُسی کی طرف سے آتی ہے اور اسی کی طرف لوٹتی ہے وہ ہر قسم کی سلامتی، دعا اور رحمت کا منبع و مرکز و مجمع ہے۔ وہ ہر آفت و عیب اور نقص و ضعف سے پاک و برتر (سلامتی والا) ہے۔ نوویؒ نے کہا کہ حضورؐ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ سلام اللہ تعالیٰ کا ایک نام ہے: اَللّٰہُ السَّلَامُ (اللہ ہی سلام ہے) اور سلام کا معنی ہے "نفاکس سے سالم" یا اپنے اولیاء کو سلامتی بخشنے والا اور ان پر رحمت نازل کرنے والا۔

اس حدیث میں اِذَا جَلَسَ، اَحَدُ کُمْ کے ارشاد میں مجلس سے مراد دونوں تشہدوں میں بیٹھنا ہے۔ نسائی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: جب تم دو رکعات پر بیٹھو تو کہو اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ کی ایک اور حدیث میں ہے کہ: فَقُوْا اِنِّیْ ہُنَّی جُلَسْتُ یعنی ہر تشہد کے جلسے میں یہ کہو۔ امام نوویؒ نے کہا ہے کہ: ابو حنیفہؒ، مالکؒ اور جہور فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ دونوں تشہد سنت ہیں اور مالکؒ سے یہ روایت بھی ہے کہ پچھلا تشہد واجب ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ حنفیہ کے ہاں دونوں تہدوں میں تشہد واجب ہے۔ یعنی پہلے اور پچھلے میں، ظاہر روایت یہی ہے مگر ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ تشہد فقط قعدہ اخیرہ میں واجب ہے، صاحب ہدایہ کا یہی قول ہے جبکہ اس نے کہا کہ پہلے یا پچھلے مجلس میں تشہد کے ترک کرنے سے سبوح و سہود واجب ہو جاتا ہے۔ معلوم رہے کہ حنفیہ کے واجب اور دیگر ائمہ کے واجب میں بہت فرق ہے۔ دوسرے حضرات واجب بھی فرض بولتے ہیں جب کہ حنفیہ کے نزدیک فرض اور سنت کے

در میان ایک تیسرا مقام ہے، مگر وہ عملاً تو سنت مؤکدہ ہے اور اعتقاداً سنن سے اور اور فرض کے قریب صاحب ہدایہ نے باب سجود السہو میں تو ہر دو قعدوں میں قرآنۃ تہجد کو واجب کہا اور باب صفۃ الصلوٰۃ میں اسے صرف قعدہ اخیرہ میں واجب کہا۔ اور ظاہر روایت پر ہی عمل ہونا ضروری ہے۔

جہاں تک الفاظ تہجد کا سوال ہے، ابن قتیبہ نے لکھا ہے کہ تہجد کا لفظ صرف بادشاہوں کے لیے استعمال ہوتا تھا اور ہر بادشاہ کی ایک مخصوص تہجد تھی اس لیے اللہ تعالیٰ جو شہنشاہ حقیقی اور بادشاہ اصل ہے اس کے لیے التجات کا لفظ بولا گیا۔ پس مطلب یہ ہے کہ وہ تہجیات جن کے ساتھ لوگ بادشاہوں کو سلام کرتے تھے ان سب کا حقدار فقط اللہ تعالیٰ ہے۔ خطابی نے کہا کہ چونکہ بادشاہوں کے لیے استعمال ہونے والی تہجد وثناء کا کوئی لفظ اللہ تعالیٰ مالک الملک کے لیے مناسب نہ تھا لہذا التجات کے لفظ کو مبہم رکھا گیا اور اس سے مراد انواع تعظیم ہیں۔ یعنی ہر نوع اور ہر درجے اور قسم کی تعظیم اللہ کے لیے ہے۔ علامہ یہ کہ زبانی حمد و ثناء اور تعریف و تعظیم و عبادت کا مستحق فقط اللہ تعالیٰ ہے۔ التکواۃ والطیبات سے مراد کیا ہے؟ صلوات سے مراد نماز و پنج گانہ یا ہر شریعت کے مخصوص یا عام فرائض و فوائض ہیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صلوات سے مراد ہر قسم کی عبادات ہوں (دعا، ہویا کچھ اور) اور بعض کے نزدیک اس لفظ سے مراد دعائیں ہیں۔ بعض نے اس سے رحمتیں مراد لی ہیں۔ تہجیات کے مقابلے میں سلوات کا لفظ بتایا ہے کہ اگر پہلے سے مراد زبانی عبادتیں ہیں تو دوسرے سے قولی اور تیسرے لفظ طہیات سے مراد مالی عبادت یعنی صدقہ و خیرات و زکوٰۃ ہے۔ طہیات طہیہ کی جمع ہے اور اس سے مراد بعض کے نزدیک ہر اچھا کلام، اچھی ثناء و حمد ہے جو اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق ہم اور ادا کی جائے۔ جو تعریفیں اس کی صفات کا ملکہ کے لائق نہیں ہیں یا جن کے ساتھ دنیوی بادشاہوں کو پکارا جاتا تھا وہ اس کے حق میں طہیات میں داخل نہیں ہیں۔ طہیات سے مراد کلیات طہیات بھی ہیں، اَللّٰہُ یُصَلِّ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ الخ۔ اعمال صالحہ جو اللہ کی رضا کی خاطر ہوں وہ طہیات میں داخل ہیں۔

اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہَا: سلام علیک کا اصل یہ ہے کہ، سَلَّمْتُ سَلَامًا عَلَیْکَ فعل کو حذف کر کے مصدر کو اُس کا قائم مقام بنا دیا گیا۔ پھر مبتدا ہونے کی وجہ سے اسے مرفوع کیا گیا تاکہ سلام کے معنی کا ثبوت و استقرار ظاہر ہو سکے۔ اَلْیَا عَمَدِ تَقْدِیْر کے لیے ہے یعنی: وہ سلام جو گزشتہ انبیاء کی طرف بھیجا گیا، اسے نئی وہ سلام آپ پر ہوں جو سلامتی گزشتہ امتوں پر بھیجی گئی وہ ہم پر ہوا اور ہمارے سب بھائیوں پر ہو۔ یا یہ اَلْجَنَس کے لیے ہے یعنی سلام کی حقیقت جسے ہر کوئی جانتا ہے اور جس سے بھی صادر ہو یا جس پر بھی نازل ہو، اسے نبی وہ جنس سلام آپ پر اور ہم پر ہو۔ اور یہ بھی ہے کہ یہاں اَلْیَا عَمَدِ خارجی کے لیے ہوا اور اس کا اشارہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف ہو: وَسَلَامٌ عَلَیْ عِبَادِہِ الذِّیْنَ

اگر یہ کہا جائے کہ کلام الناس تو نماز میں ممنوع ہے جیسا کہ گزشتہ کئی احادیث میں گزرا تو پھر اسے کیونکہ جائز رکھا گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے۔ اگر کہا جائے کہ غائب کا صیغہ چھوڑ کر خطاب کا صیغہ کیوں استعمال ہوا؟ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ؟ اس کا جواب علامہ طہیبؒ نے یہ دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ لفظ صحابہ کو اسی طرح سکھایا تھا اور ہم اسی کے پابند ہیں کہ یہی لفظ استعمال کریں۔ اہل عرفان کے طریقے ہر اس کا یہ جواب

بھی دیا جاسکتا ہے کہ: نمازی نے جب ملکوت اسی کا دروازہ انقیات لٹکا لیا کہ کہہ کر کھٹکھٹایا تو اسے اللہ تعالیٰ کے حرم ففضل ورحمت میں داخلے کی اجازت مل گئی، اس پر مناجات الہی کے ساتھ ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہو گئیں تو یہ تنبیہ کی گئی کہ یہ سب نبی رحمت کے واسطے سے اور اس کی پرہیزی کی ہرکت سے ہوا ہے۔ حبیب الہی پہلے سے بارگاہِ خداوندی میں حاضر تھے لہذا انہوں نے بے اختیار پکار کر کہا اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہٗ۔

ابن مسعودؓ کی حدیث کے بعض طرق میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ وسلم کے زمانے میں تو یعنی اصحاب کی طرف سے آپ کو سلام بعینہ خطاب کہا جاتا تھا مگر بعد میں بعینہ غائب کہا جانے لگا: اَلسَّلَامُ یعنی علی النبی الخ (کتاب الاستبذان بخاری) یہ حدیث صحیح ابی حواء میں اسی طرح ہے اور سراج اور جو رقی اور ابو معین اور بیہقی نے اس لفظ سے روایت کی ہے۔ اَلسَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ۔ مگر اس قول میں کوئی حجت نہیں ہے کیونکہ یہ ان حضرات کی رائے تھی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لفظ انہیں سکھائے تھے وہ فقط انہی کے لیے یا فقط حضورؐ کے حین حیات کے لیے نہ تھے، پس ان الفاظ کو اختیار کرنا اولیٰ ہے اور جو لفظ انہوں نے اپنے اجتہاد اور رائے سے کہے تھے ان سے الفاظ بوی ہی بہر حال بہتر ہیں۔ اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ حضورؐ کے زمانے میں صحابہ سفر میں مدینہ سے دور ہوتے، غزوات میں یا دیگر تبلیغی و تعلیمی امور میں مصروف ہو کر وطن سے دور چلے جاتے اور وہی لفظ استعمال کیا کرتے تھے جو انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھائے تھے، حالانکہ ان پر لازم تھا کہ ان حالات میں بھی یہ الفاظ: اَلسَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ الخ کہا کرتے۔ پس جب انہوں نے حضورؐ کی زندگی میں اس عذر غیبت کی بنا پر الفاظ تشہد میں تبدیلی نہ کی تو بعد وفات نبویؐ یہ تبدیلی کیونکر جائز ہو گئی؟ حافظ ابن حجر نے سعید بن منصور سے ابو عبیدہ ابن عبد اللہؓ سے اور اس نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ حضورؐ نے انہیں یہ تشہد سکھایا تھا۔ ابن عباسؓ بولے کہ ہم حضورؐ کی حیات میں بعینہ خطاب اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیِّ کہتے تھے (اب حضورؐ کے بعد یہ لفظ کیسے بولیں؟) تو ابن عباسؓ نے کہا کہ حضورؐ نے ہمیں ایسا سکھایا تھا اور اب بھی ہم ہی جانتے ہیں، ظاہر ہے کہ عبد اللہ بن عباسؓ نے جو کچھ کہا وہ بحیثیت بحث و تحقیق مسئلہ کے تھا اور ابن مسعودؓ کی اپنی رائے یہ نہ تھی ورنہ وہ یہ جواب نہ دیتے۔ حافظ ابن حجر نے کہا اس روایت کی سندیں ضعیف ہے اور ابو عبیدہ کی روایت اپنے باپ سے ثابت نہیں۔ علاوہ انہیں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر میں زندہ ہیں اور نبی اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں۔ زمین کے اوپر ہونے یا اس کے پر دے کے نیچے ہونے سے فرق نہیں ہوتا جیسا کہ حضورؐ کی زندگی میں صحابہ کی غیبت و حضورؐ سے ان الفاظ میں تبدیلی نہ آتی تھی۔ یہی سبب ہے کہ غائب کا بعینہ استعمال کرنا ائمہ میں سے کسی کا مذہب نہیں ہے۔ اور درحمتہ اللہ سے مراد اللہ کا احسان ہے اور برکاتہ سے مراد برہ خیر ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمیشہ فائز رہتی ہے۔ برکتہ کا معنی خیر کی زیادتی بھی ہے اور اسے تبع اس سے لایا گیا کہ سلام اور رحمت دونوں مصدر ہیں اور یہ مصدر نہیں۔

اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ: بقول قاضی بیضاویؒ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے پہلے مفرد اسلام کہنے کا حکم حضورؐ کے شرف و فضیلت کی بناء پر ہے۔ پھر اپنے آپ پر سلامتی مانگنے کا حکم دیا گیا کیونکہ اپنی جان کا اہتمام بڑا ضروری اور اہم ہے۔ پھر سب صابغین کو اس دعا میں شامل کرنے کا حکم دیا گیا تاکہ وہ بھی رحمت و سلامتی میں شامل ہو جائیں، اور جب ایسا ہوگا تو خود دعا کرنے والے بھی شامل ہو جائیں گے۔ اجتماع دعا ویسے بھی اجابت کے لائق ہوتی ہے

ترمذی نے ایک صحیح حدیث میں اُبی بن کعبؓ سے روایت کی ہے کہ حضورؐ جب کسی کے لیے دعا فرماتے تو اپنے آپ سے شروع فرماتے تھے۔ صحابینؓ سے مراد سب وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ اور بندوں کے حقوق ادا کرتے ہیں۔
 أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے بعد ابن ابی شیبہ کی روایت میں وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ کے الفاظ بھی ہیں مگر یہاں پر یہ لفظ صحاح میں ثابت نہیں اور اس روایت کی سند ضعیف ہے۔

مسئف عبد الرزاق کی روایت میں عطاءؓ سے مراد یہ لفظ آئے ہیں کہ حضورؐ نے جب صحابہ کو تشہد سکھایا اور اس کے آخر میں: وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ، الفاظ کو ایک شخص نے رُحْمَةً، وَحْدَهُ، پڑھا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: میں عبد پہلے تھا رسول بعد میں ہذا کہو: عَبْدُكَ، وَرَسُولُكَ۔ ابن مسعودؓ کے علاوہ ان صحابہ سے تشہد کی روایت آئی ہے: ابن عباسؓ، جابرؓ، عمر فاروقؓ، ابن عمرؓ، علی بن ابی طالبؓ، ابو موسیٰؓ، عائشہؓ، الصدیقؓ، سمرہ بن جندبؓ، ابن زبیرؓ، سلمانؓ، ابو حمیدؓ، ابوبکر الصدیقؓ، حسین بن علیؓ، طلحہ بن عبید اللہؓ، انس بن مالکؓ، ابو ہریرہؓ، ابوسعید خدریؓ، فضل بن عباسؓ، ام سلمہؓ، عذیرہؓ، مطلب بن ربیعہؓ۔ لیکن جمہور علماء نے تشہد ابن مسعودؓ کو ترجیح دی ہے۔ ابوبکر بزازؓ نے کہا کہ تشہد میں یہی صحیح ترین حدیث ہے جو کچھ اوپر بیس طریقوں سے مروی ہے۔ امام مسلمؒ نے کہا ہے کہ لوگوں نے ابن مسعودؓ کے تشہد پر اس لیے اجماع کر لیا ہے کہ عبد اللہؐ کے اصحاب اس میں ایک دوسرے کی مخالفت نہیں کرتے اور دیگر صحابہ کے شاگردوں نے اختلاف کیا ہے امام زہریؒ نے بھی اس حدیث کو تشہد میں صحیح ترین کہا ہے اور اس کی ترجیح کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ یہ متفق علیہ ہے اس کے راویوں نے اسے لفظ بلفظ بلا اختلاف نقل کیا ہے اور عبد اللہؐ نے اسے براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھا تھا۔

حدیث کے آخر میں حضورؐ نے فرمایا کہ پھر نمازی اپنی پسندیدہ ترین دعا پچھنے اور مانگے۔ ان الفاظ سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ دنیوی و اخروی امور میں سے جو بھی پسند کرے مانگ سکتا ہے، ابن بطلالؒ نے کہا کہ اس میں سختی، طاؤسؒ اور ابو حنیفہؒ کا اختلاف ہے انہوں نے کہا ہے کہ نماز میں صرف وہی دعائیں انتخاب کرنے کی اجازت دی گئی ہے جو قرآن میں وارد ہیں۔ حنفیہ کی کتب میں وارد ہے کہ نمازیں وہ دعائیں مانگی جائیں جو قرآن میں آئی ہیں یا حدیث میں ثابت ہیں۔ اس پر حافظ ابن حجرؒ نے کہا کہ ان کا یہ مسلک اس حدیث کے ظاہری الفاظ کے خلاف ہے۔ علامہ حینیؒ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ کتب حنفیہ سے ابن بطلالؒ کی نقل غلط ہے۔ ان کی کتابوں میں جو کھا ہے وہ یہ ہے کہ نمازیں آدمی کو "ما ثور دعائیں، یا الفاظ قرآن کے مشابہ دعائیں، مانگتی چاہئیں۔ اس کا ثبوت مسلم کی حدیث میں ہے کہ نماز میں کلام الناس جائز نہیں، نماز صرف قرأت قرآن اور ذکر و تسبیح ہے۔ پس حنفیہ کا عمل دونوں احادیث پر ہے

قرآنی دعائیں یا حدیث کی دعائیں مانگی جائیں یا وہ غیر ماثور دعائیں جو الفاظ قرآن کے مشابہ ہیں۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ ہذا یہ میں ہے: جو دعا چاہے مانگے جو کہ الفاظ قرآن کے مشابہ ہو اور ماثور دعائیں مانگے، اور وہ دعائیں مانگے جو کلام الناس کے مشابہ ہوں تاکہ فساد صلاۃ کا غدشہ نہ رہے۔ اگر یوں کہے: اَللّٰهُمَّ ذَرْنِيْ فَلَا تَنْتَ اے اللہ فلاں عورت سے میرا نکاح کر دے۔ تو یہ کلام الناس کے مشابہ ہے۔ ہر وہ چیز جو انسانوں سے باہمی معاملات میں طلب کی جاسکتی ہے وہ صلاۃ میں بطور دعا مانگنا جائز نہیں۔

۹۷۱۔ حَدَّثَنَا تَمِيمُ بْنُ الْمُنْتَصِرِ أَنَا إِسْحَاقُ يَعْنِي ابْنَ يُوسُفَ عَنْ شَرِيكٍ
عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الْأَحْوَسِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا لَا نَدْرِي مَا نَقُولُ إِذَا جَلَسْنَا
فِي الصَّلَاةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَلِمَ قَدْ كَرَّ نَحْوَهُ قَالَ شَرِيكُ
وَنَاجِيَعُ يَعْنِي ابْنُ سَدٍّ إِدْعُنْ أَبِي وَائِلَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِمِثْلِهِ قَالَ وَكَانَ يُعَلِّمُنَا كَلِمَاتٍ
وَلَمْ يَكُنْ يَعْلَمُنَاهُنَّ كَمَا يَعْلَمُنَا التَّشَهُّدَا اللَّهُمَّ اَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِنَا وَاصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا
وَاهْدِنَا سُبُلَ السَّلَامِ وَنَجِّنَا مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَجَبِّنَا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ
مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَبَارِكْ لَنَا فِي أَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا وَقُلُوبِنَا وَأَزْوَاجِنَا وَدَرَجَاتِنَا وَتُبْ
عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ وَاجْعَلْنَا شَاكِرِينَ لِنِعْمَتِكَ مُثْنِينَ بِهَا فِي بِلَاقِهَا
وَأَتَمِّهَا عَلَيْنَا۔

عبد اللہ نے کہا کہ ہمیں معلوم نہ تھا کہ جب ہم نماز میں بیٹھیں (آخری قعدہ کریں) تو کیا کہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ من جانب اللہ سکھایا گیا تھا۔ پھر عبد اللہ نے اپنے کسی حدیث جیسی حدیث بیان کی۔ ایک اور سند سے بھی یہ روایت ثابت ہے۔ اس دوسری روایت میں ہے کہ عبد اللہ نے کہا: حضورؐ ہمیں کچھ اور کلمات بھی سکھاتے تھے مگر ان کی تعلیم تشہد جیسی نہ تھی: اَللّٰهُمَّ اَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِنَا اے اللہ ہمارے دلوں میں الفت ڈال دے اور ہمارے باہمی معاملات کی اصلاح فرما اور ہمیں سلامتی کی راہوں پر چلا اور ہم کو تارکیوں سے نجات دے کر روشنی کی طرف پہنچا اور ہمیں ظاہری و باطنی بے حیائیوں سے بچا اور ہمارے کانوں میں برکت دے، ہماری آنکھوں میں برکت دے اور ہمارے دلوں میں برکت دے اور بچوں میں اور اولاد میں اور ہم پر رحمت سے رجوع فرما یقیناً تو ہی توبہ قبول کرنے والا بڑا رحیم ہے، اور ہمیں اپنی نعمت کا شکر گزار بنا کہ ہم اس پر تیری ثنا کریں اور اسے شکر کیے سے قبول کریں اور نعمت کو ہم پر تمام فرما دے۔

شرح: پہلی روایت نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی میں ہے اور ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے۔ دوسری روایت حاکم نے مستدرک میں بیان کی ہے اور اس میں تھوڑا سا لفظی اختلاف ہے۔ عبد اللہ نے یہ جو فرمایا کہ: اُن کلمات کی تعلیم تشہد کی تعلیم جیسی نہ تھی، اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ تشہد کی تعلیم تو اتنی اہم تھی کہ حضورؐ نے عبد اللہؓ کا ہاتھ اپنے دلوں ہاتھوں میں لے کر انہیں تشہد یوں پڑھایا تھا جیسے قرآن کی کوئی سورت پڑھایا کرتے تھے مگر ان کلمات کو اتنی تاکید، مبالغے اور اہمیت کے ساتھ نہیں سکھایا۔ دوسرا معنی یہ بھی ممکن ہے کہ ان کلمات کی تعلیم تشہد کی تعلیم سے بھی زیادہ اہمیت کے ساتھ فرمائی۔ اصلح ذات بیننا کا مطلب یہ ہے کہ ہمارے باہمی احوال کی اصلاح فرما دے تاکہ وہ الفت و محبت اور اخوت کے احوال ہو جائیں اور اہل ایمان میں الفت و اتحاد پیدا ہو جائے۔

۹۷۲. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّغْلِبِيُّ نَازِهُنَّاهُ الْحَسَنُ بْنُ الْحَزْرَعِ
الْقَاسِرُ بْنُ مُخَبَّرَةَ قَالَ أَخَذَ عِلْقَمَهُ بِيَدِي فَحَدَّثَنِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ أَخَذَ
بِيَدِهِ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِ عَبْدِ اللَّهِ فَعَلَّمَهُ التَّشَهُّدَ فِي
الصَّلَاةِ فَذَكَرَ مِثْلَ دُعَاءِ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ إِذَا قُلْتَ هَذَا أَوْ قَضَيْتَ هَذَا فَقَدْ
فَضَّيْتَ صَلَاتَكَ إِنْ شِئْتَ أَنْ تَقُومَ فَقُمْ وَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقْعُدَ فَاقْعُدْ.

قاسم بن مخمرہ کا بیان ہے کہ علقمہ نے میرا ہاتھ پکڑا اور بتایا کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے اس کا ہاتھ پکڑا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ کا ہاتھ پکڑا اور اسے نماز میں تشہد پڑھنا سکھایا۔ پھر اعمش کی حدیث (گزشتہ سے چوتھ) ولا تشہد دعاء، سکھایا۔ جب تو نے یہ کہا یا جب تو یہ پورا کر چکے ہو تو تو نے اپنی نماز پوری کر لی، اگر تو اٹھنا چاہے تو اٹھ جا اور اگر بیٹھنا چاہے تو بیٹھ جا یہ حدیث مختصر طور پر نسائی نے بھی روایت کی ہے۔

شرح: خطیب بغدادی کا قول ہے کہ (إِذَا قُلْتَ هَذَا) آپ عبد اللہ بن مسعودؓ کا کلام ہے جو حدیث میں درج ہو گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول نہیں ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ معنی کو چاہیے تھا کہ اس کلام سے قبل وَذَكَرَ کا لفظ کھتے۔ حنفیہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نماز کا آخری قعدہ تشہد کی مقدار پر فرض ہے۔

اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ تشہد کے بعد صلاۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرض نہیں ہے۔ البتہ الح میں ہے کہ ہماری دلیل ابن مسعودؓ اور عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ کی حدیث ہے جس میں حضورؐ نے تشہد کی مقدار بیٹھ جانے پہ نماز کے پورا ہو جانے کا فیصلہ فرمایا ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ تشہد ہمارے نزدیک واجب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر

تشہد کے بعد صلاۃ پڑھنی چاہیے مگر واجب نہیں۔ امام طحاویؒ نے حضرت علیؓ کی روایت بیان کی ہے کہ: جب نمازی آخری سجدے سے سر اٹھائے تو اس کی نماز مکمل ہو گئی، اس کا معنی یہ ہے کہ جب وہ تشہد کرے اور اس کا وضو جاتا ہے جیسا کہ عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث میں ہے۔ اور علیؓ کی حدیث اگرچہ بظاہر موقوف ہے مگر حکم مرفوع ہے کیونکہ یہ ایسی چیز ہے جس میں کسی کی رائے نہیں چلی سکتی۔ بدائع میں عبد اللہ بن عمروؓ کی جس حدیث کا حوالہ دیا گیا ہے اسے امام طحاویؒ نے

اپنی سندوں سے بیان کیا ہے کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام نماز پوری کرے اور قعدہ میں بیٹھ جائے یا اس کا کوئی مقتدی ایسا کرے اور امام کے سلام سے پہلے امام یا مقتدی کا وضو خطا ہو جائے تو اس کی نماز پوری ہو گئی۔ دوسری روایت میں یہ لفظ ہیں کہ نماز کے آخری سجدے سے جب نمازی سر اٹھائے اور تشہد پورا کر لے پھر اس کا وضو جاتا ہے تو نماز مکمل ہو چکی۔ اسی طرح دارقطنی نے مختلف

سندوں سے یہ حدیث بیان کی ہے۔ کچھ لوگوں نے عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث پر اعتراض کیا ہے مثلاً حافظ ابن حجرؒ نے الدرر میں لکھا ہے کہ صحف لا اس امر پر متفق ہیں کہ یہ اضافہ بدرج کلام ہے جو دراصل عبد اللہ بن مسعودؓ کا کلام ہے۔ ابن حبان، دارقطنی، بیہقی اور خطیب کا یہ قول ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ اگر اس کلام کا مدرج ہونا

ثابت نہ ہو تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ (یعنی قعدہ اخیرہ میں) واجب نہیں ہے۔ نوویؒ نے مسلم کی شرح میں کہا ہے کہ مسلم کے علاوہ اس حدیث کی روایت میں اضافہ آیا ہے: جب تو یہ کرے تو تیری نماز مکمل ہوگئی۔ مگر یہ اضافہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہوا۔

علامہ حاکمیؒ نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ ابن مسعود کی حدیث کو بیہقی نے غلافیات میں شاذ کی مانند اور عبد اللہ بن مسعود کا قول بتایا ہے۔ اور اسے شاذ کی مانند اس لیے کہا ہے کہ راوی الحسن بن حمر کے اکثر شاگردوں نے اسے بیان نہیں کیا، نہ اس حیثیت سے کہ یہ حدیث کے آخر میں اُس سے جدا ہو یا آخر میں مدرج ہو۔ اس زیادتی کو عبد الرحمن بن ثابت نے حسن بن حمر سے روایت کیا اور اسے ابن مسعود کا قول بتایا۔ زہیر بن معاویہ نے حسن سے روایت کیا تو حدیث کے آخر میں اسے حدیث کا حصہ بنا دیا، اس سے اکثر روایت کرنے والے یہی کہتے ہیں۔ شہاب بن سوار نے اس اضافے کو مدار وایت کیا ہے جیسا کہ دارقطنی نے ذکر کیا ہے۔

مولاناؒ نے فرمایا کہ اس کلام کے مدرج ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہے اور جب تک دلیل نہ ہو تو اصل یہی ہے کہ یہ حدیث کا ہی حصہ ہے۔ امام خطابیؒ کو بھی اس سے رفع اور وقف میں شک رہا انہوں نے کہا کہ: اس کلام کے بارے میں اختلاف ہوا ہے کہ آیا یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے یا ابن مسعود کا۔ اگر یہ مرفوعاً صحیح ہے تو اس میں یہ دلیل موجود ہے کہ تشہد کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ واجب نہیں ہے۔ یہ کلام اس امر میں صریح ہے کہ خطابیؒ کے نزدیک اس کا مدرج ہونا ثابت نہیں۔ اور صاحب عون المعبود نے علامہ سندھیؒ سے عراقی کی طرف منسوب کر کے جو یہ کہا ہے کہ اختلاف سے مراد راویوں کے اس اضافہ کو حدیث میں ملانے یا نہ ملانے کا اختلاف ہے، یہ قائل کے قول کی ایسی توجیہ ہے جس سے قول کا قائل راضی نہیں کیونکہ جس نے اسے ملایا ہے وہ عبد اللہ بن محمد نقی (ابوداؤد کا استاد) ہے۔ اس نے نہ تو یہاں قال کا لفظ کھانڈ کر کا۔

پس یہ اس امر کی گویا صراحت ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے۔ امام طحاویؒ اور دوسروں کی روایت میں قال کا لفظ ہے جس میں یہ احتمال موجود ہے کہ اس کی ضمیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے پس اگر ضمیر کا مرجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس ہے تو یہ کلام ہرگز مدرج نہیں اور اگر ضمیر کا مرجع عبد اللہ بن مسعود ہیں تو یہ جائز نہیں کہ یہ قول ان سے اپنی رائے سے سرزد ہو، اس میں رائے کی کوئی مجال نہیں لہذا پھر بھی حکماً مرفوع ہوگا۔ اور اسی طرح کی بات اس حدیث میں کہی جاسکتی ہے جس میں قال عبد اللہ کا لفظ ہے، مثلاً دارقطنی کی روایت جو شہاب بن سوار نے زہیر سے کی ہے۔

محقق ابن الہمام نے شرح ہدایہ میں کہا ہے کہ: نوویؒ کا قول ہے کہ حفاظ متفق ہیں کہ یہ اضافہ مدرج ہے، تو حق بات یہی ہے کہ اور ارجح کی صورت میں یہی تو ثابت ہوگا کہ یہ قول عبد اللہ بن مسعود پر موقوف ہے، اور اس جیسے معاملے میں موقوف کا حکم مرفوع جیسا ہوتا ہے۔

کچھ لوگوں نے عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث پر اعتراض کیا ہے۔ ترمذیؒ نے کہا کہ اس کی سند اتنی قوی نہیں اور مضطرب ہے۔ شوکانیؒ نے کہا کہ سند کا غیر قوی ہونا عبد الرحمن بن زیاد بن انعم افریقی کے باعث ہے جسے ابن علم نے ضعیف کہا ہے۔ نوویؒ نے شرح المہذب میں کہا ہے کہ بالثقافت حفاظ وہ ضعیف ہے، مگر اس قول میں

کلام ہے کیونکہ کئی لوگوں مثلاً ذکر یا ماسا جی اور احمد بن صالح مصری نے اس کی توفیق کی ہے۔ یعقوب بن سفیان نے کہا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں اسی قسم کے الفاظ بھی بن معین نے کہے ہیں۔ میزان میں ہے کہ عبد الرحمن منصور کے پاس گیا، اسے نصیحت کی اور علی الاطلاق کہا کہ وہ ظالم ہیں۔ بخاری اسے قوی قرار دیتا تھا اور اسے کتاب المغفہ میں ذکر نہیں کیا۔ اسحاق بن راہویہ نے کہا کہ میں بھی بن سعید کو یہ کہتے سنا کہ عبد الرحمن بن زیاد ثقہ ہے حافظ نے تہذیب التہذیب میں کہا ہے کہ ابن وہب اس کی بہت تعریف کرتا تھا اور احمد بن صالح اس میں کلام کرنے والوں پر نکیر کرتا تھا اور کہتا تھا کہ وہ ثقہ ہے۔ ابن رشیق نے احمد بن صالح سے نقل کیا کہ جو ابن انعم میں کلام کرے وہ غیر مقبول ہے، ابن انعم ثقات میں سے ہے۔ سمعون نے کہا کہ عبد الرحمن بن زیاد بن انعم ثقہ ہے۔ حویلی نے کہا کہ کچھ اور لوگ اس سے ثقہ تھے (یعنی وہ بھی ثقہ ہے)

امام ترمذی کی طرف سے اس کی سند میں اضطراب کا دعویٰ بھی صحیح نہیں ہے۔ اس کی سند میں اضطراب کا شائبہ نہیں ہے۔ امام طحاوی نے اسے کئی سندوں سے روایت کر کے ثابت کیا ہے کہ بعض جگہ حدیث مختصر ہو گئی ہے اور دوسری سند سے مفصل آئی ہے۔ اور ایسا ہوتا رہتا ہے، محدثین ایسا کرتے ہیں مگر اسے اضطراب سند نہیں کہا جاتا۔ ان سب حدیثوں کا مضمون یہ ہے کہ آخری سجدہ کر چکنے کے بعد اگر کسی کا وضو، جاتا رہا جبکہ اس نے تشہد کر لیا ہو تو اس کی نماز پوری ہو گئی، امام ہو یا مقتدی۔ ان احادیث کی سندیں اور متن دارقطنی کے حوالے سے بھی بیان کرنے کے بعد مولانا نے فرمایا کہ ان احادیث کے متن یا سندوں میں کوئی اضطراب نہیں۔ امام ترمذی کا یہ حکم باعث تعجب ہے۔ آخر میں یہ گزارش بھی مناسب ہوگی کہ ابن سعوط کی یہ حدیث جس پر اتنا جھگڑا مٹا ہوا ہے ابوداؤد اس کی روایت کے بعد خاموش رہے ہیں۔ حالانکہ بعد کے لوگوں نے جو کچھ کہا ہے اگر ابوداؤد کا بھی یہ خیال ہوتا تو وہ یہاں پر ضرور کچھ اظہار خیال کرتے۔ واللہ اعلم بالصواب

۳۷۹۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَاشِئَةَ عَنْ ابْنِ يَسْرِ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّشَهُُّدِ أَلْتَحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ قَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ زِدْتُ فِيهَا وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ ابْنُ عُمَرَ زِدْتُ فِيهَا وَحَدَاكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ -

عبد اللہ بن عمرؓ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ تشہد یہ ہے۔ التحیات للہ الصلوات الطیبات السلام علیک ایہما النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، مجاہد نے کہا کہ ابن عمرؓ نے کہا

میں نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے: اَسْلَمْتُ عَلَيْكَ وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ - اَشْهَدُ اَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، اِبْنِ عَرَبٍ نے کہا میں نے اس میں وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ کا اضافہ کیا ہے، وَأَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ -
 مخرج: اس حدیث کے راوی ابو بشر کو شعبہ نے ضعیف کہا ہے کیونکہ اس نے مجاہد سے کچھ نہیں سنا، یہی بات احمد بن حنبل نے بھی ہے ابن معین نے کہا کہ شعبہ کے اعتراض کا باعث یہ ہے کہ ابو بشر کی روایت کتاب سے ہے مگر سند میں ابو بشر کہتا ہے کہ سمعت مجاہداً۔ اس حدیث کے تشہد میں الصلوات الطیبات دونوں التحیات کی صفت واقع ہوئی وبرکاتہ اور وعدہ لَا شَرِيكَ لَكَ کا اضافہ ابن عَرَبٍ کا ہے جسے وہ خود ظاہر کر رہے ہیں۔

۹۷۴۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ اَنَا ابُو عَوْنَةَ عَنْ قَتَادَةَ ج وَنَا اَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا يَحْيَى بْنُ سَمِيْعٍ نَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ جَبْرِ عَنْ حِطَّانِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّرْقَائِي قَالَ صَلَّى بَنَا أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ فَلَمَّا جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِمَا قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ اقْرَبِ الصَّلَاةُ بِالْيَتَرِ وَالتَّزَكَاةِ فَلَمَّا انْقَلَبَ أَبُو مُوسَى أَقْبَلَ عَلَى الْقَوْمِ فَقَالَ أَيُّكُمْ الْقَائِلُ كَلِمَةً كَذَا وَكَذَا قَالَ فَأَرَمَ الْقَوْمُ قَالَ أَيُّكُمْ الْقَائِلُ كَلِمَةً كَذَا وَكَذَا قَالَ فَأَرَمَ الْقَوْمُ قَالَ فَلَعَلَّكَ يَا حِطَّانُ قُلْتُمَا قَالَ مَا قُلْتُمَا وَلَقَدْ رَهَبْتُ أَنْ تَبْكَعَنِي بِهَا قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ لَنَا مِنَ الْقَوْمِ أَنَا قُلْتُمَا وَمَا أَمَرَدْتُ بِهَا إِلَّا الْخَيْرَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَمَا تَعْلَمُونَ كَيْفَ تَقُولُونَ فِي صَلَاتِكُمْ إِنَّ مَأْسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَنَا فَعَلَّمَنَا وَبَيَّنَ لَنَا سُنَّتَنَا وَعَلَّمَنَا صَلَاتَنَا فَقَالَ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ غَيْرَ الْمُغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُجِبُكُمُ اللَّهُ وَإِذَا كَبَّرُوا رَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يُرَكِّعُ قَبْلَكُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتِيلُكَ بِتِلْكَ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ نَكْرَ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ وَإِذَا كَبَّرُوا سَجَدُوا فَكَبِّرُوا وَسَجَدُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَسْجُدُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَكَ بِتِلْكَ فَإِذَا كَانَ عِنْدَ الْقُعْدَةِ فَيَكُنْ مِنْ
أَوَّلِ قَوْلٍ أَحَدِكُمْ أَنْ يَقُولَ التَّحِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا
النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ يَقُولُ أَحْمَدُ وَبَرَكَاتُهُ وَلَا قَالَ وَأَشْهَدُ
قَالَ وَإِنَّ مُحَمَّدًا -

حظان بن عبداللہ رقاغی نے کہا کہ میں ابو موسیٰ اشعریؓ نے نماز پڑھاائی۔ جب وہ آخری قعدے میں بیٹھے تو لوگوں میں سے ایک شخص بولا: نماز ٹھیک اور نہ کوآ کے ساتھ مقرر کی گئی (ملائی گئی) ہے۔ پس جب ابو موسیٰؓ نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں کی طرف منہ کیا اور کہا: فلاں اور فلاں کلمہ کہنے والا کون تھا؟ پس لوگ خاموش رہے۔ ابو موسیٰؓ نے پھر کہا: ایسا اور ایسا کلمہ کہنے والا کون ہے؟ راوی کہتا ہے کہ لوگ پھر بھی خاموش رہے۔ ابو موسیٰؓ نے کہا کہ شاید اسے حظان تو نے کہا تھا۔ حظان نے کہا کہ میں نے نہیں کہا مجھے ڈر تھا کہ آپ مجھے ہی اس کی وجہ سے ڈانٹیں گے۔ راوی کہتا ہے کہ پھر لوگوں میں سے ایک شخص نے ابو موسیٰؓ سے کہا: میں نے وہ کلمہ کہا تھا اور میرا اس قول سے نیکی کے سوا کوئی ارادہ نہ تھا۔ ابو موسیٰؓ نے کہا: کیا تمہیں معلوم نہیں کہ تم نماز میں کیسی باتیں کہتے ہو؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ دیا اور آپ نے میں تعلیم دی اور ہمیں سنت کھول کر بتائی اور نماز سکھائی۔ آپ نے فرمایا: جب تم نماز پڑھو تو اپنی صفیں سیدھی کرو پھر تم میں سے ایک تمہارا امام بنے، پس جب وہ تکبیر کے تو تم تکبیر کہو اور جب وہ غلبۃ العقبین علیہم ولا الصلواتین پڑھے تو تم آمین کہو اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول کرے گا اور جب وہ تکبیر کے اور رکوع کرے تو تم بھی تکبیر کہو اور رکوع کرو۔ پس امام تم سے پہلے رکوع کرتا ہے اور پہلے سر اٹھاتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہاری رکوع میں تاخیر تمہاری سر اٹھانے میں تاخیر کے ساتھ پوری ہو گئی۔ اور جب وہ سمیع اللہ لمن حمده کے تو تم کہو اللہم ۛ ربنا ۛ الحمد، اللہ تعالیٰ تمہاری بات سُنے گا کیونکہ اللہ عزوجل نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر فرمایا ہے: جو شخص اللہ کی حمد کرے اللہ اس کی بات سن لے گا۔ اور جب امام تکبیر کے اور سجدہ کرے تو تم بھی تکبیر کہو اور سجدہ کرو۔ پس امام تم سے پہلے سجدہ کرتا اور پہلے ہی سر اٹھاتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس کا پہلے بانا اس کے پہلے سر اٹھانے سے برابر ہو گیا۔ پھر جب قعدہ ہو تو تم میں سے کسی کا پہلا قول یہ ہونا چاہیے کہ وہ کہے: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ عَلَّمَنَا الْقُرْآنَ عَلَیْکَ اَرْحَمُ الرَّحْمٰتِ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ وَسَلَامُ عَلَیْکَ وَ عَلٰی عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِیْنَ۔ اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ وَ اَشْہَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَ رَسُوْلُہٗ، احمد بن حنبل نے اپنی روایت میں نہ تو، وَ بَرَکَاتُہٗ کہا اور نہ وَ اَشْہَدُ کہا۔ بلکہ کہا: وَ اَنَّ مُحَمَّدًا۔

شرح: اس شخص کا قول: اُمِرْتُ بِالْصَّلَاةِ بِالنَّيْءِ وَالزَّكَاةِ۔ بالکل بے سبب اور بے جواز تھا۔ گو اس نے خیر کا ارادہ کیا تھا مگر یہ نماز کے اذکار و ادعیہ یا قرأت قرآن میں سے نہ تھا اور پھر تھا بھی مقتدی کی طرف سے۔ اس قسم کے کلمات کہنا مفسدہ صلاۃ ہوتے ہیں کیونکہ کلام الناس کے مشابہ ہیں۔

۹۷۵. حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّظَرِ نَا الْمُعْتَمِرُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي نَاقِتَادَةَ عَنْ أَبِي غُلَافٍ يُحَدِّثُنَا عَنْ حِطَّانِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيِّ بِهَذِهِ الْحَدِيثِ نَزَادَ فَإِذَا قَرَأْنَا نَحْنُ وَقَالَ فِي التَّشْهِيدِ بَعْدَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا وَحْدَاةَ لَا شَرِيكَ لَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَدَ قَوْلُهُمَا وَأَنْصَبُوا الْيَسَّ بِمَحْفُوظٍ لَوْ يَحْتَجُّ بِهِ إِلَّا سَلِمَانَ النَّبَخِيِّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ.

اسی حدیث کی دوسری سند میں: وَرَدَ اقْرَأْنَا أَنْصَبُوا بھی ہے یعنی جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو۔ اور تہمید میں أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے بعد وَحْدَاةَ لَا شَرِيكَ لَهُ کا اضافہ بھی ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ: وَأَنْصَبُوا محفوظ نہیں ہے اور اس حدیث میں سلیمان تمیمی کے سوا کسی نے نہیں بولا۔

شرح: یہ حدیث مسلم، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے۔ اور: وَرَدَ اقْرَأْنَا أَنْصَبُوا کے اضافے پر "باب الامام يَقْضِي مِنَ الْقَوَدِ" میں گفتگو مفصل ہو چکی ہے۔ سلیمان تمیمی جیسا حافظ حدیث بقول امام مسلم اور کون ہو گا؟ ثقہ کا اضافہ بروئے اصول حدیث مقبول ہے۔ ثقہ جب ثقہ ترکی مخالفت کرے تو حدیث شاذ ہوتی ہے مگر یہاں یہ صورت ہرگز نہیں ہے لہذا امام ابو داؤد کا اسے غیر محفوظ کہنا ناقابل فہم ہے۔ حضرت الاستاذ شیخ الاسلام عثمانی نے فتح المعلمین میں فرمایا ہے کہ اس حدیث کی تصحیح کرنے والے یہ ائمہ و علماء ہیں: (۱) احمد بن حنبل جیسا کہ حافظ ابن عبد البر نے تہمید میں کھلے (۲) ابوبکر بن اثرم (۳) امام مسلم (۴) نسائی جس نے اسے مجتبیٰ میں روایت کیا (۵) ابن جریر طبری جامع البیان میں (۶) ابوعمر ابن حزم اندلسی (۷) ذکی الدین منذری (۸) حافظ ابن تیمیہ (۹) ابن کثیر تفسیر میں (۱۰) حافظ ابن حجر فتح الباری میں (۱۱) اس حدیث کو مسلم نے صحیح میں ابوموسیٰ بنی سے روایت کیا۔ سند میں سلیمان تمیمی ہے، ابوبکر بن اثرم نے اس میں معنی کیا تو مسلم نے کہا: ثم سلیمان سے بڑا حافظ کوئی اور چاہتے ہو؟ پھر اشارہ کیا کہ اس کی صحت پر اجماع ہے (۱۲) مسلم نے ابوسیرہ کی اس حدیث کو بھی صحیح کہا جس میں: وَرَدَ اقْرَأْنَا أَنْصَبُوا، گواہ اسے مسلم نے اپنی کتاب میں درج نہیں کیا۔

پھر یہ اضافہ قرآن کی آیت: وَرَدَ اقْرَأْنَا الْقُرْآنَ فَأَسْمِعُوا اللَّهَ وَأَنْصَبُوا کے عین مطابق ہے ہجرت ہے کہ اس میں میں میخ نکالنے سے آخر بعض محدثین کی کیا مراد ہے؟ کیا جو حدیث کسی کے مسلک کے خلاف پڑے وہ ہر حال شاذ، ضعیف، مضطرب یا غیر محفوظ ہو جاتی ہے؟ یا العجب!

۹۷۶. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَطَاوِسَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلِمُنَا التَّشْهِيدَ كَمَا يَعْلَمُنَا الْقُرْآنَ وَكَانَ يَقُولُ التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ

الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى
عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا أَمْرًا سَوَّلَ
اللَّهُ صَدَقَ اللَّهُ عَلَيْهَا وَسَلَّمُوا

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تشہد بھی اسی طرح سکھاتے تھے جس طرح قرآن سکھاتے
تھے اور فرماتے تھے: الطَّيِّبَاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ
وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (اس تشہد میں ابن مسعودؓ، ابن عمرؓ اور ابو موسیٰؓ کے روایت کردہ تشہد کی نسبت
لفظی اختلافات موجود ہیں۔ یہ حدیث مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ میں موجود ہے۔ امام مالکؒ نے حضرت عمرؓ بن
الخطابؓ کا روایت کردہ تشہد اختیار کیا ہے، الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ الذَّالِكَايَاتُ لِلَّهِ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ اَلْحَمْدُ مِثْلُ صَحِيحِ تَرْغِيبٍ
وَرَهَالِ كَيْ لِحَاطِطِ سَمْعٍ مَشْهُورِ تَرْغِيبٍ مَسْعُودٍ كَاسِ جَسْمِ خَفِيَّةٍ نَعْمَ اِغْتِيَارِ كَاسِ هَبِ اِمَامِ شَافِعِي نَعْمَ اِشْهَادِ ابْنِ عَبَّاسٍ
كُوْزِيَادَتِي كَيْ بَاعِثِ اِغْتِيَارِ كَاسِ جَوَاسِ مِثْلِ بَاقِي هَبِ اِمَامِ شَافِعِي نَعْمَ اِشْهَادِ ابْنِ عَبَّاسٍ كُوْزِيَادَتِي كَيْ بَاعِثِ اِغْتِيَارِ كَاسِ جَوَاسِ مِثْلِ بَاقِي هَبِ اِمَامِ شَافِعِي نَعْمَ اِشْهَادِ ابْنِ عَبَّاسٍ
كَانَ لَفْظُ صَرَفٍ اِذَا مِثْلِ هَبِ اِمَامِ شَافِعِي نَعْمَ اِشْهَادِ ابْنِ عَبَّاسٍ كُوْزِيَادَتِي كَيْ بَاعِثِ اِغْتِيَارِ كَاسِ جَوَاسِ مِثْلِ بَاقِي هَبِ اِمَامِ شَافِعِي نَعْمَ اِشْهَادِ ابْنِ عَبَّاسٍ

۹۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سُفْيَانَ نَايَحْيَى بْنُ حَسَّانَ نَا
سُلَيْمَانَ ابْنَ مُوسَى ابْنِ دَاوُدَ نَا جَعْفَرُ بْنُ سَعْدٍ ابْنَ سَمُرَةَ ابْنَ جُنْدَابِ ثَنِي جَبِيْبُ
بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ اَبِيْهِ سُلَيْمَانَ ابْنَ سَمُرَةَ عَنْ سَمُرَةَ ابْنَ جُنْدَابِ قَالَ اَمَّا بَعْدُ اَمْرَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا كَانَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ اَوْ حِينَ اِنْقِضَائِهَا
فَاَبْدَأُ اَتَبَلُّ التَّسْلِيْمَ فَقُولُوا اَلتَّحِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ وَالصَّلَوَاتُ وَالْمُلُكُ لِلَّهِ ثُمَّ
سَلِّمُوْا عَنِ الْيَمِيْنِ ثُمَّ سَلِّمُوا عَلٰى قَارِيْكُمْ وَعَلٰى اَنْفُسِكُمْ قَالَ اَبُوْ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانُ ابْنُ
مُوسٰى كُوْنِيْ اَلْاَصْلُ كَانَ بِدَا مَشَقِّ قَالَ اَبُوْ دَاوُدَ وَكَذَلْتُ هٰذَا الصَّحِيْفَةَ اَنَّ اَلْحَسَنَ
سَمِعَ مِنْ سَمُرَةَ

سمرة بن جندبؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: انا بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا کہ
نازی جب نماز کے وسط میں ہو (یعنی دوسری رکعت کے قعدہ میں) یا نماز ختم کرنے والا ہو تو سلام سے قبل تشہد
پڑھو: اَلتَّحِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ وَالصَّلَوَاتُ وَالْمُلُكُ لِلَّهِ۔ پھر تم اپنے امام پر اور اپنے آپ پر سلام کہو۔ ابو داؤد نے

بجائے دوسری صحیح حدیث کے مطابق آل کی جگہ پر حضورؐ نے: ازوامہ و ذریتہ کا لفظ بولا تھا پس یہی آل ہیں۔ کتاب الادب میں بخاریؒ نے ام المؤمنین عائشہؓ کی حدیث بیان کی ہے کہ: ہم آل رسول ایک ایک ماہ تک چوہا نہ جھونکتے تھے، اس حدیث میں تو آل سے مراد فقط ازواج ہیں۔ اسی طرح مسلم کی ایک حدیث سے بھی یہ ثابت ہوتا

ہے کہ ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم آل میں۔ قرآن کی رو سے اہل بیت تو یقیناً ازواج ہی میں سورہ احزاب اور سورہ الحجہ دوسرے لوگ حضورؐ کی دعا سے اہل بیت ہوئے۔ امام مالکؒ، زہریؒ اور دیگر ائمہ کے نزدیک ہر مسلم آل رسولؐ ہے اور حرمت صدقہ کا مسئلہ الگ ہے جس سے اس کا تعلق نہیں ہے۔ صدقہ تو ایک مصلحت

شرعی سے حرام کیا گیا مہاد کوئی دشمن اور معاند یہ کہدے کہ بغیر صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ و صدقات کا نظام اپنے لیے اور اپنے قریب رشتہ داروں کے لیے قائم کیا ہے۔ نوی نے ہر مسلم کو آل رسول قرار دینے کے قول کو شرح مسلم میں

ترجمہ دی ہے اور یہی قول سفیان ثوری کا ہے۔ آل ابراہیم سے مراد ان کی ازواج و اولاد ہے۔ قرآن نے سارے شے فرشتوں کا یہ قول بیان کیا ہے: قَالُوا تَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ۖ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ

آئے گا کہ یہی لفظ صلاۃ کے دو درجے ہیں، پس آل سے مراد اولاد (بشرط اسلام) ہے۔ ورنہ دور

کی اولاد ابراہیمؑ تو سارے قریش مکہ بھی تھے جن کے کفر و شرک کے رد کے لیے ہی پیغمبرؐ آخر الزمانؑ نے بے پناہ مصائب برداشت کئے تھے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ تو سعابر مسلم کو آل میں داخل سمجھا جائے۔ صلاۃ کے وجوب و

استعجاب پر اس سے قبل گفتگو ہو چکی ہے۔ مزید یہ ہے کہ مولانا نے فرمایا نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلاۃ بھیجنے میں یہ اختلاف ہے کہ آیا یہ فرض ہے یا سنت۔ ہمارے

نزدیک یہ فرض نہیں بلکہ سنت ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک فرض ہے اور اس کے بغیر نماز جائز نہیں اور اس کے الفاظ وہی ہیں جو احادیث میں ہیں کہ: **أَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ** اور پہلے قعدہ بھی فضیلت سلاۃ میں امام شافعیؒ سے

دو قول ہیں۔ ان کی دلیل یہ آیت ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا عَلَيْهِ** اور مطلق امر فرمیت کے لیے ہوتا ہے۔ اور ایک حدیث سے اس کی فرمیت ثابت ہے: جس نے اپنی نمازیں محض پر صلاۃ نہ بھیجی اس کی کوئی نماز نہیں

ہماری دلیل ابن مسعودؓ اور عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تقوٰہم اور قدرِ تشہد پڑھنے پر نواز کے مکمل ہونے کا فیصلہ فرمایا تھا اور اس میں صلاۃ علی النبی کی شرط نہ لگائی تھی۔ اور آیت میں فرضیت کی کوئی دلیل

نہیں کیونکہ اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ آیت کا امر فرضیت کے لیے نہیں ہے۔ عمر فاروقؓ اور ابن مسعودؓ سے روایت کہ صلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں سنت ہے۔ علاوہ ازیں امر مطلق تکرار کا تقاضا نہیں کرتا بلکہ اس کا استثناء ہے۔

یہ ہونا ہے کہ ایک مرتبہ صل ادا ہو جائے۔
ائمہ احناف میں سے کہہ جی نے کہا ہے کہ حج کی مانند صلاۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی عمر بھر میں ایک دفعہ
فرض ہے اور اس آیت میں نماز کی تعمین نہیں ہے۔ اور: لَا صَلَاةَ لِمَا، لَمْ يُصَلِّ عَلَيْكَ، صَلَاتِهِ میں نفع سے مراد

کمال کی نفی ہے جیسے فرمایا: لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ الرَّذِيِّ الْمَسْجِدِ۔ کمرخی نے یہ بھی کہا ہے کہ عمر بھر میں ایک مرتبہ اس آیت کی رو سے ہر عاقل و بالغ پر دو فرض ہے۔ امام طحاوی نے کہا کہ جب بھی حضور کا نام لے یا سننے تو دو فرض ہے، کمرخی کے قول کی علت جیسا کہ ہم نے اوپر بتایا یہ ہے کہ امر مطلق تکرار کو مقتضی نہیں ہے۔ جتنی بار کہ تکرار کی کوئی اور دلیل نہ ہو، پس جب کسی نے نماز میں یا باہر ایک بار امر کا کلام کر لیا تو فرض ساقط ہو گیا جیسے کہ ایک بار حج کر لینے سے فرض ساقط ہو جاتا ہے۔ طحاوی کے قول کی علت یہ ہے کہ صلاۃ علی النبی کے وجوب کا سبب آپ کے نام کا ذکر یا سماع ہے، اور حکم اسباب کے تکرار آنے سے بار بار عاید ہو جاتا ہے جیسے کہ فرضیت زکوٰۃ کا سبب وقت ہے، فرضیت صوم کا سبب رمضان کا آجانا ہے وغیرہ وغیرہ۔

۹۷۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ زُرَيْعٍ نَاسُئِبَةُ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ۔

وہی گزشتہ حدیث دوسری سند سے۔ اس میں ہے: صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ۔

۹۸۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَاسُئِبَةُ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَدَرَوَاهُ الزَّبِيرُ بْنُ عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى كَمَا سَأَوَاهُ مُسَعَرٌ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ وَبَارَكْتَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَمَسَاقٍ مِثْلَهُ۔

وہی حدیث تیسری سند سے۔ اس میں یہ کہا کہ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ۔ ابو داؤد نے کہا کہ اسے زبیر بن عدی نے ابن ابی لیلیٰ سے اسی طرح روایت کیا جیسے مسعر نے روایت کیا یعنی یہی زیر نظر حدیث مگر اس نے کہا: کَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ وَبَارَكْتَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ۔ جیسا کہ ابھی گزرا۔

۹۸۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ ج وَنَا ابْنُ الشَّرْحِ أَنَّ ابْنَ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزَّرَقِيِّ أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو حَمِيدٍ السَّاعِدِيُّ أَنَّهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ

كَيْفَ نَصَّيْتُ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَذَرِّبَتْهَا كَمَا صَلَّيْتَ
عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَذَرِّبَتْهَا كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ
إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ۔

ابو حمید ساعدی نے خبر دی کہ اصحاب نے کہا یا رسول اللہ ہم آپ پر کیسے صلاہ بھیجیں؟ فرمایا یوں کہو: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَذَرِّبَتْهَا كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَذَرِّبَتْهَا كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ۔ (یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی، اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے)

شرح: اس حدیث میں: ازواجہ و ذرّبتہ کا لفظ آیا ہے جبکہ دوسری روایات میں آل محمد کا لفظ ہے۔ دونوں کو ملائے سے یہ نوجہ نکلتا ہے کہ آل یہ ازواجہ و اولاد۔

۹۸۲۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نُعَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمَّرِ أَنَّ
مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ هُوَ الَّذِي أُرِيَ الْبَدَأَ بِالصَّلَاةِ أَخْبَرَهُ
عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسٍ
سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فَقَالَ لَنَا بَشِيرٌ مِنْ سَعْدِ أَمَرَنَا اللَّهُ أَنْ نَصَلِّيَ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ
نُصَلِّيَ عَلَيْكَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَمِينَنَا أَنَّهُ لَوْ نَسَأَلُهُ لَشَرَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُولُوا اخْذُوا مَعْنَى حَدِيثِ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ زَادَ فِي الْآخِرَةِ فِي الْعَالَمِينَ
إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ۔

محمد بن عبد اللہ بن زید (عبد اللہ بن زید وہی جسے خواب میں اذان دکھائی گئی تھی) نے ابو مسعود انصاری سے روایت کی کہ اُس نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس سعد بن عبادہؓ کی مجلس میں تشریف لائے تو حضورؐ سے بشیر بن سعدؓ نے کہا: یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ آپؐ پر صلاہ بھیجیں سو ہم آپؐ پر کیسے صلاہ بھیجیں؟ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے حتیٰ کہ ہم نے آرزو کی کہ کاش بشیرؓ نے یہ سوال نہ کیا ہوتا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یوں کہو، پس ابو داؤد کے استاد قعنبی نے یہاں کعب بن عجرہؓ کی حدیث کے ہم معنی الفاظ بولے اور آخر میں یہ اضافہ کیا: فی العلمین اتاہ حمیدٌ مجیدٌ (حضورؐ کا سکوت شاید وحی کے انتظار میں تھا۔ اصحاب کی تمنا اس بنا پر تھی کہ مبادا حضورؐ پر یہ سوال شاق گزرا ہو اور اسی لیے خاموش رہے ہوں۔) ہم نے اس حدیث کے آخر میں یہ لفظ ماکث کی روایت سے زیادہ کہے ہیں کہ: اور سلام کو تو تم جانتے ہی ہو۔ یہ حدیث

مسلم، ترمذی اور نسائی میں بھی ہے،

۹۸۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْحَاقَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ
أَبِي هَيْكَمَ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ هَذَا
الْخَبَرِ قَالَ قُوْنُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ۔

گزشتہ حدیث ایک اور سند سے اس میں فرمایا کہ کہو، اللہم صل علی محمد النبی الامی و علی آل محمد۔
مشرح: اُمی کا لفظ ائمۃ العرب کی طرف منسوب ہے جو لکھنا پڑھنا نہ جانتی تھی۔ پھر ہر اس شخص کے لیے بولا گیا جو
ان پڑھ نہ ہو۔ اور مراد لکھنے پڑھنے کی عام طور پر نفی (یعنی کچھ لوگ تو ان میں لکھنا پڑھنا جانتے بھی تھے) اور کہا گیا ہے
کہ یہ لفظ اُم القریٰ (کہہ) کی طرف منسوب ہے۔ بعض کے نزدیک اُمی کا لفظ اُم کی طرف منسوب ہے، یعنی میما ماں نے
جنا تھا ویسا ہی ہے لکھنا پڑھنا نہیں جانتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے یہ لقب اعزاز و تکریم ہے کہ آپ صرف خدا کے
شاگرد ہیں کسی مخلوق کے نہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ یہ حدیث شاید غود ابو داؤد نے یا ان کے استاد نے غلط کر دی
ہے ورنہ یہ بتی نے یہی حدیث اس طرح روایت کی ہے کہ ابو سعود و عقبہ بن عمرو نے کہا: ایک آدمی آیا اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیٹھ گیا اور ہم آپ کے پاس تھے۔ اس نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے آپ پر
سلام کا طریقہ تو جان لیا ہے لیکن جب ہم نماز پڑھیں تو اس میں آپ پر صلاۃ کیوں کہہ سکیں؟ ابو سعود نے کہا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے حتیٰ کہ ہم نے پسند کیا کہ یہ شخص آپ سے سوال نہ کرتا۔ پھر حضور نے فرمایا۔
ا جب تم مجھ پر صلاۃ بھیجو تو یوں کہو، اللہم صل علی محمد النبی الامی و علی آل محمد کما بناہ کنت علی
ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمیدٌ مجیدٌ یہمتی میں یوں ہے، سو معلوم نہیں کہ کاتب نے کہا صَلَّیْتَ
علی ابراہیم۔ اور بناہ کنت علی مُحَمَّدٍ النَّبِیِّ الْأُمِّیِّ کے الفاظ سا قط کر دیئے ہیں یا یہ روایت یہی اسی طرح ہے۔

۹۸۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَبَّانُ بْنُ يَسَافٍ الْكَلَابِيُّ حَدَّثَنِي أَبُو
مُطَرِّبٍ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَزَيْدٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْهَاشِمِيُّ
عَنِ الْمُجَمَّرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَرَّهَ أَنْ
يُكْتَلَ بِالْمَكِيلِ الْأَوَّلِيِّ إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ
وَأَزْوَاجِهِ أَهْلَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَذُرِّيَّتِهِمَا وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ
إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ۔

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا: جو پسند کرتا ہو کہ اُسے پورے پہاڑ سے عطا کیا جائے جب وہ ہم اہل بیت (نبوی گھرانہ) پر صلاۃ پڑھے تو کہے: اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَارْزُقْهُمْ اَتْعَاهُ الْمُؤْمِنِينَ وَذُرِّيَّتَهُمْ وَاهْلَ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی آلِ اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّحِيْدٌ۔
 شرح: ابو داؤد کے استاذ الاستاذ حنبل بن یسار کلانی پر محدثین نے تنہید کی ہے۔ ابن حنبل نے اسے ثقات میں لکھا ہے مگر اسے اختلاط ہو گیا تھا۔ ابو داؤد نے کہا: نہ قوی ہے نہ مزور۔ ابن عدی نے کہا کہ اختلاط کے باعث اس کی حدیث میں گڑبڑ ہے۔ ابو داؤد نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں۔ سند میں محمد بن علی الهاشمی جو راوی ہے بظاہر یہ ابو جعفر الهاشمی ہے جو محمد بن علی بن الحسین بن علی رضی اللہ عنہم اہل طالب ہے۔

مولاناؒ نے اس مقام پر بلفظ تنبیہ فرمایا ہے کہ اس معنوں میں ابھی دو بحثیں باقی ہیں جن پر تنبیہ مناسب ہے۔ پہلی بحث ترجمہ کے لفظ میں ہے۔ بعض لوگوں نے اِنْ رَحِمَ مُحَمَّدًا یا تَرْحَمَ مُحَمَّدًا کو نا پسند کیا ہے مگر تنبیہ کے نزدیک یہ مکروہ نہیں۔ دُرِّ حَتَّار میں ہے کہ صحیح یہی ہے کہ ترجمہ مکروہ نہیں۔ علامہ شامی نے کہا کہ ان الفاظ کا مفاد یہ ہے کہ اے مستحب جاننا صبح نہیں کیونکہ یہ لفظ تشبہ کی صلاۃ میں ثابت نہیں ہوا۔ اسی لیے متبیہ کی شرح میں ہے کہ اولیٰ یہی ہے کہ وہ صلاۃ پڑھی جائے جو احادیث صحیحہ میں وارد ہے۔ القفین میں ہے کہ اولیٰ یہی ہے کہ اس لفظ کو احتیاطاً ترک کر دیا جائے۔ رکنی نے شرح المنہاج میں کہا ہے کہ امام نوویؒ نے الاذکار میں کہا ہے: وَ اَرْحَمَ مُحَمَّدًا و آل محمدؑ کما رحمت علیٰ ابراہیمؑ کہنا بدعت ہے۔ نوویؒ پر اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ لفظ کئی احادیث میں آیا ہے جن میں سے بعض کو حاکم نے صحیح کہا ہے: وَ تَرْحَمَ عَلٰی مُحَمَّدٍ۔ لیکن بعض محقق محدثین نے کہا ہے کہ یہ حاکم کا وہم ہے کیونکہ ان احادیث میں شدید ضعف ہے لہذا لائق عمل نہیں ہیں۔ اس کی تائید ابوزرعہ کا قول بھی کرتا ہے جو امام فن ہے، اس نے ان احادیث کو بیان کرنے اور ان کا ضعف ظاہر کرنے کے بعد کہا کہ: شاید اس لفظ کے استعمال سے منع کرنا زیادہ راجح ہے کیونکہ اس باب کی احادیث ضعیف ہیں۔

اس بحث سے معلوم ہوا کہ انکار کا سبب یہ ہے کہ اس لفظ کا استعمال لائق اعتناء طریقے سے ثابت نہیں ہوا اور عبادات کا باب اتباع کا باب ہے۔ وہ سبب نہیں جو حافظ ابن عبد البرؒ وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے لفظ رحمت سے دعا کرنا ٹھیک نہیں، لیکن اگر اس نفی کرنے والے کی مراد مطلقاً مناع سے تو صحیح احادیث اس کے رد میں صریح ہیں کیونکہ تشہد کی سب روایات میں یہ لفظ ثابت ہیں، اَسْلَمَ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اور صحیح طور پر ثابت ہے کہ جس شخص نے کہا اِنَّا، اَللّٰهُمَّ ارْحَمْنِيْ وَ مُحَمَّدًا وَحُضُرًا نے اس کے اس قول پر تنکیر نہیں فرمائی تھی اس قول پر، وَلَا يَشْرَحُ مَعْنَا أَحَدًا۔ کیونکہ آپ نے فرمایا تھا کہ تو نے (یہ کہہ کر) ایک وسیع چیز کو تنگ کر دیا ہے۔ اگر کہا جائے کہ حضورؐ پر تو اللہ کی رحمت ہو چکی ہے طلب کرنے سے کیا حاصل؟ تو جواب یہ ہے کہ صلاۃ، وسیلہ اور مقام محمود کا بھی تو یہی حال ہے۔ ہمارا دعا سے حضورؐ کے مراتب و درجات میں اور ترقی ہوتی ہے اور مراتب و درجات کی کوئی حد و انتہا نہیں۔ اور دعا کرنے والے کو اس کے سبب سے زیادہ ثواب حاصل ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ تشہد کے بعد ترجمہ ثابت نہیں گوا اور مقامات نہایت ثابت ہے لہذا فی نفسہ جائز ہے۔

دوسری بحث لفظ سیادت میں ہے کہ حضور کے نام نامی کے ساتھ سید کا لفظ بولا جائے، دُرِّ مختار میں اسے عین تقاضائے ادب قرار دیا ہے لہذا اس کا ذکر ترک سے افضل ہے۔ ربی ثا نفعی وغیرہ نے اس کا ذکر کیا ہے۔ اور لَا تُسَوِّدُوْنِیْ فِی الصَّلَاةِ کے منقولہ الفاظ عجوبہ ہیں، حدیث ہرگز نہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ سے جو منقول ہے کہ تشہد میں کمی بیشی مکروہ ہے اس کا تعلق درود سے نہیں جو تشہد کے بعد ہوتا ہے۔

بَابُ مَا يَقُولُ بَعْدَ التَّشْهِدِ

تشہد کے بعد کیا کہے؟ اس کا باب۔

۹۸۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ نَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنِي حَسَّانُ بْنُ عَاطِيَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَائِشَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَغَ أَحَدُكُمْ مِنَ التَّشْهِدِ الْأَخِيرِ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ مِنْ عَذَابٍ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ شَرِّ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ۔

ابو ہریرہؓ کو یہ کہتے سنا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی آخری تشہد سے فارغ ہو تو اللہ تعالیٰ کی پناہ چار چیزوں سے طلب کرے، جہنم کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے اور زندگی و موت کے فتنے سے اور مسیح دجال کے شر سے (یہ حدیث مسلم، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی آئی ہے) شرح: اس حدیث میں اس دعا کا استحباب صرف آخری تشہد میں ثابت ہوا کہ پہلے تشہد میں (لو دُعی) علامہ شوکانی نے کہا کہ یہ حدیث ابن حزم کے اس مذہب کا رد کرتی ہے کہ یہ دعا پہلے تشہد میں بھی واجب ہے، اذ افترغ کے لفظ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو شخص دیگر دعائیں مانگنا چاہے وہ اس کے بعد مانگے۔ اس حدیث کے لفظ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ سے بعض ظاہر یہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ یہ استعاذہ واجب ہے اور یہی طائفہ سے مروی ہے، مگر بعض نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ اس استعاذہ کے مستحب ہونے پر اجماع ہے۔

۹۸۶۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ أَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ الْيَمَامِيُّ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ بَعْدَ التَّشْهِدِ اللَّهُمَّ ارْقِنِي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضورؐ تشہد کے بعد کہا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبُکَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ اَعُوْذُبُکَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ وَ اَعُوْذُبُکَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ "اے اللہ میں تجھ سے جہنم کے عذاب پناہ مانگتا ہوں اور تجھ سے عذاب قبر سے پناہ مانگتا ہوں اور دجال کے فتنے سے تیری پناہ لیتا ہوں اور زندگی اور موت کے فتنے سے تیری پناہ لیتا ہوں۔

شرح: معتزلہ نے عذاب قبر کا انکار کیا ہے، اس حدیث میں ان کا رد بھی ہے۔ دجال کو مسیح دجال گزشتہ حدیث میں کہا گیا ہے کیونکہ وہ مسیح برحق کا مقابلہ کرے گا، نیز وہ مسوح العین (کان) ہوگا اور زمین میں سماحت کرے گا۔ زندگی کے فتنے سے مراد دنیوی خواہشات نفس اور دوسرے فتنے ہیں جو انسان کو راہ حق سے ہٹاتے ہیں۔ موت کے فتنے سے مراد بُری موت بھی ہو سکتی ہے اور نزع کا عذاب بھی اور عذاب قبر کے بعد کا عذاب بھی۔ نعوذ باللہ من ذالک۔

۹۸۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَأَبُو مَعْمَرٍ نَاعِبًا الْوَارِثُ نَا الْحُسَيْنُ الْمَعْمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ أَبِي أَنَسٍ مَحْبَجَنَ بْنِ الْأَدْرِعِ حَدَّثَنَا قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ فَإِذَا هُوَ بِمَجْلٍ قَدْ قَضَى صَلَاتَهُ وَهُوَ يَتَشَهَّدُ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ يَا اللَّهُ الْاِحَادَ الصَّامِدَ الَّذِیْ تُوَلِّدُ وَتُوَلِّدُ وَلَمْ یَكُنْ لَکُمْ کُفُوًا اَحَدًا اَنْ تَغْفِرَ لِيْ ذُنُوْبِيْ اِنَّکَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ قَالَ فَقَالَ قَدْ غُفِرَ لَکَ ثَلَاثًا۔

مجھ بن اور عائشہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو آپؐ نے ایک آدمی کو دیکھا جو نماز کے اختتام پر تھا اور تشہد پڑھ رہا تھا اور کہہ رہا تھا: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ "اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں، اے اللہ اکیسے غیر محتاج جس کی اولاد نہیں نہ وہ کسی کی اولاد ہے اور اس کا کوئی ہمسر نہیں کہ تو مجھے میرے گناہ بخش دے، بلاشبہ تو ہی غفور رحیم ہے۔ مجھ نے کہا کہ حضورؐ نے تین بار فرمایا: اس کی بخشش ہو گئی اس کی بخشش ہو گئی (یہ حدیث سنائی میں بھی ہے) شرح: احمد کا معنی ہے اکیلا جس کے ساتھ کوئی اور عدد نہ ہو، نہ ایک نہ دو آنحضرتؐ کا معنی ہے وہ سردار جس میں سیادت کی تمام اقسام جمع ہوں اور جس کا سہارا لیا جائے، جس پر کوئی آفت و مصیبت نہ آئے، اس لیے چٹان کو لغت عرب والے محمدؐ کہتے ہیں۔

بَابُ اِخْفَاءِ التَّشْهَدِ

تشہد کو مخفی پڑھنے کا باب۔

۹۸۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ الْکِنْدِيُّ شَا يُوْسُ يَعْنِي ابْنَ بُكَيْرٍ عَنْ

مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مِنَ
السُّنَنِ أَنْ يُخْفَى التَّشَهُّدُ.

عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ تشہد کو مخفی پڑھنا سنت ہے اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا اور کہا: حدیث حسن غریب۔ اور حاکم نے مستدرک میں روایت کی تو کیا: صحیح علی شرط الشیخین صحابی جب اس قسم کا لفظ بولے: مِنَ السُّنَنِ تو اس کا مطلب ہوتا ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت، لہذا اس لحاظ سے یہ حدیث مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے۔

بَابُ الْإِشَارَةِ فِي التَّشَهُّدِ

تشہد میں اشارے کا باب۔

۹۸۹۔ حَدَّثَنَا الْقُنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ مُسْلِمٍ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ الْمُعَاوِي قَالَ رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَأَنَا أَعْبَثُ بِالْحَصَى فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا
انْتَهَرَفَ نَهَانِي وَقَالَ إِنْ صَنَعْتَ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ فَقُلْتُ
كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ قَالَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ كَفَّهُ
الْيَمَنِيَّ عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْأَلِيِّ وَقَبَضَ أَصَابِعَهُ كُلَّهَا وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الَّتِي تَلِي الْإِبْهَامَ وَوَضَعَ
الْيُسْأَلِيَّ عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْأَلِيِّ.

عبدالرحمان معاوی نے کہا کہ عبداللہ بن عمرؓ نے مجھے نماز میں ننگر یوں سے کھیلنے دیکھا جب نماز ختم ہوئی تو مجھے اس سے منع کیا اور کہا: اُس طرح کہ جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے، میں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح کرتے تھے؟ فرمایا: جب آپ نماز میں (تشہد میں) بیٹھتے تھے تو اپنا دایاں ہاتھ دائیں ران پر رکھتے تھے اور تمام انگلیاں سمیٹ لیتے اور انگوٹھے کے پاس والی انگلی سے اشارہ کرتے تھے اور بائیں ہاتھ بائیں ران پر رکھتے تھے۔ شرح: یہ حدیث مسلم اور نسائی نے بھی روایت کی ہے۔ اس حدیث سے تشہد میں اشارے کا ثبوت ملا لیکن انگلیاں سمیٹنے کی کیفیت اس میں نہیں آئی۔ مولا ناسہانپوری نے فرمایا کہ ہمارے مینوں ائمہ، ابو منیفہ، ابو یوسفؒ اور محمد بن الحسنؒ اس اشارے پر متفق ہیں۔ اس طرح مالک، شافعیؒ اور احمد بن حنبلؒ اور ان سب کے تبعین بھی اس پر متفق ہیں کہ یہ اشارہ جلسۂ تشہد میں سنت ہے۔ حنفیہ کے متقدمین میں اس پر کوئی کلام نہیں ہوا، اختلاف اگر کیا تو بعض متأخرین نے کیا اور اختلاف کا کوئی اعتبار نہیں۔ علامہ محدث علی القاریؒ نے ترمذی میں عبارت میں کہا ہے کہ: اشارہ کے دلائل یہ ہیں، کتاب اللہ میں سے خداوند تعالیٰ کا یہ ارشاد: وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔ رسولؐ سو تمہیں حکم دے اسے لے لو اور جس بات سے منع کرے اس سے رکھ جاؤ۔ اور یہ قول النبی: وَمَنْ يَطْعَمْهُ الرَّسُولُ فَقَدْ اطْعَمَهُ اللَّهُ

”اور جس نے رسول کی بات مانی اس نے ہی اللہ کی بات مانی، اور سنت میں سے بہت سی احادیث ہیں۔ اور مانعین کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ جس نے کہا کہ اس میں ایک سے زیادہ رفع وحرکت ہے لہذا اس کا ترک اولیٰ ہے تو یہ مردود ہے کیونکہ اگر ترک اولیٰ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رفع ستابہ نہ فرماتے آپ کا فعل خلاف اولیٰ نہیں ہو سکتا۔ بعض کا یہ قول کہ یہ فرقہ رافضیہ کی موافقت ہے، بھی مردود ہے کیونکہ ان کے عوام اس نہ مانے میں رفع ستابہ نہیں کرتے جیسا کہ ہمارا مشاہدہ ہے ہاں سلام کے وقت ہاتھوں کے اشارے کرتے ہیں اور اسلام کے فوت ہو جانے پر انہوں نے کھڑے ہونے پر ہاتھ مارے ہیں، پس یہ دلیل بھی مردود ہوئی۔ بالفرض اگر وہ افضل الیہا کرتے ہوتے تو ہمیں ان کے ہر فعل کی مخالفت کا حکم نہیں ملا۔ ہم ان کے صرف اپنی افعال کی مخالفت کریں گے جو خلاف سنت ہوں۔ ورنہ اگر وہ دامن ہاتھ سے کھائیں تو کیا ہم اس میں بھی ان کی مخالفت ہی کریں گے؟ ہاں ان کی خود ساختہ رسوم و بدعات کی ہم ضرور مخالفت کریں گے۔ مثلاً سجدہ گاہ پر ہتھ رکھنا وغیرہ۔ دلائل رفع ستابہ میں سے ایک دلیل اجماع ہے کیونکہ اس مسئلے میں صحابہ اور سلف امت میں کوئی اختلاف نہیں رہا۔ بلکہ ہمارے امام اعظم اور ان کے دونوں ساتھیوں امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور سب علمائے اہل سنت کا یہی مسلک رہا ہے اور ہمارے خفی علمائے متقدمین بھی اس پر متفق رہے ہیں۔ ان لوگوں کی بات میں کوئی وزن نہیں جنہوں نے متاخرین میں سے اس سنت کو ترک کر دیا مثلاً ماوراء النہر کے اکثر باشندے، اہل خراسان، اہل روم اور علاقہ ہندوستان کے لوگ جن پر تقلید غالب ہے اور تحقیق مفقود ہے اور وہ درست قول کی تائید سے محروم رہے ہیں۔ اور کیدانی نے جو محرمات نماز کے ذکر کے سلسلے میں لکھا ہے کہ ستابہ کا اشارہ اہل حدیث کی مانند بھی ان میں داخل ہے یہ اس کا قول غریب ہے، خطائے عظیم اور جہم جہیم ہے۔ اس کا منشاء قواعد اصول سے ناواقفیت، مراتب فروع سے جہالت ہے۔ اگر حسن ظن کا حکم نہ ہوتا تو اس کا کفر صریح اور ارتداد واضح تھا کیا بھلا کسی مومن کے لیے یہ ملال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ فعل جو معتاد ترکے قریب ہے اسے حرام ٹھہرائے؟ اگر امام اعظم کی نفی اس مسئلے میں نہ ہوتی تو بھی علماء و عوام کا ذمہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ثابت خدہ عمل کا اتباع واجب سمجھیں۔ بالفرض اگر امام سے اس کی نفی بھی ثابت ہو جاتی تو بھی صاحب شریعت کا اتباع ہی واجب تھا کیونکہ جو فعل صحیح دلائل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو اس کی ترجیح ثابت شدہ لازمی امر ہے۔ اس مسئلے میں تو امام سے بھی نفی صریح موجود ہے۔ پس سلف و خلف کے اہل تدبیر کا یہی طریقہ ہے جن لوگوں نے لاعلمی کی ہڈا پر اشارے سے منع کیا ہے ان کو احادیث میں پہنچیں، یا فعل و ترک کے دونوں اقسام کی روایات ہیں تو انہوں نے ترک کو اولیٰ کہا۔

۹۹۰. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَبْرِ الرَّحْمِيُّ الْبُزْجَانِيُّ نَاعِفًا نَاعِفًا نَاعِبًا الْوَاحِدُ بْنُ زِيَادٍ

نَاعِثُ بْنُ حَكِيمٍ نَاعِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ فِي الصَّلَاةِ جَعَلَ قَدَامَهُ الْيُسْرَى تَحْتَ فَخِذِهِ الْيُمْنَى وَسَاقِهِ قَدَشَ قَدَامَهُ الْيُمْنَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخِذِهِ الْيُمْنَى وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ وَأَرَأَى نَاعِبًا الْوَاحِدَ وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ.

عبداللہ بن زبیرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز میں قعدہ کرتے تو اپنا بائیں پاؤں دائیں ران اور پٹلی کے نیچے رکھتے اور دایاں پاؤں بچھاتے اور اپنا بائیں ہاتھ دائیں گھٹنے پر اور دایاں ہاتھ دائیں ران پر رکھتے اور اپنی انگلی کے ساتھ اشارہ فرماتے تھے عبدالواحد راوی نے شاگردوں کو انگلی سے اشارہ کر کے دکھایا۔ یہ حدیث مسلم کی کتاب میں بھی آئی ہے اور ہر ایک جگہ تورتک کی مختلف صورتیں بیان ہوئی تھیں ان میں سے ایک صورت یہ ہے جو یہاں وارد ہے۔

۹۹۱۔ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْجَمْتِيّ نَا حَجَّاجٌ عَنْ اِبْنِ جُرَيْجٍ عَنْ زِيَادٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجْلَانَ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ ذَكَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُشِيرُ بِأَصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يَحْرُكُهَا قَالَ اِبْنُ جُرَيْجٍ وَزَادَ عَمْرُو ابْنُ دِينَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرٌ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ مَا أَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو كَذَلِكَ وَيَتَحَامَلُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْدَةِ الْيُسْرَى عَلَى فِجْدَاهِ الْيُسْرَى۔

عبداللہ بن زبیرؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشہد کی دعا لے تو حید میں انگلی کا اشارہ کرتے تھے اور انگلی ہلاتے نہیں تھے۔ اس حدیث میں عمرو بن دینار کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ عبداللہ بن زبیرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح دعا کرنے یعنی انگشت شہادت کا اشارہ کرتے دیکھا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ کا بوجھ ہاتھیں ران پر ڈالتے تھے۔

شرح: اس حدیث میں انگشت شہادت کو حرکت نہ دینے کا ذکر صراحتہً موجود ہے اور ابو حنیفہؒ کا مسلک یہی ہے۔ مولانا حنفیؒ نے فرمایا کہ یہی نے وائل بن حجر کی حدیث روایت کی ہے اس میں انگلی کو حرکت دینے کا واضح ذکر موجود ہے۔ یہی نے کہا کہ تحریک سے مراد ممکن ہے مطلقاً رفع سبابہ ہو کیونکہ جب انگلی اٹھائیں تو اسے ایک بار تو حرکت دینا ہی پڑتی ہے اور بار بار اور بڑا دیر یا نیچے اوپر ہلانا سیدھا مراد نہ ہو۔ سو اس طور پر وائلؓ اور عبداللہ بن زبیرؓ کی احادیث میں موافقت ہو جاتی ہے۔ پھر یہی نے عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غازیں انگلی کو حرکت دینا شیطان کو ڈرانے کا ذریعہ ہے۔ پھر یہی نے اس حدیث کو منعیٰ بتایا کیونکہ اس کا راوی واقدی قوی نہیں اور وہ اس کی روایت میں اکیلا ہے۔ ہمارے نزدیک تحریک اور عدم تحریک کی روایتوں میں تضاد نہیں کیونکہ تحریک سے مراد اٹھاتے وقت اور رکھتے وقت کی حرکت ہے۔ واللہ اعلم۔

۹۹۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا يَحْيَى نَا اِبْنُ عَجْلَانَ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ لَا يَجَاوِزُ بَصَرَهُ إِشَارَتَهُ وَحَدِيثُ

حَجَّاجِ أَتَتْ۔

ایک اور سند سے یہی حدیث، عبداللہ بن زبیرؓ نے کہا، یا یحییٰ راوی نے کہا، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یا عبداللہ بن زبیرؓ نے کہا کہ: نمازی کی نگاہ اپنے اشارے سے متجاوز نہ ہو۔ اور حجّاج کی حدیث زیادہ کامل ہے اس حدیث کو نسائی نے بھی روایت کیا ہے،

۹۹۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّفَيْلِيُّ نَاعُثْمَانُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ نَاعِصَامُ بْنُ قُدَامَةَ مِنْ بَنِي بُحَيْلَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ نُمَيْرٍ الْخُزَاعِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاضْعًا ذِرَاعًا أَيْمَانِي عَلَى فُخْدِهِ الْيُمْنَى رَافِعًا لِصَبْعِهِ السَّبَابِقَ قَدْ حَنَاهَا شَيْئًا۔

نمیر بن ابی نمیر خزاعی نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا دایاں بازو دائیں ران پر رکھے ہوئے اپنی انگشتِ ٹھکارت کو اٹھائے ہوئے دیکھا، انگلی کو آپ نے کچھ جھکایا ہوا تھا یہ حدیث نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے، شرح، اس حدیث کا ایک راوی عثمان بن عبدالرحمان صنعاء اور مجاہیل سے اکثر روایت کرنے کے باعث ضعیف و متروک قرار دیا گیا ہے، اس کا استاد اس سند میں عمام بن قدامہ بجلی ہے، وہ بھی مشکلم فیہ ہے، قسطلان نے اس پر اعتراض کیا ہے، اسی طرح مالک بن نمیر خزاعی کو بھی مجہول کہا گیا ہے، نمیر خزاعی بقول صاحب الامصابہ صحابی ہے یہ حدیث مسند احمد اور بیہقی کے بھی تقریباً انہی الفاظ سے روایت کی ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ رفع سب سے بہت سی صحیح و حسن احادیث سے ثابت ہے جو مد شہرت کو پہنچی ہوئی ہیں۔ خلفاء راشدین اور دیگر اصحاب کا اس پر عمل رہا، تابعین اور سلف صالحین ہی کرتے رہے۔ صحاح ستہ اور دیگر کتب حدیث وغیرہ اس مضمون پر صراحت دلاست کرتی ہیں۔ ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق رہا ہے۔ پس بعض کتب متاخرین اور فتاویٰ میں جو رفع سب سے کی کہ بہت کا ذکر آگیا ہے یہ بالکل ناقابل التفات ہے۔ یہ روایات فقہ شافعی ہیں۔ علامہ علی القاری، شیخ عبدالحق دہلوی، شیخ علی متقی، شیخ عبداللہ سندھی مکی، شیخ علم اللہ عبدالرزاق الحنفی نے ان شاذ و ضعیف روایات کا کافی و دشانی رد کیا ہے۔ اشارے کی کیفیت میں بھی روایات مختلف ہیں، حنفیہ کا مختار بقول علامہ علی القاری یہ ہے کہ چھوٹی دو انگلیاں قبض کرے، انگلیاں دو درمیانی انگلی کا حلقہ بنائے اور سب کو اٹھائے، وائل بن حجرؒ کی حدیث میں اسی طرح آیا ہے۔ دو طریقے اور بھی ہیں: ایک یہ کہ چھ انگلی سے لے کر درمیانی تک تین انگلیوں کا حلقہ بنائے، سب کو کھلا رکھے اور انگلیاں اس کی جڑ سے ملائے۔ دوسرا یہ کہ حسب روایت عبداللہ بن زبیرؓ کا اشارہ بنائے یعنی انگلیاں دو درمیانی سمٹی ہوئی انگلی کے ساتھ ملائے۔ حنفیہ کے نزدیک قعدہ میں بیٹھتے وقت ہاتھ کھلا رکھے اور اشارہ کے وقت وہ کیفیت بنائے جو اوپر گزری ہے، نفی کے وقت انگلی اٹھائے اور انہماک پر رکھ دے اور پھر آخر تک یہی کیفیت رکھے کیونکہ اس کے خلاف ثابت نہیں ہوا۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ الْإِعْتِمَادِ عَلَى يَدَيِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں ہاتھ کا سہارا لینے کی کراہیت کا باب۔

۹۹۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ شَبُوتٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْغَزَالِيُّ قَالُوا نَاعَبْنَا الرَّزَاقَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحْمَدُ ابْنُ حَنْبَلٍ أَنَّ يَجْلِسَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدًا عَلَى يَدَيْهِ وَقَالَ ابْنُ شَبُوتٍ نَهَى أَنْ يَعْتَمِدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ وَهُوَ مُعْتَمِدًا عَلَى يَدَيْهِ وَذَكَرَهُ فِي بَابِ الرَّفْعِ مِنَ السُّجُودِ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ نَهَى أَنْ يَعْتَمِدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا نَهَضَ فِي الصَّلَاةِ۔

ابن عمرؓ نے کہا کہ حسب روایت احمد بن حنبلؒ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی نماز میں سہارا لگا کر بیٹھے۔ ابن قسویہ کی روایت کے مطابق، اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی نماز میں ہاتھ پر سہارا لے۔ ابن رافع کی روایت اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی ہاتھ پر سہارا لگا کر نماز پڑھے اور ابن رافع نے اس کو باب الرفع من السجود میں ذکر کیا، ابن عبد الملک کی روایت میں اس بات سے منع فرمایا کہ نماز میں اوپر اٹھتے وقت آدمی اپنے دونوں ہاتھوں یا ایک ہاتھ کے سہارے سے اٹھے۔

شرح: اس حدیث میں ابوداؤد کے چار استاد ہیں۔ ان چاروں کی روایت مختلف تو ہے مگر متفقہاً دو متفقین نہیں ہے۔ احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا سیاق یہ بتاتا ہے کہ نماز میں جلوس کی حالت میں ہاتھ پر اعتماد کرنا ممنوع ہے۔ اس میں تینوں قعدے شامل ہیں، سجدوں کے درمیان کا قعدہ بھی اور تشہد کے دونوں قعدے بھی۔ احمد بن شہویہ کا سیاق ہاتھ پر مطلق اعتماد کی ممانعت کرتا ہے چاہے وہ جلوس میں ہو یا قیام کی طرف اٹھتے وقت۔ ابن رافع کا سیاق گویا عام ہے مگر وہ چونکہ رفع من السجود کے باب میں آیا ہے لہذا اس کی دلالت یہ ہے کہ سجدے سے اٹھتے وقت ہاتھ کا سہارا ممنوع ہے۔ ابن عبد الملک کا سیاق بھی وہی چاہتا ہے جو ابن رافع کا سیاق چاہتا ہے بلکہ یہ بظاہر اس سے بھی زیادہ عام ہے مولاناؒ نے فرمایا کہ ہاتھ پر نماز کی کسی حالت میں مثلاً جلوس میں یا سجدے سے اٹھنے میں بلا عذر سہارا لگانا ہمارے نزدیک مکروہ ہے۔ متقی الاخبار میں یہ حدیث بھی ہے اور ام قیس بنت محسن کی حدیث بھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بوڑھے ہو گئے جسم بھاری ہو گیا تو آپؐ نے نماز گاہ میں ایک سہارا بنایا جس پر اعتماد لگاتے تھے۔ علامہ شوکانیؒ نے کہا ہے کہ ابوداؤد اور منذری ہر دو اس حدیث ابن عمرؓ اور حدیث ام قیسؓ پر کلام سے خاموش رہے ہیں۔ پس یہ

دو فوں حدیثیں استدلال و عمل کے لائق ہیں جیسا کہ امر کی ایک جماعت نے صراحت کی ہے۔ لیکن امتیں کی حدیث کی سند میں عبد الرحمن و ابھی جمہول ہے۔ ابن عمرؓ کی حدیث اپنے تمام الفاظ کے ساتھ یہ دلالت کرتی ہے کہ ہاتھوں پر اعتماد کرو وہ ہے جلوس کے وقت بھی، اٹھتے وقت بھی اور مطلق صلوٰۃ میں کسی اور جگہ بھی۔ اور نبی کا ظاہری مفاد تحریم ہے پس جب ہاتھ پر اعتماد کا یہ حال ہے تو کسی اور چیز پر اعتماد تو بدرجہ اولیٰ اسی حکم میں ہوگا۔ امتیں کی حدیث نمازیں تون اور عسا وغیرہ ہر بحالت عذر مثلاً بڑھا پا، موٹا پا اور ضعف و مرض وغیرہ اعتماد کو جائز بتاتی ہے پس نبی کو غیر بحالت عذر پر محمول کیا جائے گا۔ پس بخاری میں جو آیا ہے کہ جب دوسرے سجدے سے سر اٹھایا تو میٹھ گئے اور زمین کا سہارا لیا پھر قیام کیا، یہ بھی حالت عذر پر محمول ہے کیونکہ اکابر صحابہؓ سے جلسہ استراحت کا ترک ثابت ہے۔ مولانا عبدالحیؒ لکھنوی نے اکابر صحابہؓ سے جلسہ استراحت کا ترک نقل کیا مثلاً علیؓ ابن مسعودؓ ابن زبیرؓ عمر بن الخطابؓ ابن عباسؓ اور ابو سعید خدریؓ علامہ محمد بن عبد السلام بن تیمیہ سے منقول ہے کہ صحابہؓ جلسہ استراحت کے ترک پر متفق ہے پس مالک کی حدیث کو عذر پر محمول کیا جانا ناگزیر ہے۔ حدیث کے الفاظ بھی بقول زر قاتی (شرح المواہب) اس پر دلالت کرتے ہیں: قیام اور قعود میں مجھ پر سبقت نہ کرو کیونکہ میں بو جھل ہو گیا ہوں۔ سو معلوم ہوا کہ حضورؐ جلسہ استراحت اس عذر سے کرتے تھے جسے اس قسم کا عذر لاحق ہوا ایسا کر سکتا ہے۔

۹۹۵۔ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ هَدَلٍ نَاعِمُ بْنُ الْوَارِثِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ سَأَلْتُ نَافِعًا عَنِ الرَّجُلِ يُصَلِّي وَهُوَ مُشْتَبِكٌ يَدَايِهِ قَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ تِلْكَ صَلَاةُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ۔

اسماعیل بن امیہ نے نافع سے پوچھا کہ آیا ہاتھوں کی انگلیاں نماز میں ایک دوسری پر ڈال کیسا ہے؟ اس نے ابن عمرؓ کا قول بیان کیا کہ یہ یہودیوں کی نماز ہے۔

۹۹۶۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي الثَّوْرَاءِ نَافِعِ بْنِ أَبِي حَزْمٍ وَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ نَافِعُ بْنُ وَهَبٍ وَهَذَا الْفُظُّ جَمِيعًا عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَأَى رَجُلًا يَتَكَبَّرُ عَلَى يَدَايِهِ الْيُسْرَى وَهُوَ نَافِعٌ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ هَارُونُ بْنُ تَمِيمٍ سَأَلْتُ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْسَرُ ثُمَّ اتَّفَقَا فَقَالَ لَمْ لَا تَجْلِسْ هَكَذَا فَإِنَّ هَكَذَا ابْتِجَالُ الْبُذَيْنِ يَغْدَابُونَ۔

ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک آدمی کو نماز میں اپنے ہاتھ کا سہارا لیے ہوئے دیکھا جبکہ وہ نماز میں بیٹھا تھا ہارون بن زید راوی نے کہا کہ: وہ اپنے ہاتھوں پر جھکا ہوا تھا، تو ابن عمرؓ نے فرمایا: یوں سب بیٹھ کیونکہ اس طرح وہ

بیٹھیں گے جن کو عذاب ہو رہا ہو گا یعنی جہنم میں عذاب سے استراحت کے لیے یوں بیٹھیں گے لہذا ان کے ساتھ مشابہت جائز نہیں ہے۔ امام احمد کا قول ہے کہ اکثر امارت سے یہی ثابت ہے کہ استراحت کا جلسہ مذکور ہے اور ہاتھوں پر اعتماد کر کے نہ بیٹھے۔ امام مالک اور ابو حنیفہ اور ایک روایت میں امام احمد جلسہ استراحت کے قائل نہیں ہیں ۴

شرح مسند احمد میں ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی مسجد میں ہو تو ہاتھوں کی انگلیاں ایک دوسری میں نہ ڈالے کیونکہ یہ شیطان کا فعل ہے۔ علامہ شوکانی نے کہا کہ مسجد میں ایسا کرنے سے نبی کی حکمت میں اختلاف ہوا ہے اور پھر کعب بن عجرہؓ کی حدیث میں مسجد کے علاوہ بھی یہ فعل ممنوع ہے۔ بعض نے کہا کہ نبی اس بنا پر ہے کہ یہ ایک فعل عیب ہے اور شیطان کی مشابہت ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ فعل شیطان کرتا ہے اور بعض نے کہا کہ اس میں احوال کی تشبیہ (جملہ ملط) کی دلالت ہے۔ ابن عربی نے کہا کہ میں نے ایک شخص دیکھا جو اس فعل کو دیکھنا مکروہ ماننا تھا اور کہتا تھا کہ اس میں تشبیہ احوال کی نظیر پائی جاتی ہے۔ لیکن مشکل یہ ہوئی کہ حدیث ذوالبید میں بن حنفیہ سے خود مسجد نبویؐ میں تشبیہ ثابت ہوئی ہے۔ عنقریب سنن ابی داؤد میں اس کی طرف اشارہ آئے گا۔ اگر ذوالبیدین کی حدیث نہ ہوتی تو نبی کا ظاہری مفاد تو تحریم ہے نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ مسجد میں یہ فعل مطلقاً ممنوع ہے، کرنے والا نماز میں ہو یا نہ ہو جیسا کہ نوویؒ نے تہذیب میں جزم کے ساتھ یہی کہا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ حنفیہ کے نزدیک تشبیہ نماز میں مکروہ ہے اور اس شخص کے لیے بھی جو نماز کے انتظار میں ہو یا اس کی طرف جارہا ہو۔ ابن عمرؓ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ تشبیہ کر کے نماز پڑھنا یہودیوں کا فعل ہے۔

بَابُ فِي تَخْفِيفِ الْقُعُودِ

قعود میں تخفیف کا باب۔

۹۹۷۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَا شُعْبَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَنْ اَبِي

حَبِيبَةَ عَنْ اَبِيهِ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي التَّكْعُتَيْنِ الْاُولَيَيْنِ كَأَنَّمَا عَلَى الرَّضْفِ قَالَ قُلْنَا حَتَّى يَقُومَ قَالَ حَتَّى يَقُومَ۔

عبداللہ بن مسعودؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ پہلی دو رکعتوں میں یوں ہوتے تھے گو گرم ہوتے رہیں۔ ابو عبیدہ کہتا ہے کہ ہم نے کہا: حتی کہ آپؐ اٹھتے، عبداللہ نے کہا: حتی کہ آپؐ اٹھتے۔ شرح: اس حدیث کو نسائی اور ترمذی نے بھی روایت کیا ہے کہ: یہ حدیث حسن ہے مگر ابو عبیدہ نے اپنے باب رد عبداللہ سے نہیں سنا۔ یہ ابو عبیدہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا بیٹا ہے اور کہا گیا ہے کہ اس کا نام ہی اس کی کنیت ہے بعض نے نام عامر بتایا ہے (اور سنن ابی داؤد میں عامر کی روایت بھی گزر چکی ہے) بخاری اور مسلم نے اپنی کتابوں

میں اس کی حدیث لی ہے گو اس نے اپنے باپ سے نہیں سنا۔ عمرو بن مڑہ کا بیان ہے کہ میں نے ابو عبیدہ سے پوچھا کیا تمہیں عبداللہؓ سے کوئی چیز یاد ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ (مختصر المنذری)
عبداللہؓ کی اس حدیث کے الفاظ سے مراد یا تو تخفیفِ قعدہ اولیٰ ہے جیسا کہ ابوداؤد نے بھی اس پر ہی باب رکھا ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد پہلی رکعت سے اٹھنا اور تیسری سے اٹھنا ہے (یعنی جب نماز رباعی ہو یعنی بالفاظ اس سے مراد جملہ استراحت کی نفی ہے۔ مگر اس حدیث سے یہ مراد لینا ضعیف ہے۔ جملہ استراحت ایک عذر کی حالت کا فعل ہے جو اگر عذر سے ہو تو ہمارے نزدیک اس میں حرج نہیں جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

- بَابُ فِي السَّلَامِ -

سلام کا باب

۹۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ ح وَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا زَائِدَةُ ح وَنَا مُسَدَّدُ نَا أَبُو الْأَحْوَصِ ح وَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْمُحَارِقِيُّ وَزِيَادُ بْنُ أَبِي يُوْبَ قَالَ نَا عُمَرُ بْنُ عُبَيْدٍ الظَّنَّابِيُّ ح وَنَا تَمِيمُ بْنُ الْمُنْتَصِرِ أَنَا إِسْحَاقُ يُعْنِي ابْنُ يُونُسَ عَنْ شَرِيْثٍ ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ نَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ نَا إِسْرَائِيلُ كُلُّهُ عَنْ أَبِي إِسْمَعِيلَ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ وَالْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدَّيْهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَذَا لَفْظُ حَدِيثِ سُفْيَانَ وَحَدِيثِ إِسْرَائِيلَ لَمْ يُفَيِّسْهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ وَيَحْيَى بْنُ أَدَمَ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ وَعَلَّقَمَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَشُعْبَةُ كَانَ يُنَكِّرُ هَذَا الْحَدِيثَ حَدِيثَ أَبِي إِسْحَاقَ أَنْ يَكُونَ مَرْفُوعًا -

عبداللہؐ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دائیں اور بائیں سلام کہتے تھے حتیٰ کہ آپ کے رخسار کی سفیدی دکھائی دیتی تھی: اسلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ ابوداؤد نے کہا کہ یہ سفیان کی حدیث کا لفظ ہے اور اسرائیل کی (بائیں) کی حدیث کی اس نے تشریح نہیں کی۔ ابوداؤد نے کہا: اور اس حدیث کو زہیر نے ابواسحاق سے اور یحییٰ بن آدم نے اسرائیل کے واسطے سے ابواسحاق سے اس نے عبدالرحمن بن اسود سے اس نے اپنے باپ سے اور علقمہ سے

دونوں نے عبد اللہؓ سے روایت کیا۔ ابو داؤد نے کہا، اور شعبہ اس حدیث یعنی ابو اسحاق کی حدیث کا انکار کرتا تھا۔ شرح: اس حدیث کو نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کیا اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ اس حدیث کی سند میں پانچ تحولات ہیں اور ابو داؤد نے ایک ماہرین کی مانند انہیں جمع کیا ہے اور ان کے کچھ باہمی اختلافات بھی بتائے ہیں۔ علامہ شوکانی نے عبد اللہؓ کے الفاظ سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ تسلیم کا مشروع طریقہ یہی ہے کہ پہلے دائیں اور پھر بائیں ہو۔ نوویؒ نے کہا کہ اگر نمازی دونوں سلام دائیں طرف یا دونوں بائیں طرف کئے یا پہلا بائیں طرف دوسرا دائیں طرف کئے تو بھی اس کی نماز صحیح ہوگئی اور دونوں سلام ہو گئے گو کیفیت کی تفصیل جاتی رہی۔ اس مسئلے میں علماء کا اختلاف ہے کہ نماز کے آخر میں دو سلام کئے جائیں یا ایک یا تین۔ جمہور کے نزدیک دو سلام ہیں۔ ابن المنذر نے ان کی حکایت ابو بکر صدیقؓ، علیؓ ابن مسعودؓ، عمر ابن یاسرؓ اور نافع بن عبد الحارثؓ سے صحابہ میں سے اور تابعین میں سے عطاء بن ابی رباح، علقمہؓ، شعبہؓ اور عبد الرحمن بن سلی سے اور ائمہ فقہ میں سے احمدؒ، اسحاقؒ، ابو ثورؒ اور اصحابِ رائے سے کی ہے۔ شافعی و حاکم مسلک بھی یہی ہے۔

ایک سلام کے مشروع ہونے کا قول ابن عمرؓ، انسؓ، سلمہ بن اکوعؓ اور عائشہ صدیقہؓ کا صحابہ میں سے، اور حسنؓ، ابن میرینؓ اور عمر بن عبد العزیزؓ کا تابعین میں سے اور ائمہ میں سے مالکؓ، داؤدؓ، وغیرہ کا ہے اور امام شافعیؒ کا ایک قول بھی یہی ہے۔ عبد اللہ بن موسیٰ بن جعفر کا مسلک یہ تھا کہ تین سلام واجب ہیں، دائیں، بائیں اور سامنے۔ جن کے نزدیک دو سلام مشروع ہیں ان میں یہ اختلاف ہے کہ دوسرا واجب ہے یا نہیں۔ جمہور کے نزدیک وہ مستحب ہے۔ ابن المنذر نے کہا ہے کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ جو شخص ایک ہی سلام کئے اس کی نماز جائز ہے۔ نوویؒ نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ لائق اعتماد لوگوں کے اجماع سے یہ ثابت ہے کہ واجب صرف ایک سلام ہے۔ اور حق وہی ہے جس کی طرف پہلے لوگ گئے ہیں کیونکہ دو سلاموں کے متعلق کثرت سے احادیث آئی ہیں جن میں سے بعض صحیح اور بعض حسن ہیں اور ان میں ایک سلام واجب ہے اور ان میں اقباط سے بہر خلافت ایک سلام میں وارد ہونے والی احادیث کے کیونکہ وہ قلیل ہونے کے باوجود ضعیف بھی ہیں اور ان پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ اگر ان پر اعتماد کیا بھی جائے تو دو سلاموں کی احادیث کے ساتھ تقارض کے باعث وہ لائق احتجاج نہیں۔ جہاں تک تین سلام کا ذکر ہے شاید اس کے قائل نے یہ سمجھا کہ اس باب میں جو دو سلام ثابت ہیں وہ آئندہ باب کی احادیث سے اسے ایک سلام کے علاوہ ہیں لہذا اس نے سب کو جمع کر کے تین سلام بنا ڈالے حالانکہ یہ بات فاسد ہے۔ اور اس سے زیادہ فاسد بات یہ ہے کہ چھوٹی مسجد میں ایک سلام اور بڑی میں دو سلام کئے جائیں۔

رخلا مہ نیل الاوطار شوکانی

ابو داؤد نے حدیث کی روایت کے بعد جو عبارت بولی ہے اس میں کئی روایات کا حوالہ دیا ہے۔ ان میں سے ایک مسند احمد میں ہے جس میں وضاحت کے ساتھ دونوں سلاموں کا ذکر ہے یعنی دائیں اور بائیں بار لفظ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ صرف ایک دفعہ آیا ہے۔ مسند کی دوسری روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ کے دائیں بائیں سلام کا ذکر ہے اور ایک بار اسلام علیکم ورحمۃ اللہ کا لفظ بھی ہے، یعنی دونوں طرف یہ لفظ سوتے تھے، طحاویؒ نے یہی حدیث انہی الفاظ سے روایت کی ہے اور اس میں دو بار السلام علیکم ورحمۃ اللہ کا لفظ ہے۔ اور شعبہؓ نے جو ابو اسحاق کی حدیث سے انکار کیا اس کا باعث بقول مولانا سہارنپوریؒ شاید یہ ہو کہ اس کی سند میں ابو اسحاق پر

کافی اختلاف واقع ہوا ہے۔ سند احمد میں شعبہ کی سند سے عن جابر عن ابی الفتح عن مسروق عن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث وارد ہے جس میں دائیں بائیں سلام کے ذکر کے علاوہ دوسرے سلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ آیا ہے مگر اس کی سند میں جابر الجعفی کوئی المرافضی ضعیف بلکہ کذاب ہے۔

۹۹۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ نَا مُوسَى بْنُ قَيْسٍ الْحَضْرَمِيُّ

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهَيْلٍ عَنْ عُلْفَةَ بْنِ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ وَعَنْ شِمَالِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ۔

علفہ بن وائل نے اپنے باپ وائل سے روایت کی، وائل نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ اپنے دائیں طرف سلام کتے تھے السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اور بائیں طرف سلام علیکم ورحمۃ اللہ (کتے تھے)۔

شرح: یہ دیکھ لیجئے علفہ بن وائل اپنے باپ وائل سے روایت کر رہا ہے۔ بعض متنازعہ فیہ مسائل میں جب احسان اس سند کی کوئی حدیث پیش کریں تو افسوسناک بات ہے کہ کچھ لوگ نیچے بھاڑ کر پیچھے پڑ جاتے ہیں۔ اس روایت کی سند میں ابوداؤد کا استاذ الاستاذ موسیٰ بن قیس حضرمی متکلم فیہ ہے۔ عقیلی نے کہا کہ یہ غالی روافض میں سے ہے۔ تہذیب میں ہے کہ یہ شخص منکر باطل حدیثیں روایت کرتا تھا۔ جہاں تک اس حدیث میں دائیں طرف کے سلام میں وبرکاتہ، کے اضافہ کا تعلق ہے، نووی نے کہا کہ یہ اضافہ مسنون نہیں اور اس میں ایک حدیث آئی ہے۔ یہ بدعت ہے لہذا بعض علماء نے اس کی طرف اشارہ کیا۔ کیونکہ اس میں کوئی حدیث صحیح وارد نہیں ہوئی۔ علامہ شوکانی نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ ابوداؤد نے حدیث وائل سے وبرکاتہ، کا اضافہ نقل کیا ہے جسے ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں ابن مسعود سے روایت کیا ہے اور اسی طرح ابن ماجہ نے بھی۔ حافظ ابن حجر نے تلخیص میں کہا ہے کہ ابن الصلاح پر حیرانی ہے جس نے یہ کہا کہ یہ اضافہ کتب حدیث میں کہیں نہیں آیا مگر وائل بن حجر کی حدیث میں۔ نووی نے جو کہہ کہا تھا کہ یہ ایک فرد روایت ہے لہذا حافظ نے تلخیص الافکار میں اس کے بہت سے طرق نقل کر دیئے ہیں۔ پھر اس کے بعد کہا ہے کہ یہ کئی طرق ہیں جن میں وبرکاتہ ثابت ہے برہان اس قول کے جو شیخ نووی نے فرمایا تھا۔ حافظ ابن حجر نے بلوغ المرام میں بھی حدیث وائل کو اس اضافے سمیت صحیح قرار دیا ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ حافظ کا یہ قول کہ ابن حبان نے اسے اپنی صحیح میں حدیث ابن مسعود سے روایت کیا ہے تو حدیث ابن مسعود کتب حدیث میں پھیل ہوئی ہے، احمد نے اسے کئی طرق سے روایت کیا ہے اور بیہقی اور طحاوی نے بھی اور اسی طرح وہ صحاح خمسہ میں مروی ہے لیکن کسی نے اس میں اضافہ ذکر نہیں کیا پس یہ اضافہ شاذ ہے۔ اگرچہ صحیح ابن حبان مل جاتی تو اس پر مزید کلام کرتے۔ اور حافظ نے جو ابن ماجہ کا ذکر کیا ہے، ابن ماجہ کے ہندی اور مصری نسخوں میں یہ اضافہ نہیں، کسی اور نسخے میں اگر ہوگا تو شاید الحاقی ہوگا بلوغ المرام میں اس حدیث کی تصحیح کا جواب یہ ہے

کہ اس کی سند میں موسیٰ بن قیس حضرمی بھی ہے جو بقول تعلیقی غالی اور روافض میں سے تھا اور بقول حافظ اس کے کلام کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ منکر باطل حدیثیں روایت کرتا تھا۔ میران میں سے کہ وہ ردی باطل احادیث بیان کرتا تھا۔ پس اس ساری جرح کے باوجود حافظ صاحب کا اس حدیث کو بطوع المرام صحیح کنا محض اٹکل ہے۔

...۱. حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا وَوَكَيْعٌ عَنْ مُسْعِرٍ عَنْ

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْقُبَيْطَةِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ أَحَدَنَا أَسَارِيْدَهُ مِنْ يَمِينِهِ وَمِنْ عَنْ يَسَارِهِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَا بَالُ أَحَدِكُمْ يُؤْمِي بِيْدِهِ كَأَنَّهَُا أَذْنَابُ حَيْلٍ شُمْسٍ إِنَّمَا يَكْفِي أَحَدَكُمْ أَوْ لَا يَكْفِي أَحَدَكُمْ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا أَوْ أَشَارَ بِأَصْبَعِهِ يُسَلِّمُ عَلَى أَخِيهِ مَنْ عَنْ يَمِينِهِ وَمَنْ عَنْ شِمَالِهِ .

جابر بن سمروہ نے کہا کہ ہم لوگ جب رسول اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے اور ہم میں سے کوئی سلا مکتا تو اپنے طرف کو اور بائیں طرف کو اور بائیں طرف کو اپنے ہاتھ سے اشارہ کرتا سو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھ لی تو فرمایا: تم میں سے کسی کا کیا حال ہے کہ وہ اپنے ہاتھ سے یوں اشارہ کرتا ہے گویا وہ سیخ پا گھوڑوں کی دُمیں ہیں، تم میں سے کسی کو یہی کافی ہے، یا یہ فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی کو یہ کافی نہیں کہ یوں کہے، اور اپنی انگلی سے اشارہ فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی کو یہ کافی نہیں کہ یوں کہے، اور اپنی انگلی سے اشارہ فرمایا، اپنے دائیں وائے بھائی اور بائیں وائے بھائی کو سلام کرے (یہ حدیث مسلم اور نسائی میں آئی ہے)

شرح: ابو داؤد کی اگلی متصل حدیث میں یہ لفظ آتے ہیں کیا تم میں سے کسی کو یا ان میں سے کسی کو فرمایا، یہ کافی نہیں کہ اپنا ہاتھ ران پر رکھے پھر اپنے بھائی پر دائیں طرف اور بائیں طرف سلام کہے۔ مسلم کے لفظ یہ ہیں: تم میں سے کسی کو یہی کافی ہے کہ اپنا ہاتھ اپنی ران پر رکھے پھر اپنے دائیں طرف والے بھائی کو اور بائیں طرف والے بھائی سلام کہے۔ نسائی کے لفظ یہ ہیں: کیا ان میں سے کسی کو یہ کافی نہیں کہ اپنا ہاتھ اپنی ران پر رکھے اور اپنی انگلی سے اشارہ کرے اور کہے السلام علیکم السلام علیکم ان روایات سے واضح ہو گیا کہ حضورؐ سے اس قول: اَنْ یَقُولَ هَكَذَا سے مراد اس کے سوا کچھ نہیں کہ نمازی سلام کے وقت اپنا ہاتھ ران پر رکھے رہے۔

رہا انگلی کا اشارہ سو اس سے مراد واٹھ اعلم، رفع سبنا ہے یعنی تشہد میں، اور اس کی وضاحت طحاوی کی روایت کرتی ہے جس میں عین امور کا ذکر ہے: (۱) ران پر ہاتھ رکھنا (۲) انگلی سے اشارہ کرنا (۳) سلام کہنا۔ مسلم اور نسائی کی روایتوں میں صرف دو چیزوں کا ذکر ہے: ران پر ہاتھ رکھنا اور سلام کہنا۔ ابو داؤد کی روایت میں پہلی چیز کا ذکر تو بطور کنایہ ہے پھر اس نے دوسری کا ذکر کیا پھر تیسری کا ذکر کیا، مگر امام طحاوی نے ان تینوں کو جمع کیا اور صراحتاً سب کا ذکر کیا ہے مستند احمد کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے: تم میں سے کوئی ساکن کیوں نہیں رہتا اور اپنے ہاتھ سے

ران پر رکھے ہوئے، اشارہ کیوں نہیں کرتا، پھر وہ دائیں بائیں اپنے ساتھی پر سلام کہے۔ یعنی انگلی کا اشارہ ہاتھ کو ران پر رکھے ہوئے کرے۔ اور ہو سکتا ہے کہ اشارہ کی ضمیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوثی ہو اور عبارت یوں ہو: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلی سے اشارہ کر کے فرمایا کہ یوں کرے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ اشارہ میدہ کا لفظ حضور کے اس قول کا بیان ہو کہ: ان یقول ہکذا۔ اور یہ دونوں جملے شہد میں اشارہ استہابہ پر محمول ہیں۔

۱۰۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْأَنْبَارِيُّ ثنا أَبُو نَعْبٍ عَنْ مَسْعَرٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ قَالَ أَمَا يَكْفِي أَحَدًا كُرًا وَاحِدًا هُمْ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فُخْذِهِ ثُمَّ يَسْكُو عَلَى آخِيهِ مَنْ عَنْ يَمِينِهِ وَمَنْ عَنْ شِمَالِهِ۔

اسی حدیث کی دوسری روایت، فرمایا: کیا تم میں سے کسی کو، یا ان میں سے کسی کو، یہ کافی نہیں کہ اپنا ہاتھ ران پر رکھے پھر اپنے دائیں بائیں اپنے بھائی پر سلام کرے۔

۱۰۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَزَاهِيرًا نَا الْأَعْمَشُ عَنِ الْمُسَيَّبِ بْنِ رَافِعٍ عَنْ تَمِيمِ الطَّائِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ رَافِعُونَ يَدَيْهِمْ قَالَ زُهَيْرًا رَأَى قَالَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ مَا أَفْعَى أَيْدِيَكُمْ كَأَنَّهُمْ أَذْنَابُ خَيْلٍ تُشْمِسُ أَسْكُنُوا إِنِ الصَّلَاةَ۔

جابر بن سمرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر داخل ہوئے اور لوگوں نے اپنے ہاتھ اٹھا رکھے تھے، زہیر راوی نے کہا کہ میرے عیال میں میرے استاد اعمش نے فی الصلوٰۃ کا لفظ بولا یعنی نماز میں۔ حضور نے فرمایا: کیا بات ہے کہ میں تمہیں یوں ہاتھ اٹھاتے دیکھتا ہوں گویا وہ سیخ یا گھوڑوں کی دمیں ہیں، نماز میں سکون اختیار کرو۔ (یہ حدیث سلم اور نسائی نے بھی بیان کی ہے)

شرح: نسائی کے الفاظ یہ ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس گھر سے باہر تشریف لائے اور ہم نے نماز میں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے۔ مولانا نے فرمایا کہ ہم اس حدیث پر باب رفع الیدین میں گفتگو کر چکے ہیں جسے بیان نہیں دہراتے۔ اور جو حدیث اسی باب میں عبید اللہ بن قبطیہ عن جابر بن سمرہ کی روایت سے گزری ہے اس میں یہ ہے کہ ہم لوگ حضور کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے۔ اور اس میں سلام کے وقت رفع الیدین کا ذکر ہے جس سے حضور نے منع فرمایا۔ یہ موجودہ حدیث تميم الطائي عن جابر بن سمرہ کی روایت سے ہے اور اس میں حضور کے گھر سے تشریف لاکر مسجد میں داخل ہونے کا ذکر ہے، نیز اس میں یہ لفظ ہیں کہ لوگ نماز میں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے۔ اس سے واضح ہے کہ یہ در واقعات ہیں اور دوسری حدیث میں یہ لفظ: أَسْكُنُوا إِنِ الصَّلَاةَ صراحۃً بتایا ہے کہ یہاں پر جس رفع الیدین نے

نماز آئی ہے وہ نماز میں رفع الیدین، تہانہ کہ سلام کے وقت، اور ہم نے حضرت شیخ الاسلام عثمانی سے بھی دفع المہم نقل کیا ہے کہ یہ دو اوقات تھے اور دو مواقع کے رفع الیدین سے حماضت ہو رہی ہے سلام کے وقت بھی اور نماز میں بھی۔ حدیث تو یہی کہ رہی ہے اگر کوئی جھگڑا کرے تو اس کی مرضی۔

بَابُ الرَّدِّ عَلَى الْإِمَامِ

امام پر رد سلام کا باب

۱۰۰۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ أَبُو الْجَمَاهِرِ نَا سَعِيدُ بْنُ بَشِيرٍ عَنْ تَتَادَةَ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ سَمُرَةَ قَالَتْ أَمَّا نَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَرُدَّ عَلَى الْإِمَامِ وَأَنْ نَتَخَبَّ وَأَنْ يُسَلِّوْا بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ۔

سمرہؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ امام کے سلام کا جواب دیں اور باہم محبت کریں اور ایک دوسرے کو سلام کہیں اس حدیث کو ابن ماجہ نے مختصراً روایت کیا ہے، شرح: اس حدیث کی سند میں سعید بن بشیر از دی شامی ضعیف راوی ہے۔ حسن کا سماع سمرہؓ سے ثابت ہے، اس پر بحث گزر چکی ہے۔ رد علی الامام کا مطلب یہ ہے کہ سلام کے وقت امام کی نیت کریں کہ وہ ہمارے سلام میں داخل ہے۔ پیچھے گور چکا کہ دائیں بائیں اپنے بھائیوں پر سلام کہا جائے۔ امام دائیں طرف ہو تو پہلے سلام میں اسے شامل کرنے کی نیت کی جائے، بائیں طرف ہو تو دوسرے سلام میں۔ پس نمازی کو اگر مقتدی ہو تو امام اور دوسرے نمازیوں کی نیت کرنا چاہیئے، باہم محبت نمازیوں اور تمام اہل اسلام کو مشتمل ہے کہ ان سے اخلاقی حسنہ سے پیش آئیں، نصیحت کریں، ان کے لیے دعا کریں، وقت پر ان کی معاونت کریں ایک دوسرے کو سلام بھی نماز اور غیر نماز میں سب کو شامل ہے، مسلم کا دوسرے پر حق ہے کہ اسے سلام کیا جائے، افسوس یہ سنت ترک ہوئی جاتی ہے۔

بَابُ التَّكْبِيرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ

نماز کے بعد تکبیر کا باب۔

۱۰۰۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنْ

بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ يُعَلِّمُ نِقْضَ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتَّكْبِيرِ۔

ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا اختتام تکبیر سے معلوم ہوتا تھا۔ یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی اور مسند احمد میں بھی آئی ہے، شرح: امام نووی نے کہا ہے کہ بعض سلف کے اس قول کی دلیل ہے کہ باذان بلند ذکر کرنا فرض نماز کے بعد

مستحب ہے۔ متاخرین میں سے ابن حزمؒ ظاہری نے بھی اسے مستحب بتایا ہے، ابن بطال وغیرہ نے کہا ہے کہ سب فقہی مذاہب والے اس بات پر متفق ہیں کہ بلند آواز سے ذکر اور تکبیر مستحب نہیں ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ ہمیشہ ہی اختتام نماز پر باجمہر ذکر ہوتا تھا، کبھی کبھی تعیلاً ہوتا تھا۔ میں اس بات کو امام اور مقتدی کے لیے پسند کرتا ہوں کہ نماز سے فارغ ہو کر مخفی ذکر کریں۔ امام اگر تعیلاً باجمہر کرے تو جائز ہے اور جب لوگ سیکھ جائیں تو مخفی کرے۔ حنفیہ صرف ان موافق پر باجمہر ذکر کے قائل ہیں جہاں ایسا ثابت ہے مثلاً منیٰ وغیرہ میں تکبیرات تشریق اور اس حدیث کو بھی اسی پر محمول کیا جاسکتا ہے۔ عید اور تشریق کی تکبیروں کی قضاء اسی لیے حنفیہ کے نزدیک واجب نہیں ہے۔ جو لوگ کچھ خود ساختہ اذکار باجمہر اجتماعی طور پر کرنے کو فضیلت کا باعث مانتے ہیں اور نہ کرنے والوں پر تکبیر کرتے ہیں وہ اس حدیث پر عمل سے بے بہرہ اور غار ج ہیں۔

۵۰۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى الْبَلْخِيُّ نَاعِبُ الدَّرَّاجِ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ أَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَنَّ أَبَا مَعْبِدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَفَعَ الصَّوْتِ لِلدَّكْرِ حِينَ يَنْصَرِفُ النَّاسُ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ كَانَ ذَلِكَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ أَعْلَمُ إِذَا انْصَرَفُوا بِذَلِكَ وَأَسْمَعُهُ.

ابن عباسؓ نے عہدِ نبویؐ کی فرض نماز کے بعد باواز بلند ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تھا، ابن عباسؓ نے کہا کہ میں ان کے نماز کا اختتام اس سے جانتا اور اسے سنتا تھا یہ حدیث بخاری اور مسلم میں بھی ہے شرح: امام نوویؒ نے کہا کہ چھوٹا بچہ ہونے کے باعث بعض دفعہ ابن عباسؓ نماز میں حاضر نہ ہوتے ہوں گے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ عمر و بن دینار نے اس حدیث کا ذکر ابو معبدؓ (راوی حدیث جو ابن عباسؓ کا غلام تھا) سے کیا تو اس نے اس کا انکار کیا اور کہا کہ میں نے یہ حدیث تجھے نہیں سنائی تھی۔ عمرو کا بیان ہے کہ وہ قبل ازیں یہ حدیث مجھے بتا چکے تھے نوویؒ نے کہا کہ امام مسلم نے جو اس حدیث کو صحیح جانا اور اس کی روایت کی اس میں یہ دلیل ہے کہ ان کے نزدیک راوی کی حدیث روایت کر چکے کے بعد اگر وہ اس کا انکار بھی کرے تو حدیث اس شرط کے ساتھ صحیح ہے کہ اس سے روایت کرنا والا ثقہ ہو۔ جمہور محدثین و فقہاء اور اہل اصول اس پر متفق ہیں۔ لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ محدث کو شک ہو جائے یا بھول جائے یا کہے کہ مجھے یاد نہیں کہ یہ حدیث تجھے سنائی تھی۔ ابو حنیفہؒ کے اصحاب میں سے کوفی نے اس کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ ایسی حدیث لائق حجت نہیں۔ لیکن جب محدث یقینی طور پر انکار کرے کہ کہہ کہ تم بھوٹ کہتے ہو، میں نے یہ حدیث تمہیں ہرگز نہیں سنائی تو سب علماء کے نزدیک ایسی حدیث لائق احتجاج نہیں رہتی، کیوں کہ دونوں میں ہر ایک کا یقین دوسرے کے یقین سے تار من رکھتا ہے، اور چونکہ استاد اصل ہے اس لیے اس صورت میں ایسی حدیث کا اسقاط واجب ہے۔ لیکن دوسری روایات جو اس راوی نے اسی محدث کے حوالے سے بیان کی ہوں ان میں قدح نہیں ہوگی کیونکہ تحقیق سے اس کا کذب معلوم نہیں ہے۔

بَابُ حَذْفِ السَّلَامِ

سلام کو لمبائے کرنے کا باب۔

۱۰۰۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ يُونُسَ الْفَرَّائِيُّ نَا
الْأَوْثَمَ الْجَعْفَرِيُّ عَنْ قُرَّةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَذَفُ السَّلَامِ سُنَّةٌ.

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سلام کو حذف کرنا سنت ہے۔ (اس حدیث کے مانع پر نسخہ مکتوبہ اور معتبانہ میں یہ عبارت بھی ہے: عیسیٰ نے کہا کہ ابن المبارک نے مجھے اس حدیث کو مرفوع بیان کرنے سے منع کیا۔ ابو داؤد نے کہا کہ میں نے ابو عمیر عدی بن یونس فاخوری رملی سے سنا کہ جب فریابی مکہ سے لوٹا تو اس نے اس حدیث کو مرفوع بیان کرنا چھوڑ دیا اور کہا کہ اُسے احمد بن حنبلؒ نے اس کے رفع سے منع کر دیا ہے۔ یہ حدیث ترمذی میں بھی ہے اور اس نے اسے حسن صحیح کہا ہے)

شرح: اس حدیث کا ایک راوی قُرہ بن عبد الرحمن بن حیوئیل بصری معافری ہے تو صادق القول مگر اس کی کچھ منکر روایات بھی ہیں۔ حذف کا معنی ہے لمبائے کرنا۔ ابن المبارک سے ترمذی نے بحوالہ علی بن حجر نقل کیا ہے کہ سلام کو مکہ سے نہ کہو۔ ابراہیم مخفیؒ سے مروی ہے کہ: تکبیر حنہم ہے اور سلام جنہم ہے۔ یعنی سلام کو قطع کر کے فوراً کہہ دے لمبائے کر دے۔ اگر یہ حدیث مرفوع نہیں ہے تو بھی صحابی کا یہ قول کہ فلاں کام سنت ہے مرفوع حدیث کے حکم میں ہے

بَابُ إِذَا احْدَثَ فِي صَلَاتِهِ يَسْتَقْبِلُ

اب اس بیان میں کہ جب کوئی نماز میں ہے وضو ہو جائے۔

۱۰۰۷۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ عَاصِمِ
الْأَحْوَلِ عَنْ عِيسَى بْنِ حِطَّانٍ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ سَلَامٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُلَيْقٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَسَأَ احْدَأَكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَعِدْ
صَلَاتَهُ.

علی بن حلقؒ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نماز میں جب تم میں سے کسی کی ہوا خارج ہو جائے تو نماز چھوڑ دے اور وضو کرے اور نماز کا اعادہ کرے (یہ حدیث ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے۔)

ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔ ابو داؤد اس سے قبل کتاب الطہارت میں اسے نمبر ۲۰۵ پر درج کر چکے ہیں اور اس کے متعلق مناسب گفتگو وہاں گزر چکی ہے)

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَتَطَوَّعُ فِي مَكَانِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ الْمَكْتُوبَةَ

(من کے مقام پر نفل ادا کرنے والے شخص کا باب۔

۱۰۰۸۔ حَدَّثَنَا مُسْلَدٌ نَاحِدٌ وَعَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ كَيْثٍ عَنِ الْحُجَّاجِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْبَحُ أَحَدُكُمْ قَالَ عَنْ عَبْدِ الْوَارِثِ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ وَعَنْ يَمِينِهِ أَوْ عَنْ شِمَالِهِ نَزَادَ فِي حَدِيثٍ حَمَّادٍ فِي الصَّلَاةِ يُعْنَى فِي التَّكْبِيرِ -

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم میں سے کوئی ایسا کرنے سے عاجز ہوتا ہے کہ نماز میں آگے بڑھ جائے یا پیچھے ہٹ جائے یا دائیں یا بائیں ہو جائے، یعنی نفل نماز میں (ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا ہے) صریح: ابو جاتم نے ابراہیم کو جمہول کیا ہے۔ بخاری نے اس حدیث کی سند کو غیر صحیح کہا ہے۔ ابراہیم بن اسماعیل کو اسماعیل بن ابراہیم بھی کہا گیا ہے بخاری نے انہیں ایک ہی شخصیت کہا ہے مگر ابو حاتم رازی اور ابن مہبان نے فرق کیا ہے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جہاں فریضہ ادا کریں وہاں نفل نہ پڑھیں بلکہ ادھر ادھر یا آگے پیچھے ہو جائیں۔ بخاری نے باب مکث الامام فی الصلوة میں کہا ہے کہ ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً بیان کیا جاتا ہے کہ امام اپنی جگہ پر نفل نہ پڑھے مگر یہ صحیح نہیں ہے۔ ابن ماجہ کے لفظ یہ ہیں: کیا تم میں سے کوئی ایسا کرنے سے عاجز ہوتا ہے کہ جب نماز پڑھے تو آگے بڑھے یا پیچھے کی ایک روایت کے الفاظ ہیں: جب تم میں سے کوئی فرض کے بعد نفل پڑھنا چاہے تو آگے بڑھ جائے یا پیچھے ہو جائے یا دائیں یا بائیں ہو جائے۔ یہی دوسری روایت میں ہے: کیا تم میں سے کوئی ایسا نہیں کر سکتا کہ جب فرض پڑھ کر نفل پڑھنا چاہے تو آگے بڑھ جائے یا پیچھے ہٹ جائے یا دائیں کو بدل جائے یا بائیں طرف کو ہو جائے۔ بخاری نے راوی کا نام ابراہیم بن اسماعیل کے بجائے اسماعیل بن ابراہیم ہونا صحیح کر دیا ہے یہ اضطراب لیث بن ابی سلیم کا ہے جو روایت میں متفرد ہے۔ حافظ ابن حجر نے مغیرہ بن شعبہؓ کی مرفوع حدیث کا ذکر کیا ہے جس کے لفظ یہ ہیں کہ: امام نے جہاں فریضہ ادا کیا ہو وہاں پر نفل نہ پڑھے جب تک کہ وہاں سے ادھر ادھر نہ ہو جائے۔ اس کی سند منقطع ہے اور ابو داؤد نے اسے روایت کیا ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ بقول بہیقی ابو داؤد نے کہا کہ عطا خراسانی کی ملاقات مغیرہؓ سے نہیں ہوئی۔ شوکانی نے کہا کہ مندرجہ کتاب ہے: جس سال مغیرہؓ کی وفات ہوئی، اسی سال عطا خراسانی پیدا ہوا تھا یعنی مشہور روایت میں مشہور خطیب نے کہا کہ علماء کا اس پر اجماع ہے، اور بعض نے کہا کہ مغیرہؓ کی وفات سے ایک سال قبل اس کی پیدائش ہوئی

مقی۔ رہا حنفیہ کا مذہب اس مسئلہ میں، سو بدائع میں ہے جس نماز کے بعد سنت ہو اس میں بیٹھ رہنا مکروہ ہے۔ یہ کہ بہت صحابہؓ سے مروی ہے مثلاً حضرات ابو بکرؓ و عمرؓ وغیرہما فرض سے فارغ ہوتے ہی اللہ کھڑے ہوتے تھے۔ گویا کہ گرم پتھروں پر بیٹھے ہوں۔ پس نمازی نہ ٹھہرے بلکہ اللہ کھڑا ہو اور اس جگہ سے بٹ جائے پھر نقل پڑھے، کیونکہ ابو بکرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم میں سے کوئی ایسا نہیں کر سکتا کہ جب نماز سے فارغ ہو تو آگے پیچھے ہو جائے۔ اور ابن عمرؓ نے جس جگہ امام نے فرض پڑھائے ہوں وہیں اس کا نقل ادا کرنا مکروہ قرار دیا تھا کیونکہ اس سے باہر سے آنے والے پر معاملہ مشتبہ ہو جاتا ہے۔ پس اشتباہ کے ازالے کے لیے یا اپنے گواہ زیادہ کرنے کے لیے وہاں سے بٹ جائے کیونکہ مروی ہے کہ نماز گاہ بروز قیامت گواہی دے گی اور تو ہے امام کا مسئلہ۔ متقدموں کے متعلق حنفیہ کے بعض مشائخ نے کہا کہ چونکہ ان کے باعث اشتباہ نہیں ہوتا لہذا نقل مکانی نہ کرنے میں حرج نہیں کیونکہ آنے والا جب امام کو اس کی جگہ پر نہ پائے تو اسے اشتباہ نہیں ہو سکتا۔ امام محمد بن الحسنؒ نے قوم کو بھی انتقال مکان مستحب بتایا ہے، کہ وہ سفین توڑ دیں اور ادھر ادھر ہو جائیں کیونکہ حدیث ابی ہریرہؓ کا یہی مفہوم ہے۔

۱۰۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ ابْنُ نَجْدَةَ نَا أَشْعَثُ بْنُ شُعْبَةَ عَنِ الْمُنْهَالِ ابْنِ خَلِيفَةَ عَنِ الْأَثَرِ مَارِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا إِمَامَنَا يُكْنَى أَبَا رُمْثَةَ فَقَالَ صَلَّيْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَقُومَانِ فِي الصَّغْرِ الْمَقْدِمِ عَنْ يَمِينِهِ وَكَانَ جُلُّ قَدِّهِمَا التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ فَصَلَّى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى رَأَيْنَا بَيَاضَ خَدَّيْهِ ثُمَّ انْقَلَبَ كَأَنَّهُ قَاتِلٌ ابْنُ رُمْثَةَ يَعْنِي نَفْسَهُ فَقَامَ الرَّجُلُ الَّذِي أَدْرَكَ مَعَهُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ يَشْفَعُ فَوْثَبَ إِلَيْهِمَا عُمَرُ فَأَخَذَ بِسُكْبِيهِ هَذِهِ ثُمَّ قَالَ اجْلِسْ فَإِنَّمَا تَمُرُ بِهَذَا أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا أَنْ تَمُوتُوا يَكُنْ بَيْنَ صَلَاتِهِمْ فَصَلَّ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ فَقَالَ أَصَابَ اللَّهُ بِكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ.

اور بن قیس نے کہا کہ ہمارے ایک امام نے ہمیں نماز پڑھائی جس کی کنیت ابو رُمثہ تھی، پس اس نے کہا کہ میں نے یہی نماز یا اس جیسی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی تھی۔ اس نے کہا کہ ابو بکرؓ و عمرؓ پہلی صف میں حضورؐ کے دائیں ہاتھ کھڑے ہوتے تھے۔ اور ایک آدمی نماز کی پہلی تکبیر میں حاضر تھا، پس اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی پھر اپنے دائیں اور بائیں طرف سلام کہا حتیٰ کہ ہم نے آپ کے رنسا روں کی سفیدی

دیکھ لی۔ پھر حضورؐ نے منہ پھیرا جس طرح کہ ابورمضہ نے پھیرا ہے، یعنی وہ خود، پس وہ آدمی اٹھا جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز کی پہلی تکبیر پائی تھی، تاکہ دو نفل پڑھے، پس عمرؓ تیزی سے اس کی طرف اٹھے، اس کے کندھے پکڑے اور اسے ہلایا، پھر کہا: بیٹہ! کیونکہ اہل کتاب برباد نہ ہونے تھے مگر اس سبب سے کہ ان کی نمازوں میں فاصلہ نہ ہوتا تھا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آنکھ اٹھائی اور فرمایا: اے خطابؓ! اسے بیٹے اللہ نے تجھ سے درست کام کرایا یا کھلوا یا ہے۔ رسن ابی داؤد کے ہندی نسخوں میں یہ عبارت نہیں بعض اور نسخوں میں موجود ہے: قال ابو داؤد: وکنّا قبل ابو امیہ مکان ابی رمثہ "ابو داؤد نے کہا کہ ابورمضہ کے بجائے ابو امیہ بھی کہا گیا ہے۔ مندرجہ کا قول ہے کہ کہ ابورمضہ کا نام رفاعہ بن یغریٰ بن تمیم تھا، تیمم الرباب میں سے یا تمیمی کوئی بھی کہا گیا ہے۔

اس حدیث کا راوی اشعث بن شعبہ معنیصی متکلم فیہ سے۔ از دہی نے اسے منعیث کہا اور ابورمضہ نے نرم کہا ہے ابو داؤد نے اسے ثقہ کہا ہے اور ابن حبان نے اسے ثقات میں درج کیا ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا ہے کہ ابن الاثیر نے اسد الغابہ میں، حافظ نے تہذیب اور اصحابہ میں یہی حدیث ابوریمہ کے تحت میں درج کی ہے حافظ صاحب کہتے ہیں کہ ابوریمہ صحابی کو ابن حبان نے ذکر کیا ہے مگر اس کا کوئی حال اور اتہ پتہ معلوم نہیں ہو سکا۔ ویسے وہ بصریؒ کا شمار ہوتا ہے۔ ابومندہ اور ابونعیم نے ابوریمہ کے حوالے سے یہی ابو داؤد والی حدیث بیان کی ہے اور اس کا منقول یہی ہے جو ابو داؤد میں ہے۔ مولاناؒ فرماتے ہیں کہ مجھے ابو داؤد کے جتنے نسخے دیکھنے کا موقع ملا ہے ان میں ابورمضہ کا لفظ ہے۔ مثلاً ایک نسخہ خطیب بغدادی کے ہاتھ کا لکھا ہوا، دوسرا فضل بن طاہر کا لکھا ہوا، تیسرا ابن الاعرابی کا جو تھا ابن ابی ذئب کی روایت کا اور پانچواں رملی کی روایت والا، اور اسی طرح حاکم نے مستدرک میں اسے روایت کیا ہے۔ اسی طرح معجم طبرانی میں اسے ابورمضہ کی سند میں لکھا گیا ہے۔ ابن حبان نے ابوریمہ کا نام لکھا ہے اور آگے کچھ نہیں لکھا۔

جناب عمر فاروقؓ کے قول: فَإِنَّكَ لَمَّا يَفْلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ اِنْ كَانُوا دُيُّ مُطْلَبٍ يَرْجُو كَيْسَ قَوْمٍ مِنْ فِرَافِصٍ وَلَوْ اَخْلَا كَامِيَا زَمْتٌ بَأْسُهُ تَوَدُّهُ هَلَاكٌ يُوْجَدُ جَاءَتْ يَسْ كَيْونَكَ يَحْيَا اَسْ دِيْنُ كِي مَعْرِفَتٍ سَمِيْكَ نَدْبَادَتِيْ سَمِيْ هَضْمٌ يَسْنُوْ بَرْسٌ شَرِيْدُ الْفَاظِ مِيْسُ جُوْدٍ عِلَّتْ كِي مَذْمُوتٌ اُوْرِدُوْكَ سَمِيْ اس كَا مِيْسِيْ مَطْلَبٌ يَسْ۔

بَابُ فِي سَجْدَاتِي السَّهْوِ

دو سجدوں میں سہو کا باب

۱۰۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجِيْبٍ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَايَ صَلَاتِي الْعِشِيِّ الظُّهْمَا أَوْ الْعَصْرَ قَالَ فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ قَامَ إِلَى خَشْبَتِهِ فِي مُقَدِّمِ السَّجْدِ فَوَضَعَ يَدَايَا عَلَيْهِمَا إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى يُعْرِفُ فِي وَجْهِهِ الْغَضَبُ ثُمَّ

خَرَجَ سَرْعَانُ النَّاسِ وَهُمْ يَقُولُونَ قُصِرَتِ الصَّلَاةُ قُصِرَتِ الصَّلَاةُ وَفِي النَّاسِ
 أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَهَابَاهُ أَنْ يَكَلِّمَاهُ فَقَامَ رَجُلٌ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِمَسْمِيَةٍ ذَا الْيَدَيْنِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُنْسَيْتَ أَمْ قُصِرَتِ الصَّلَاةُ قَالَ لَمْ أُنْسَ
 وَلَمْ تُقْصِرِ الصَّلَاةُ قَالَ بَلْ نُسَيْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ عَلَى الْقَوْمِ فَقَالَ أَصَدَّتْ ذُو الْيَدَيْنِ فَأَوْمَأُ أَيُّ نَعَمْ فَارْجِعْ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَقَامِهِ فَصَلَّى الرَّكَعَتَيْنِ الْبَاقِيَتَيْنِ ثُمَّ سَأَلَ ثُمَّ كَبَّرَ
 سَجْدًا مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدًا مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ
 ثُمَّ رَفَعَ وَكَبَّرَ قَالَ فَيَقِيلُ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَمْ أَحْفَظْهُ مِنْ أَيِّ هَرِيرَةٍ
 وَلَكِنْ نُبْتُ أَنْ عِمْرَانَ بْنَ حَصِينٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں زوال کے بعد کی دو نمازوں نظر اور
 اور عصر میں ایک نماز پڑھا لی، ابو ہریرہ نے کہا کہ حضورؐ نے ہمیں دو رکعتیں پڑھائیں پھر سلام کہا پھر مسجد کے دروازے
 کے پاس ایک مکڑی کی طرف تشریف لے گئے اور اپنے ہاتھ اس پر رکھے اس طرح کہ ایک ہاتھ دوسرے کے اوپر
 تھا، آپ کے چہرے پر ناراضگی نمایاں تھی، پھر جلدی جانے والے لوگ باہر نکل گئے اور وہ کہتے تھے: نماز میں
 کمی ہو گئی، نماز میں کمی ہو گئی۔ اور لوگوں میں ابو بکرؓ و عمرؓ بھی تھے۔ وہ دونوں حضرات آپ سے مارے ہیبت تھے
 بات نہ کر سکے، پس ایک آدمی کھڑا ہوا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذوالیدین کہا کرتے تھے۔ اس نے کہا کہ
 یا رسول اللہ کیا آپ بھول گئے ہیں یا نماز میں کمی ہو گئی ہے؟ حضورؐ نے فرمایا: نہ میں بھولا نہ نماز میں کمی ہوئی ہے۔
 اس نے کہا یا رسول اللہ بلکہ آپ بھول گئے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی طرف منہ کر کے فرمایا:
 کیا ذوالیدین ٹھیک کہتا ہے؟ پس لوگوں نے اشارے سے بتایا کہ ہاں ٹھیک کہتا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اپنی جگہ پر واپس لوٹے اور باقی دو رکعتیں پڑھیں پھر سلام کہا پھر تکبیر کی اور اپنے سجدے کی مانند یا اس سے
 طویل تر سجدہ کیا، پھر سر اٹھایا اور تکبیر کی، پھر تکبیر کی اور سجدہ کیا جو پہلے سجدے جیسا یا اس سے طویل تر تھا پھر
 سر اٹھایا اور تکبیر کی، ایوب راوی حدیث نے کہا کہ میرے شیخ محمدؓ سے کہا گیا کہ حضورؐ نے سجدہ سہو کے بعد سلام
 کہا؟ اس نے کہا یہ بات مجھے ابو ہریرہؓ سے تو یاد نہیں مگر مجھے بتایا گیا ہے کہ عمران بن حصینؓ نے کہا پھر سلام کہا۔

شرح: اس حدیث کو دیگر سب صحاح کے مولفین: بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔
 شوکانی نے کہا کہ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ابو ہریرہؓ اس واقعہ میں موجود تھے اور عمارؓ نے اسے عمار پر جموں کیا
 ہے اور صلی بنہ کا مطلب صلی بالکسین لیا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ ذوالیدین بقول زہری جنگ بدر میں شہید ہوا

تھا اور یہ واقعہ ابو ہریرہؓ کے اسلام سے پانچ سال سے زائد عرصہ پہلے کا ہے۔ شوکانی نے کہا کہ ابن عبد البر وغیرہ کی نقل کے مطابق با تفاق ائمہ حدیث زہری کو اس میں وہم ہوا ہے۔ ظہریا عصر کا شک ابن سیرین کو ہے کہ ابو ہریرہؓ کیونکہ مسند احمد کی روایت میں وضاحت ہے کہ ابو ہریرہؓ نے اس نماز کا نام لیا تھا مگر محمد بن سیرین بھول گیا۔ ظاہری میں ہے کہ میرا ظن غالب یہ ہے کہ ابو ہریرہؓ نے ظہر کا نام لیا تھا۔ مگر نسائی کی روایت میں ہے کہ ابو ہریرہؓ نے نماز کا نام لیا تھا مگر مجھے بھول گیا ہے۔ اس ضمن میں روایات مختلف ہیں، بعض میں شک کے ساتھ ہے جیسا کہ اس روایت میں بسم کی ایک روایت میں نماز عصر کی تعیین ہے مسلم کی دوسری روایت میں ظہر کی تعیین ہے۔ حافظ ابن حجر نے اختلاف کا سبب راویوں کو ظہر یا عصر اور اس سے زیادہ بعید بات یہ ہے کہ اسے قصہ کے متعدد ہونے پر محمول کیا جائے، بلکہ نسائی کی ایک روایت میں شک ابو ہریرہؓ کا ہے پس ظاہر یہ ہے کہ ابو ہریرہؓ نے ہی اسے کئی بار شک کے ساتھ روایت کیا تھا، پھر کبھی غلبہ ظن ظہر کا ہو گیا اور کبھی عصر کا۔ اس کی تعیین میں ابن سیرین کو بھی شک ہوا ہے۔ اس کا باعث وہ احکام شریعیہ تھے جو اس قصبے میں ہیں، ان کے اہتمام میں یہ شک ہوا۔ مگر عمرؓ ان کی حدیث میں جو خرابی کے قصبے میں ہے صرف یہی روایت ہوتی ہے کہ وہ نماز عصر تھی۔ پس اگر ہم کہیں کہ یہ ایک ہی قصبہ تھا تو ابو ہریرہؓ کی حدیث میں جن لوگوں نے عصر کی تعیین کی ہے وہ درست کہتے ہیں۔

مولاناؒ نے فرمایا کہ حافظ ابن حجر کا یہ قول درست نہیں معلوم ہوتا کہ نسائی کی روایت میں شک کی نسبت ابو ہریرہؓ کی طرف ہوئی ہے۔ کیونکہ نسائی کا جو نسخہ ہمارے پاس ہے اس میں ہے کہ: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد از زوال کی دو نمازوں میں سے کوئی ایک پڑھائی تھی تھان کان ابوہریرۃ و لکنی شکیت۔ یعنی دو بار قائل آیا ہے اور لکنی سے پہلے تو بھی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ: محمد ابن سیرین نے کہا کہ ابو ہریرہؓ نے کہا (یعنی نماز کا نام لیا تھا، لیکن مجھے (یعنی ابن سیرین کو) بھول گیا ہے۔ پس اس بنا پر یہ کلام ابو ہریرہؓ کے شک پر دلالت نہیں کرتا۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ حافظ کے اس قول میں بھی کلام ہے کہ عمرانؓ کی حدیث میں نماز عصر کی تعیین میں راویوں کا کوئی اختلاف نہیں۔ وہ یہ کہ بیہقی کی روایت میں ہے کہ: عمران بن حصین سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہریا عصر کی نماز تین رکعت پڑھائی۔ پس اس حدیث عمران میں بھی یہ شک موجود ہے۔ مسجد کے پاس پڑی ہوئی جن لکڑی کا یہاں ذکر ہے وہ مسجد کے قبلہ میں پڑی تھی اور شاید یہ وہی کجور کا تھا جس سے حضورؐ منبر بننے سے قبل سہارا لگایا کرتے تھے، بعض شارحین نے یہ بات یقین سے کہی ہے۔ چہرہ اور پر جو آثار غضب نمایاں تھے وہ یا تو نماز میں شک اور تردد کی بناء پر تھے یا کسی اور بات پر غصہ تھا جو شک و تردد کا باعث بنا۔ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کا تقرب تو اظہر من الشمس ہے مگر یہ حضرات مزاج شناس نبوت تھے لہذا غلبہ محبت و احترام کے باعث بیہیت کے مارے نہ ہوئے۔ ذوالیدین پر اس وقت حصول علم اور رفع غلبان کا غلبہ تھا لہذا وہ بول پڑا۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ حضورؐ کی حالت غضب کو دیکھ کر ان حضرات کو بولنے کی جرأت نہ ہوتی جیسا کہ حدیث شفاعت میں ہے کہ میدان حشر میں غضب الہی کی شدت انبیاء علیہم السلام کو آگے بڑھنے اور بات کرنے سے مانع ہوئی۔ یہ بات اس پر دلالت کرتی ہے کہ ذوالیدین کا قصبہ جس زمانے میں پیش آیا تھا اس وقت نماز میں کلام جائز تھا۔

کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہی عادت پیش آیا تھا اور انہوں نے اس عمل نبوی کے خلاف کیا تھا جو ذوالیہدین کے قصبہ میں ہوا، حالانکہ میرزا غود اس قصبہ ذی الیہدین میں موجود تھے۔
طحاویؒ نے معانی الآثار میں عطاء کی ایک مرسل حدیث بیان کی ہے کہ جناب عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اسی طرح نماز پڑھائی مگر دو رکعت پر سلام پیر دیا۔ اُن سے کہا گیا تو فرمایا: میں نے عراق سے ایک قافلہ سارے ساز و سامان سمیت روانہ کیا حتیٰ کہ وہ مدینہ میں آپہنچا۔ پھر حضرت عمرؓ نے لوگوں کو چار رکعات پڑھائیں۔ شیخ نیومی نے کہا کہ یہ ایک جید مرسل ہے۔

ذوالیہدین کا اصل نام خرباق تھا جیسا کہ حضرت عمرانؓ کی حدیث میں ہے کہ خرباق کو اس کے ہاتھوں کی لمبائی کے باعث ذوالیہدین کہتے تھے۔ ابن قیمہ کا بیان ہے کہ وہ دونوں ہاتھوں سے کیساں کام کرتا تھا اس لیے اسے ذوالیہدین کہا جاتا تھا۔ چونکہ اس کا یہ مشہور نام تھا اور وہ اسے برانہ ماننا تھا لہذا حضورؐ نے بھی اسے ذوالیہدین فرمایا۔ ذوالیہدین کو ذوالشمالین بھی کہتے تھے۔ اور یہ ہم حضرت الاستاذ شیخ الاسلام عثمانیؒ سے مدلل نقل کر چکے ہیں کہ یہ دونوں نام نسائی، بزار، طبرانی، ابن ماجہ، سند عدنی کی روایات کے مطابق ایک ہی شخصیت کے تھے علاوہ انہیں دونوں کا نسب ایک ہے، ذوالیہدین کو خرباق بن عبد عمرو بن نفلہ بتایا گیا ہے اور ذوالشمالین کو بھی ابن عبد عمرو بن نفلہ کہا گیا ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ حدیث و سیر کے علماء متفق ہیں کہ ذوالشمالین جنگ بدر میں شہید ہوا تھا۔ ابن اسحاق کی مغازی میں ہے کہ: وہ خزاعی ہے، کنیت ابو محمد تھی، یہی زہرہ کا حلیف تھا۔ اس کا باپ مکہ میں آیا اور عبدالحارث بن زہرہ کا حلیف بنا۔ جنگ بدر میں شامل ہوا اور شہید ہوا۔ اس کے قاتل کا نام اسامہ جشمی تھا۔

اس حدیث سے نوویؒ نے یہ استدلال کیا ہے کہ احکام شرع میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نسیان ہو سکتا تھا مگر اس پر قیام و دوام نہ ہوتا تھا بعض کے نزدیک تو تنبیہ فوراً ہوتی تھی اور امام الحرمین وغیرہ کا خیال ہے کہ اگر ضرورت نہ ہو تو وفات شریف سے قبل تک تنبیہ لازم نہیں۔ اس حدیث سے یہ بھی پتہ چل گیا کہ حضورؐ نے جب لوگوں سے سوال فرمایا کہ: کیا ذوالیہدین نے درست کہا؟ تو لوگوں نے اشارے سے اُس کی تائید کی۔ جن احادیث میں یہ وارد ہے کہ: انہوں نے کہا ہاں! یا یہ کہ انہوں نے کہا: ذوالیہدین سچ کہتا ہے، ان کا مطلب یہی لیا جائے گا کہ ان حضرات نے اشارے سے ہاں کا جواب دیا، ممکن ہے بعض نے زبان سے بھی کہا ہو۔

حافظ ابن حجرؒ نے شاید محض حنفیہ کے رد کی خاطر اس بات کو نہ ہری کا وہم قرار دے دیا کہ ذوالیہدین اور ذوالشمالین ایک ہی شخص کے نام تھے حالانکہ یہ روایت نسائی وغیرہ میں ثابت ہے اور اوپر ہم نے حضرت شیخ الاسلام عثمانیؒ کے حوالہ سے (فتح الملکم) اس کے دلائل کا ذکر کیا ہے جن لوگوں نے ان کو دو شخص قرار دیا ہے ان کی دلیل یہ بھی ہے کہ ابو ہریرہؓ کی روایت سے اس کا موقع پر موجود ہونا معلوم ہوتا ہے اور ابو ہریرہؓ کا اسلام جنگ بدر کے پانچ سال بعد ہوا تھا، سو یہ دو قصبے ہیں جن میں سے ذوالشمالین کے واقعہ میں ابو ہریرہؓ موجود نہ تھے اور ذوالیہدین کے واقعہ میں موجود تھے۔ آثار السنن علامہ شیخ نیومی نے اس کا کیا ہی محققانہ جواب دیا ہے کہ ایک روایت میں جو ابو ہریرہؓ و واحد متکلم کے صیغہ سے کہتے ہیں کہ: اس اثنا میں کہ میں حضورؐ کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا آنحضرتؐ

یہ کسی راوی کی روایت ہا یعنی کا نتیجہ ہے ورنہ مسلم نے اس حدیث کو پانچ سندوں سے بیان کیا ہے۔ دو طرق میں یہ لفظ ہیں، صلیٰ بناء یعنی بصیغہ جمع متکلم۔ ایک طریق میں تاکا لفظ ہے۔ ایک طریق میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پڑھیں، ایک طریق میں ہے کہ اس اثنا میں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا۔ اس طریق میں بھی بن ابی کثیر متفرد ہے اور ابو سلمہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے کئی شاگردوں نے اس کی بحال نقل کی ہے، پس یہ کیسے قبول کیا جاسکتا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس حدیث میں یہ کہیں: یٰنِیْنَا اَنَّا صَلَّیْ۔ اس حدیث میں مدار بحث و استدلال اس بات پر موقوف ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک ہی شخص تھا جو جنگ بدر میں شہید ہوا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اسے نہیں پایا کیونکہ ان کا اسلام شہ کو ہوا تھا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث مر اسیل صحابہ میں سے ہے جیسی کہ بدر الوحی کی پہلی حدیث (صحیح بخاری) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے مگر بالاتفاق وہ مر اسیل صحابہ میں سے ہے۔ امام طحاویؒ نے معانی الآثار میں ابن عمرؓ کی روایت بیان کی ہے کہ ان کے سامنے ذوالیدین کی حدیث کا ذکر ہوا تو انہوں نے کہا کہ ابو ہریرہؓ تو ذوالیدین کے قتل کے بعد ایمان لائے تھے۔ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ میں سوائے عمری کے جسے جرح و قدح میں تشدد کرنے والوں نے ضعیف کہا ہے مثلاً نسائی اور ابن حبان، مگر احسن قول اس کے متعلق ذہبی کا میزان میں ہے کہ وہ صدوق تھا مگر اس کے حفظ میں کچھ کمی تھی گویا اس کی حدیث درجہ حسن سے نہیں گرتی۔ مسلم نے عمری کی حدیث روایت کی ہے۔ بیہقی نے مجمع الزوائد میں سعید المقبری سے نقل کیا ہے کہ عمری کی حدیث سن ہوتی ہے۔ ذہبی نے میزان میں دارمی سے نقل کیا ہے کہ میں نے ابن معین سے پوچھا کہ نافع سے روایت میں عمری کا کیا حال ہے؟ تو اس نے کہا: صالح ثقہ، معوم رہے کہ تمہاری روایت عمری عن نافع ہے، ہذا وہ بہت حسن ہے۔

ذوالیدین اور ذوالشمالین کا ایک ہی شخصیت ہونا اوپر ہم بحوالہ فتح الملہم بیان کر چکے ہیں۔ یہی بحث شیخ نیوی نے آثار السنن میں بہت مدلل انداز میں کی ہے۔ اس میں طبقات ابن سعد اور مزہ کی الکامل کا حوالہ بھی ہے۔ ابن ہشام نے سیرت میں شہدائے بدر کے ناموں کا جہاں ذکر کیا ہے، وہاں یہ بھی لکھا ہے کہ: ذوالشمالین ابن عبد عمرو بن نضله خزاعی شہدائے بدر میں سے تھا۔ بیہقی نے کتاب المعرفة میں کہا ہے: ذوالشمالین جو ابن عبد عمرو بن نضله تھا، بنی خزاعہ میں سے تھا اور بنی زہرہ کا حلیف تھا، جنگ میں شہید ہوا۔ اس طرح باقی تمام اہل مفاز بنی زہرہ بنی زہرہ بھی کہا ہے۔ زہری جو علم حدیث کے ارکان میں سے ہے اور مفاز بنی زہرہ کا سب لوگوں سے زیادہ عالم تھا، اس نے صراحت کی ہے کہ ذوالیدین کا فقہ جنگ بدر سے پہلے کا ہے۔ زہری کا قول ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں نقل کیا ہے اور آخر میں ہے کہ: شہرٌ اُحکِمَتِ الاُمُورُ بَعْدُ۔ پھر اس کے بعد امور مضبوط کئے گئے، یعنی اس کے بعد نماز میں کلام کی ممانعت کی گئی۔ علامہ ابن الرکابی نے الجوہر النقی میں اس کی موافقت ابن وہب سے نقل کی ہے کہ: حدیث ذوالیدین کا فقہ ابتدائے اسلام میں ہوا تھا۔

علامہ نیوی نے ان وجوہ کے ذکر کے بعد فرمایا کہ ان سے ثابت ہو گیا کہ ذوالیدین بنی ذوالشمالین تھا جو جنگ بدر میں شہید ہوا تھا اور ابو ہریرہؓ اس واقعہ میں موجود نہ تھے۔ لیکن اس پر کئی طرح سے اعتراض وارد کیا ہے۔ ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں کہا ہے کہ ذوی الیدین اور ذوالشمالین دو الگ الگ آدمی تھے کیونکہ یہ ذوالیدین ہے

بعض نے خرباقی کہا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی زندہ رہا اور ذی شنب کے مقام پر جناب عمرؓ کے زمانے میں فوت ہوا تھا۔ اور ذوالشمالین ابن عمرؓ بنی زبیرہ کا حلیف تھا۔ ابن مندہ نے کہا ہے کہ ذوالبیدین وادی القری کا ایک شخص تھا، اسے خرباقی بھی کہا جاتا تھا اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے آخر میں اسلام لایا تھا اور ستمو احد کے بعد ہوا تھا جس میں ابوہریرہؓ موجود تھے۔ ابوہریرہؓ نے حضورؐ کے زمانے میں سے چار سال پائے تھے اور ذوالبیدین بنی سلیم میں سے تھا جبکہ ذوالشمالین اہل مکہ میں سے تھا اور جنگ بدر میں شہید ہوا تھا۔ اس کی شہادت اس واقعہ سے پہلے ہو گئی تھی۔ یہ خرباعہ کا ایک آدمی تھا جو بنی امیہ کا حلیف تھا، زہری کو اس میں وہم ہوا تھا کہ اس نے ذوالبیدین کو ذوالشمالین کر دیا۔ بیہقی نے معرفت میں کہا ہے کہ زہری کو ذوالشمالین میں وہم ہوا تھا، دراصل واقعہ ذوالبیدین کا تھا، ذوالشمالین تو جنگ بدر میں اس واقعہ سے پہلے شہید ہو گیا تھا دراصل لیکہ ذوالبیدین جیسا کہ کہا جاتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی زندہ رہا تھا۔ عبدالبر نے تمیید میں کہا ہے کہ زہری کے اس قول کی کسی نے تائید نہیں کی کہ حضورؐ سے بات کرنے والا ذوالشمالین تھا کیونکہ ابن اسحاق و غیرہ کے قول میں وہ جنگ بدر میں شہید ہو چکا تھا۔ ابن الاثیر جزیری نے اسد الغابہ میں کہا ہے کہ ذوالبیدین کا نام خرباقی تھا، مدینہ کے قریب ذی شنب کے مقام پر اتر کر ہوا تھا اور وہ ذوالشمالین نہیں ہے، ذوالشمالین خرباعی ہے جو بنی زہرہ کا حلیف تھا اور جنگ بدر میں شہید ہوا تھا اور ذوالبیدین کافی دیر تک زندہ رہا حتیٰ کہ بعض متاخرین تابعین نے بھی اس سے روایت کی۔ سہیل نے الروض الافق میں زہری کے جو دو رکعت پر سلام والی حدیث میں کہا ہے کہ وہ ذوالشمالین زہری تھا، یہ محدثین کے نزدیک غلط ہے، وہ تو ذوالبیدین سلمیٰ تھا جس کا نام خرباقی تھا دراصل لیکہ ذوالشمالین جنگ بدر میں شہید ہو چکا تھا۔ اس حدیث کے موقع پر ابوہریرہؓ حاضر تھے جو بدر کے کئی سال بعد اسلام لائے۔ اور ذوالبیدین سلمیٰ خلافت امیر معاویہؓ میں فوت ہوا تھا اور یہ حدیث اس سے اس کے بیٹے مطیر بن الخرباقی نے روایت کی ہے اور اس سے شعیب بن مطیر نے۔ اور مہرزد نے زہری کی حدیث کو دیکھ کر کہہ دیا تھا کہ ذوالبیدین ہی ذوالشمالین تھا اور اس کے یہ دونوں نام تھے، اس نے یہ بات اپنی کتاب الکامل کے آخر میں لکھی اور وہ محدثین کے قول سے بے خبر تھا۔

اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ ائمہ حدیث کا اس پر اتفاق ہے جیسا کہ ابن عبدالبر و غیرہ نے لکھا ہے کہ زہری کو اس میں وہم ہوا ہے۔ اور زیادہ تر محدثین، کتابوں کے مصنف ہوں یا نہ، اس پر متفق ہیں کہ ذوالشمالین اور ہے اور ذوالبیدین اور ہے، اور امام شافعیؒ نے اختلافات الحدیث میں اس کی صراحت کی ہے۔ شیخ عیویٰؒ نے فرمایا کہ ان سب حضرات کی گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ زہری کو ذوالبیدین کے بجائے ذوالشمالین کا لفظ بولنے میں وہم ہوا تھا اور جو بدر میں قتل ہوا تھا وہ ذوالشمالین تھا نہ کہ ذوالبیدین۔ اور ان کا استدلال اس امر پر کئی وجوہ سے ہے: (۱) ذوالبیدین کا نام حسب حدیث مسلم بروایت عمرانؓ، خرباقی تھا اور اس کے ہاتھ لیسے تھے مگر ذوالشمالین کا نام عمیر تھا۔ (۲) مسلم کی ایک روایت کے مطابق ذوالبیدین سلمیٰ تھا اور مجمع الجوامع میں سیوطی کی روایت اور کنز العمال میں علی المتقی کی روایت اس کی مؤید ہے (۳) ذوالبیدین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تک زندہ رہا تھا دراصل تابعین میں سے بھی متاخرین نے اس سے روایت کی، اور اس پر انہوں نے دو روایتوں سے استدلال کیا ہے: (۱) ایک وہ روایت جو عبداللہ بن احمد نے زیادات المسند میں روایت کی اور طبرانی نے معجم کبیر میں اور کچھ اور لوگوں نے بھی اپنی تصانیف میں، جس کا طریق یہ

ہے، سعد بن سلیمان - شعیب بن مطیر - مطیر - اور مطیر موجود تھا جو شعیب کی بات کی تصدیق کرتا تھا، مطیر نے کہا: میں نے تجھے کیا حدیث بتائی تھی؟ اس نے کہا کہ اباجان آپ نے بتایا تھا کہ ذوالیہدین آپ کو ذی شعیب میں ملا اور اس نے آپ کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عصر پڑھائی آٹھ - بد دوسری وہ روایت جو ابوبکر بن ابی شیبہ نے عمرو بن عبد العزیز نے اس پر نکیر کی۔ اس نے کہا کہ فلاں نے میرے پاس گواہی دی کہ اس نے چاند دیکھا ہے۔ عمرؓ نے کہا کہ کیا وہ ذوالیہدین تھا؟ (م) خرباق کی حدیث مسلم وغیرہ نے عمران بن حصین سے روایت کی ہے حالانکہ وہ خیبر کے زمانے میں اسلام لائے تھے (۵) ابوریرہؓ اس قسم میں موجود تھے اور ان کا قول: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی اس کی دلیل ہے۔

شیخ نیویؒ نے لکھا کہ بڑی حیرت کی بات ہے کہ یہ حضرات وہم کو زہری کے منسوب کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ ذوالشمالین کے ذکر میں متفقہ ہے حالانکہ اوپر گزر چکا ہے کہ ذوالیہدین اور ذوالشمالین کا ایک ہونا حدیث ابن عباسؓ میں بھی ہے جو مسند بزار اور طباطبائی میں ہے۔ اور کئی اہل علم کے اقوال سے یہی ثابت ہوتا ہے مثلاً ابن سعد، ابن حبان اور ابوالعباس مبرّد وغیرہ اور نسائی اور طحاوی کی روایت میں عمران بن ابی انس نے عن ابی سلمہ عن ابی ہریرہؓ اس کی متابعت کی ہے۔ علامہ ابن الزکمانی نے الجواہر النقی میں کہا ہے کہ یہ سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ اور طحاوی نے معانی الآثار میں جو حدیث روایت کی ہے اس کی سند بھی صحیح ہے۔ اور بعض جملانے جو یہ علت بیان کی ہے کہ یزید بن ابی حبیب ارسال کیا کرتا تھا، یہ مرد وہ ہے کیونکہ ارسال کرنے والا مدس کی مانند نہیں ہوتا کہ اس کے عنقہ کا اعتبار نہ کیا جائے۔ بخاری و مسلم دونوں نے یزید بن ابی حبیب کے عنقہ پر اعتماد کیا ہے۔ پس اس سے ان لوگوں کا قول باطل ہو گیا جو کہتے ہیں کہ اس روایت میں ذوالشمالین کا ذکر زہری کے سوا کسی نے نہیں کیا۔

اب رہے زہری کے وہم کے دلائل، سوان کا جواب بلفصلہ تعالیٰ یہ ہے (۱) حدیث سمو میں کلام کرنے والے شخص کو خرباق، عمیرہ و ذوالیہدین اور ذوالشمالین سب ناموں سے پکارا جاتا تھا، بلکہ عبد اللہ بھی کہا گیا ہے۔ علامہ ابن الاثیر نے جامع الاصول میں کہا ہے کہ خرباق نسائی کا نام عمیر بن عبد عمرو تھا اور کنیت ابو محمد - اسے ذوالیہدین اور ذوالشمالین کہا جاتا تھا اور خرباق اس کا لقب تھا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ دو شخص تھے۔ شیخ محمد طاہر نے اپنی کتاب المغنی میں کہا ہے کہ خرباق کا نام عمیر بن عبد عمرو تھا اور اسے ذوالیہدین اور ذوالشمالین کہتے تھے۔ اور کہا گیا ہے کہ دو آدمی تھے۔ سمعانی نے اپنی کتاب الانساب میں کہا ہے کہ: ذوالشمالین لقب تھا عبد اللہ بن عمرو بن فضلہ خزاعی مکی کا۔ اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی تھا اور اسے ذوالشمالین کہتے تھے کیونکہ وہ دونوں ہاتھوں سے کام کرتا تھا۔ اور یہ ابوریرہؓ کا قصبہ ہے اور اس سے مطیر نے بھی روایت کی ہے۔ اور اسی کی تائید دارمی کی روایت سے ہوتی ہے کہ: پس ذوالشمالین نے اسے کہا جو عبد اللہ بن عمرو بن فضلہ خزاعی تھا اور بنی زہرہ کا حلیف تھا۔

ج۔ دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ ذوالیہدین بھی بنی خزاعہ میں سے تھا جیسا کہ ابن سعد نے طبقات میں اور ابن حبان نے ثقات میں صراحت کی ہے اور ان کی عبارتیں اوپر گزریں۔ ابو محمد خزاعی کی بات بھی اس کی دلیل ہے کہ: ذوالیہدین ہمارے اجداد میں سے ایک تھا۔ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ ذوالشمالین کے کسی جہد کا نام سلیم تھا۔ ابن ہشام

نے سیرت میں جنگ بدر کے شرکاء کے باب میں کہا ہے کہ ابن اسحاق نے کہا کہ: ذوالشمالین ابن عبد عمرو بن نضله بن غبشان ابن سلیم بن ملک ابن ابقی بن حارث بن عمرو بن عامر خزاعی تھا۔

ج۔ تیسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ عبد اللہ بن احمد وغیرہ نے جو حدیث ذوالیدین کو معدی بن سلیمان شعیب بن مطیر۔ مطیر سے بیان ہے تو یہ ضعف کی زنجیر ہے۔ معدی بن سلیمان کے متعلق ذہبی نے میزان میں کہا ہے کہ ابو زرہ نے اسے واسی الحدیث کہا۔ نسائی نے اسے ضعیف کہا۔ ابن حبان نے کہا کہ اس سے استدلال جائز نہیں حافظ نے تقریب میں اسے ضعیف کہا ہے۔ رہا شعیب بن مطیر سواس کا کوئی اتہ پتہ نہیں، غیر معروف۔ مطیر کے متعلق ذہبی نے میزان میں کہا کہ بقول بخاری اس کی حدیث صحیح نہیں۔ حافظ نے تقریب میں اسے مجہول الحال کہا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ یہ سند نہایت ضعیف ہے جو ضعف اور مجاہل پر مشتمل ہے۔ یہ اپنے سے قوی تر سند کا ہرگز معارضہ نہیں کر سکتی۔ اس سند کے ضعف کی وجہ سے ہی بہیقی نے المعرفت میں کہا ہے کہ: کہا جاتا ہے کہ ذوالیدین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد زندہ رہا۔ ابن ابی شیبہ کی روایت محمد بن سوید سے ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے چاند دیکھنے والے کا سن کر کہا کہ کیا ذوالیدین ہے؟ سواس روایت کا اس باب میں کوئی دخل نہیں۔ لہذا اس سے اظہارِ تعجب ہوتا ہے کہ ایسا شخص کیا ذوالیدین تو نہیں؟ اور یہ بات حیرت ناک ہے کہ ذوالیدین کی اتنی دراز زندگی کا دعویٰ کرنے والے اس سے مطیر کے سوا کوئی اور روایت کنندہ نہ بتا سکے۔ اور وہ مطیر بھی مجہول ہے اور اس کا بیان کردہ افسانہ بھی "طلمس ہو شراب" کی قسم کا ہے۔

د۔ چوتھے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ عمران سے کوئی روایت ایسی نہیں آئی جس سے یہ ثابت ہو کہ ذوالیدین کے قصہ میں موجود تھے۔ نسائی وغیرہ نے عمران بنی حدیث کو: صلیٰ علیہ وسلم۔ حضورؐ نے انہیں نماز پڑھائی۔ کے الفاظ سے بیان کیا ہے۔ بظاہر اس سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی اس واقعہ میں موجود نہ تھے اور ان کی حدیث بھی مراسلت صحابہ میں سے ہے۔

ه۔ پانچویں اعتراض کا جواب یہ ہے کہ نہ ہری کی طرٹ وہم منسوب کرنے کی یہ معترضین کے پاس قوی ترین دلیل ہے، مگر طحاویؒ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس میں: صلیٰ علیہ وسلم۔ ہمیں نماز پڑھائی، کا لفظ مجازاً آیا ہے، صلیٰ علیہ وسلم۔ حضورؐ نے اہل اسلام کو نماز پڑھائی۔ اور یہ نعت میں جائز ہے۔ جیسا کہ نزال کا قول ہے: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حالانکہ اس نے حضورؐ کو نہیں پایا: اور اسی طرح طاؤسؒ کا قول: قَدْ مَعَكُمْ عَدُوٌّ مَعَاذُ اللَّهِ جَبَلٍ۔ معاذ بن جبلؓ ہمارے پاس آئے، حالانکہ طاؤسؒ اس واقعہ میں حاضر نہ تھے۔ اسی طرح حسن بصریؒ کا قول ہے: خَطَبَنَا عُثْبَةُ بْنُ غَزْوَانَ۔ "عثبہ بن غزوہ" واقعہ میں حاضر نہ تھا، حالانکہ حسنؒ وہاں موجود نہ تھے۔ ان لوگوں کی مراد یہ ہوتی ہے کہ ہماری قوم اور ہمارے شہر کے لوگ ان واقعات میں حاضر تھے۔ اسی طرح ذوالیدینؒ کی حدیث میں ابو ہریرہؓ کا قول بھی ہے کہ: صلیٰ علیہ وسلم۔ مطلب یہ کہ حضورؐ نے مسلمانوں کو نماز پڑھائی۔ بہیقی نے کتاب المعرفۃ میں اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ ظاہر کا ترک ہے۔ علاوہ ازیں سبھی بن ابی کثیرؒ نے ابو ہریرہؓ سے روایت کر کے یہ الفاظ جوڑے ہیں کہ: بَيْنَمَا اَنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ اس اثنا میں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا، اس میں واحد متکلم کا صیغہ استعمال ہوا ہے لہذا اس سے یہ مراد لینا جائز نہیں کہ مسلمانوں

کو نماز پڑھائی۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ جس مجاز کا دعویٰ عطاوی نے کیا ہے اس کا رد مسلم اور احمد وغیرہ کی روایت کرتی ہے جس میں: **بَيْنَمَا اَنَا اُصَلِّيُّ** کا لفظ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ طحاوی نے مجاز کا ارتکاب ایسے قرینے کی موجودگی میں کیا ہے جو قوی ہے اور حقیقت مراد لینے سے روکتا ہے اور جس کا ذکر ہم نے اوپر کے دلائل میں کیا ہے۔ اس میں ہے: باب البدیان ان انہی مخصوص من بعض الامکنۃ۔ اس میں ان سے مجاہد کا قول ہے کہ: **جاءنا ابو ذرؓ**۔ پھر بیہقی نے لکھا کہ مجاہد کا سماح ابو ذرؓ سے ثابت نہیں ہوا۔ اور **جاءنا** کا معنی ہے **جاء بلکنا**۔ میں کہتا ہوں کہ ابو ہریرہؓ کا قول: **بَيْنَمَا اَنَا اُصَلِّيُّ** محفوظ بھی نہیں ہے شاید کسی راوی نے ابو ہریرہؓ کے اس قول سے کہ: **صَلِّيْنَا** یہ سمجھ لیا ہو کہ ابو ہریرہؓ خود وہاں موجود تھے اور اس حدیث کی روایت اپنے خیال کے مطابق بالمعنی کر دی۔ مسلم نے یہ حدیث پانچ طریق سے روایت کی ہے۔ دو طریق میں ہے: **صَلِّيْنَا**۔ ایک میں ہے: **صَلِّيْتُ لَنَا**۔ ایک طریق میں ہے: **صَلِّيْتُ لِحَلِّ** اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **رَكَعَتَيْنِ**۔ اور ایک طریق میں ہے: **بَيْنَمَا اَنَا اُصَلِّيُّ**۔ اور اس طریق میں یحییٰ بن ابی کثیر متفرد ہے اور ابو سلمہ اور ابو ہریرہؓ کے کئی شاگردوں نے اس کے خلاف کہا ہے۔ پس یہ کیوں کر کہا جاسکتا ہے کہ ابو ہریرہؓ نے اس حدیث میں: **بَيْنَمَا اَنَا اُصَلِّيُّ** کہا تھا؟ خلاصہ گفتگو یہ ہے کہ ان کا یہ قول بہت ہلکا ہے کہ ابو ہریرہؓ کا اسلام قصۃ ذی الیدین سے پہلے کا ہے۔ اس باب میں ابن عمرؓ، ابن عباسؓ اور زہریؓ وغیرہم اہل علم کی روایات کافی ہیں۔

۱۰۱۔ **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ بِإِسْنَادِهِ وَحَدِيثُ حَمَادٍ أَتَوْ قَالَ تَوَرَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَقُولُ بِنَاوَلُو يَقُولُ فَأَوْمُوا قَالَ فَقَالَ النَّاسُ نَحْمَرُ قَالَ ثُمَّ رَفَعَ وَكُوِيَ يَقُولُ وَكَثُرَتْ كُتُبُكَ وَسَجَدَا مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ وَتَوَرَّعَ حَدِيثُهُ لَوْ يَدُ كُرْمًا بَعْدَهُ دَلَّ يَدُ كُرْمًا وَمَا إِلَّا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ۔**

وہی حدیث دوسری سند سے ہے مگر گزشتہ حدیث اتیم ہے۔ اس میں ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اس میں **صَلِّيْنَا** کا لفظ نہیں ہے اور نہ یہ کہ: پس انہوں نے اشارہ کیا۔ مالک نے اس حدیث میں کہا کہ پھر حضورؐ نے سر اٹھایا اور یہ نہیں کہا کہ: اور تکبیر کی پرتکبیر کہی اور پھر پہلے سجدہ جمیا یا اس سے طویل تر سجدہ کیا پھر سر اٹھایا، پس اس کی حدیث تمام ہو گئی اور اس کے بعد کی بات بیان نہیں کی۔ اور: پس انہوں نے اشارہ کیا، کے الفاظ حماد بن زید کے سوا کسی نے بیان نہیں کئے۔ ابوداؤد نے کہا کہ اس حدیث کو جس نے جی روایت کیا اس نے: **تَكْبِيرٌ** نہیں کہا اور نہ **رَجْعٌ** کا ذکر کیا۔

شرح: یہ مالک بن انس کی روایت ہے جبکہ گزشتہ حدیث حماد بن زید کی روایت تھی۔ امام ابوداؤد نے دونوں کا فرق بیان کیا ہے اور بتایا ہے کہ صحابہ کا اشارہ سے کلام کرنا صرف حماد بن زید کی روایت میں ہے اس حدیث

کے باقی سب راوی اشارے کا ذکر نہیں کرتے۔ مؤطا میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے پوچھا: کیا ذوالیدین سچ کہتا ہے؟ تو لوگوں نے کہا ہاں۔ بخاری کی روایت میں بھی یہی ہے کہ: فَقَالَ النَّاسُ نَعَمْ۔ مسلم کی روایت میں ہے: ثَابِتٌ صَدَّقَ۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ذوالیدین نے ہی نماز میں کلام نہ کیا بلکہ اور لوگوں نے بھی کیا تھا۔ اور اسعیٰ وغیرہ نے حضورؐ کے کلام کو تو کہا کہ وہ معمول کرتا، ذوالیدین کے کلام کو کہا کہ وہ نہیں جانتا تھا کہ "کلام الناس" سے نماز باطل ہوتی ہے، لیکن دیگر صحابہؓ کے کلام میں تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ نسیان سے تھا یا مسئلہ معلوم نہ ہونے کے باعث تھا۔ لطف یہ کہ ان حضرات کے (اور اسعیٰ وغیرہ) نزدیک کلام الناس کی حرمت مکہ میں ہو چکی تھی، مگر یہ ہے تو پھر ان کے پاس اس صریح کلام الناس سے نماز باطل نہ ہونے کا کیا جواب ہے؟ کے سلسلے میں بَعْدَ مَا سَلَّمَ اور قَبْلَ مَا سَلَّمَ اور ثُمَّ سَلَّمَ کے لفظ آنے ہیں۔ ان احادیث کو جمع کیا جانے تو مسجدہ سو کے لیے بھی سلام ثابت ہوتا ہے جو مسجدہ سے پہلے ہے اور آخری سلام جو اختتام صلاۃ کے لیے ہے وہ بھی ثابت ہوتا ہے۔ مزید بحث آگے ہے،

۱۰۱۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَابِشُرٌ يَعْنِي ابْنَ الْمُفَضَّلِ نَا سَلَمَةَ يَعْنِي ابْنَ عَلْقَمَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَمَادٍ كُلِّهِ إِلَى آخِرِ قَوْلِهِ يُثَبِّتُ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حَصِينٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ قَالَ قُلْتُ فَالْتَّشَهُدُ قَالَ لَمْ أَسْمَعْ فِي التَّشَهُدِ وَأَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَنْتَشَهُدَا وَلَمْ يَدَاكُرْكَانَ لِيَسْمِيهِ ذَا الْيَدَيْنِ وَلَا ذَكَرْ فَاوْمُوا وَلَا ذَكَرَ الْغَضَبَ وَحَدَّثْتُ حَمَادًا أَنَّهُ

ابوہریرہؓ نے کہا کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی آپؐ یہ روایت بھی حماد کی گزشتہ حدیث کے معنی میں ہے اور آخر میں یہ قول بھی ہے کہ ابن سیرین نے کہا، مجھے بتایا گیا ہے کہ عمران بن حصینؓ نے کہا کہ: پھر حضورؐ نے سلام کہا۔ سلمہ بن علقمہ نے کہا کہ میں نے ابن سیرین سے پوچھا کہ: تشہد کا ذکر ہے یا نہیں؟ اس نے کہا: میں نے تشہد میں نہیں سنا مگر مجھے یہ زیادہ پسند ہے کہ تشہد کرے۔ اور اس حدیث میں سلمہ نے یہ ذکر نہیں کیا کہ حضورؐ اس شخص کو ذوالیدین کہتے تھے، اور نہ غضب کا ذکر کیا، اور حماد کی حدیث اتم ہے۔ شرح: یہاں تو یہ لفظ ہیں کہ: میں نے تشہد کے متعلق نہیں سنا، مگر مؤطا کی شرح میں زرقاتی نے کہا ہے کہ راوی نے محمد بن سیرین سے جب سوال کیا تو اس نے کہا کہ ابوہریرہؓ کی حدیث میں یہ نہیں۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ دوسری احادیث میں تشہد کا ذکر ہے، چنانچہ ابو داؤد، ترمذی ابن حبان اور حاکم نے اشعث ابن عبد الملک کے طریق سے عمران بن حصینؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کو نماز پڑھائی تو آپؐ کو سہوا پس آپؐ نے دو مسجدے کئے پھر تشہد کیا پھر سلام کیا۔ حاکم نے اسے بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔ ترمذی نے اسے حسن عزیز اور بیہمی اور ابن عبد البر وغیرہ نے ضعیف کہا ہے۔ یہ روایت ان

حضرات کے نزدیک شاذ ہے، مگر تشدد کا ذکر سجدہ سہو میں ابن مسعودؓ سے (ابوداؤد و نسائی) اور مغیرہؓ سے (بیہقی میں) آیا ہے۔ ان دونوں حدیثوں کی سند میں بھی ضعف ہے مگر ان میں احادیث کے اجتماع سے یہ درجہ حسن تک پہنچ جاتی ہیں۔ علاوہ کے نزدیک یہ بعید نہیں کیونکہ ابن ابی شیبہؓ میں ابن مسعودؓ کا قول اس مسئلہ میں صحیح روایت سے ثابت ہے۔

۱۰۱۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ نَصْرِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ حَرْبٍ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
أَيُّوبَ وَهْشَامٍ وَيَعْقِبَ بْنِ عَتَبَةَ وَابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قِصَّةِ ذِي الْيَدَيْنِ إِنَّمَا كَبَّرَ وَسَجَدَ وَقَالَ هَشَامُ
يَعْنِي ابْنَ حَسَّانٍ كَبَّرْتُوْكَ كَبَّرَ وَسَجَدَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ أَيْضًا حَبِيبُ
بْنُ الشَّهِيدِ وَحَمِيدٌ وَيُونُسُ وَعَاصِمُ الْأَحْوَلُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ لَوْ يَذْكُرُ
أَحَدًا مِنْهُمْ مَا ذَكَرَ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ هَشَامٍ أَنَّهُ كَبَّرْتُوْكَ كَبَّرَ وَرَوَى حَمَّادُ بْنُ
سَلَمَةَ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ عِيَّاشٍ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ هَشَامٍ لَوْ يَذْكُرُ عَنْهُ هَذَا الْإِسْنَاءُ
ذَكَرَهُ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ أَنَّمَا كَبَّرْتُوْكَ كَبَّرَ۔

قصہ ذوالیدین میں علی بن نصر کے طریق سے ابوہریرہؓ کی وہی حدیث، اس میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہی اور سجدہ کیا۔ ہشام ابن حسان راوی نے کہا کہ: تکبیر کہی پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیا۔ ابوداؤد نے کہا کہ یہ حدیث محمد بن سیرین کی روایت سے عن ابی ہریرہؓ حبیب بن الشہید، حمید، یونس اور عاصم احول نے بھی بیان کی ہے، ان میں سے کسی نے یہ لفظ حضورؐ نے تکبیر کہی پھر تکبیر کہی، بیان نہیں کئے سوائے حماد بن زید نے عن ہشام۔ اور حماد بن سلمہ اور ابوبکر بن عباسؓ نے یہ حدیث ہشام سے روایت کی اور انہوں نے بھی یہ ذکر نہیں کیا جو حماد بن زید نے کیا ہے کہ حضورؐ نے تکبیر کہی پھر تکبیر کہی۔

شرح: ابوداؤد اس حدیث کی روایتوں کا اختلاف ظاہر کر چکے ہیں، اب وہ اس کے علاوہ ایک اور اختلاف بیان کرتے ہیں۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ سلام کے بعد سجدہ سہو کے بارے میں یہ اختلاف ہوا ہے کہ کیا اس کے لیے ایک الگ تکبیر تحریمہ بھی شرط ہے یا سجدہ کی تکبیر ہی کافی ہے۔ جوہر کا یہی مذہب ہے کہ کافی ہے اور زیادہ احادیث کا ظاہر یہی بتاتا ہے۔ اور قرطبی نے بیان کیا ہے کہ سجدہ سہو کے بعد بھی امام مالک کے نزدیک سلام (آخری سلام) واجب ہے۔ قرطبی نے کہا کہ جب آخری سلام ضروری ہے اور تکبیر تحریمہ بھی ضروری ہے (بروئے حدیث تحریر التکبیر و تخلید التسليم) اور ابوداؤد کی روایت جس میں کبر آیا ہے وہ اس کی مؤید ہے۔ لیکن ابوداؤد نے یہ کہہ کر اسے شاذ بتایا ہے کہ حماد بن زید کے سوا اس کا کوئی ذکر نہیں کرتا۔

۱۰۱۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ بْنِ فَارِسٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنِ
الْزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ السَّيِّبِ وَأَبِي سَكَنَةَ وَعُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ وَلَمْ يَسْجُدْ سَجْدَتِي السَّهْوِ حَتَّى يَقْنَهُ اللَّهُ ذَلِكَ۔

یہ ایک اور طریق سے ذوالسیدین کے قصے میں ابوہریرہ کی روایت سے جس میں ابوہریرہؓ نے کہا حضور ﷺ
سہو کے دو سجدے اس وقت تک نہ کئے جب تک اللہ نے آپ کو یقین نہ دلایا یعنی بذریعہ وحی یا یاد آجانے کے
باعث دلی اطمینان ہو گیا۔

شرح: مولانا نے فرمایا کہ شاید ابوہریرہؓ کا یہ قول اس بات پر مبنی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے یقین
ہوا کہ آپ کو نماز میں سہو نہیں ہوا تو پھر بعض اصحاب کے اس قول پر کہ سہو ہوا ہے حضورؐ نے کیسے عمل کر لیا؟
حالانکہ مجتہد کو کسی اور مجتہد کی تقلید جائز نہیں۔ چہ جائیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا عمل کرتے تو ابوہریرہؓ
نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محض دوستوں کے قول پر نہیں بلکہ دراصل اللہ کی وحی
اور دل کے یقین کی بناء پر سجدہ سہو کیا تھا۔ دُرِّ مختار میں ہے کہ اگر امام اور قوم میں اختلاف واقع ہو جائے تو
اگر امام یقین پر قائم ہے تو عادہ نہ کرے ورنہ مقتدیوں کے قول پر عادہ کرے۔ شامی نے اس کے حاشیے پر
لکھا ہے کہ اگر امام اور قوم میں اختلاف ہو جائے لوگ کہیں کہ تم نے تین رکعات پڑھائی ہیں اور امام کہے
نہیں بلکہ چار پڑھائی ہیں تو اس کا حکم وہ ہے جو اوپر بیان ہوا لیکن اگر قوم میں اختلاف ہو تو فیصلہ اس فریق کے
حق میں ہوگا جس کے ساتھ امام ہو، گو وہ ایک ہی شخص ہو اگر قوم کا ایک فرد نماز کے تمام ہونے کا یقین رکھتا ہو
مگر دوسرا نقص کا یقین رکھتا ہو اور امام خود شک میں ہو تو فقط اس شخص پر عادہ واجب ہے جسے نقص کا یقین ہو۔
اور اگر امام کو بھی نقص کا یقین ہو جائے تو جس کا یقین نماز کے مکمل ہونے پر تھا اس پر عادہ واجب نہیں باقی سب پر
واجب ہے۔ اور اگر ایک آدمی کو نقص کا یقین ہو اور امام اور باقی قوم کو صرف شک ہو تو اگر وقت باقی ہے تو امتیازاً
سب لوگ نماز لوٹائیں، ہاں اگر نقص کی خبر دینے والے دو عادل شخص ہو تو سب پر عادہ واجب ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ قول ابی ہریرہؓ کا جو مطلب ہم نے بیان کیا ہے یہ اس کے ظاہر پر مبنی ہے، ورنہ گہری
نظر کا فیصلہ یہ ہے کہ اس قول کا معنی یہ ہے کہ حتیٰ اس میں مع کے معنی میں ہے، جیسے کہیں: قرات وردی حتیٰ للاماء
”میں نے اپنا وظیفہ دعا تک یعنی دعا، مسیت، چمما۔ اس پر سنن میں بیہقی کا قول دلالت کرتا ہے کہ یحییٰ بن ابی کثیر
نے سہو کے سجدوں کو ابوسلمہ سے نہیں بلکہ مسلم بن جوش سے یاد کیا اور سعد بن ابی تیم نے سجدوں کو ابوسلمہ سے
فظ کیا اور زہری نے ان کو ابوسلمہ سے یاد کیا اور نہ اس جماعت نے یا زہری جنہوں نے اس کو جب ابوہریرہؓ کی روایت
سے سنا یا۔ پس یہ کلام اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ زہری کی حدیث میں سجدہ کا ذکر نہیں بلکہ اس کی بعض حدیثوں
میں ان کی نفی واقع ہوئی ہے جیسا کہ اس کی طرف ابوداؤد نے اشارہ کیا اور نسائی نے اسے صراحت بیان کیا۔ بدوزر
کا قول آگے آتا ہے: ”رسائے کا قول بعث کے طریق۔ سے بروایت عقیل یہ ہے کہ اس نے کہا مجھ سے ابن شہاب

نے بیان کیا بحوالہ سعید والی سلمہ والی بکر بن عبد الرحمن وابن ابی حثمہ عن ابی ہریرہؓ۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ اس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سلام سے پہلے نہ سلام کے بعد سجدہ (سہم) کیا۔ پس ابو ہریرہؓ کے قول کا گہرا معنی یہ ہو سکتا ہے کہ باوجود اللہ تعالیٰ کی اس یقین دہانی کے کہ سہو ہو گیا ہے، حضورؐ نے اس دن سجدہ سہو کیا۔

۱۰۵۔ حَدَّثَنَا حَاجِرُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ نَا يَعْقُوبَ يَعْنِي ابْنَ إِبْرَاهِيمَ نَا أَبِي عَن

صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ بْنَ سُلَيْمَانَ بْنَ أَبِي حَتْمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ بَلَّغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْخَبَرِ قَالَ وَتَوَسَّجِدُ السَّجْدَتَيْنِ التَّسْجِدَ إِذَا شَكَ حَتَّى لَقَاهُ النَّاسُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَأَخْبَرَنِي بِهَذَا الْخَبَرِ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ وَحَبِيبُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَعُمَرَانُ بْنُ أَبِي أَنَسٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّ سَجَدَ السَّجْدَتَيْنِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الزُّبَيْدِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيمَا وَتَوَسَّجِدُ سَجْدَتَيْنِ السَّهْوِ۔

ابو بکر بن سلیمان بن ابی حثمہ نے ابن شہاب کو خبر دی کہ اس کو (ابوبکر مذکور کو) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس واقعہ کی خبر ملی ہے۔ ابن شہاب نے اپنی حدیث میں کہا کہ سہو کے دو سجدے جو شک کے وقت کئے جاتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کئے جب تک کہ لوگوں نے خبر نہ دی۔ ابن شہاب نے کہا کہ یہ حدیث مجھ کو سعید بن المسیب نے بحوالہ ابی ہریرہؓ بتائی ابن شہاب نے کہا کہ مجھ کو ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے اور ابوبکر بن حارث بن ہشام نے اور عبید اللہ بن عبد اللہ نے خبر دی۔ (یعنی ان لوگوں سے بھی بحوالہ ابی ہریرہؓ مجھے یہ حدیث ملی) ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو یحییٰ بن ابی کثیر اور عمران بن ابی انس نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے، اس نے ابو ہریرہؓ سے اس قصے (واقعہ ذوالبیدین) میں روایت کیا اور اس میں یہ ذکر نہیں کیا کہ حضورؐ نے دو سجدے کئے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو زبیدی نے زہری سے، اس نے ابوبکر بن سلیمان بن ابی حثمہ سے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا، اس میں زبیدی نے کہا کہ حضورؐ نے سہو کے دو سجدے نہیں کئے تھے۔

شرح: ابوبکر بن سلیمان بن ابی حثمہ کی حدیث کو بہقی نے یوں روایت کیا ہے کہ: اس کو (ابوبکر مذکور کو) خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پڑھاں پھر سلام پھیر دیا تو ذوالسما لین بن عبد نے کہا یا رسول اللہ

کیا نماز میں قصر ہو گیا ہے یا آپ بھول گئے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہ نماز میں قصر ہوا نہ میں بھولا ہوں۔ ذوالشمالین نے کہا یا رسول اللہ ان میں سے کوئی بات ہو گئی ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی طرف منہ کر کے فرمایا: کیا ذوالشمالین نے ٹھیک کہا؟ لوگوں نے کہا ہاں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور باقی نماز پوری کی اور وہ دو سجدے نہ کئے جو اس وقت کئے جاتے ہیں جبکہ آدمی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے جبکہ لوگ اسے بتائیں یعنی تنبیہ کریں۔ ابو بکر کی یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ وہ تابعی ہے۔

یحییٰ بن ابی کثیر کی جس حدیث کا حوالہ ابو داؤد نے دیا ہے وہ بیہقی اور مسلم میں ہے۔ عمران بن انس کی روایت نسائی میں ہے۔

۱۰۱۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مُعَاذٍ نَا ابْنِ نَاسِئَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ ابْنِ كَهْرَبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الطُّهْرَ فَسَلَّمَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ فَقِيلَ لَهُ لَقَصَصْتَ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الرُّكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَجَدًا سَجْدَتَيْنِ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پڑھائی تو دو رکعت پر سلام کر دیا پس آپ کو کہا گیا کہ نماز میں کمی ہو گئی ہے، پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر سو کے دو سجدے کئے (بخاری اور نسائی نے بھی اس کی روایت کی۔ نسائی نے کہا کہ میرے علم کے مطابق اس حدیث میں سعد بن ابی ہاشم کے سوا کسی نے سجدوں کا ذکر نہیں کیا۔

۱۰۱۷۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أَسَدٍ أَنَا شَيْبَانُ بْنُ أَبِي دُيْبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقُمَيْرِيِّ عَنْ ابْنِ كَهْرَبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ مِنَ الصَّلَاةِ الْكُتُوبِيَّةِ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ أَقْصَرْتَ الصَّلَاةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ نَسِيتَ قَالَ كُنَّا ذَلِكَ كَمَا أَفْعَلُ فَقَالَ النَّاسُ قَدْ فَعَلْتَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَكَمَ رُكْعَتَيْنِ أُخْرَيَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ وَكَمْ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ الشَّهْرِ فَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَدَاوُدُ بْنُ الْحَصَنِ عَنْ ابْنِ سَفْيَانَ مَوْلَى ابْنِ أَحْمَدَ عَنْ ابْنِ كَهْرَبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ ثُمَّ سَجَدًا سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ التَّنْسِيلِ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض نماز کی دو رکعتیں پڑھ کر فارغ ہو گئے تو ایک آدمی نے آپ سے کہا یا رسول اللہ کیا نماز میں قصر ہو گیا ہے یا آپ بھول گئے ہیں؟ حضورؐ نے فرمایا: میں نے یہ دونوں ام

نہیں کئے۔ پس لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ آپ نے یہ کیا ہے۔ پھر آپ نے پہلی رکعتیں پڑھائیں پھر فارغ ہوئے اور سہو کے دو سجدے نہ کئے۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابو داؤد بن الحصفین نے ابی سفیان مولائے ابی احمد سے، اس نے ابو ہریرہؓ سے، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قصے کی روایت کی۔ اس میں ابو ہریرہؓ نے کہا کہ پھر آپ نے بعد اسلام دو سجدے کئے در انحالیکہ آپ بیٹھے ہوئے تھے۔

شرح: ابو داؤد کی ان تمام روایات کو پڑھ کر پریشانی ہوتی ہے اور یہ کہنے کو جی چاہتا ہے کہ جن لوگوں نے ذوالیدین کی روایت کو مضطرب کہا ہے انہوں نے کسی تعصب یا جلد بازی یا قلت تدبر سے کام نہیں لیا۔ علامہ شیخ نیوٹی کا قول حضرت الامام شیخ الاسلام عثمانیؒ نے نقل کیا ہے (فتح المسلم جلد دوم ص ۱۲۰) جسے یہاں درج کرنے کو جی چاہتا ہے۔ ذوالیدین کے قصے کی روایت کو صحیح بخاری و مسلم میں بھی موجود ہے مگر یہ کئی وجوہ سے مضطرب ہے (۱) وقت میں مضطرب ہے، شیخین کی بعض روایات میں ظہر کی نماز ہے اور مسلم کی بعض روایات میں عصر، مسلم و بخاری کی ایک روایت میں ہے، زوال کے بعد کی دو نمازوں میں سے ایک، مسلم کی ایک روایت میں ہے: بعد زوال کی دو نمازوں میں سے ایک یا ظہر عقی یا عصر۔ بخاری کی ایک روایت میں ہے: پہلے پر کی دو نمازوں میں سے ایک اور محمد نے کہا کہ میرا کفر ظن یہ ہے کہ وہ نماز عصر تھی۔ نسائی کی ایک روایت میں ہے: بعد زوال کی دو نمازوں میں سے ایک عقی راوی کہتا ہے ابو ہریرہؓ نے کہا: لیکن میں بھول گیا ہوں۔ حاصل یہ ہے کہ ابو ہریرہؓ نے بھی تو یقین کے ساتھ نماز ظہر کہا، کبھی یقین کے ساتھ نماز عصر کہا، کبھی شک کے ساتھ کہا: یا ظہر یا عصر۔

(۲) دوسرا اضطراب عدد رکعات میں ہے۔ صحیحین کی روایت ابی ہریرہؓ میں ہے کہ حضورؐ نے دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ مسلم وغیرہ کی حدیث عمران بن حصینؓ میں ہے کہ آپؐ نے تین رکعات پر سلام پھیرا۔

(۳) تیسرا اضطراب حضورؐ کے سلام کے بعد اور مصلیٰ سے اٹھ جانے کے بعد آپؐ کے موقف کے بارے میں ہے۔ ابو ہریرہؓ کی حدیث بخاری و مسلم میں ہے کہ آپؐ مسجد کی اگلی جگہ پڑی ہوئی ایک ٹکڑی کی طرف گناور اس پر ٹیک لگائی مسلم وغیرہ میں حدیث عمرانؓ میں ہے کہ آپؐ اٹھے اور حجرہ میں داخل ہو گئے، یا اس قسم کی روایات۔

(۴) چوتھا اضطراب سجدہ سہو کے متعلق ہے شیخین کی روایت میں ہے کہ حضورؐ نے اس واقعہ میں سجدہ سہو کیا۔ ابو داؤد میں سعید المقبری کے طریق سے (مسند صحیح کے ساتھ) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپؐ نے پہلی دو رکعتیں ادا کیں مگر سجدہ سہو نہیں کیا، ابو ہریرہؓ کے کئی شاگردوں نے اس بارے میں سعید کی متابقت کی ہے۔ نسائی نے اسناد صحیح کے ساتھ ابن شہاب کے طریق سے سعید، ابو سلمہ، ابو بکر بن عبد الرحمن اور ابن ابی حشہ کی روایت ابو ہریرہؓ کے حوالے سے بیان کی ہے کہ اس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سلام سے پہلے نہ سلام کے بعد سجدہ سہو کیا۔ یہ اختلافات و اضطرابات ہیں جو قصہ ذوالیدین کی حدیث میں واقع ہوئے ہیں (اس پر بھی اگر اس حدیث کو مضطرب کہیں تو کئی اجارہ داران حدیث و سنت کی پیشانیوں پر بل پڑ جاتے ہیں اور وہ بڑے عجیب اور بعض دفعہ مضحکہ خیز جواب "عطا فرماتے ہیں" ان جوابات کو ہمارے حضرت نے بحوالہ شیخ نبوی رحمہ اللہ شرح مسلم میں بالتفصیل درج کر کے ان کے جواب دیئے ہیں

ابو داؤد کے ایک نسخے میں اس حدیث ۱۰۵۱ ح کے آخر میں "ہذا بقولہ" کے بعد یہ عبارت بھی ہے

ابوداؤد نے کہا کہ یحییٰ بن ابی کثیر اور عمران بن ابی انس نے ابی سلمہ بن عبد الرحمن سے اُس نے ابی ہریرہؓ سے یہ روایت کی، اس میں یہ ذکر نہیں کیا کہ حضورؐ نے سہو کے دو سجدے کئے۔

۱۰۱۸۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَا هَارِثُ بْنُ الْقَاسِمِ نَا عِكْرَمَةُ بْنُ

عَمَّارٍ عَنْ ضَمْصَمِ بْنِ جَوْسٍ الْهَمْفَانِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ بِهَذَا الْخَبَرِ قَالَ ثَوْرٌ سَجَدَا
سَجْدَاتِي الشَّهْوُ بَعْدَ مَا سَلَوْتُ۔

ضمصم بن جوس ہمفانی نے کہا کہ ابو ہریرہؓ نے مجھے یہ حدیث سنائی، اس میں کہا کہ: پھر حضورؐ نے سلام کے بعد دو سجدے کئے، دیہ حدیث نسائی نے بھی روایت کی ہے۔ مختصر مندرجی میں ہے کہ اوپر کی بیان شدہ متعلق حدیث ابوسفیان عن ابی ہریرہؓ کو مسلم اور نسائی نے قتیبہ بن سعد - مالک بن انس - داؤد بن الحصین کے طریق سے بیان کیا ہے۔ اس ابوسفیان کی حدیث کو بخاری اور مسلم نے لائق حجت قرار دیا ہے، اس کا نام قرمان یا وہب یا عطاء، متا اور اسے مولیٰ ابی احمد کہا جاتا ہے۔

شرح: ابوداؤد کے ایک نسخے میں اس حدیث (۱۰۱۶) کے بعد یہ عبارت بھی ہے، اسے ابی ذئب نے مقبری سے اس نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے۔ ابو ہریرہؓ نے اس حدیث کے قتلے میں کہا کہ: اور حضورؐ نے سجدہ سہو نہیں کیا۔ ابوداؤد نے کہا اسے سعد بن ابیہم نے ابوسلمہ سے اس نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا۔ اور اسے داؤد بن الحصین نے ابوسفیان سے اُس نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا کہ اس نے بیان کیا: حضورؐ نے دو سجدے کئے۔

۱۰۱۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ ثَابِتٍ نَا أَبُو أُسَامَةَ ح وَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ

أَنَا أَبُو أُسَامَةَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَوْتُ فِي التَّرَكُّتَيْنِ فَذَكَرْتُ حَوْحَ حَدِيثِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ ثَوْرٌ سَلَوْتُ سَجْدَتِي الشَّهْوُ۔

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی تو دو رکعتوں پر سلام پھیر دیا، پھر لاوی ابو اسامہ نے اسی طرح کی حدیث بیان کی جیسی کہ ابن سیرین نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے اس میں کہا کہ: پھر آپ نے سلام کہا پھر سہو کے دو سجدے کئے، دیہ حدیث سنن ابن ماجہ میں بھی ہے۔

۱۰۲۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ح وَنَا مُسَدَّدٌ نَا مُسْلِمَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَا

نَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ نَا أَبُو قِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمُهَلَّبِ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ قَالَ سَلَوْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ مِنَ الْعَصْرِ ثُمَّ دَخَلَ قَالَ عَنْ مُسْلِمَةَ الْحُجْرَةِ

فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ الْخِرْبَاقُ وَكَانَ طَوِيلَ الْيَدَيْنِ فَقَالَ أَقْصَرْتَ الصَّلَاةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَخَرَجَ مُغْضِبًا يَجْتَرُّ رِدَاءَهُ فَقَالَ أَصْدَقُ قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّيْتَ تِلْكَ التَّرْكَعَةَ ثَمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدًا سَجْدًا تَبَهُمَا ثُمَّ سَلَّمَ

عمران بن حصینؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عصر کی مین رکعتوں میں سلام پیر دیا پھر آپ داخل ہوئے، سلمہ راوی نے کہ گھروں میں داخل ہو گئے، پس ایک آدمی آپ کے سامنے کھڑا ہوا جسے خرباق کہا جاتا تھا اور اس کے ہاتھ لمبے تھے، تو اس نے کہا: یا رسول اللہ کیا نماز میں قصر ہو گیا ہے؟ پس حضورؐ غضبناک ہو کر اپنی چادر گھسیٹتے ہوئے نکلے اور فرمایا کیا اس نے سچ کہلے؟ لوگوں نے کہا کہ ہاں! پھر آپ نے وہ رکعت پڑھی پھر اس کے دونوں سجدے کئے پھر سلام کہا یہ حدیث مسلم اور نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے (شرح اہل علم میں اختلاف واقع ہوا ہے کہ عمرانؓ کی اس حدیث کا اور ابو ہریرہؓ کی سابق حدیث کا واقعہ ایک تھا یا دو مختلف واقعے تھے۔ بظاہر وہ بات ٹھیک ہے جو ابو خنیمہؓ اور اس کے متبعین نے کہی ہے کہ یہ دو واقعات تھے کیونکہ اگر انہیں ایک واقعہ قرار دیں تو بعید تاویل میں کرنی پڑتی ہیں جیسا کہ اوپر گزرا۔ یہ شکوکاتی کا قول ہے۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا کہ اکثر لوگوں کا یہی مذہب ہے کہ ذوالیدین کا نام خرباق تھا۔ اور اس بات میں عمرانؓ کی حدیث پر اعتماد کیا گیا ہے جس میں آیا ہے کہ خرباق نامی ایک شخص تھا اور اس کے ہاتھ لمبے تھے۔ اور یہ ان لوگوں کا طریقہ ہے جو ابو ہریرہؓ اور عمرانؓ کی حدیث کو ایک ہی قندہ قرار دیتے ہیں۔ میری نظر میں یہی بات راجح ہے گو ابن خنیمہؓ اور ان کے ساتھی قصوں کو متعدد کہتے ہیں۔

جہاں تک سجدہ سہو کے محل کا سوال ہے، سو اس کا محل مسنون ہمارے نزدیک بعد سلام ہے چاہے نماز میں کسی اضافے کو داخل کرنے کے باعث ہو یا کسی کرنے کے سبب سے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں سجدہ سہو کا محل سلام سے قبل تشهد کے بعد ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ اگر نقصان کے باعث سجدہ کرے تو سلام سے پہلے ہے اور اگر اضافے کے باعث کرے تو سلام کے بعد ہے۔ امام شافعیؒ کی دلیل عبد اللہ بن جحیمہ کی حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل السلام سجدہ کیا تھا اور جو مروی ہے کہ آپؐ نے بعد السلام سجدہ کیا تو وہ تشهد پر محمول ہے جیسا کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں سلام کو تشهد پر محمول کیا ہے: ہر دو رکعتوں پر سلام کہو یعنی تشهد پڑھو۔ امام مالکؒ نے مغیرہ بن شعبہؓ کی روایات سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت میں کھڑے ہو گئے (بیٹھے نہیں) تو آپؐ نے قبل السلام دو سجدہ سہو کئے اور یہ سہو نقصان میں تھا۔ اور عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی پانچ رکعات پڑھیں تو سلام کے بعد دو سجدے کئے، اور یہ سہو اضافے میں تھا۔ حنفیہ کی دلیل ثوبانؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر سہو کے لیے بعد السلام دو سجدے ہیں، اس میں کمی بیشی کا کوئی ذکر نہیں ہے اور عمران بن حصینؓ اور مغیرہ بن شعبہؓ اور سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سہو کا سجدہ سلام کے بعد کیا۔ اور اسی طرح ابن مسعودؓ، عائشہ صدیقہؓ اور ابو ہریرہؓ کی روایت میں

بھی ہے۔ اور ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جسے نماز میں شک ہو اور وہ جانتا نہیں کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار پڑھی ہیں تو جو چیز درستی سے قریب تر ہو اس کی تحرری (انکل) کرے اور اس پر نماز کی بناء کرے اور سلام کے بعد دو سجدے کرے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فعلی روایات میں سجدہ سہو کے متعلق تعارض ہو گیا ہے اور قولی روایات میں تعارض نہیں لہذا اسے قبول کرنا اولیٰ ہے۔

بَابُ إِذَا صَلَّيْ خَمْسًا

پانچ رکعات پڑھنے کا باب

۱۰۲۱۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غَمْرٍو وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيْمَ الْمَعْنِيُّ قَالَ حَفْصُ

نَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسًا فَقِيلَ لَهَا أَرَيْدَانِي الصَّلَاةُ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالَ صَلَّيْتُ خَمْسًا فَسَجَدًا سَجَدَاتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ۔

عبد اللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی پانچ رکعتیں پڑھا دیں تو آپؐ سے کہا گیا: کیا نماز میں اضافہ کر دیا گیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا: وہ کیونکر؟ لوگوں نے کہا کہ آپؐ نے پانچ رکعات پڑھا دی ہیں۔ پس آپؐ نے سلام کے بعد دو سجدے کئے (یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ میں بھی ہے) شریح: پانچ رکعات پڑھنے کا سوال رباعی نماز میں ہو گا کہ جب چار کے بجائے پانچ پڑھ لی جائیں تو کیا حکم ہے؟ علامہ شوکانی نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ اس حدیث سے پتہ چلا کہ جو شخص بھول کر پانچ پڑھ لے اور چوتھی پر قعدہ نہ کرے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی۔ امام ابو حنیفہؒ اور ثوریؒ کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں چوتھی رکعت پر نہ بیٹھنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اور ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر نماز چوتھی رکعت پر بیٹھا پھر اس نے پانچویں رکعت پڑھی تو اس کے ساتھ چھٹی ملا دے تاکہ دو رکعات نفل ہو جائیں۔ اور یہ حدیث ابو حنیفہؒ اور ثوریؒ کے قول کا رد کرتی ہے۔ جمہور کا مسلک اس حدیث کے مضمون پر عمل کرنا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل نہیں بن سکتی کہ جس نے بھول کر پانچ پڑھ لیں اور چوتھی رکعت میں نہ بیٹھا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی کیونکہ حدیث اس بات سے خاموش ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چوتھی رکعت پر بیٹھا یا نہ بیٹھے تھے۔ پس اس کا حکم یہاں مذکور نہیں ہے حدیث میں اس کا ذکر نہ ہونا اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ اس صورت میں نماز نہیں ٹوٹتی۔ بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کو اقرب الی الصواب پر محمول کرنا ہی اولیٰ ہے۔ راوی کا یہ قول کہ: حضورؐ نے ظہر کی نماز پانچ رکعت پڑھی اس بات کی دلیل ہے کہ آپؐ نے چوتھی رکعت پر قعدہ کیا تھا، کیونکہ ظہر کا لفظ تمام ارکان نماز کو مشتمل ہے بمع قعدہ اخیرہ کے۔ اور پانچویں کی طرف جو اٹھتے تو یہ سمجھ کر کہ تیسری رکعت کے لیے اٹھ رہے

میں۔ اور قعدہ اخیرہ جب رُکن صلاۃ ہے تو یہی ماننا ہوگا کہ حضورؐ نے اسے ادا کر لیا تھا، بصورت دیگر رُکن کا ترک لازم آکر فساد صلاۃ کا حکم دینا ہوگا۔ اسی چیز سے بچنے کے لیے ابو حنیفہؒ اور ثوریؒ نے وہ حکم دیا ہے جو ادا پر گزرا۔ اور حضورؐ کے فعل کو اقرب الی الصواب پر ہی معمول کرنا چاہیئے۔

۱۰۲۲۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَلَا أَدْرِي زَادَ أَمْ نَقَصَ فَلَمَّا سَأَلُو قَبْلَ كَمَا يَارَسُولَ اللَّهِ أَحَدَاتٍ فِي الصَّلَاةِ شَيْءٌ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ كَذَا وَكَذَا فَتَنَّى رَجُلَهُ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَسَجَدًا سَجَدَاتَيْنِ ثُمَّ سَأَلُو فَلَمَّا انْقَلَبَ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ تَوَحَّدَتْ فِي الصَّلَاةِ شَيْءٌ أَنْبَأْتُكُمْ بِهِ وَلَكِنْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أُنْسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي وَقَالَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيَتَمَّ عَلَيْهَا شَوْءٌ لَيْسَتْ تُشَوُّو

عبداللہؐ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی، ابراہیم نخعی نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں کہ اضافہ کیا یا کمی کی، پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کہا تو عرض کیا نماز میں کوئی نیا حکم آگیا ہے؟ فرمایا وہ کیسے؟ لوگوں نے کہا کہ آپؐ نے تواضع اور اتنی رکعتیں پڑھائی ہیں۔ پس آپؐ نے اپنا پاؤں موڑا اور قبلہ رخ ہو گئے، پھر دو سجدے کئے پھر سلام کہا پس جب نماز سے فارغ ہوئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا چہرہ ہماری طرف کیا اور فرمایا: اگر نماز میں کوئی نیا حکم آتا تو میں تمہیں وہ بتا دیتا، لیکن میں بھی تو ایک انسان ہی ہوں، تمہاری مانند میں بھی بھول جاتا ہوں، پس جب میں بھول جاؤں تو مجھے یاد کر دو۔ اور فرمایا: جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے تو درستی کا قصد کرے اور اس پر نماز پوری کرے، پھر سلام کئے پھر دو سجدے کرے۔

شرح: اس روایت میں ابراہیم نخعی کے قول کا مطلب یہ ہے کہ میرے استاد علقمہ نے اس حدیث میں نماز میں اضافے کا ذکر کیا تھا یا کمی کا، یہ مجھے معلوم نہیں۔ لیکن اگلے باب میں ابراہیمؒ کی سند سے ایک حدیث آتی ہے جس میں پانچ رکعت پڑھانے کا ذکر ہے، گو یا ابراہیمؒ کو شک نہیں تھا بلکہ یقین تھا کہ علقمہ کی روایت میں پانچ ہی کا ذکر تھا، سو شاید حدیث زیر نظر کو روایت کرتے وقت یاد نہ رہا ہوگا لہذا شک کے لفظ سے بیان کیا۔ دوسری حدیثوں میں ابراہیمؒ کے دوسرے شاگردوں مثلاً حماد بن ابی سلیمان اور طلحہ بن مصرف نے اُس روایت کے راوی الحکم عن ابراہیمؒ کی متابعت کی ہے۔ اور حکم کی روایت میں یہ بھی صراحت ہے کہ یہ واقعہ نماز کا تھا۔ طبرانی کی روایت میں طلحہ بن مصرف کی روایت سے عصر کی صراحت ہے مگر بقول حافظ ابن حجر صحیح کی روایت

کو ترجیح دی جائے گی۔ اس حدیث میں حضورؐ کی صراحت موجود ہے کہ آپؐ نبی، رسول، بشیر، نذیر، سراج منیر اور دیگر بے شمار صفات کے باوجود ہر حال بشر ہیں۔ اس کا انکار عناد و جود اور حماقت و سخافت کے سوا کچھ نہیں ہے۔

اس حدیث میں فرمایا کہ: فَلْيَتَحَيَّ الصَّوَابَ۔ وہ درستی کا قصد کرے، مسلم کی ایک روایت ہے: نَبِيَّتُكَ الذِّكْرُ يَوْمَئِذٍ إِنَّهُ الصَّوَابُ۔ وہ جس چیز کو درست سمجھتا ہے اس کا قصد کرے، ایک اور روایت میں ہے: وَفَاتُكُمْ شُكَّ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى ذَالِكَ الصَّوَابِ۔ تم میں سے جس کو نماز میں شک ہو جائے وہ دیکھے کہ اقرب الی الصواب کیا ہے۔ ایک اور روایت میں: أَقْرَبُ ذَالِكَ إِلَى الصَّوَابِ، کے لفظ ہیں جس تحریر کا حکم اس حدیث میں ہے اس سے کیا مراد ہے؟ شافعیہ نے کہا کہ اس سے مراد یقین پر ہونا کہنا ہے نہ کہ اغلب پر کیونکہ نماز کا دم پر ہونا یقینی ہے اور یقین تو یقین سے ہی ساقط ہو سکتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ تحریر کا معنی ہے غلبہ ظن پر عمل کرنا، اور مسلم کی روایات کا ظاہر یہی معنی بتاتا ہے۔ ابن حبان نے اپنی صحیح میں کہا ہے کہ بناء اور تحریر میں فرق ہے۔ بناء تو یہ ہے کہ مثلاً تین اور چار رکعت میں شک ہو، اس صورت میں شک کو لغو کرنا ضروری ہے۔ تحریر یہ ہے کہ نماز ہی میں شک ہو کہ کتنی رکعات پڑھی ہیں، پس اس صورت میں غلبہ ظن پر بنیاد رکھے گا۔ منفرد ہمیشہ یقین پر بنیاد رکھے گا۔ احمد کی ایک روایت شافعیہ جیسی اور ایک حنفیہ جیسی ہے۔ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ شک اگر پہلی بار ہوا ہے تو نماز کو از سر نو شروع کرے اور اگر شک ہوتا ہو تو غلبہ ظن پر بنیاد رکھے۔ اگر غلبہ ظن نہ ہو تو یقین پر عمل کرے (فتح الباری)

اس حدیث میں بھی گفتگو کے باوجود نماز کا اعادہ نہیں کیا گیا، ہمارے نزدیک یہ جزو مت کلام سے پہلے کے واقعات ہیں۔ کچھ تفصیل سمجھنے کے لئے چکی ہیں، درجہ حدیث ذی الیدین میں کلام کے علاوہ سوال و جواب، چلنا پھرنا اور اس حدیث میں کلام کے علاوہ حضورؐ کا قبلہ رخ نہ رہنا بلکہ پتہ چلنے اور گفتگو کے بعد از سر نو قبلہ رخ ہونا بھی موجود ہے۔ اوپر کی حدیث میں سلام کے بعد سجدہ سہو کا ذکر تھا، اس میں سجدے کر چکنے کے بعد پھر سلام کرنا آیا ہے پس پہلی حدیث سے وہ سلام مراد ہے جو سہو کر چکے تھے اور دوسری میں سجدہ سہو کے بعد اختتام صلوٰۃ کا سلام مراد ہے۔ گویا سجدہ سہو کی صورت میں دو سلام ہو گئے، ایک سجدے کے لیے اور دوسرا آخری سلام اختتام صلات کے لیے۔ اس طرح احادیث جمع ہو جاتی ہیں۔

۱۰۲۳۔ كَمَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ نَا ابْنِي نَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِدَا قَالَ فَإِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَحَوَّلْ فَسَجِدْ سَجْدَتَيْنِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَدَاةُ حُصَيْنٌ نَحْوُ الْأَعْمَشِ۔

عبداللہؒ کی حدیث کی ایک اور سند، اس میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: پس تم میں سے کوئی جب بھول جائے تو دو سجدے کرے، پھر آپؐ نے قبلہ رخ ہو کر دو سجدے کئے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو حُصَيْن نے بھی اعش کی

مانند روایت کیا۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ نے جو مسئلہ بیان فرمایا تھا وہ سجدہ سو سے پہلے تھا، سجدہ بعد میں کیا۔ اوپر کی حدیث میں صراحت ہے کہ یہ گفتگو سجدہ سہواً اور سلام کے بعد ہوئی تھی۔ آگے ایک روایت الحسن سے آتی ہے اس میں بھی کلام کے سجدہ اور سلام کے بعد ہونے کا ذکر ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ یہ سنی نے اس حدیث اعلیٰ کو ترجیح دی ہے، مسلم کی روایت بھی اس کی تائید کرتی ہے۔ حافظ ابن حجر نے اعلیٰ کی روایت کا ذکر کیا ہے اور یہ روایت ابوداؤد اور مسلم کے علاوہ احمد اور ابن خزیمہ نے بھی بیان کی ہے۔ پھر منصور عن ابراہیم کی روایت کو ترجیح دی ہے جس میں سجدہ سہو پہلے اور کلام بعد میں مذکور ہے۔ مگر جیسا کہ ہم نے اوپر عرض کیا ہے حضورؐ کا بیان مسئلہ سجدہ سے پہلے تھا یا بعد میں، اس سے اس مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا کہ کلام مفید صلاۃ ہے یا نہیں؟ کیونکہ حضورؐ کے بیان مسئلہ سے پہلے تو ان حدیثوں کے بموجب بھی آپ کی صحابہؓ سے بات چیت ہو چکی تھی جس سے واضح ہوا تھا کہ نماز چار رکے بچائے پانچ پڑھی گئی ہے۔

۱۰۲۴۔ حَدَّثَنَا نُصْرَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ وَنَا يُوسُفُ بْنُ مُوسَى كَا جَرِيرٍ وَهَذَا أَحَدُ حَدِيثِ يُوسُفَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسًا فَلَمَّا انْقَضَتْ تَوَشَّشَ الْقَوْمُ بَيْنَهُمْ فَقَالَ مَا شَأْنُكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ زَيْلٌ لِي الصَّلَاةِ قَالَ لَا قَالُوا فَإِنَّكَ قَدْ صَلَيْتَ خَمْسًا فَانْقَضَتْ فَسَجَدًا سَجَدَاتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أُلْسِي كَمَا تَلْسُونَ۔

عبداللہؐ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پانچ رکعات پڑھا دیں۔ جب نماز ختم ہوئی تو لوگوں نے آپؐ میں کا ناٹھوسی کی۔ حضورؐ نے فرمایا، تمہیں کیا ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیا نماز میں اضافہ کر دیا گیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا نہیں۔ لوگوں نے کہا کہ آپؐ نے پانچ رکعتیں پڑھا دی ہیں۔ پس آپؐ قبلہ رخ ہو گئے پھر دو سجدے کئے پھر سلام کہا، پھر فرمایا: میں ایک بشر ہی ہوں، تمہاری مانند میں بھی بھول جاتا ہوں یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی آئی ہے۔

تشریح: تَوَشَّشَ اور تَوَشَّسَ دونوں کا معنی ایک ہے۔ یعنی ایسا محنتی کلام کیا جو سجدہ میں نہ آتا تھا۔ اس حدیث میں حضورؐ کا یہ کلام کہ میں بھی ایک انسان آٹھ سجدے اور سلام کے بعد واقع ہوا ہے جبکہ پہلی بعض روایات میں اس کے برخلاف ہے۔

۱۰۲۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا اللَّيْثُ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي

جَبَّيْ أَنْ سُوَيْدَ بْنَ قَبَيْسٍ أَخْبَرَهُ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ خُذَيْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمًا فَاسْتَوَّ وَقَدْ بَقِيَتْ مِنَ الصَّلَاةِ رُكْعَتُهُ فَأَذْرَكَهَا رَجُلٌ فَقَالَ نَسِيتَ مِنَ الصَّلَاةِ رُكْعَتَهُ فَرَجَعَهُ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ وَأَمَرَ بِإِلَافَاتِ قَامِ الصَّلَاةِ فَصَلَّى لِلنَّاسِ رُكْعَتَهُ فَأَخْبَرْتُ بِذَلِكَ النَّاسَ فَقَالُوا أَلَيْ تَعْرِفُ الرَّجُلَ قُلْتُ لَا إِلَّا أَنْ أَرَاهُ فَمَرَرَنِي فَقُلْتُ هَذَا أَهْوَفُ قَالُوا هَذَا أَطْلَحَهُ مِنْ عُبَيْدِ اللَّهِ.

معاویہ بن محمد یح سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور سلام بھی کہہ دیا حالانکہ نماز میں سے ایک رکعت باقی تھی۔ پس ایک آدمی آپ سے ملا اور کہا: آپ نماز سے ایک رکعت بھول گئے۔ پس آپ واپس تشریف لائے اور مسجد میں داخل ہوئے اور بلالؓ کو حکم دیا پس اس نے نماز کی اقامت کہی تو حضورؐ نے لوگوں کو ایک رکعت پڑھائی۔ پھر میں نے لوگوں کو اس کی خبر دی تو انہوں نے کہا: کیا تم اُس آدمی کو پہچانتے ہو؟ میں نے کہا: نہیں، ہاں دیکھ کر صورت پہچان لوں گا۔ پس وہ میرے پاس سے گزرا تو میں نے کہا: یہ ہے وہ شخص، لوگوں نے کہا وہ طلحہ بن عبید اللہ ہے (اس حدیث کو امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے)۔

شرح: معاویہ بن محمد یح کندی جس کی کنیت ابو عبد الرحمن یا ابو نعیم تھی، چھوٹی عمر کا صحابی تھا۔ یعقوب بن سفیان نے اسے تابعین میں بیان کیا ہے۔ معاویہ نے لوگوں کو جو بتایا تھا یہ یا تو حضورؐ کے بعد بتایا ہوگا یا اس واقعہ کے بعد بتایا ہوگا۔ اس حدیث میں تو حضورؐ کا نہ صرف لوگوں سے کلام بلکہ مسجد سے باہر تشریف لے جانا، پھر طلحہؓ سے سن کر واپس آنا اور بلالؓ سے اقامت کہلو کر لوگوں کو بقیہ رکعت پڑھانا مذکور ہے۔ اور اس میں مسجدؓ سموکا بھی کوئی ذکر نہیں۔ اس کے ظاہر پر تو شاید کوئی بھی عمل نہ کر سکتا ہو، یہی کہا جا سکتا ہے کہ یہ ابتدائی واقعات میں سے ہے ورنہ اور کسی حدیث میں آمد و رفت اور گفتگو نہیں آئی۔

بَابُ مَنْ قَالَ يُلْقِي الشَّكَّ

ان لوگوں کے قول کا باب جنہوں نے کہا کہ جب دو آدمی میں شک ہو تو شک کو پھینک دے۔

۱۰۶۶. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَا أَبُو خَالِدٍ عَنِ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَوَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُلْثِ الشَّكَّ وَلْيَبْنِ عَلَى الْيَقِينِ فَإِذَا اسْتَيْقَنَ التَّمَامَ سَجَدًا سَجْدَتَيْنِ فَإِنْ كَانَتْ صَلَاتُهُ تَامَةً كَانَتْ الرُّكْعَةُ نَافِلَةً وَالسَّجْدَتَانِ وَإِنْ كَانَتْ نَاقِصَةً كَانَتْ الرُّكْعَةُ تَمَامًا لِصَلَاتِهِ وَكَانَتْ السَّجْدَتَانِ مُرَعْمَتِي

الشَّيْطَانِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ عَنْ زَيْدِ عَنْ
عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ حَدِيثُ أَبِي
خَالِدٍ أَشْبَهُ .

ابو سعید خدریؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی اپنی نماز میں شک کرے تو
شک کو پرے پیٹک دے اور یقین پر بنیاد رکھے، پھر جب اسے نماز پوری ہونے کا یقین ہو جائے تو دو سجدے
کرے، پس اگر اس کی نماز پوری تھی تو اسکی ایک رکعت نفل ہو گئی اور دو سجدے بھی نفل ہو گئے، اور اگر اس کی نماز
ناقص تھی تو یہ رکعت اس کی نماز پورا کرنے کا باعث ہوگی اور دو سجدے اس کو ذلیل کرنے والے ہو گئے یہ حدیث
مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے

شرح: یعنی مثلاً اگر تمین اور چار میں شک ہو تو تمین پر تو یقین ہوگا شک چوتھی رکعت میں ہوگا لہذا اب چوتھی رکعت
ساتھ ملائے اور سجدہ سہو کرے۔ بالفرض اگر نماز پہلی ہی چار رکعت ہو چکی تھی تو یہ ناکہ تو رکعت اور دو سجدے مل کر
گویا دو نفل ہو گئے۔ اگر شک فی الحقیقت درست تھا تو اب چار رکعت پوری ہو گئی اور دو سجدے شیطان کو ذلیل
کرنے اور اس کی ناکہ کرنے کا سبب بن گئے، کہ اس نے سو سو ڈال کر جو مقصد پورا کرنا چاہا تھا وہ اس میں ناکام رہا
اور نمازی کو الٹا مزید عبادت کا اجر ملا۔

نماز میں شک کی صورت میں علماء میں اختلاف ہوا ہے۔ بعض نے کہا جسے شک ہو گیا اور یہ نہیں معلوم کہ نماز
زیادہ پڑ گیا ہے یا کم کر گیا ہے تو وہ بیٹھ کر دو سجدے کر لے اور سلام کہہ دے، اس کے ذمہ بس یہی ہے۔ امام طحاویؒ نے یہ بعض
کا قول بیان کیا اور نوویؒ نے کہا کہ یہ حسن بھریؒ اور سلف کے ایک گروہ کا مذہب ہے۔ ان کی دلیل ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث
ہے کہ: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے اور اسے یہ پتہ نہیں کہ تین رکعت نماز پڑھی ہے یا چار رکعت تو بیٹھ کر دو سجدے
کرے۔ پس اس گروہ نے اس حدیث پر عمل کیا اور ان احادیث کو چھوڑ دیا جن میں نماز کے اعادے اور تخری کا ذکر ہے
اور جن میں اقل تعداد پر بناء کرنے کا ذکر ہے۔ اور بعض کا قول یہ ہے کہ وہ شخص یقین پر بنیاد رکھے اور وہ کم تعداد کی
رکعات میں یہ نوویؒ نے کہا کہ یہ شافعیؒ اور جمہور کا مذہب ہے۔ اور انہوں نے ابو سعیدؓ کی زیر شرح حدیث سے استدلال
کیا ہے اور از سر نو پڑھنے (استیناف) کی احادیث کو ترک کر دیا ہے اور ان میں کلام کہہ کے کہا ہے کہ یہ ضعیف ہیں
اور انہوں نے تخری کے معنی میں تاویل کی ہے۔ ان کے نزدیک تخری کا معنی ہے قصد، اور اس سے مراد یقین کا قصد
اور بعض علماء نے کہا کہ جس کو ایک رکعت میں شک ہوا اور یہ شک پہلی بار ہوا، وہ شک کا مریض نہیں تھا تو وہ
نماز کو از سر نو پڑھے۔ انہوں نے اس پر عبداللہ بن مسعودؓ کی مرفوع حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شک میں ہو کہ کتنی نماز پڑھی تو نماز کو نئے سرے سے پڑھے۔ اور اسی طرح ابن
عباسؓ، ابن عمرؓ اور عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے یہ بطور ان کے قول کے مروی ہوا ہے۔ جیسا کہ البدائع میں ہے
حافظ ابن حجرؒ نے درایہ میں کہا ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث کو میں نے مرفوع نہیں پایا اور ابن عمرؓ سے

معصن ابن ابی شیبہ میں ان کا قول مروی ہے کہ جو آدمی نہیں جانتا کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار تو وہ نماز کا اعادہ کرے حتیٰ کہ اسے یاد رہے کہ نماز مکمل ہے اور آئندہ ایسا نہ ہوگا اور ابن ابی شیبہ نے اسی طرح کے اقوال سعید بن جبیر، قاضی شریح اور محمد بن الحنفیہ سے روایت کئے ہیں۔ پھر ان لوگوں نے کہا کہ جب کسی شخص کی عادت سہو کی ہو تو نمازی اس بارے میں اپنی سب سے بڑی رائے کو دیکھے اور اس پر عمل کرے پھر سلام کے بعد سجدہ سہو کرے۔ اور اگر اس کی کوئی رائے نہ ہو تو اقل پھر بنا کرے حتیٰ کہ اسے یقین ہو جائے کہ اس نے فریضہ ادا کر لیا ہے۔ اور اس قول کی طرف ابو حنیفہ گئے ہیں اور یہ ابن عمرؓ، ابو ہریرہؓ، جابر بن زیدؓ اور شعیب سے بھی منقول ہے ذیل الاطوار شوکانیؒ اور ان لوگوں کی دلیل تحریری کی حدیث اور بنا علی الاقل کی حدیث ہے اور حاصل یہ ہے کہ ان کے نزدیک سجدہ سہو میں مختلف احادیث ثابت ہیں۔ اور وہ حضورؐ کا یہ قول ہے کہ: جب تم میں سے کسی کو نماز میں شک ہو جائے تو اسے نہ پڑھو۔ یہ حدیث اگرچہ ان کے نزدیک معروف ہے مگر غریب ہے۔ اور اسی معنی کی حدیث ابن ابی شیبہ میں ابن عمرؓ سے آئی ہے اور ابن ابی شیبہ نے اسی طرح کی روایت سعید بن جبیر اور شریح اور محمد بن الحنفیہ سے کی ہے۔ اور ان کی دلیل یہ صحیح حدیث ہے کہ: جب تم میں سے کسی کو شک ہو جائے تو درستی کا قصد کرے اور نماز پوری کرے۔ اور جو ترمذی اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عوفؓ سے روایت کی ہے کہ: میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ جب تم میں سے کسی کو نماز میں سہو ہو جائے اور اسے معلوم نہ ہو کہ ایک رکعت پڑھی ہے یا دو، تو وہ ایک پھر بنا کرے۔ اور ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور چونکہ ان کے نزدیک یہ تمام احادیث ثابت ہیں لہذا انہوں نے جمع کا طریقہ اختیار کیا کہ ہر حدیث کو اپنے عمل پر چسپاں کیا اور فتح القدیر علامہ ابن السہامؒ

مولانا نے فرمایا کہ اگر نہ پڑھنا اس لئے ہے کہ اگر وہ شخص پھر اعادہ کرے گا تو فرض کو کامل طور پر یقین کے ساتھ ادا کرے گا اور اس صورت میں اگر وہ اقل پھر بنا کرے تو گو یا اس نے فریضہ کامل طور پر ادا نہ کیا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ فریضہ پر اضافہ کر دے اور نماز میں اضافہ کرنا بھی اس میں نقص پیدا کر دیتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے نماز ہی فاسد ہو جائے۔ وہ اس طرح اگر وہ چار رکعت پڑھ چکا تھا اور اس نے گمان کیا کہ تین پڑھی ہیں پس اس نے اقل پھر بنا دی اور ایک اور رکعت کا اضافہ کر دیا اور آخری قعدہ نہ کیا۔ اس سے واضح ہو گیا کہ سننے سرے سے نماز پڑھنا اس کا ابطال نہیں ہے کیونکہ کامل تر طریقے سے ادائیگی کے لیے کسی چیز کو فاسد کرنا دراصل فاسد کرنا نہیں ہوتا۔ اور اقل پھر بنیاد رکھنے کی حدیث اس وقت کے لیے ہے جب کہ کئی مرتبہ سہو ہو چکا ہو اور کسی چیز پر تحریری واقع نہ ہو۔ اس کی دلیل وہی حدیث ہے جو ہم نے سننے سرے سے نماز پڑھنے کے سلسلے میں روایت کی۔ اور تحریری اس لیے ہے کہ اس شخص کو مشتبہ چیز سے باز رکھنے کی کوئی دلیل نہیں ملی اور جب دلائل نہ ہوں تو تحریری مشروع ہے جیسا کہ قبلہ کے معاملے میں۔ اور اس صورت میں اگر نہ پڑھنے کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ ممکن ہے اس سے فریضہ پر اضافہ واقع ہو جائے جو خود ایک نقصان ہے۔ اور ہو سکتا ہے اس سے نماز ہی فاسد ہو جائے۔ اور امام شافعیؒ کی روایت اس صورت پر محمول ہے کہ جب اُس نے تحریری کی اور نتیجہ کچھ نہ نکلا وہ کوئی فیصلہ کرنے سے قاصر رہا۔ اور ہمارے نزدیک بھی جب تحریری ہے کار ہو جائے تو اقل مقدار سلامۃ

پر ہی بنا کی جائے گی۔

جو لوگ تحری کے قائل ہیں ان میں تحری کے متعلق بھی اختلاف ہے۔ ابو حنیفہؒ اور مالکؒ اور فقہاء کے ایک گروہ نے کہا ہے کہ یہ اس شخص کے لیے ہے جو بار بار شک میں مبتلا اور شک، کامریض ہو کر رہ جائے۔ اگر ایسا نہ ہو تو وہ یقین پر بنیاد رکھے گا۔ کچھ اور لوگوں نے کہا کہ تحری اپنے عموم پر ہے۔ اور کچھ اور لوگوں نے کہا کہ بار بار اعادہ کرنا واجب ہے حتیٰ کہ اسے یقین حاصل ہو جائے۔ عراقی کے بیان کے مطابق یہ ابن عمرؓ، سعید بن جبیرؓ، قاضی اور محمد بن الحنفیہؓ، میمون بن مہرانؓ، عبد الکریم جزریؓ، شعبیؓ، اور اوزاعیؓ کا قول ہے۔

حافظ ابن القیمؒ نے زاد المعاد میں کہا ہے کہ بقول امام احمدؒ شک کی دو صورتیں ہیں: یقین اور تحری۔ پس جو یقین تک پہنچ گیا وہ شک کو لغو کر دے اور قبل اسلام سو کے دو سجدے کرے بدلیل حدیث ابی سعیدؓ الخدری۔ اور جب وہ تحری کی طرف رجوع کرے اور اسے زیادہ تروجم ہوتا رہتا ہے تو وہ سلام کے بعد دو سجدہ سو کرے بنا پر حدیث ابن مسعودؓ۔ اور امام احمدؒ کے نزدیک تحری اور یقین میں فرق یہ ہے کہ جب نمازی خود امام ہو تو اپنے غلبہ ظن اور زیادہ تروجم پر بنا کرے گا اور یہی تحری ہے پس وہ سلام کے بعد سو کا سجدہ کرے گا جیسا کہ حدیث ابن مسعودؓ میں ہے۔ اور اگر وہ منفرد ہے تو یقین پر بنا کرے اور ابو سعیدؓ کی حدیث کی بنا پر قبل اسلام سجدہ کرے احمدؒ کے اکثر اصحاب کا اس کے ظاہر مذہب کو حاصل کرنے میں ہی طریقہ ہے۔ اور امام احمدؒ سے دور وابتیں اور ہیں۔ ایک یہ کہ مطلقاً یقین پر بنا کرے اور دوسری یہ کہ غالب ظن پر بنا کرے۔ اور احمدؒ کی ظاہری نصوص اس پر دلالت کرتی ہیں کہ شک میں اور قوی ظن غالب میں فرق ہے۔ پس جب صرف شک تو یقین پر بنا کرے اور اکثر وہم اور ظن غالب کی صورت میں تحری کرے۔

پھر یہ بھی معلوم رہے کہ حنفیہ نے کہا ہے کہ سجدہ سو کا سبب وجوب نماز میں اصلی واجب کا ترک ہے یا اسکو بدل ڈالنا یا سو سے فرض کو بدل ڈالنا۔ الہدایع میں ہے کہ سجدہ سو کا وجوب نماز کے اصلی واجب کا ترک یا اس کی تغیر یا فرض کو سو سے اس کے اصل محل سے بدل دینا ہے، کیونکہ ان تمام صورتوں میں نماز میں نقصان واقع ہو جاتا ہے لہذا اس کی تلا فی سجدہ سو سے واجب ہے۔ اور حدیث نے سجدہ سو کو ان صورتوں کے ساتھ واجب بنایا ہے (۱) ظہر یا عصر یا مغرب کی نمازوں میں دو رکعت پر سلام (۲) چار کے بجائے پانچ پڑھ ڈالنا (۳) دو رکعتوں پر قعدہ کے بغیر اٹھ کھڑا ہونا (۴) عصر کی تین رکعات پڑھ دینا (۵) نماز میں شک ہو جانا، پس پہلی چار صورتوں میں تو فرض کی تاخیر اور ترک واجب واقع ہوا ہے۔ اور شک کی صورت میں اس کی تمام وجوہ میں ترک واجب ثابت نہیں ہوتا، نہ واجب کو بدلنا یا فرض کو اس کے محل سے متغیر کرنا، پس فقہاء نے شک کو اس شرط کے ساتھ مقید کیا ہے کہ نماز کی کو نماز میں شک ہو گیا اور اس کا تفکر طویل ہو گیا حتیٰ کہ اس کو فرض کے عمل پر اس کی ادائیگی سے باز رکھا۔

جب تفکر اتنا طویل ہو گیا کہ اس کی مقدار ارکانِ صلاۃ میں سے کسی رکن کی ادائیگی کی مقدار جتنی ہو گئی (یعنی اتنی دیر میں وہ ایک رکن صلاۃ ادا کر سکتا تھا، مثلاً رکوع اور سجدہ)۔ پس یہ صورت سو کی ہے اور اس میں سجدہ سو آتا ہے۔ اگر تفکر اتنا طویل نہیں ہوا تو اس کے ذمہ سجدہ سو نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں اصلی واجب کا ترک یا اس کی تبدیلی یا فرض کا تغیر اس کے محل سے لازم نہیں آیا۔ اس کا باعث یہ بھی ہے کہ قلیل تفکر سے بچن ممکن نہیں لہذا

مخرج دفع کرنے کے لیے وہ معاف ہے۔ اور یہ حدیث گو مطلق ہے مگر وہ بعض صورتوں کے ساتھ خاص ہے کیونکہ حدیث صحیح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے ایک منقش چادر پہن کر نماز پڑھی اور اس کے نفوش نے آپ کو مشغول کر دیا تو آپ نے فرمایا کہ اسے ابو جہم کے پاس لے جاؤ اور اس سے سادہ چادر لے آؤ کیونکہ اس نے مجھے نماز سے غافل کر دیا تھا۔ بعض احادیث میں اَلْهَثْبِی کا لفظ ہے اور بعض میں شَغَلْتَنِي کا۔ اور بیہقی نے جناب عمر بن الخطابؓ سے روایت کی ہے کہ میں بحرین سے جزیرہ کا حساب کرتا ہوں حالانکہ میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں۔ پس ان صورتوں میں سہو تو واقع ہوا مگر یہ ثابت نہیں ہوا کہ ان بزرگوں نے سہو کا سجدہ کیا تھا۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ مطلق سہو سجدہ واجب نہیں کرتا۔ اور اسی طرح جب اذکار صلوٰۃ میں سہو ہو جائے مثلاً جب نمازی رکوع یا سجدے کی تسبیحات سہواً ترک کر دے یا تکبیرات ترک کر دے تو بھی سجدہ واجب نہیں۔ عید بن کی تکبیریں اس سے مستثنیٰ ہیں۔ ان کے ترک سے اور قنوت کے ترک سے اور تشہد کے ترک سے سجدہ واجب ہے۔ اسی طرح جہر کی جگہ خفاء اور خفاء کی جگہ جہر قرات کرنے سے سجدہ واجب ہے۔ کیونکہ دلائل سے یہ چیزیں واجب ثابت ہوتی ہیں۔

حدیث کے آخر میں ابو داؤد دیکھتے ہیں کہ اس حدیث کو ہشام بن سعد نے اور محمد بن مظن نے زید بن اسلم سے اس نے عطاء بن یسار سے اس نے ابو سعید خدریؓ سے روایت کیا، اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور ابو خالد کی حدیث کا مل تر ہے۔ شرح معانی الآثار میں حماد بن عمار نے ہشام بن سعد کی حدیث روایت کی ہے۔ اس کے آخر میں ہے، پھر سلام سے قبل دو سجدے کرے۔ اور حماد بن عمار کی حدیث اس زیر حدیث سے کامل تر ہے۔ دوسرا حوالہ جو ابو داؤد نے دیا ہے وہ محمد بن مطرف کی روایت عن زید بن اسلم کی حدیث کا ہے یہ حدیث مسند احمد میں یوں آئی ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کہ تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے تو شک کو ہمسے پھینک دے اور یقین پر ہونا کرے اور دو سجدے کرے، پس اگر پانچ رکعت ہو گئی ہیں تو دو سجدوں سے پانچویں رکعت مل کر دو رکعت شمار ہو جائیں گی، یعنی نفل، اور اگر اس نے چار پڑھیں تو دو سجدے شیطان کی تدبیر کے لیے ہوں گے۔

۱۰۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ اِبْنِ رِزْمَةَ اَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَنِي سَجَدًا فِي السَّهْوِ الْمُرْغَمَتَيْنِ۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سہو کے دو سجدوں کا نام مرغمتین (ذیل کرنیوالے) رکھا تھا۔ کیونکہ وہ شیطان کی تدبیر و توفین کا باعث بنتے ہیں۔

۱۰۲۸۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ اَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا شَأَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَا يَدْرِي
كَوْصَلْتِي ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيُصَلِّ رَكَعَةً وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ
فَإِنْ كَانَتْ الرُّكَعَةُ الَّتِي صَلَّى خَامِسَةً شَفَعَهَا بِهَا تَيْنِ وَإِنْ كَانَتْ رَابِعَةً فَالْسَّجْدَتَانِ
تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ.

مفسر: عطاء بن نسیار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک پڑ جائے پس وہ نہیں جانتا کہ کتنی پڑھی ہے، میں رکعت یا چار تو وہ ایک رکعت پڑھے اور وہ سلام سے قبل بیٹھنے ہوئے دو سجدے کر لے پس اگر یہ رکعت جو اس نے پڑھی ہے پانچویں ہے تو وہ ان دو سجدوں کے ساتھ اس کو درنفل بنائے گا۔ اور اگر یہ چوتھی رکعت ہے تو یہ دو سجدے شیطان کی ذلت و رسوائی کا سبب ہیں یہ مُرْسَل روایت ہے،

شرح: مؤطا کی شرح زرقاتی میں ہے کہ یہ حدیث تمام راویوں نے مرسل بیان کی ہے، اس کے ارسال پر امام مالک کی متابعت ثوری، حفص بن میسرہ، محمد بن جعفر، داؤد بن قیس نے کی ہے اور اسے ولید بن مسلم اور یحییٰ بن راشد نے مالک عن زید بن اسلم عن عطاء عن ابی سعید الخدریؓ سے روایت موصول بیان کی ہے۔ اور اسے مسلم نے بھی موصول روایت کیا ہے۔ نسائی اور ابن ماجہ میں اس کے کئی موصول طرق ہیں، اسی لیے ابو عمر بن عبد البر نے کہا کہ مالک سے گویہ حدیث صحیح روایت میں مرسل ہے مگر یہ کئی ایسے لوگوں کی روایت سے موصول ثابت ہوئی ہے جن کا اضافہ مقبول ہے کیونکہ وہ حفاظ ہیں۔ امام احمد نے بھی اس کا موصول ہونا اور صحیح ہونا تسلیم کیا ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے کیونکہ یہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ نمازی سوہو کا سجدہ کرے جبکہ وہ تین اور چار میں شک پر ایک رکعت پڑھے، پس اگر یہ رکعت جو اس کے پڑھی ہے یہ پانچویں ہے تو سوہو کے دو سجدے اسے دو رکعت بنا دیں گے اور ایک اور رکعت ملاسنے کی ضرورت نہیں۔ جبکہ حنفیہ کہتے ہیں کہ ظہر اور عشاء کی نماز میں اس صورت میں ایک اور رکعت ملائے تاکہ اس کے دو نفل بن جائیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ نمازی کو جب نماز میں شک ہو جائے اور اس نے اقل پر بناء کی اور پانچویں رکعت پڑھ گیا مگر اب تک بھی اسے یاد نہ آیا کہ اس کا شک غلط تھا یا صحیح اور وہ سجدہ سوہو بھی کرے تو یہ سجدہ اس کی نماز کا شفع (جفت) بنا دیتا ہے اور اس کے لیے چھٹی رکعت ملا نا ضروری نہیں۔ مگر ایک صورت اور بھی ہے، وہ یہ کہ پانچویں رکعت پڑھ گیا اور اب اسے یاد آ گیا کہ یہ واقعی پانچویں ہے، تو اس صورت میں اس حدیث میں کوئی دلیل نہیں کہ یہ دو سجدے ایک رکعت بن کر نماز نفل کو جفت بنا دیں گے اور اس صورت کا حکم اس حدیث میں بیان نہیں کیا گیا، لہذا اس صورت میں جبکہ اس کو یقیناً معلوم ہو چکا کہ واقعی میں نے پانچ رکعت پڑھی ہیں (ا) حنفیہ کا قول ہے کہ چھٹی رکعت ملا کر درنفل بنائے کیونکہ ایک رکعت نفل جائز نہیں ہے۔ اسی لیے عبد اللہ بن مسعودؓ کا قول ہے کہ واشر میں نے کبھی ایک رکعت نہیں پڑھی، اور ابو سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے بتایا (اکیسی رکعت) سے منع فرمایا تھا۔ اور حنفیہ نے چھٹی رکعت کا ملانا واجب نہیں گردانا کیونکہ محدثین نے کہا ہے کہ ابراہیم نخعیؒ کی ملاقات ابن مسعودؓ سے نہیں ہوئی اور ابو سعیدؓ کی حدیث میں انہوں نے یہ کلام کیا ہے کہ اس کا راوی محمد بن عثمان ضعیف ہے۔ نیز یہ بھی ہے کہ نمازی نے پانچویں رکعت کو بطور نفل مستقل تکبیر تحریمہ کے ساتھ نہیں پڑھا بلکہ فرض کے خیال سے پڑھا ہے پھر اسے معلوم ہوا کہ یہ فرض نہ تھی، پس اس پر یہ لازم نہ آیا کہ اس پر ایک اور رکعت کا اضافہ کرے کیونکہ وہ ظن کا نتیجہ تھی، یہی سبب ہے کہ اگر اسے قطع کر دے تو قضا واجب نہیں ہوئی واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۰۲۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ يَعْقُوبَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ بِإِسْنَادٍ مَالِكٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَإِنْ اسْتَيْقَنَ أَنْ قَدْ صَلَّى ثَلَاثًا فَلْيَقُمْ فَلْيَنْتَرِ رُكْعَةً بِسُجُودِهَا ثُمَّ يَجْلِسُ فَيَتَشَهَّدُ فَإِذَا فَرَغَ فَاذْكُرْ بَيْتِي إِلَّا أَنْ يُسَلِّمَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ ثُمَّ يُسَلِّمُ ثُمَّ ذَكَرَ مَعْنَى مَالِكٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ مَالِكٍ وَحَفْصُ بْنُ مَيَّسَرَةَ وَدَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ وَهْشَامُ بْنُ سَعْدٍ إِلَّا أَنَّ هِشَامًا بَلَغَ بِهَا أَبَا سَعِيدٍ الْخُدَّارِيَّ۔

یہ حدیث مالک (گزشتہ) کی دوسری روایت ہے جس میں ہے کہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے پس اگر اسے یقین ہو کہ اس نے تین رکعت پڑھ لی تھیں (چوتھی میں شک ہوا) پس اسے اٹھنا چاہیے اور ایک رکعت اس کے سجودوں سمیت پوری کرنی چاہیے۔ پھر وہ بیٹھ جائے اور تشہد کرے، پس جب وہ فارغ ہو گیا اور سلام کے سوا کچھ باقی نہیں رہا تو وہ بیٹھے بیٹھے دو سجود کرے پھر سلام کرے۔ پھر راوی نے گزشتہ حدیث کا معنی ذکر کیا۔ ابوداؤد نے کہا کہ اس طرح ابن وہب نے مالک سے اور حفص بن میسرہ سے اور داؤد بن قیس سے اور ہشام بن سعد سے روایت کی ہے، فرق صرف یہ ہے کہ ہشام نے یہ روایت ابو سعید تک پہنچائی یعنی مرسل نہیں کی اس روایت میں گزشتہ روایت کی نسبت کچھ اختلاف ہے۔ اس میں بیان شدہ صورت یہ ہے کہ نماز کے دوران میں ہی شک زائل ہو گیا۔ اس کی مشابہت مولاناؒ کے اس بیان کے ساتھ ہے جو انہوں نے حنفیہ کے چھٹی رکعت ملائے کی صورت کی شرح میں اوپر دیا ہے ابوداؤد نے داؤد بن قیس کی روایت کو بھی مرسل بتایا ہے مگر اس روایت کا جو طریق مسلم نے ذکر کیا ہے اس میں یہ متصل ہے (

بَابُ مَنْ قَالَ يُتِمُّ عَلَى أَكْبَرِ ظَنِّهِ

ان کا باب جنہوں نے کہا کہ اپنے ظن غائب پر نماز پوری کرے۔

۱۰۳۰۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ خُصَيْبٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ

عَبْدُ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كُنْتَ فِي صَلَاةٍ فَشَكَكْتَ فِي ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ وَكَبُرَ ظَنُّكَ عَلَى أَرْبَعٍ تَشَقُّدَاتٍ تُحْسَدَاتٍ سَجْدَاتٍ وَأَنْتَ جَالِسٌ قَبْلَ أَنْ تُسَلِّمَ تَشَقُّدَاتٍ أَيْضًا ثُمَّ تَسَلَّمَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَوَاءٌ عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنْ خَصِيفٍ وَكَوْ يَرْفَعُهُ وَوَاقٍ عَبْدُ الْوَاحِدِ أَيْضًا سُفْيَانُ وَشَرِيكٌ أَوْ سُرَّائِيلُ وَاخْتَلَفُوا فِي الْكَلَامِ فِي مَتْنِ الْحَدِيثِ وَكَو يُسْنِدُ وَهُ-

عبداللہ بن مسعودؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپؐ نے فرمایا: جب تو نماز میں ہو اور تین یا چار رکعات میں شک کرے اور تیرا ظن غالب چار پر ہو تو توشہد کرے پھر دو سجدے بیٹھے بیٹھے کرے سلام سے قبل پھر تشہد پڑھے پھر سلام کرے۔ ابوداؤد نے کہا کہ اسے عبدالواحد نے خصیف سے روایت کیا اور مرفوع بیان نہ کیا اور سفیان، شریک اور اسرائیل بھی عبدالواحد کے موافق ہوئے اور متن حدیث میں گفتگو میں اختلاف کیا ہے اور اسے مرفوع بیان نہیں کیا اس حدیث کو امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔

شرح: مسند احمد میں یہ حدیث محمد بن فضیل کے طریق سے یوں آئی ہے: محمد بن فضیل - خصیف - ابو عبیدہ۔ عبداللہ بن مسعودؓ اور مرفوع نہیں بلکہ عبداللہ کا قول ہے کہ: جب تجھے نماز میں شک ہو جائے اور تو بیٹھا ہو۔ پس تجھے نہیں معلوم کہ تو نے تین رکعات پڑھی ہیں یا چار تو اگر تیرا ظن غالب تین کا ہو تو اٹھ اور ایک رکعت پڑھ پھر سلام کہہ پھر دو سجدے کر پھر تشہد پڑھ اور سلام کہہ۔ اور اگر تیرا ظن غالب چار پڑھ چکے کا ہے تو سلام کہہ دے پھر دو سجدے کر پھر تشہد کہہ پھر سلام کہہ۔ پس یہ حدیث یہ دلالت کرتی ہے کہ جو سلام سجدوں کے لیے ہے وہ سجدہ سہو سے پہلے ہے اور سجدہ سہو کے بعد پھر تشہد اور آخری سلام ہے یعنی نماز سے فارغ ہونے کا سلام۔ میں عرض کرتا ہوں کہ حنفیہ کا عمل اسی پر ہے کہ سجدہ سہو سلام کے بعد ہو اور پھر تشہد وغیرہ کے بعد نماز سے خروج کا سلام کہا جائے۔ ابو عبیدہ بن عبداللہؓ کی اپنے باپ سے روایت کی ہے یا نہیں، اس پر کلام کیا گیا ہے۔ اور اس سے قبل گزر چکا ہے۔ خصیف راوی بھی محدثین کے نزدیک متکلم فیہ ہے۔ ابوزرعمہ اور ابن معین نے اسے ثقہ کہا ہے، ابن سعد نے بھی توثیق کی ہے۔ ابن حبان نے کچھ گفتگو کے بعد فیصلہ یہ کیا ہے کہ انصاف کی بات یہ ہے کہ وہ مقبول ہے بشرطیکہ ثقہ اس کی مخالفت نہ کریں۔

۱۰۳۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ نَا هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ نَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ نَا عِيَاضٌ وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ هِشَامٍ نَا يَحْيَى عَنْ هِلَالِ بْنِ عِيَاضٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

إِذَا صَلَّيْتَ أَحَدَكُمْ فَلَمْ يَدْرِ أَدَامَ لَقِصَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَإِذَا أَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ إِنَّكَ قَدْ أَحَدَشْتَ فَلْيَقُلْ قَدْ كَذَبْتَ إِلَّا مَا وَجَدَ رِيحًا بِأَنْفِهِ أَوْ صَوْتًا بِأُذُنِهِ وَهَذَا لَفْظُ حَدِيثِ أَبِي بَارٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ مَعْمَرُ وَعَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عِيَاضُ بْنُ هِلَالٍ وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ عِيَاضُ بْنُ أَبِي نُهَيْرٍ۔

ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی نے نماز پڑھی اور یہ یاد نہ رہا کہ اس نے زیادہ پڑھی ہے یا کم تو بیٹھا ہونے کی حالت میں دو سجدے کرے۔ پس جب شیطان اس کے پاس آکر کہے کہ تیرا وضو نہیں رہا تو اسے بول کرنا چاہیے کہ تو جھوٹا ہے، مگر جب کہ وہ اپنی ناک سے ہوا یا کان سے آواز پائے، اور یہ ابان کی حدیث کے لفظ ہیں، ابو داؤد نے کہا اور معمر اور علی بن المبارک عیاض بن ہلال کہا سند میں عیاض راوی کی ولایت بیان کی، اور اوزاعی نے کہا: عیاض بن ابی نہسیر اور زیادہ راجع عیاض بن ہلال ہے، یہ حدیث ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے،

شرح: مطلب حدیث کا یہ ہے کہ شک سے یقین زائل نہیں ہوتا۔ محض شک سے بے وضو ہونے کا حکم نہیں دیا جائے گا جب تک کہ ممکن ذرائع سے یقین حاصل نہ ہو جائے کہ واقعی وضو نہیں رہا۔ اس ایک اصول پر ہزار مسائل شرع کا انحصار ہے: اَلْيَقِينُ لَا يَزُولُ بِاشْتَاكِ اَصُولٍ فَقَدْ كَا اِيك اِجْمَاعِي اَصُولٌ يَ۔ عیاض بن ہلال کے متعلق بہت اختلاف ہے مگر ابن حبان کے نزدیک عیاض بن ہلال ہی صحیح ہے ورنہ اسے ہلال بن عیاض اور عیاض بن ابی ہریرہؓ بھی کہا گیا ہے۔

۱۰۳۲۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ ابْنِ كَهْرَبَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَا رَوَاهُ ابْنُ عَيَيْنَةَ وَمَعْمَرُ اللَّيْثُ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہو تو شیطان اس کے پاس آتا اور اسے دھوا دیتا ہے حتیٰ کہ وہ نہیں جانتا کتنی نماز پڑھی ہے۔ پس جب تم میں سے کوئی یہ پائے تو حالتِ جلوس میں وہ دو سجدے کرے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اسی طرح ابن عیینہ اور معمر اور لیث نے (زہری سے) روایت کی ہے (یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے)

شرح: حنفیہ نے سجدہ سہو کی تمام احادیث کو جمع کر لے لی کو شش کی ہے جیسا کہ اوپر محقق ابن الہمام کی عبارت ہم نے فتح القدیر سے درج کی ہے۔ یہ صورت جو اس حدیث میں ہے حنفیہ کے نزدیک اس صورت پر غول ہے کہ نماز میں شک کرنے والے کا فی غور و فکر کہہ رہے تھے کہ کسی رکن صلاۃ میں تاخیر ہو جائے۔ اوپر ہم مولانا سہارنپوری کی عبارت بھی درج کر چکے ہیں۔

۱۰۳۳۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ نَا يَعْقُوبُ أَنَّ ابْنَ أَبِي الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلٍ هَذَا الْحَدِيثَ بِإِسْنَادِهِ زَادَ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ۔

۱۰۳۴۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ نَا يَعْقُوبُ أَنَّ ابْنَ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلٍ الزُّهْرِيُّ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ قَالَ فَلْيَسْجُدَا سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّتَا ثُمَّ يُسَلِّمُوا۔

اسی حدیث کی یہ ایک اور روایت ہے جس میں یہ اضافہ ہے کہ: حالت جلوس میں قبل از سلام دو سجدے کرے۔ یہ اس حدیث کی تیسری روایت ہے جو اوپر کی مانند محمد بن مسلم زہری کی سند اور پہلی حدیث کے معنی کے مطابق ہے۔ اس میں کہا کہ: پھر وہ دو سجدے کرے قبل از سلام پھر سلام کرے قبل السلام اور بعد اسلام دونوں احادیث کے الفاظ ہیں اور ان پر بحث اوپر گزر چکی ہے،

بَابُ مَنْ قَالَ بَعْدَ التَّسْلِيمِ

ان کا باب جنہوں نے سجدہ سہو بعد از سلام کہا۔

۱۰۳۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ نَا حَجَّاجُ بْنُ أَبِي جَرِيحٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسَافِرٍ أَنَّ مُصْعَبَ بْنَ شَيْبَةَ أَخْبَرَهُ عَنْ عُثْبَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَكَ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْجُدَا سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُوا۔

عبداللہ بن جعفر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو اپنی نماز میں شک کرے وہ سلام کے بعد دو سجدے کرے (یہ حدیث امام احمد نے مسند میں بھی روایت کی ہے)

شرح: عبداللہ بن جعفر بن جناب علیؓ کے بیٹے تھے، حبشہ میں پیدا ہوئے، حضورؐ کی وفات کے وقت ان کی عمر دس سال تھی، صغار صحابہ میں سے تھے۔ نماز میں زیادتی اور نقصان دونوں صورتوں میں حنفیہ کا مذہب اس حدیث کے مطابق ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں تشہد کے بعد قبل السلام۔ اوپر گزر چکا ہے کہ حنفیہ نے قبل از سلام

اور بعد از سلام دونوں قسم کی احادیث کو بھی جمع کیا ہے۔ جہاں قبل السلام کا لفظ ہے اس سے مراد آخری سلام یعنی تخریج از صلاۃ سلام مراد ہے۔ جہاں بعد از سلام ہے وہاں سجدہ سہوۃ الاسلام مراد ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

- بَابُ مَنْ قَامَ مِنْ ثَنَتَيْنِ وَلَمْ يَتَشَهَّدَا

جو دو رکعت کے بعد تشہد کے بغیر اٹھے اس کا باب۔

۱۰۳۶۔ حَدَّثَنَا الْقُتَيْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَجِينَةَ أَنَّهُ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَلَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وَانْتَظَرْنَا التَّسْلِيمَ كَثُرَ فَسَجَدَا سَجْدَاتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ ثُمَّ سَلَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

عبداللہ بن بجنینہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی پھر اٹھ کھڑے ہوئے اور تشہد میں نہ بیٹھے تو لوگ بھی آپ کے ساتھ اٹھ کھڑے ہوئے۔ پھر جب آپ نے نماز پوری کی اور ہم نے آپ کے سلام کا انتظار کیا آپ نے تکبیر کہی اور بیٹھے ہوئے ہی دو سجدے کئے قبل از سلام۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کہا۔ شرح: عبداللہ بن بجنینہ کی والدہ کا نام بجنینہ اور باپ کا نام مالک بن قشب تھا۔ اسے کبھی باپ کی نسب سے عبداللہ بن مالک بن قشب اور کبھی ماں کی نسب سے عبداللہ بن بجنینہ کہا گیا ہے۔ مالک نے مطلب بن عبد مناف کے ساتھ عقد حلف منعقد کیا تھا اور بجنینہ بنت الحارث بن مطلب سے نکاح کیا تھا۔ حدیث میں جس نماز کا ذکر ہے وہ صبر و ایت مالک (بخاری میں) ظہر کی نماز تھی۔ یہ حدیث ابو داؤد کے علاوہ باقی پانچوں معاح میں بھی موجود ہے۔ اس کی ایک روایت میں ہے کہ حضور جب تیسری رکعت کی طرف اٹھے تو لوگوں نے تسبیح کہی مگر آپ نے نماز جاری رکھی حتیٰ کہ نماز سے فارغ ہو گئے۔ اس موقع پر قبل السلام کی احادیث کو ترجیح دینے کی وجوہ پر بحث کی ہے ہم نظر انداز کرتے ہیں کیونکہ اس موضوع پر اوپر کئی احادیث کے ضمن میں گفتگو ہو چکی ہے۔

۱۰۳۷۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ نَا ابْنُ وَبَيْتَةَ قَالَ نَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِمَعْنَى (سَنَادِهِ وَحَدِيثُهُ نَادٍ وَكَانَ مِنَ الْمُنْتَشِهَةِ فِي قِيَامِهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَلِكَ سَجَدَا هُمَا ابْنُ الزُّبَيْرِ قَامَ مِنْ ثَنَتَيْنِ قَبْلَ التَّسْلِيمِ وَهُوَ قَوْلُ الزُّهْرِيِّ۔

اوپر کی حدیث ایک اور روایت سے۔ اس میں یہ لفظ زائد ہیں کہ: ہم میں سے بعض نے تیسری رکعت کے قیام میں تشہد پڑھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابن الزہری نے بھی اسی طرح سجدہ سہو کیا تھا اور وہ بھی دو رکعت پڑھا کھڑے ہوئے تھے، انہوں نے سلام سے قبل سجدہ کیا تھا اور یہی زہری کا قول ہے (کہ قبل از سلام سجدہ کرے)۔

- بَابُ مَنْ نَسِيَ أَنْ يَتَشَهَّدَ وَهُوَ جَالِسٌ -

جو حالتِ جلوس میں تشہد بھول جائے اس کا باب۔

۱۰۳۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدُوٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْوَلِيدِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ الْمُغِيرَةِ
بْنِ شَيْبَةَ الْأَحْمَسِيِّ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ
فَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ وَيَسْجُدُ سَجْدَتِي السَّهْوِ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَانَ فِي كِتَابِي
عَنْ جَابِرِ الْجَعْفِيِّ الْأَهْذَلِيِّ حَدِيثًا.

مغیرہ بن شعبہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام دو رکعتوں میں اٹھ کھڑا ہو دلا
تشہد تو اگر سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے اسے یاد آ جائے تو بیٹھ جائے، لیکن اگر سیدھا کھڑا ہو چکا تھا تو نہ بیٹھے
اور سہو کے دو سجدے کرے۔ ابوداؤد نے کہا کہ میری کتاب میں جابر جعفی سے اس حدیث کے سوا کوئی اور نہیں
ہے اس حدیث کو ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے

شرح: اس باب کے عنوان میں اور گزشتہ باب کے عنوان میں یہ فرق ہے کہ گزشتہ باب میں صرف اس نماز کا
ذکر تھا جو سیدھا کھڑا ہو چکا تھا اور پھر اسے یاد آیا کہ تشہد نہیں کیا۔ اس باب میں اس شخص کو سیدھا کھڑا ہونے سے
پہلے ہی یاد آ گیا۔ اور اگر سیدھا کھڑا ہو جانے کے بعد یاد آیا تو اس کا حکم بھی اس میں مذکور ہے۔ حدیث میں ذکر ابام کا
ہی ہے مگر اس مسئلہ میں منفرد کا بھی یہی حکم ہے۔ حنفیہ نے چونکہ سجدہ سہو کی احادیث کو جمع کر کے ہر ایک کو اس کے
الگ الگ محل پر چسپاں کیا ہے لہذا اس حدیث کو بھی انہوں نے بیعینہ انہی صورتوں کے لیے کیا ہے جو اس میں
مذکور ہیں۔ جہاں تک جابر جعفی کا تعلق ہے اس کے رافضی ہونے میں تو شبہ نہیں مگر محدثین بدعتی فرقوں کی روایت
ان مسائل میں لینے کے قائل ہیں جو ان کے مذہب کی مؤید نہ ہو بشرطیکہ بدعتی راوی عادل ہو۔ کتب اصول حدیث
میں یہ مسئلہ واضح طور پر مذکور ہے۔ اب ہم جابر جعفی پر کلام کرتے ہیں:

علامہ نے جابر جعفی کے بارے میں اختلاف کیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے مذہب میں کہا ہے کہ ابن ہمدی کا بیان
ہے میں نے جابر سے بڑھ کر حدیث میں زیادہ محتاط شخص نہیں دیکھا۔ ابن عثیمہ نے شعبہ سے نقل کیا کہ جابر حدیث
میں نہایت صادق ہے۔ یحییٰ بن ابی بکر نے شعبہ سے نقل کیا کہ جابر جب حدیث یا سمعت کہتا تو ثقہ ترین لوگوں میں
سے ہوتا تھا۔ ابن ابی بکر نے یزید بن ابی معاویہ کا قول نقل کیا ہے کہ جب وہ سمعت یا سالت کہتا تو صادق
ترین لوگوں میں سے تھا۔ وکیع کا قول ہے کہ اور جس چیز میں چاہو شک کرو مگر جابر کے ثقہ ہونے میں شک
مت کرو وہیں اس کے حوالے سے مسند سفیان، شعبہ اور حسن بن صالح نے احادیث سنائیں۔ ابن عبدالحکیم نے
کہا کہ میں نے شافعی کو سنا کہ ثوری نے شعبہ سے کہا: اگر تم نے جابر جعفی پر تنقید کی تو میں تم پر تنقید کروں گا۔

دوری نے ابن معین سے روایت کر کے کہا ہے: جابر کو دیکھنے والوں میں سے زائدہ کے سوا اور کسی نے اُسے نہیں چھوڑا اور جابر کذاب تھا۔ ایک اور جگہ ابن معین نے کہا ہے کہ: اس کی حدیث نہ لکھی جائے اور نہ اس کا کوئی احترام ہے۔ بیان بن عمرو نے یحییٰ بن سعید سے روایت کر کے کہا: ہم نے جابر کی حدیث ثوری کے ہمارے پاس آنے سے قبل ہی ترک کر دی تھی۔ یحییٰ بن سعید نے اسماعیل بن ابی خالد سے نقل کیا کہ: شعبی نے جابر سے کہا کہ اے جابر تو اس وقت تک نہ مرے گا جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ نہ باندھ لے۔ اسماعیل نے کہا کہ شب و روز نہ گزرے بغے کہ جابر کو جھوٹ کا الزام دے دیا گیا۔ یحییٰ بن یعلیٰ سے پوچھا گیا کہ تو ان تین آدمیوں کی روایت کیوں نہیں لیتا: ابن ابی یعلیٰ، جابر جعفی اور کلبی؟ تو اس نے کہا کہ واللہ جابر جعفی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دنیا میں دوبارہ واپسی پر ایمان رکھتا تھا اور کذاب تھا۔ اور ابو یحییٰ حمال نے ابو حنیفہ سے روایت کر کے کہا کہ: میں نے جتنے لوگوں سے ملاقات کی ہے ان میں سے جابر سب سے بڑا کذاب تھا میں نے اپنے ہاتھ دے جو مسئلہ بھی اسے بتایا اس نے اس میں کوئی نہ کوئی ثمرہ حدیث پیش کر دیا اور اس نے کہا کہ: میرے پاس میں ہزار حدیثیں ہیں جنہیں میں نے ظاہر نہیں کیا۔ عمرو بن علی نے کہا کہ حججی اور عبد الرحمن (ابن حمدی؟) جابر سے حدیث نہ لیتے تھے گو اس سے قبل عبد الرحمن ہمیں اس کی احادیث سنایا کرتا تھا پھر اسے ترک کر دیا۔ نسائی نے اُسے متروک الحدیث کہا ہے اور ایک جگہ کہا ہے کہ وہ ثقہ نہیں، نہ اس کی حدیث لکھی جاتی ہے۔ الحاکم ابوالاحد نے کہا کہ وہ ذاہب الحدیث ہے سلام بن ابی مطیع نے کہا کہ جابر جعفی نے مجھ سے کہا تھا: میرے پاس علم کے پچاس ہزار باب ایسے ہیں جن کی حدیث میں نے کسی کو نہیں سنا۔ پھر میں ابوب سحنیان کے پاس گیا اور یہ بات اس سے بیان کی تو ابوب نے کہا: اب تو وہ کذاب ہے۔ جریر بن عبد الحمید نے ثعلبہ سے روایت کی کہ: میں نے جابر جعفی کے پاس جانے کا ارادہ کیا تو یثرب بن ابی سلیم نے مجھ سے کہا اُس کے ہاں مت جاؤ وہ کذاب ہے۔ جریر نے کہا کہ میں اس سے روایت لینا حلال نہیں جانتا وہ رجعت علی رضی اللہ عنہ کی دنیا میں واپسی پر ایمان رکھتا تھا۔ ابوداؤد نے کہا کہ وہ میرے نزدیک حدیث میں قوی نہیں ہے۔ شافعی نے کہا کہ میں نے سفیان بن عیینہ سے سنا کہ وہ کہتا تھا: میں نے جابر جعفی سے کوئی بات سنی تو فوراً باہر نکل آیا، مجھے ڈرتا کہ ہم پر چھت نہ گر پڑے، وہ رجعت پر ایمان رکھتا تھا، اس کے علاوہ بھی اس نے اس کی جرح میں بہت کچھ کہا، پھر کہا کہ اگر کوئی یہ دلیل دے کہ: شعبہ اور ثوری نے اس سے روایت کی ہے، تو ہمارا جواب یہ ہے کہ ثوری کا یہ مذہب نہ تھا کہ منہ سے روایت ترک کی جائے۔ لیکن شعبہ وغیرہ نے اس کے پاس اچھی چیزیں دیکھیں جن پر صبر نہ کر سکے اور ان کی تحقیق کے لیے انہیں لکھ دیا، ہو سکتا ہے ان میں سے کسی نے ازراہ تعجب اس سے کچھ ذکر کیا ہو۔ محمد بن رافع کا بیان ہے کہ میں نے احمد بن حنبل کو یزید بن ہارون کی مجلس میں دیکھا اور اس کے پاس زہیر کی کتاب تھی جو اس نے جابر جعفی سے لکھی تھی۔ پس میں نے کہا: اے ابو عبد اللہ: آپ لوگ ہمیں جابر سے روکتے ہیں اور خود اس سے لکھتے ہیں؟ اس نے کہا: تاکہ ہم اس کی تحقیق کریں میزان میں ہے کہ زائدہ نے کہا: جابر جعفی رافضی ہے، اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دیتا ہے۔ اور ابن حبان نے کہا: وہ سبائی تھا، عبد اللہ بن سبار کے اصحاب میں سے ہے اور اس کا عقیدہ تھا کہ علی ہندوبارہ دنیا میں

لو میں گئے۔ مولانا نے فرمایا کہ جب یزنا بت ہو گیا کہ جابر شدیدی قسم کا رافضی تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کو سب و شتم کرتا تھا، پس اس کا مذہب تقیہ تھا۔ شروع شروع میں ازراہ تقیہ وہ نیکی اور اچھائی ظاہر کرتا تھا تاکہ لوگوں کو دھوکا لگ جائے۔ بعض محدثین کو اس سے دھوکا لگ گیا اور جب اس کا معاملہ اور اصل کثوت ظاہر ہو گئے تو لوگوں نے اسے چھوڑ دیا اور اس پر وضاحت کے ساتھ جرح کی، پس اس بات سے دھوکا نہیں کھانا چاہیے کہ شعبہ اور سفیان وغیرہ نے اس کی روایت لی ہے، کیونکہ انہوں نے اس لیے اس کی روایت لی کہ اس کے واسطے کی خوبی اور نیکی ظاہر ہوئی تھی پھر جب اس کی حقیقت حال پر مطلع ہوئے تو ترک کر دیا۔ آخر میں میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ کاش محدثین اہل بدعت و رافض کے باب میں ابوحنیفہ کی رائے مان لیتے اور اس بات کا فکر نہ کرتے کہ حدیث کا کافی ذخیرہ اسی طرح چھوڑنا پڑے گا۔ اس صورت میں بہت سے فقہی اختلافات کا قلع قمع ہو سکتا تھا۔ اس کا ایک فائدہ یہ بھی ہوتا کہ بعض وہ روایات جن کے متعلق کتب اہل بدعت سے ان کی خاص روایات اور ان کے مخصوص مسائل ہونا ثابت ہو سکتا ہے وہ یکسر سنی مذہب سے خارج ہوتیں اور بہت سے مضائب کا علاج ہو جاتا۔

۱۰۳۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْجُشَمِيُّ نَايِزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَنَا الْمَسْعُودِيُّ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا الْمَغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ فَهَضَّ فِي التَّرَكُّبَيْنِ قُلْنَا سُبْحَانَ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَمَضَى فَلَمَّا اتَّخَرْنَا صَلَاتَنَا وَسَلَّوْا سَجَدًا سَجَدًا فِي السَّهْوِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ كَمَا صَنَعْتُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ كَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي لَيْلَى عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْمَغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ وَرَوَاهُ أَبُو عُمَيْرٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ صَلَّى بِنَا الْمَغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ مِثْلَ حَدِيثِ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَبُو عُمَيْرٍ أَخُو الْمَسْعُودِيِّ وَفَعَلَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ مِثْلَ مَا فَعَلَ الْمَغِيرَةُ وَعُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ وَالضَّمَالِيُّ بْنُ قَيْسٍ وَمُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ وَابْنُ عَبَّاسٍ أَفْتَى بِذَلِكَ وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَذَا فِي مَنْ قَامَ مِنْ ثَلَاثِينَ ثُمَّ سَجَدًا وَابَعْدًا مَا سَلَّمُوا۔

زیاد بن علاقہ نے کہا کہ ہمیں مغیرہ بن شعبہ نے نماز پڑھائی تو دو رکعت کے بعد (قعدہ کے بجائے) اللہ کھڑے ہوئے۔ ہم نے کہا سبحان اللہ اس نے بھی کہا سبحان اللہ اور نماز جاری رکھی۔ جب وہ نماز پڑھا چکا تو سلام کہا اور سہو کے دو سجدے کئے۔ جب نماز ختم کی تو کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی کرتے

دیکھا تھا جیسا کہ میں نے کہا ہے۔ ابوداؤد نے کہا کہ اس حدیث کو ابن ابی سیلی نے طبعی سے اس نے مغیرہ بن شعبہ سے روایت کیا۔ اور اسے ابوعمیس نے ثابت بن عبیدہ سے روایت کیا، اس نے کہا کہ ہم کو مغیرہؓ بن شعبہ نے نماز پڑھائی، زیاد بن علاقہ کی حدیث کی طرح۔ ابوداؤد نے کہا کہ ابوعمیس مسعودی کا بھائی تھا۔ اور سعد بن ابی وقاص نے بھی اسی طرح کیا جیسے مغیرہ نے کیا۔ اور عمران بن حصین اور عقیق بن قیس اور معاویہ بن ابی سفیان اور ابن عباسؓ نے بھی یہی فتویٰ دیا اور عمر بن عبدالعزیز نے بھی۔ ابوداؤد نے کہا یہ اس شخص کا حکم ہے جو دو رکعت کے بعد (بلاتشہد) اٹھ کھڑ ہو، پھر انہوں نے سلام کے بعد سجدہ کیا (یہ حدیث ترمذی نے روایت کی اور اسے حسن صحیح کہا،

شرح: ابوداؤد نے اس عبادت سے سجدہ سہو کے بعد از سلام ہونے کو ثابت کیا ہے۔ اور ممکن ہے وہ اس حدیث مسعودی کی ترجیح جابر جعفی کی روایت پر ثابت کرنا چاہتے ہوں کہ جعفی نے تو مغیرہؓ کے حوالہ سے حضورؐ کی قولی حدیث بیان کی ہے اور مسعودی نے مغیرہؓ کا فعل اور ان کے حوالہ سے حضورؐ کا فعل روایت کیا ہے۔ پھر ابوداؤد نے ابوعمیس اور ابن ابی سیلی کی روایت سے بھی مسعودی کی روایت کی تقویت کی ہے۔ مگر طحاوی کی روایت میں ہے کہ اس حدیث میں حضورؐ کا قول و فعل دونوں تھے۔ گویا طحاوی کی روایت جامع ہے۔ سعد بن ابی وقاصؓ کے جس فعل کا حوالہ ابوداؤد نے دیا ہے وہ طحاوی میں موجود ہے۔ عمران بن حصینؓ کی حدیث ذی الیومین میں بعد اسلام کا ذکر ہے۔ معاویہ بن ابی سفیانؓ کی حدیث نسائی میں ہے جس میں سجدہ سہو کا بعد اسلام ہونا مذکور ہے ابن عباسؓ کا فتویٰ طحاوی میں مروی ہے اور عمر بن عبدالعزیزؓ کا بھی۔ علاوہ ازاں طحاوی نے عبداللہ بن زبیرؓ کے فعل سجدہ سہو بعد اسلام ہونے پر ابن عباسؓ کی تحسین و توثیق نقل کی ہے۔

۴۰۔ ۱۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عُثْمَانَ وَالتَّرْبِيعُ بْنُ نَافِعٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَشُعْبَةُ بْنُ مَخْلَدٍ بِمَعْنَى الْأَسَدِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ حَدَّثَهُمْ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدٍ الْكَلَّابِيِّ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ أَبِي سَالِمٍ الْغَنَسِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَبْرِ بْنِ نَفِيرٍ قَالَ عَمْرُو وَحَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَكُلُّ سَهْوٌ سَجْدَتَانِ بَعْدَ مَا يُسَلِّوْا لَوْ يَدَاكَ عَنْ أَبِيهِ غَيْرُ عَمْرٍو۔

ثوہان نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا۔ ہر سہو کے لیے بعد از سلام دو سجدے ہیں۔ (یہ حدیث ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے)

شرح: مولانا فرماتے ہیں کہ امام بیہقی نے اس حدیث کو اپنی سنن میں روایت کرنے کے بعد کہا: یہ ایک ضعیف اسناد ہے اور ابوہریرہؓ اور عمرانؓ و عقیقہؓ کی حدیثیں اس کے خلاف ہیں حالانکہ ان کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی سہو سرزد ہوئے تھے۔ الجوہر النقی میں ہے کہ ابوداؤد نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد

خاموشی اختیار کی، پس یہ حدیث کے نزدیک کم از کم حسن ہے جیسا کہ معروف ہے۔ اس سند میں ہمارے علم کے مطابق ابن عیاش کے سوا کوئی راوی نہیں جس پر کلام ہوا ہو اور کتاب المعرفۃ میں بیہقی نے اس کے سبب سے اس حدیث کو معلول قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی روایت میں اسماعیل بن عیاش متفرد ہے اور وہ قوی نہیں۔ حالانکہ یہ علت ضعیف ہے کیونکہ ابن عیاش نے یہ حدیث عبید اللہ کلاسی سے روایت کی ہے جو شامی ہے اور بیہقی باب ترک الوضوء من ادم میں خود کہہ چکے ہیں کہ ابن عیاش کی جو روایت شامیوں سے ہو وہ صحیح ہے۔ سو مجھے معلوم نہیں کہ اب اس اسناد میں ضعف کہاں سے آگیا ہے۔ پھر حدیث کے الفاظ ہر سہو کے لیے دو سجدے ہیں، کا مطلب یہ ہے کہ سہو چاہے اذان سے ہو چاہے کمی سے، ہر صورت سجدہ سہو ہے۔ جیسے کہا کرتے ہیں ہر گناہ کی توبہ ہے۔ اور حدیث کا یہی مطلب لینا اولیٰ ہے بہ نسبت اس کے کہ یوں کہا جائے، نماز میں جتنے بھی سہو ہوں گے ان میں سے ہر ایک کے لیے دو سجدے ہیں جیسا کہ جناب بیہقی نے سمجھا ہے۔ یہ اس لیے کہ احادیث میں تضاد ثابت نہ ہو۔ علاوہ برآں بالکل یہی تاویل ام المؤمنین عائشہؓ کی حدیث میں صراحۃً آئی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا، سہو کے دو سجدے ہر نیا دتی یا نقصان کی طرف سے کافی ہیں، اور یہ حدیث بھی خود بیہقی نے سنن میں روایت کی ہے۔

بَابُ سَجْدَاتِي السَّمُوفِي مَا تَشَهُدُهَا وَتَسْلِمُ

باب اس بیان میں کہ سہو کے سجدوں میں تشہد اور سلام ہے۔

۱۰۴۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارِسٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ خَالِدِ بْنِ يَعْنَى الْحَدَّاءِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمُهَلَّبِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فَسَجَدَا سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهُدَا ثُمَّ سَلَّمَا۔

عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کو نماز پڑھائی پس آپ کو سہو ہوا پس آپ نے دو سجدے کئے پھر تشہد کیا پھر سلام کہا یہ حدیث ترمذی اور نسائی نے بھی روایت کی ہے۔ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور ایک نسخہ میں فقط حسن کا لفظ ہے اور حاکم نے کہا کہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے شرح علامہ شوکانی نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ اس حدیث کو ابن حبان اور حاکم اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کی تحسین کی ہے اور حاکم نے اسے شیخین کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے۔ ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے اور بیہقی اور ابن عبد البر وغیرہ نے اس کی تصنیف کی ہے۔ انہوں نے کہا ہے حدیث عمرانؓ کی محفوظ روایت میں تشہد کا کوئی ذکر نہیں اور اس حدیث میں ابن سیرین سے روایت میں اشعث متفرد ہے اور دوسرے حفاظ اس میں

اس کے خلاف ہیں جنہوں نے ابن سیرین سے روایت کی ہے۔ اور نسائی نے اس حدیث کو تشہد کے ذکر کے بغیر روایت کیا ہے۔ علامہ ابن الترمذی نے الجوزہ النقی میں اس کا جواب دیا ہے کہ اشعث حرانی ثقہ راوی ہے بخاری نے متابعت میں باب ما یخوف اللہ عبادہ بالکسوف میں اس کی حدیث لی ہے یحییٰ بن معین اور یحییٰ بن سعید نے اس کی توثیق کی ہے یحییٰ بن سعید نے اسے مامون کہا ہے اور یہ بھی کہ میں نے اپنے اصحاب میں اپنے نزدیک اس سے بڑھ کر کوئی اثبت نہیں پایا اور نہ ابن سیرین کے اصحاب میں ابن عون کے بعد اس سے زیادہ اثبت کسی کو پایا۔ پس جب اس کی ثقاہت وحفظ کا یہ عالم ہے تو اس کا تھرد اس روایت میں اس کے لیے مضر نہیں اور جو لوگ تشہد کے بارے میں خاموش رہے ان کا سکوت ان کے خلاف حجت نہیں ہو سکتا جنہوں نے اسے بیان کیا اور یاد رکھا کیونکہ یہ ثقہ کا امانہ ہے اور اس کے دو شاہد بھی ہیں جن کا ذکر بیہقی نے کیا ہے۔ اور اس طرح ہشیم نے اپنی روایت میں تشہد کا ذکر کیا ہے (یعنی نماز میں) اور سجود اسہو کے تشہد سے خاموش رہا ہے جیسے کہ وہ لوگ خاموش رہے ہیں تو اس کا سکوت اشعث کی عطاء کی دلیل کیسے بن سکتا ہے؟

پھر شوکانی نے کہا کہ ابوداؤد اور نسائی کی روایت میں ابن مسعودؓ کی حدیث میں سجود سہو میں تشہد کا ذکر موجود ہے بیہقی نے کہا کہ اس حدیث کے رفع میں اور اس کے متن میں اختلاف ہے، اور یہ ابو عبیدہ بن عبد اللہؓ کی روایت اپنے باپ سے ہے جو مرسل ہے۔ اور بیہقی میں مغیرہ بن شعبہؓ کی حدیث میں ہے کہ سہو کے سجدے سے برا طمانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد کیا۔ بیہقی نے کہا کہ اس میں محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ علامہ شعبی سے روایت میں متفرد ہے، حالانکہ اس کا تھرد بھی مضر نہیں۔ اور طبرانی میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضورؐ نے فرمایا۔ اتو تشہد کر اور نماز ختم کر (سلام کہہ) پھر بیٹھے ہوئے دو سجدے کر پھر تشہد کر۔ اور اس کی سند میں موسیٰ بن مطہر اپنے باپ سے راوی ہے اور وہ ضعیف ہے اور اس پر وضع حدیث کا الزام ہے۔ حافظ نے فتح الباری میں کہا کہ کہا جا سکتا ہے کہ یہ تین احادیث یعنی عمرانؓ کی حدیث، ابن مسعودؓ کی حدیث اور مغیرہ بن شعبہؓ کی حدیث درجہ حسن کو پہنچی ہوئی ہیں۔ حافظ علائی نے کہا کہ یہ بات بعید نہیں کیونکہ بالکل ہی مضمون ابن مسعودؓ کے قول سے ثابت ہے۔

میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ جن احادیث میں قبل السلام کا ذکر آیا ہے اگر ان سے یہ مراد لی جائے کہ سجدہ سہو اس آخری سلام سے پہلے ہے جو نماز ختم کرنے کے وقت کیا جاتا ہے، اور بعد السلام کا مطلب یہ ہے کہ یہ سلام سجدہ سہو کے لیے ہے اور پھر اس کے ساتھ یہ احادیث ملائی جائیں جن میں سجدہ سہو کے لیے تشہد کا ثبوت ہے تو سارا جھگڑا ختم ہو جاتا ہے۔ اور حنفیہ کا مذہب اس باب میں نکمہ کرنا سننے آ جاتا ہے کہ یہی حدیث وسنت کے عین مطابق ہے۔ واللہ ہواہمادی۔

بَابُ انْصِرَافِ النِّسَاءِ قَبْلَ لِرِّجَالٍ مِنَ الصَّلَاةِ

نماز سے عورتوں کے مردوں سے پہلے واپس جانے کا باب۔

۱۰۴۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ وَحُمَدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَا نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا

مَعْمَرُ عَنِ الرَّهْرِتِيِّ عَنْ هِنْدِ ابْنَتِ الْحَارِثِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مَكَثَ قَلِيلًا وَكَانُوا يَدْرُونَ أَنَّ ذَلِكَ كَيْمَا يَنْفَعُ النِّسَاءَ قَبْلَ الرِّجَالِ۔

حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلام کے بعد کچھ دیر ٹھہر جاتے تھے اور لوگ جانتے تھے کہ یہ اس لئے تھا تاکہ عورتیں مردوں سے پہلے مسجد سے چلی جائیں یہ حدیث بخاری، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے
شرح: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مقتدیوں کو فتنوں کی جگہوں سے بچانا امام کا فرض ہے۔ اور یہ ہم کہہ رہے ہیں کہ راستوں پر عورتوں اور مردوں کا اختلاط جائز نہیں ہے۔

بَابُ كَيْفَ الْإِنْصِرَافِ مِنَ الصَّلَاةِ

نماز کے بعد دائیں بائیں منہ پھرنے کی کیفیت کا باب۔

۱۰۴۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو أُولَيِّدٍ الطَّيَالِسِيُّ نَاشِئُهُ عَنْ سِمَالِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ

قَبِيصَةَ بْنِ هَلَبٍ رَجُلٍ مِنْ حُلِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ يَنْصَرِفُ عَنْ شَقِيئِهِ۔

- ہلب الطائی سے روایت ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی، پس حضورؐ اپنی دونوں طرفوں سے منہ پھیرتے تھے اس حدیث کو ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کیا اور ترمذی نے اسے حسن کہا ہے، شرح: انصراف کے دو معنی ہیں۔ ایک پھرنا یعنی دائیں یا بائیں کو پھر کر بعد نماز بیٹھنا اور یہاں یہی معنی ملا ہے۔ دوسرا معنی ہے جدھر کو جانا ہو اُدھر کو چلنا۔ ہلب صحابی ہے اس لفظ کا تلفظ بالعموم ہلب کیا جاتا ہے مگر صحیح ہلب ہے (قاموس) ہلب دراصل لقب تھا اور نام اس صحابی کا یزید بن قنابہ تھا۔ یہ حضورؐ کے پاس وفد لے کر آیا تھا اور سر پہ بال نہ تھے، حضورؐ نے سر پہ دست شفق رکھا اور بال اُگ آئے تھے۔ قبیسہ کو نسائی اور ابن الدینی نے جمول کہا ہے، محبلی نے اسے ثقہ تابعی اور ابن حبان نے اسے ثقات میں شمار کیا ہے۔

۱۰۴۴۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاشِئُهُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ الْأَسْوَدِ

بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ نَصِيْبًا لِلشَّيْطَانِ مِنْ صَلَاتِهِ أَنْ لَا

يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مَا يَنْصَرِفُ عَنْ شِمَالِهِ قَالَ عُمَارَةُ أَكَيْدْتُ الْمَدْيَنَةَ بَعْدَ قَرَأْتِ مَنَازِلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَسَارِهِ -

عبداللہ نے کہا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز میں شیطان کا حصہ نہ لگائے، وہ اس طرح کہ نماز کے بعد صرف دائیں طرف سے پھرے۔ حالانکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اکثر بائیں طرف سے پھرتے دیکھا تھا۔ عمارہ راوی نے کہا کہ میں اس کے بعد مدینہ گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکانات آپ کے بائیں طرف دیکھے یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے۔ مسلم اور نسائی کی ایک روایت حضرت انسؓ سے ہے جس میں حضورؐ کے اکثر دائیں طرف سے پھرنے کا ذکر ہے،

شرح: عمارہ بن عمرؓ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ حضور جب قبلہ رخ ہو کر نماز پڑھتے تو آپ کی ازواج مطہرات کے حجرے آپ کے بائیں ہاتھ پر ہوتے تھے، لہذا بارہا نماز سے آپ کا انصراف بائیں طرف ہوتا تھا تاکہ بوقت ضرورت گھر ٹھہر لیں گے جاسکیں۔ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مباح کو مباح، سنت کو سنت، واجب کو واجب، مستحب کو مستحب اور فرض کو فرض جانتا ہی دین ہے۔ از خود ان درجہات کو بدل دینا شیطان کا حصہ اور مذموم بدعت ہے۔ یہ بھی یاد رہے کہ مدینہ کا قبلہ جانب جنوب کو ہے اور جب جنوب کو منہ کریں تو بائیں طرف مشرق ہوگا، پس حضورؐ کے حجرے مسجد کے ساتھ جانب مشرق تھے۔

بَابُ صَلَاةِ الرَّجُلِ لِتَطَوُّعٍ فِي بَيْتِهِ

آدمی کے نفل نماز اپنے گھر میں پڑھنے کا باب۔

۱۰۴۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا هَا قُبُورًا -

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی کچھ نماز اپنے گھروں میں پڑھا کرو اور انہیں قبریں مت بناؤ یہ حدیث باقی پانچوں صحاح میں بھی موجود ہے،

شرح: گھر کی نماز سے مراد نوافل ہیں جیسا کہ جابرؓ کی مرفوع حدیث میں صراحت ہے جو مسلم نے روایت کی۔ بقول قاضی عیاض یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ بعض دفعہ گھر کے لوگوں کو تعلیم و تربیت کی خاطر گھر میں فرائض باجماعت پڑھایا کرو۔ مگر پہلا معنی ہی راجح ہے۔ گھروں کو قبریں بنانے کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح مردے قبروں میں نماز نہیں پڑھتے

مبارک بھی اپنے گھروں کو نماز سے غالی کر دو۔ حدیث میں بطور اشارہ یہ بھی آگیا کہ قبریں مردوں کے گھر ہیں۔ بعض نے اس کا یہ معنی لیا ہے کہ مقابر میں نماز نہیں ہوتی۔ اور بعض نے یہ معنی لیا ہے کہ گھروں میں مردوں کو دفن کرنا جائز نہیں۔ خطابی نے کہا کہ یہ معنی کوئی چیز نہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے مسکونہ مکان میں دفن کیا گیا تھا، مگر کرمانی نے اسے رد کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حضور کے خصائص سے تھا کیونکہ روایت میں چکا ہے کہ نبی اپنی وفات کے مقام پر ہی دفن ہوئے ہیں۔ پس یہ حضور کی خصوصیت تھی تو دوسروں کو گھروں میں دفن کرنے کی بھی اس حدیث سے ثابت کرنا بعید نہیں، کیونکہ گھروں میں مرد سے دفن کرنے سے ان کا قبرستان بن جانا اور پھر ان میں نماز کی کراہت بھی بعید نہیں۔

۱۰۴۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَاعِبُ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي النَّخْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ۔

زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی کی اپنے گھر میں نماز، ازمنہ نماز کے علاوہ، میری اس مسجد میں نماز سے بھی افضل ہے (یہ حدیث نسائی اور ترمذی میں بھی ہے اور ترمذی نے اسے حسن کہا ہے) شرح: نفل نماز کے سلسلے میں یہ مکہ مردوں کے لیے ہے۔ عورتوں کے لیے گو نماز باجماعت مسجد میں جائز ہے مگر افضل ہر حال گھر میں ہے، فرض بھی اور نفل بھی۔

بَابُ مَنْ صَلَّى لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ ثُمَّ عَلِمَ

باب اس شخص کا جس نے غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی پھر اسے پتہ چل گیا۔

۱۰۴۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاخِمًا عَنْ ثَابِتٍ وَحَبِيدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصَّابُنَا كَانُوا يُصَلُّونَ نَحْوَ بَيْتِ الْمُقَدَّاسِ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَجِئْتُ مَا كُنْتُ فَوُتُّوْا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ فَمَرَّ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمَةَ فَنَادَاهُمْ وَهُمْ رُكُوعٌ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ نَحْوَ بَيْتِ الْمُقَدَّاسِ إِلَّا إِنَّ الْقِبْلَةَ قَدْ حَوَّلْتُ إِلَى الْكُتُبَةِ مَرَّتَيْنِ قَالَ فَمَا لَوْ كَمَا هُمْ رُكُوعٌ

إِلَى الْكُفَّةِ -

انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے تھے پس جب یہ آیت نازل ہوئی: فَوَلَّى وَجْهَكَ الْخُبَّىٰ تُو اپنا چہرہ با حرمت مسجد کی طرف پھیرا اور تم جہاں کہیں ہو اپنے چہرے اُسی طرف پھیر لو، تو ایک بنی سلمہ کا آدمی گزرا پس انہیں پکارا اور وہ نماز بغیر رکوع میں تھے۔ بیت المقدس کی طرف رخ تھا، اس نے پکار کر کہا: سنو! کہ قبلہ کعبہ کی طرف پھیر دیا گیا ہے؟ دو مرتبہ کہا، انسؓ نے کہا کہ وہ حالت رکوع میں ہی کعبہ کی طرف گھوم گئے (یہ حدیث مسلم اور نسائی میں بھی ہے)

شمس: بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ میں پہلے پہل تشریف لائے تو اپنے قدیم رشتہ داروں (اعباد و اقوال) کے ہاں اترے اور آپ نے تئولہ ماہ یا سترہ ماہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ مکہ کی زندگی میں حضورؐ کس طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ ابن عباسؓ وغیرہ نے کہا کہ آپ بیت المقدس کی طرف منہ کرتے تھے مگر کعبہ کی طرف پشت بھی نہ کرتے تھے بلکہ کعبہ کو اپنے اور بیت المقدس کے درمیان رکھتے تھے۔ کچھ اور لوگوں نے صرف یہ کہا کہ بیت المقدس کی طرف منہ کرتے تھے، بعین کے کہا کہ کعبہ کی طرف نماز پڑھتے تھے لیکن جب مدینہ تشریف لے گئے تو بیت المقدس کے رخ پر نماز پڑھنا شروع کر دی اور یہ قول ضعیف ہے۔ اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ نسخ دوبار ہوا تھا۔ اور پہلا قول ہی صحیح تر ہے اور اسی کی تصحیح حاکم وغیرہ نے ابن عباسؓ کی حدیث سے کی ہے۔

بخاری میں براءؓ کی حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضورؐ قبلہ ابراہیمیؑ کی طرف رخ کرنا پسند کرتے تھے اور اس کا ایک یہ بھی تھا کہ یہودی طعن کرتے تھے کہ: ہماری مخالفت بھی کرتا ہے اور ہمارے قبلہ کی طرف نماز بھی پڑھتا ہے بنی سلمہ کا یہ آدمی جس نے منادی کی بھی بقول حافظ ابن حجر (فتح الباری) حسب روایت ابن مندہ عباد بن بشر بن قیس تھا۔ اور جس مسجد کے پاس وہ گزرا تھا وہ بنی سلمہ کی مسجد تھی۔ منادی کرنے والے کا نام عباد بن عتیک بھی آیا ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ عباد بن بشر تھا جس نے صبح کی نماز میں اہل قبا کو تحویل قبلہ کی خبر دی تھی۔ حدیث ابن عمرؓ کی شرح میں حافظ نے کہا ہے قبا والوں کو اطلاع دینے والا عباد بن بشرؓ یا عباد بن عتیکؓ تھا۔ لیکن اس میں یہ بات کھٹکتی ہے کہ عباد بن بشرؓ بنی حارث میں سے اور عباد بن عتیکؓ خطمی تھا اور ان میں سے کوئی بھی بنی سلمہ میں سے نہ تھا، لہذا انسؓ کا یہ قول: رجُلٌ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ کیسے صادق آئے گا؟ پس ان دونوں کے علاوہ یہ کوئی اور بنی سلمہ کا شخص ہو گا۔ حافظ نے کہا ہے کہ ان اشخاص کے تعدد پر یہ بات بھی دلالت کرتی ہے کہ مسلم کی حدیث انسؓ میں ہے: بنی سلمہ کا ایک آدمی گزرا آپؐ پس یہ نماز کی تعیین میں ابن عمرؓ کی حدیث کے موافق ہے۔ اور بنی سلمہ اور بنی حارث دونوں الگ قبائل ہیں۔ اس شرح کے مطابق حدیث انسؓ میں اطلاع دینے والے نے جن کو اطلاع دی وہ اہل قبا تھے اور ابراہیمؑ کی روایت کے مطابق بقول حافظ اہل مسجد بنو سلمہ تھے۔ معلوم یوں ہوتا ہے، واللہ اعلم کہ مختلف مسجدوں میں اس واقعہ کی اطلاع مختلف اشخاص نے مختلف نمازوں میں دی تھی لہذا اطلاع دہندہ اور اس کے قبیلے اور اہل مسجد کے معاملے میں روایات میں خلط ملط ہو گیا ہے اس حدیث انسؓ میں ہے کہ اُس

شخص نے آواز لگائی: قبلہ بیت المقدس سے کعبہ کی طرف بدل چکا ہے۔ ابن عمر کی روایت (بخاری) میں ہے کہ اُس نے کہا: گزشتہ رات حضورؐ پر تحویل قبلہ کا حکم نازل ہو چکا ہے۔

حافظ صاحب نے کہا کہ ابن حاتم کی روایت میں تو یہ نہ بنت اسلم کی حدیث میں ہے کہ گھومنے اور رخ بدلنے کی کیفیت یہ تھی کہ: مرد عورتوں کی جگہ پر چلے گئے اور عورتیں مردوں کی جگہ پر، اور پھیلی دور کعتیں ہم نے بیت اللہ شریف کی طرف پڑھیں۔ مولانا نے فرمایا کہ اس تحویل کی صورت یہ تھی کہ امام مسجد کی اگلی طرف سے بدل کر پھیلی طرف چلا گیا (کیونکہ کعبہ اور بیت المقدس مدینہ میں مخالفت اطراف میں ہیں) کیونکہ جو شخص کعبہ کی طرف منہ کر کے اس کی نشت بیت المقدس کی طرف ہو جاتی ہے۔ پس اگر امام اپنی جگہ پر رہ کر ہی گھوم جاتا تو اس کے پیچھے مقتدیوں کی صفوں کی جگہ نہ ہوتی۔ جب امام نے جگہ اور رخ بدل لیا تو لوگ بھی جگہ اور رخ بدل کر اس کے پیچھے صف بستہ ہو گئے، اور عورتیں بھی گھوم کر مردوں کے پیچھے چلی گئیں۔ اور کیفیت و صورت میں عمل کثیر کا انتساب ہوا تھا دیہ واقعہ ہجرت کے دوسرے سال کا ہے جو مدنی زندگی کی ابتداء میں ہی پیش آیا تھا، پس احتمال ہے کہ یہ نماز میں عمل کثیر کی حرمت سے قبل ہوا تھا جیسے کہ تحریم کلام سے بھی پہلے تھا۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ مذکورہ مصلحت کی بنا پر اس بار عمل کثیر کو جائز رکھا گیا ہو گا یا پھر ان حضرات کے قدم پے در پے نہیں بلکہ متفرق طور پر پڑے ہوں گے

اس حدیث میں خبر واحد کی قبولیت اور اس پر عمل واجب ہونے اور پہلے سے مقرر شدہ عمل کی منسوخی خبر واحد سے ہونے کی دلیل موجود ہے کیونکہ بیت المقدس کا استقبال تو اس وقت تک قطعی تھا کیونکہ وہ اس طرف کو نماز پڑھتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ چکے تھے اور مسجد تبار اور مسجد بنی سلمہ والوں کا اس پہلی ہجرت سے پھرنا خبر واحد سے واقع ہوا تھا۔ اور اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ خبر مذکورہ خبر واحد تھی مگر ایسے قرائن اور مقدمات و دلائل سے گھری ہوئی تھی جس نے صحابہؓ کو قطعی علم کا فائدہ دے دیا کہ یہ خبر سچا ہے، پس ان کے نزدیک قطعی علم کو قطعی علم سے ہی منسوخ کیا گیا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ خبر واحد سے نسخ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں جائز تھا، آپ کے بعد یہ دلیل کا محتاج ہے۔ اس مسئلہ پر مفصل اور مدلل گفتگو کا موضوع علم اصول کی کتب ہیں۔ اتنی بات تو اتفاق سے طے شدہ ہے کہ خبر واحد کے ساتھ جب ایسے دلائل و شواہد اور قرائن مقدمات مل جائیں جیسے کہ اس واقعہ میں تھے تو اس پر عمل واجب ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث سے ان لوگوں کے لیے استدلال کیا ہے جو سوئاً غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ لیں کہ کہ ان پر نماز کا اعادہ واجب نہیں ہوتا۔ لیکن یہ استدلال کئی وجوہ سے تام نہیں ہے کیونکہ یہاں پر سو نہیں تھا اور حکم تحویل نماز کے اندر ہی نازل ہوا تھا، پس یہ صورت اُس صورت سے جدا ہے جس کے لیے یہ استدلال کیا گیا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ یہاں پر اصل مسئلہ یہ ہے کہ جو آدمی قبلہ کے بارے میں اعتماد کر کے ایک طرف نماز پڑھے مگر اس کی خطا و اذیحت ہو جائے مگر نہ زیر بحث معاملہ یہ بھی نہیں ہے کیونکہ حضورؐ اور صحابہؓ کی نماز بیت المقدس کی طرف بر بنائے اجتہاد نہ تھی لہذا یہ مسئلہ اس سے مختلف ہوا جو حافظ نے بیان کیا ہے (ابن ابی شیبہ نے سعید بن المسیبؒ سے اور عطاء بن ابی ریحانؒ سے روایت کی ہے کہ اعادہ صلوٰۃ واجب نہیں ہے اور یہی اہل کوثر کا قول ہے۔ زہریؒ اور مالکؒ نے کہا کہ وقت کے اندر اعادہ واجب ہے اس کے بعد نہیں۔ امام شافعیؒ نے کہا کہ جب خطا

کا یقین حاصل ہو جائے تو ہر صورت اعادہ واجب ہے۔

بَابُ تَفْرِيعِ أَبْوَابِ الْجُمُعَةِ

ابواب جمعہ کے تعلقات کا باب۔

۱۰۴۸۔ حَدَّثَنَا الْقُعَيْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُهْبِطَ وَفِيهِ تَبَّ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ مُصِيبُهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ حِينَ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَقَقًا مِنَ السَّاعَةِ إِلَّا الْبُحْنَ وَالْإِنْسَ وَفِيهَا سَاعَةٌ لَا يُصَادُ فِيهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَاجَةً إِلَّا أَعْطَاهُ أَيَّاهَا قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ فَقُلْتُ بَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ قَالَ فَقَرَأَ كَعْبٌ التَّوْرَةَ فَقَالَ مَدَقَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ ثُمَّ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ فَحَدَّثَنِي بِمَجْلِسِي مَعَ كَعْبٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَدْ عَلِمْتُ آيَةَ سَاعَةٍ هِيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ لِمَا فَخَبَّرَنِي بِهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقُلْتُ كَيْفَ هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَادُ فِيهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي وَتِلْكَ السَّاعَةُ لَا يُصَلِّي فِيهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ الرَّبُّ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ فَقُلْتُ بَلَى قَالَ هُوَ ذَلِكَ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بہترین دن جس میں کہ سورج طلوع ہوا وہ جمعہ کا دن ہے۔ اسی میں آدمؑ کو پیدا کیا گیا اور اسی میں اسے نیچے اتارا گیا اور اسی میں اس کی توبہ قبول کی گئی اور اس میں

قیامت قائم ہوگی۔ اور جمعہ کے دن کوئی جانور نہیں مگر وہ صبح صادق سے سے کہ طلوع خمس تک کان لگا کر سنتا ہے قیامت کے خوف سے، جن اور انسانوں کے سوا ہر کسی کا یہی حال ہے، اور اس میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ مسلم بعدہ نماز پڑھ رہا ہو اور اس گھڑی کو پاکر اللہ تعالیٰ سے کوئی حاجت طلب کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی وہ حاجت پوری کر دیتا ہے۔ کعب بن نے کہا کہ یہ دن سال بھر میں ایک بار ہوتا ہے تو میں (ابو ہریرہؓ) نے کہا کہ نہیں بلکہ ہر جمعہ بھر میں ایک دن۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ چہر کعب نے تو رات پڑھی تو کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ پھر میں عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے سنا اور میں نے اسے بتایا کہ کعب کے ساتھ میری مجلس (اور بات) نہایت ہوئی تھی۔ عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں جانتا ہوں وہ کون سی گھڑی ہے تو میں نے اس سے کہا کہ وہ گھڑی مجھے بھی بتاؤ۔ پس عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جمعہ کے دن وہ آخری گھڑی ہے۔ میں نے کہا کہ وہ بروز جمعہ آخری گھڑی کیونکر ہو سکتی ہے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: مسلم بندہ اس گھڑی کو حالت نماز میں پائے۔ اور وہ گھڑی ایسی ہے جس میں نماز نہیں پڑھی جاتی۔ اس پر عبد اللہ بن سلام نے فرمایا: کیا اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں تھا کہ جو شخص نماز کے انتظار میں بیٹھا تو وہ نماز میں ہے جب تک کہ نماز پڑھ لے، ابو ہریرہؓ نے کہا کہ میں نے کہا: کیونکر نہیں؟ عبد اللہ بن سلام نے کہا وہ یہی ہے (یہ حدیث نسائی اور ترمذی نے بھی روایت کی ہے اور ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔ بخاری نے اسے صحیح کہا ہے اس کا ایک حصہ روایت کیا ہے (الاعراج عن ابی ہریرہؓ، اور مسلم نے اسے صحیح کہا ہے اس کا پہلا حصہ باب فضل الجمعہ میں روایت کیا ہے)

شرح: ابو داؤد مع عالم السنن مطبوعہ حمص مشرق میں اس حدیث پر الگ عنوان بھی ہے: باب فضل یوم الجمعہ ولیلۃ الجمعہ۔ اور یہی عثمان بن عفان کے نسخہ پر بھی ہے۔ جمعہ مشہور قول پریم کے منہ سے ہے۔ واحدی نے تم کا فتح اور سکون بھی بیان کیا ہے اور شاذ قرأتوں میں بھی یہ موجود ہے۔ زجاج نے کہا کہ ایک قرأت تم کسرو کی بھی ہے۔ زائد نے کہا کہ اعمش نے اسے غلیف اور عاقم نے اسے فقیل پڑھا ہے، اہل حجاز کی قرأت یہی ہے۔ سیم کی تسکین والوں کے نزدیک اس کی جمع جمع ہے اور ثقیل والوں کے نزدیک جُمُعَات ہے۔ جمعہ کی وجہ تسمیہ میں اختلاف ہے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ اسے جمعہ اس لیے کہا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس دن میں آدم کی پیدائش کو جمع کیا تھا اسامان پیدائش بہم پہنچائے تھے، ابن خزیمہ نے سلمانؓ سے مرفوعاً یہی روایت کی ہے۔ ثعلب کی امالی میں ہے کہ جمعہ کا یہ نام اس لیے رکھا گیا کہ قریش اس دن میں دارالندوہ میں قضی کے پاس جمع ہوتے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ کعب بن لؤئی اس دن اپنی قوم کو جمع کرتا، انہیں نصیحت کرتا اور حرم کی تعظیم کا حکم دیا کرتا تھا اور خبردار کرتا تھا کہ عنقریب اس حرم میں ایک نبی آئے گا۔ ابن حزم نے کہا ہے کہ جمعہ اسلامی نام ہے، زمانہ جاہلیت میں یہ نام نہ تھا بلکہ جمعہ کو عرب کہتے تھے۔ پس اسلام پر اس کا نام جمعہ رکھا گیا۔ اس کا مصلد جمع ہے چونکہ اس دن نماز کے لیے اجتماع ہوتا ہے اس لیے یہ نام رکھا گیا ہے۔ عبد بن حمید کی تفسیر میں ابن سیرینؒ سے ایک اثر مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ تشریف لانے سے پہلے اور نماز جمعہ کا حکم اترنے سے پہلے جمعہ پڑھا تھا اور انہوں نے ہی اس کا نام جمعہ رکھا۔ یہ اس طرح کہ انصار نے کہا یہود کا بھی ایک دن ہے جس میں وہ ہر سات دن بعد اکٹھے ہوتے ہیں اور نصاریٰ کا بھی ایک دن ہے۔ پس آدم بھی ایک دن مقرر کر دیں، اس میں اللہ کا ذکر کریں، نماز پڑھیں

شکر گزاری کریں اور اس کا نام جمعہ کا دن رکھیں، اور وہ روز جمعہ کو روزِ عربہ کہا کرتے تھے۔ پس اس قرارِ درپردہ لوگ اسعد بن زرارہؓ کے ہاں جمع ہوئے، اسعدؓ نے انہیں دو رکعت نماز پڑھائی اور نصیحت کی، سو اس اجتماع کے باعث انہوں نے اس دن کو یوم الجمعہ کہا۔ اسعدؓ نے ان کے لیے بکری ذبح کی جو انہوں نے صبح و ظام دو وقت کھائی کیونکہ اس وقت ان کی تعداد قلیل ہی تھی۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے سورہ جمعہ میں وہ آیت نازل فرمائی جس میں جمعہ کا ذکر ہے۔

زجاج، فراء، ابو عبیدہ اور ابو عمرو نے کہا ہے کہ عرب عارِ اہل عرب جو ٹٹ گئے تھے ہفتہ کے نام یوں لیتے تھے کہ سبت کو شہار کہتے اور آگے اول، امون، جبار، دبار، موٹس اور عربہ کو سب سے پہلے روزِ جمعہ میں نقل کرنے والا کعب بن لوی تھا۔ کہانی نے کہا کہ اس سوال کا جمعہ مؤنث کیوں ہے، حالانکہ وہ یوم کی صفت ہے جو مذکر ہے، جواب یہ ہے کہ اس میں تا ثانیث کے لیے نہیں بلکہ مبالغہ کے لیے ہے جیسے رَجُلٌ غَلَامَةٌ یا جَمْعٌ مَوْثٌ ہے کیونکہ سامت کی صفت ہے۔ یہ طویل بحث علامہ عینیؒ سے نقل کی گئی۔ حافظ ابن القیمؒ نے الہدیٰ میں روزِ جمعہ کی ۳۲ خصوصیات بیان کی ہیں جن میں سے بعض کو حافظ نے نقل کیا ہے: وہ روزِ عید ہے، اس کا منفرد روزہ نہیں رکھا جاتا، اس کی صبح کی نماز میں اتم تنزیل اور اللہ پر پڑھی جاتی ہے، نمازِ جمعہ میں سورہ الحج اور منافقون پڑھی جاتی ہے، غسل، خوشبو لگا، مسواک کرنا، بہترین کپڑے پہننا، مسجد میں خوشبو دھکانا، نماز کے لیے بہت جلدی آنا، غطیب کے باندھ ہونے تک عبادت میں مشغول رہنا، غطیبہ کو خاموشی سے سنانا، سورہ الکہف کی قرات، دوپہر کو اس دن نفل کا مکروہ نہ ہونا (صاحبہ کے نزدیک) جمعہ کے قبل سفر اختیار کرنے کی ممانعت، جمعہ کی طرف جانے والے کو ہر قدم پر ایک سال کے نوافل کا اجر ملنا، جمعہ کے دن جہنم کو نہ دھکیا جانا، اجابت کی گھڑی، گناہوں کی معافی، وہ یوم الزید ہے اور الشاہد ہے، اسی امت کے لیے لکھا گیا تھا، ہفتہ بھر کا بہترین دن ہے، بشرطِ صحبتِ حدیث اس دن اذواح کا جمع ہونا۔ اور بھی کئی چیزیں بیان کی ہیں جن میں کلام ہے اور کئی اشیاء ترک کر دی ہیں۔

حضورؐ نے اسے غیر یوم فرمایا ہے۔ علامہ مشکوٰۃ نے صاحب المفہم سے نقل کیا ہے کہ خیر اور شر کے الفاظ مفاضلہ وغیرہ کے لیے آتے ہیں۔ جب مفاضلہ کے لیے آئیں (یعنی بطور اسم تفعیل، تو دراصل نفل کے وزن پر اُغْبِرَ اور اُكْفِرَ ہے لیکن جب ان میں تفعیلی معنی نہ پایا جائے تو پھر وہ بطور کما تے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: اِنَّ شَرَّ خَيْرٍ اَوْ اَكْفَرٍ اِنَّ اللّٰهَ فِیْہِ خَيْرٌ اَكْثَرًا۔ اور اس حدیث میں یہ دونوں لفظ تفعیل کے لیے ہیں اور حدیث کا معنی یہ ہے کہ جمعہ کا دن ہر اس دن سے بہتر ہے جس پر سورج طلوع ہوا۔ یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ جمعہ کا دن افضل الايام ہے اور ابن العربیؒ نے یہ بات بڑے جزم و یقین سے کہی ہے۔ مگر صحیح ابن حبان کی روایت جو عبد اللہ بن قراطؒ سے ہے اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر (ذی الحجہ) کو افضل الايام قرار دیا ہے اور پھر صحیح ابن حبان کی ہی حدیث جو جابرؓ سے مروی ہے اس میں حضورؐ کا ایک اور ارشاد اس دوسری حدیث کے بھی بظاہر خلاف نظر آتا ہے کہ آپؐ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک عرندہ (ذی الحجہ) کے دن سے زیادہ کوئی دن افضل نہیں ہے۔ عراقی نے ان احادیث کو جمع کرنے کے بعد یہ کہا ہے کہ جمعہ کی انفیلیت ہفتہ بھر کے باقی چھ دنوں کے لحاظ سے ہے۔ بالفاظِ دیگر ہفتہ بھر کے سات دنوں میں سے جمعہ کا دن سب سے افضل ہے،

اور یوم عرفہ یا یوم النحر کی افضلیت سال کے باقی دنوں کے اعتبار سے ہے۔ عراقی نے یہ بھی کہا ہے کہ یوم الجمعہ کی افضلیت کی حدیث صحیح تر ہے۔ علامہ شوکانی نے بھی کتاب الفعیال میں عبد اللہ بن قرط کی حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: اللہ کے نزدیک اعظم الایام یوم النحر ہے پھر یوم النحر اور شوالِ نافع کے نزدیک صحیح روایت میں یوم النحر ہی حج اکبر کا دن ہے اسی طرح امام مالک اور احمد کے نزدیک بھی، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوجہ روایت بخاری یوم النحر میں جہنم کے درمیان کھڑے ہوئے اور فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے اور اس حدیث میں دلالت ہے کہ وہ سال بھر کے دنوں سے افضل ہے لیکن افضلیت جمعہ کی حدیث اس سے متعارض ہے اور ابن حبان میں باہرہ کی روایت جو یوم طرفہ کے متعلق ہے وہ بھی اس سے متعارض ہے۔ اس کے الفاظ ہیں کہ عرفہ کے دن اللہ تعالیٰ آسمان دنیا کی طرف نظر فرماتا ہے اور زمین والوں کی طرف نظر فرماتا ہے اور زمین والوں کے باعث آسمانوں پر مباحات کرتا ہے، یوم عرفہ سے زیادہ کوئی دن نہیں دیکھا گیا جس میں اتنے جہنمی بری ہوتے ہوں جس قدر یوم عرفہ میں ہوتے ہیں۔ شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ یوم عرفہ یوم النحر سے افضل ہے، مگر اس حدیث میں صرف یہ الفاظ ہیں کہ یوم النحر اعظم ہے اور اعظم ہونے سے افضل ہونا لازم نہیں آتا۔ اور جس طرح حدیث جابرہ میں افضلیت کی صراحت ہے اُس میں نہیں۔ خلاصہ یہ کہ شوکانی کے نزدیک یوم النحر اعظم الایام ہے اور یوم عرفہ افضل الایام۔ ابواب الفعیال کے واقعہ میں اللہ انہ اس پر مزید گفتگو ہوگی، اس حدیث میں تو خلق آدم اور مہوط آدم کا ذکر ہے مگر مسلم اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ جمعہ کے دن ہی آدم کو جنت میں داخل کیا گیا۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ آدم کی پیدائش جنت سے باہر ہوئی تھی اور پیداکرنے کے بعد انہیں داخل جنت کیا گیا تھا۔ احادیث سے یہ بھی بہت چلتا ہے کہ آدم نے جو اس حجرہ کا دانہ کھایا تھا وہ بھی جمعہ کے دن تھا سو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس دن کی تعظیم نہ کرنے کے باعث انہیں جنت سے تارک کیا تاکہ طاعت و عبادت سے غلطی کی تلافی کریں۔

نووی نے قاضی عیاض سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث میں جو واقعات شمار ہوئے ہیں وہ یوم الجمعہ کی فضیلت کے بیان کے لیے نہیں ہیں کیونکہ اسی دن میں آدم کا جنت سے اخراج اور قیامت کا قائم ہونا فضیلت نہیں لگاتا۔ ان واقعات کا بیان اس لیے ہے تاکہ بتایا جائے کہ اس دن میں یہ بڑے بڑے امور ہو چکے ہیں یا آئندہ ہونے والے ہیں، تاکہ بندہ عبرت و موعظت حاصل کرے۔ ابو بکر بن العربی نے شرح ترمذی میں کہا ہے کہ یہ ساری چیزیں فضائل ہیں۔ آدم کا جنت سے خروج اس کی اولاد کے وجود کا سبب ہوا جس میں اللہ کے دوست، انبیاء و رسل اور شہداء پیدا ہوئے۔ اور جنت سے نکالا جانا اسے نرا دینے اور دور پھینکنے کے لیے نہ تھا بلکہ از سر نو تیار کر کے واپسی کے لیے۔ رہا قیام قیامت سودہ بھی اللہ کے دوستوں، انبیاء و رسل، صدیقین اور شہداء کی جزا و ثواب اور انعام پانے کا دن ہے۔ اس جنت سے یہ سب شمار کر کہ چیزیں فضیلت ہیں۔

پھر آدم کی توبہ کی قبولیت جمعہ کے دن ہوئی جو اللہ تعالیٰ کا عظیم احسان تھا۔ موت جمعہ کے دن ہوئی اور موت مومن کا تحفہ ہے جیسا کہ حاکم اور بیہقی نے ابن عمر سے موقوف روایت کی ہے۔ موت سے مومن رخصت الٰہی سے فائز المرام ہوتا ہے اور دنیا کے مصائب و تکالیف سے چھٹکارا پاتا ہے۔ اس جنت سے یہ بھی فضیلت ہوئی۔

جن وانس کے سوا ہر جاندار چیز کو جمعہ کے دن صبح صادق سے طلوع شمس تک احوال قیامت کا اہمام کیا جاتا اور انہیں اس کی شدت و عظمت کا احساس و شعور دلایا جاتا ہے۔ جن وانس ہر دشرع خداوندی کے مکلف ہیں لہذا اگر ان غیبی امور کو ان پر کھولا جائے تو ابتلا و آزمائش کا قاعدہ تلپٹ ہو کر وہ جائے۔ اور صبح سے طلوع شمس کا وقت اس لیے بتایا گیا ہے کہ قیامت اسی وقت میں قائم ہوگی۔

کعب جس کا ذکر اس حدیث میں ہے یہ ایک تابعی کعب الاحبار ہے جو کتب قدیمہ کا عالم تھا۔ عبد اللہ بن سلام جلیل القدر صحابی تھے جو علمائے یہود میں سے حضور پر ایمان لائے تھے۔ عبد اللہ بن سلام نے جمہور مستجاب الدعوة گھڑی کے متعلق جو کچھ کہا وہ ترمذی کی روایت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً آچکا ہے۔ ابو ہریرہؓ اور عبد اللہ بن سلام کے اس مذاکرے سے معلوم ہوا کہ ابو ہریرہؓ کی نظر ظاہر حدیث پر گئی جبکہ عبد اللہ بن سلام نے اپنی نقاہت سے اس حدیث کا وہ محل تلاش کر لیا جو عمیق و دقیق تھا اور معنی حدیث کے عین مطابق تھا۔ رضی اللہ عنہما۔

۱۰۴۹۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَاحِصِينَ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنَعَانِيِّ عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ قُبُضٌ وَفِيهِ التَّفْخَةُ وَفِيهِ الصَّعْقَةُ فَأَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهَا فَإِنْ صَلَّاتَكُمْ مَعْرُوضَةً عَلَيَّ فَالْكُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُحَرِّضُ صَلَاتُنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتُ قَالَ يَقُولُونَ بُلَيْتَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَرَّمَ عَلَى الْأُمَمِ مِنْ أَجْسَادِ الْأَنْبِيَاءِ۔

اوس بن اوسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے افضل دنوں میں سے جمعہ کا دن بھی ہے، اسی ہی آدم کو پیدا کیا گیا اور اسی ہی دن وہ فوت ہوئے، اسی میں سورہ اسرافؓ کی دوسری آواز اور پہلی بیہوش کن موت آواز ہوگی۔ پس تم اس دن میں مجھ پر صلاۃ کی کثرت کیا کرو کیونکہ تمہاری صلاۃ مجھ پر پیش کی جائے گی۔ اوسؓ نے کہا کہ لوگوں نے سوال کیا: ہماری صلاۃ آپ کے سامنے کیونکہ پیش کی جائے گی حالانکہ آپ بوسیدہ ہو چکے ہوں گے، اوسؓ نے کہا کہ اَرَمْتُ کا معنی بلیت ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے اجسام حرام کر دیئے ہیں یہ حدیث نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے۔

شرح: اس حدیث کا لفظ: تمہارے افضل ایام میں سے جمعہ کا دن بھی ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ کچھ اور افضل ایام بھی ہیں جن میں سے ایک جمعہ کا دن ہے۔ گویا اس میں اشارہ ہے کہ یوم عرفہ یا تو جمعہ کے مساوی ہے یا اس سے افضل ہے۔ لقنہ اور صعقہ کا وہ معنی جو ہم نے ترجمہ میں بیان کیا ہے قرآن پاک کی اس آیت کے عین مطابق ہے: وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَمِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ مَعَ اللَّهِ تَائِهَةً يُفْخِ فِيهِ آخَرَىٰ فَإِذَا قِيَامُ يُنْظَرُونَ اور صور پھونکا جائے گا تو آسمانوں اور زمین والے سب مرجاس گئے

سوائے ان کے جنہیں اللہ چاہے، پھر اس میں دوبارہ پھونکا جائے گا تو اچانک وہ کھڑے دیکھ رہے ہوں گے۔
پس اس آیت میں صغۃ والا نغمہ پہلا ہوگا اور دوسرا صرف نغمہ ہوگا جو باعثِ حیات ہوگا۔

یہ جو ارشاد ہوا کہ تمہاری صلاۃ تجھ پر پیش کی جائے گی، اس سے مراد قبولیت کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے ورنہ احادیث سے ثابت ہے کہ دور والوں کی صلاۃ بواسطہ ملائکہ آپ کو پہنچائی جاتی ہے اور قبر شریف کے پاس والی کو آپ بنفس نفیس سنتے ہیں۔ صحابہؓ کے سوال کے جواب میں جو بات آپ نے فرمائی وہ یہ تھی کہ: اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کیا ہے کہ وہ نہیوں کے جسم کھائے، حالانکہ جسم کا نہ کھایا جانا اور چیز ہے اور حیات دوسری چیز جو چیز پیش کئے جانے سے مانع ہے وہ تو حیات ہے نہ کہ جسم کا باقی رکھا جاتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عنقریب اگلی صدیوں میں یہ مسئلہ آئے گا۔ اور جسم کا محفوظ رکھا جانا بھی غرقِ عادت ہے کیونکہ عام عادت تو اس کے خلاف ہی ہے۔

بَابُ الْإِجَابَةِ آيَةُ سَاعَتِهِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ

اجابت کی گھڑی کا باب کہ وہ کونسی گھڑی ہے۔

۱۰۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ يَعْنَى ابْنُ الْحَارِثِ أَنَّ الْجَلَّاحَ مَوْلَى عَبْدِ الْعَزِيزِ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ يَعْْنَى ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَهُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثِنْتَا عَشْرَةَ يُرِيكَ سَاعَةً لَا يُوجَدُ مُسَلِّئٌ يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَالْتَمِسُوهَا اخْرَسَاعَةَ بَعْدَ الْعَصْرِ۔

جابر بن عبد اللہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا: جمعہ کا دن بارہ گھڑیوں کا ہے۔ جو مسلم بھی پایا جائے جو اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ اسے دے دیتا ہے، پس تم اسے عصر کے بعد آخری گھڑی میں تلاش کرو اس حدیث کو نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۰۵۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي مَخْرَمَةُ يَعْْنَى ابْنُ بَكِيرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَسَمِعْتُ أَبَاكَ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تَقْضَى الصَّلَاةُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ يُعْنَى عَلَى الْيَمِينِ۔

ابو بکرؓ نے کہا کہ ابن عمرؓ نے مجھ سے فرمایا: کیا تو نے اپنے باپ کو جمعہ کی شان میں یعنی اجابت کی گھڑی کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کچھ بیان کرنے سنا تھا؟ ابو بکرؓ نے کہا کہ میں نے کہا ہاں۔ میں نے ابو موسیٰؓ کو یہ کہتے سنا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ وہ گھڑی امام کے بیٹھنے سے نماز ختم ہونے تک ہے ابو داؤد نے کہا کہ یعنی منبر پر بیٹھنے سے لے کر آخر دیدہ حدیث مسلم میں بھی آئی ہے۔

شرح: مولانا نے فرمایا کہ حدیث میں جلوس سے مراد امام کا خطبے کے لیے منبر پر بیٹھنا ہے یا دونوں غلبوں کے درمیان بیٹھنا۔ سماع اجابت کے متعلق علماء کے اقوال مختلف ہیں جن میں حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں تفصیل سے بیان کیا ہے اور مولانا نے ان کی تلخیص کی ہے۔ یہ کل بیالیس اقوال ہیں اور حافظ صاحب نے ان میں ایک تینتالیسواں حافظ شمس الدین جزری کا حصن حصین سے نقل کیا ہے۔ انیس باہم ملا کر تعداد کافی کم کی جاسکتی ہے مگر حافظ صاحب نے دو اقوال کو ترجیح دی ہے، ایک ابو موسیٰؓ کی یہ زیر نظر حدیث اور ایک عبد اللہ بن سلامؓ کی گزشتہ حدیث۔ ان میں سے بھی اصح الاحادیث تو ابو موسیٰؓ کی ہے اور مشہور ترین قول عبد اللہ بن سلامؓ کا ہے جو دو حدیثوں پر مبنی ہے۔ ان کے علاوہ جتنے اقوال ہیں یا ان کے موافق ہیں، یا ان میں سے ایک کے موافق ہیں، یا سند کے لحاظ سے ضعیف ہیں، یا موقوف ہیں جو حدیث صحیح پر نہیں بلکہ قائل کے اجتہاد پر مبنی ہیں۔ ان دو میں سے امام مسلم، بیہقی، ابن العربی، قرطبی اور علماء کی ایک جماعت کے نزدیک ابو موسیٰؓ کی حدیث زیادہ راجح ہے۔ نوویؒ نے بھی اس کی تصویب و تیسیم کی ہے کیونکہ یہ صحیح مسلم کی صحیح و صریح حدیث ہے۔ عبد اللہ بن سلامؓ کے قول کی ترجیح امام احمدؒ اور حافظ ابن عبد البرؒ نے اور اسحاق، طوطی، مالکی، ابن الزمکانی نے کی ہے، بلکہ مؤخر الذکر نے اسے امام شافعیؒ کا واضح قول قرار دیا ہے۔ سبب یہ ہے کہ ابو موسیٰؓ کی حدیث منقطع ہے کیونکہ محمد بن بکیر کا سماع اپنے باپ سے ثابت نہیں ہے۔ بعض نے اسے بطور قول ابی بکرؓ روایت کیا ہے۔ صحیحین یا ان میں سے ایک کی روایت کی ترجیح اس وقت ہوتی ہے جبکہ حافظ حدیث اس پر نقد و جرح نہ کریں۔ حافظ ابن القیم نے الہدیٰ میں کہا ہے کہ سماع اجابت ان دو وقتوں میں سے ایک میں منحصر ہے جو حدیث ابو موسیٰؓ میں اور حدیث عبد اللہ بن سلامؓ میں آئے ہیں۔ امام احمدؒ سے بھی یہ منقول ہے۔

بَابُ فَضْلِ الْجُمُعَةِ

مفہمت جمعہ کا باب۔

۱۰۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعَشِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ التَّوَضُّعِ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَمَنْ مَسَّ الْحَصَى فَقَدْ بَلَغَا۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ جس نے وضو کیا تو اچھا وضو کیا پھر جمعہ کو آیا، پس کان لگا کر سن اور خاموش رہا تو اسے جمعہ سے لے کر جمعہ تک اوترین دن کی زیادتی کی مغفرت مل گئی اور جس نے کنکریوں کو چھوا تو اس نے لغو حرکت کی یہ حدیث مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی

شرح: اس حدیث میں جمعہ کے لیے غسل کا نہیں بلکہ وضو کا ذکر ہے، جس سے پتہ چلا کہ غسل مسنون تو ہے مگر فرض نہیں۔ ہرنیکی کی جزاء کم از کم دس ہوتی ہے اور یہی اصول یہاں بھی ملحوظ ہے۔ مسجد نبویؐ میں کنکریوں کا فرش تھا اور لوگ بعض دفعہ بے خیالی میں یا ایک فضول شغل کے طور پر کنکریوں سے کھیلتے تھے، ظاہر ہے کہ یہ ایک بے فائدہ حرکت تھی۔

۱۰۵۳۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَنَّ عِيسَى نَاعِبًا لِّلرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنَ جَابِرٍ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ الْخُرَّاسَانِيِّ عَنْ مَوْلَى إِمْرَأَتِهِ أُمِّ عُمَانَ قَالَ سَمِعْتُ عَدِيًّا أَوْحَى اللَّهُ عَنْهُ عَلَى مَنبَرِ الْكُوفَةِ يَقُولُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ عَدَاتِ الشَّيْطَانِ بِرِزَايَاهُمَا إِلَى الْأَسْوَاقِ فَيَرْمُونَ النَّاسَ بِالزَّرِّ بَيْتِ أَدِ الْبَرَبَائِثِ وَيَبْتَطِنُونَ لَهُمُ عَنِ الْجُمُعَةِ وَتَعْدُوا الْمَلَائِكَةُ فَتَجْلِسُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ كَيُكْتَبُونَ الرَّجُلُ مِنْ سَاعَةِ وَالرَّجُلُ مِنْ سَاعَتَيْنِ حَتَّى يَخْرُجَ الْإِمَامُ فَإِذَا جَلَسَ الرَّجُلُ مَجْلِسًا يَسْتَمْكِنُ فِيهِ مِنَ الْإِسْتِمَاعِ وَالنَّظَرِ فَأَنْصَتَ وَلَمْ يَلْمُ كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْأَجْرِ فَإِنْ نَأَى وَجَلَسَ حَيْثُ لَا يَسْمَعُ فَأَنْصَتَ وَلَمْ يَلْمُ كَانَ لَهُ كِفْلٌ مِنَ الْأَجْرِ وَإِنْ جَلَسَ مَجْلِسًا يَسْتَمْكِنُ فِيهِ مِنَ الْإِسْتِمَاعِ وَالنَّظَرِ فَلَمَّا وَكُوْهُ يَصِصَتْ كَانَ عَلَيْهِ كِفْلٌ مِنْ وَزْرِهَا فَإِنْ جَلَسَ مَجْلِسًا يَسْتَمْكِنُ فِيهِ مِنَ الْإِسْتِمَاعِ وَالنَّظَرِ فَلَمَّا وَكُوْهُ يَصِصَتْ كَانَ عَلَيْهِ كِفْلَانِ مِنْ وَزْرِهَا وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَبِّحْ فَقَدْ لَغَا وَمَنْ لَغَا فَلَيْسَ لَهُ فِي جُمُعَةٍ تِلْكَ شَيْءٌ ثُمَّ يَقُولُ فِي أَخِرِ ذَلِكَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ذَلِكَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ الْتَوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنِ ابْنِ جَابِرٍ قَالَ بِالزَّرِّ بَيْتِ أَدِ الْبَرَبَائِثِ وَقَالَ مَوْلَى إِمْرَأَتِهِ أُمِّ عُمَانَ ابْنُ عَطَاءٍ -

حضرت علیؓ جامع مسجد کوفہ کے منبر پر فرماتے تھے کہ جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو شیاطین آپے بھنڈے لے کر صبح سویرے بازوؤں میں نکل جاتے ہیں، پس لوگوں پر رکاوٹوں کے تیر جلاتے ہیں اور انہیں نماز جمعہ سے باز رکھتے ہیں۔

اور فرشتے جاتے ہیں اور مسجد کے دروازے پر بیٹھ جاتے ہیں، پس آدمیوں کو پہلی گھڑی میں آنے والا، دوسری گھڑی میں آنے والا لکھتے ہیں حتیٰ کہ امام باہر نکلے۔ جب آدمی ایسی جگہ بیٹھ جائے جہاں بغور خطبہ سن سکے اور دیکھ سکے پس وہ خاموش رہے اور لغو فعل نہ کرے اسے دہرا جڑے گا۔ اور اگر وہ کسی ایسی جگہ بیٹھ جائے جہاں امام کو بغور سن سکے اور دیکھ سکے پس لغو حرکت کرے تو اسے گناہ کا ایک حصہ ملے گا۔ اور جس نے جمعہ کے اپنے ساتھی سے کہا: چپ رہ، تو اس نے بھی لغو کام کیا، اور جس نے لغو کام کیا اس کا اس جمعہ میں کچھ حصہ نہیں ہے۔ پھر حضرت علیؓ اس کے آخر میں فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا تھا۔ ابو داؤد نے کہ اکبر یہ حدیث وید بن مسلم نے ہابر سے روایت کی۔ اس میں بابر بائٹ کا لفظ بولا تھا۔ اور مولیٰ امر اتم عثمان بن عطاء کہا تھا۔ یہ حدیث مسند احمد میں بھی ہے اور اس میں ایک جمہول راوی ہے۔ عطاء کو یحییٰ بن معین نے ثقہ کہا مگر ابن حبان نے اس پر تنقید کی ہے،

شرح: رایت کا معنی بھنڈا بھی ہے اور گردن میں ڈالنے کا طوق بھی اور اس حدیث میں دوسرا معنی مناسب تر ہے۔ تربیث کا معنی ہے ایک بار روکنے کا قصد کرنا، تربیث کا معنی ہے رکاوٹ۔ بقول خطابی دوسرا لفظ مناسب ہے۔

بَابُ التَّشْدِيدِ فِي تَرْكِ الْجُمُعَةِ

جمعہ ترک کرنے میں تشدید کا باب۔

۱۰۵۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِيحِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو حَدَّثَنِي عُبَيْدَةُ بْنُ سَفْيَانَ الْحَضَرَمِيُّ عَنْ أَبِي الْجَعْدِ الضَّمَرِيِّ وَكَأَنَّكَ صُحْبَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَعَاوَنًا بِهَا طَعِمَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ۔

ابو الجعد ضمری، جو صحابی تھے، روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص تساہل و سہولت سے تین جمعے ترک کر دے، اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دے گا اور ایک غفلت و تساہل دوسرے کا سبب بنتا ہے اور پھر آدمی لگاتار غفلتوں کا شکار ہو جاتا ہے حتیٰ کہ دل میں نیکی کی گنجائش نہیں رہتی، یہی وہ حالت ہے جسے اللہ تعالیٰ کی مہر سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ حدیث نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی میں بھی ہے۔ ترمذی نے اسے حدیث حسن کہا ہے،

بَابُ كَفَّارَةِ مَنْ تَرَكَهَا

جمعہ ترک کرنے والے کا کفارہ۔

۱۰۵۵۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَائِيحِي عَنْ هَارُونَ أَنَا هَمَّامٌ نَاقِدًا

عَنْ قَدَامَةَ بْنِ وَبَرَةَ الْعُجَيْنِيِّ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَابٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرٍ فَلَيْتَ صَدَّقِي بِدَايِنَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَبِضَافٍ دِينَارٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَكَذَا رَوَاهُ خَالِدُ بْنُ قَيْسٍ وَخَالَفُ فِي الْإِسْنَادِ وَوَأَفَقَهُ فِي الْمَتْنِ .

سمہ بن جندبؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: جو شخص عذر کے بغیر جمعہ کو گھر سے اسے چاہیے کہ ایک دینار عذر نہ کرے، اگر نہ پاوے تو نصف دینار کافی ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ خالد بن قیس نے بھی یوں ہی روایت کی ہے مگر اسناد میں مخالفت کی اور متن میں موافقت کی ہے (نسائی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے) شرح: اس حدیث کا راوی قدامہ بن وبرہ عجبی امام احمدؒ ابن حزمیہ اور ذہبی کے نزدیک منکر معروض ہے۔ بخاری کے نزدیک قتادہ کا سماع قدامہ بن وبرہ سے صحیح نہیں، اسی قسم کا قول ابن حزمیہ کا بھی ہے۔ اگر حدیث ثابت ہو تو یہ صدقہ واجبہ نہیں بلکہ مستحب ہے تاکہ ترک جمعہ کا گناہ دھل جائے اور آئندہ ایسی جسارت نہ کر سکے اس کے علاوہ استغفار بھی لازم ہے۔ خالد بن قیس کی روایت ابن ماجہ میں ہے اور اس کے متن میں بھی کچھ اختلاف ہے۔ اس حدیث کی سند میں: قتادہ عن الحسن عن سمرةؓ الخ سے اور متن میں یہ اختلاف ہے کہ اس میں صدقہ کے ذکر میں ایک دینار کے بعد نصف دینار کا بھی ذکر ہے۔ حافظ نے کہا کہ صدقہ سے یہ گناہ بالکل رفع نہ ہو گا ہاں قلت کی امید ہے۔ ایک دینار اور نصف دینار صدقہ کرنے والے کے مختلف حالات کے لحاظ سے ہے۔

۱۵۶۔ حَكَا شَاخُ مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ وَاسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ عَنْ أَيُّوبَ أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ قَدَامَةَ بْنِ وَبَرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَاتَهُ الْجُمُعَةُ مِنْ غَيْرِ عَذْرٍ فَلَيْتَ صَدَّقِي بِدَايِنَارٍ أَوْ نِصْفِ دِينَارٍ أَوْ صَاعٍ حِنْطَةٍ أَوْ نِصْفِ صَاعٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ بِشِيرٍ هَكَذَا إِلَّا أَنَّهُ قَالَ مَدًّا أَوْ نِصْفَ مَدٍّ وَقَالَ عَنْ سَمُرَةَ .

قدامہ بن وبرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کا جمعہ بلا عذر فوت ہو اور ایک درہم یا نصف درہم یا ایک صاع گندم یا نصف صاع صدقہ کرے۔ ابو داؤد نے کہا کہ سعید بن بشیر نے یہ حدیث اسی طرح روایت کی لیکن اس میں مد یا نصف مد کا ذکر ہے اور روایت مرسل نہیں بلکہ عن سمرةؓ الخ ہے (نسائی اور ابن ماجہ نے یہ حدیث عن الحسن عن سمرةؓ الخ روایت کی ہے مگر وہ بھی منقطع ہے۔ ابو داؤد میں ایک اور نسخے کے مطابق احمد بن حنبل نے اوپر کی ہمام زالی حدیث کو ترجیح دی ہے)

بَابُ مَنْ تَجِبُ عَلَيْهِ الْجُمُعَةُ

باب جمعہ کس پر واجب ہے۔

۵۷۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ النَّاسُ يَنْتَابُونَ الْجُمُعَةَ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَمِنْ أَعْوَالِي -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ لوگ جمعہ کے لیے اپنے دیروں سے اور مدینہ کی بیرونی آبادیوں سے باری باری آیا کرتے تھے۔

شرح: ابو داؤد نے اس حدیث سے غائبانہ استدلال کیا ہے کہ مدینہ کی بیرونی بستیوں پر جمعہ فرض تھا، لیکن یہ استدلال کامل نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ جو بیرونی دیہات سے رات بھر میل تک کیونکہ بعض عوامی مدینہ مشرق میں اتنے فاصلے پر تھے (جمعہ کے لیے آتے تھے، اس حدیث سے ان کا بافتیہ خود آنا ثابت ہوتا ہے اور اگر ان پر جمعہ فرض ہوتا تو نہایت نبوت نہ آیا کرتے بلکہ سب عاقل بالغ غیر معذور حاضر ہوا کرتے۔ یہ بات عینی کے علاوہ حافظ نے بھی حنفیہ کی طرف سے لکھی ہے۔ علاوہ ازیں کرمانی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ بیرونی لوگوں پر جمعہ فرض عین نہیں بلکہ فرض کفایہ تھا۔ شوکانی نے کہا ہے کہ بقول خطابی اکثر فقہاء کے نزدیک نماز جمعہ فرض عین نہیں بلکہ فرض کفایہ ہے اور بعض دلائل سے یہی ثانی کا قول معلوم ہوتا ہے۔ مرعشی نے کہا کہ یہ ثانی کا قول قدیم ہے۔ دارمی کے نزدیک یہ غلط ہے، ابو اسحق مروزی نے کہا کہ ثانی کا قول کے متعلق یہ بیان کرنا جائز نہیں، عراقی نے اس کی حمایت کی اور کہا کہ بعض اصحاب ثانی کی ہی رائے ہے۔ شوکانی نے کہا کہ خطابی کا اکثر فقہاء کے متعلق یہ دعویٰ کرنا کہ ان کے نزدیک جمعہ فرض کفایہ ہے، یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ ائمہ اربعہ کے مذاہب جمعہ کی فرضیت پر متفق ہیں کہ وہ فرض عین ہے مگر اس کی فرضیت کی کچھ شرائط ہیں جو ہر اہل مذہب نے بیان کی ہیں۔ اور حق یہ ہے کہ جمعہ فرض عین ہے ہر اس شخص پر جو اس کی نداشت ہے۔ پھر ایک اور جگہ شوکانی نے کہا کہ حدیث میں جس نداء کا ذکر ہے اس سے مراد وہ اذان ہے جو مسجد میں امام کے سامنے ہوتی ہے۔ کیونکہ زمانہ نبوت میں وہی نداء تھی نہ کہ مناروں پر دی جانے والی آواز کہ وہ بعد کی چیز ہے۔ اور عراقی نے ترمذی کی شرح میں ثانی مالک اور احمد بن حنبل کے متعلق بیان کیا ہے کہ وہ اہل مصر پر جمعہ کو واجب قرار دیتے ہیں گو وہ اذان کی آواز نہیں علامہ عینی نے شرح بخاری میں کہا ہے کہ شہر سے باہر رہنے والے پر جمعہ کی فرضیت میں علماء کا اختلاف ہے۔ ایک گروہ نے کہا کہ جو جمعہ پڑھ کر گھر واپسی آ سکے اس پر جمعہ فرض ہے، یہ روایت ابو ہریرہؓ، انسؓ، ابن عمرؓ اور معاویہؓ سے کی گئی ہے، اور یہی قول نافعؓ، حسنؓ، عکرمہؓ، حکمؓ، نفعیؓ، ابو عبد الرحمن سلمیؓ، عطاءؓ، اوزاعیؓ،

ابو ثور کا ہے اور ان کی دلیل ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے کہ: **الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ آذَانَ النَّبِيِّ إِلَى أَهْلِهِ**۔ "جمعہ اس پر فرض ہے جو رات کو گھر واپس آ سکے" یہ ترمذی اور بیہقی کی روایت ہے مگر دونوں نے اسے ضعیف کہا ہے۔ امام احمدؒ سے منقول ہے کہ انہوں نے اس حدیث کو لاطینی سمجھا تھا۔ اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جس شخص کو شہر میں جمعہ امام کے ساتھ پڑھ کر واپس گھر آنا رات سے پہلے پہلے ممکن ہو اس پر جمعہ فرض ہے۔ حافظ سنی نے فتح الباری میں اس معنی پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس کا مطلب تو یہ ہو گا کہ جمعہ کی طرف سچی بیعت ہو کر ہی واجب ہے حالانکہ یہ بات قرآنی آیت کے مطلب کے خلاف ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ اس حدیث کے معنی میں یہ احتمال ہے کہ یہ مسافر کے حق میں ہے وہ سفر سے جمعہ سے قبل واپس آ جائے۔ چونکہ وہ وطن آ کر مسافر نہیں رہا لہذا اس پر جمعہ فرض ہے اور حدیث کا مفہوم یہ بھی ہے کہ مسافر پر جمعہ فرض نہیں، جب یہ احتمال پیدا ہو گیا تو حدیث لائق استدلال نہ رہی۔

پھر علامہ عینیؒ نے کہا کہ کچھ لوگوں کے نزدیک جمعہ ان پر فرض ہے جو اذان سنیں، یہ بھی عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے۔ ترمذی نے یہ مسلک امام شافعیؒ سے نقل کیا ہے اور احمدؒ اور اسحاقؒ سے بھی۔ اور ابن العربیؒ نے لے مالکؒ سے نقل کیا ہے۔ ان حضرات کا استدلال عبد اللہ بن عمرؓ کی مرفوع حدیث سے ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: جمعہ اس پر فرض ہے جو اذان سنے۔ ابو داؤد کے نزدیک یہ حدیث عبد اللہ بن عمرؓ پر موقوف ہے اور سفیان سے ایک جماعت نے اسے موقوف ہی روایت کیا ہے۔ ابن العربیؒ نے کہا ہے کہ ہذا سننے والے پر جمعہ کی فرضیت شافعیؒ کے نزدیک ہے مگر بڑے شہر میں بھی جو لوگ اذان جمعہ نہ سنیں ان سے اس کی فرضیت ساقط ہو جائے گی مولاناؒ نے فرمایا کہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ مہاجر کا مسلک یہی ہے کہ جمعہ کی فرضیت اذان سننے والے پر ہے، یا یہ کہ وہ بالقوہ سامع ہو یعنی شہر میں رہتے ہوئے اگر اذان نہ بھی سنائی دے تو بھی اس پر جمعہ فرض ہے کیونکہ وہ سن سکتا ہے، اسی طرح جو شہر سے باہر ہو اور اذان سن سکتا ہو اس پر بھی جمعہ فرض ہے۔ اس میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ مؤذن بلند بانگ ہو اور آوازیں ساکن ہوں، مباد اذان شہر کے گوشہ گوشہ میں گم ہو کر رہ جائے۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ سننے والا بہرہ نہ ہو۔ لیکن اعتراض کو دفع کرنے کے لیے یہ شرطیں بھی کافی نہیں ہیں کیونکہ جب شہر بڑا مثلاً بمبئی اور کلکتہ اور پاکستان میں لاہور اور کراچی، تو مؤذن کی آواز اس کی فوجی و اطراف میں نہیں پہنچتی چاہے مؤذن کتنا بلند بانگ ہو، لوگ ہرے نہ ہوں اور آوازیں ساکن ہوں۔ پس اس قول کے مطابق تو نہ سننے والوں پر جمعہ فرض نہ ہو گا۔

علامہ عینیؒ نے کہا کہ ایک گروہ کے نزدیک جمعہ شہر والوں پر فرض ہے اور باہر والوں پر فرض نہیں، وہ آواز سنیں یا نہ سنیں دہلی میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ خطابیؒ نے جو اکثر فقہاء کا قول جمعہ کے فرض کفایہ میں سے ہونیکا بیان کیا ہے اس کا مطلب غالباً یہی ہے کہ شرائط جمعہ کے باعث بہت سے لوگ ایسے ہیں جن پر جمعہ فرض نہیں ہوتا پس اس لحاظ سے یہ فرض کفایہ ہے، یعنی علماء اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے کیونکہ ان کے نزدیک دیہاتی لوگوں اور بادیر نشینوں پر فرض نہیں جب تک کہ وہ مصر میں نہ ہوں، قاضی ابو بکرؒ ابن العربیؒ نے اسی کو تہجیح دی ہے اور کہا ہے کہ ظاہر ابو حنیفہؒ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے۔ مولاناؒ فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ

جمعہ صرف مصر جامع میں یا شہر مُصَلًیٰ میں صبح ہے یعنی عید گاہ میں۔ تنفیہ کی کتب مثلاً مفید، اسلمجانی، تحفہ،
توابع النفاذ اور یمامہ میں ہی لکھا ہے۔ اور شہر کے بیرونی حصے بھی شہر کے حکم میں ہیں۔ پس مصر کا ہونا البدل
کے مطابق شرط وجوب بھی ہے اور شرط اداء بھی۔ خلاصہ یہ کہ جمعہ صرف شہر والوں پر فرض ہے اور شہر کے
اندر ہی ہو سکتا ہے، باہر نہیں۔

۱۰۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ فَارِسٍ نَاقِبُصَةَ نَاسِفِيَان عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
سَعِيدٍ يَعْنِي الطَّائِفِيَّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ كَبِيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَارُونَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى كُلِّ مَنْ سَمِعَ الشَّاءَ
قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ جَمَاعَةٌ عَنْ سُفْيَانَ مَقْصُورًا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عَمْرٍو وَكَوْ يَرْفَعُوهُ وَإِنَّمَا اسْتَدَاكَ قَبِيصَتُهُ۔

عبد اللہ بن عمرو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ: جمعہ ہر اُس شخص پر ہے جو اذان سنے ابو داؤد
نے کہا کہ یہ حدیث ایک جماعت نے سفیان سے عبد اللہ بن عمرو پر موقوف روایت کی ہے اور اسے مرفوع
نہیں کیا۔ اسے متصل کیا ہے تو قبصہ نے کیا ہے۔

شرح: اس حدیث کی روایت میں ابوسلمہ بن کبیر اور عبد اللہ بن ہارون ہر دو مجہول راوی ہیں۔ ہذا سے مراد
اول وقت میں اذان ہے تاکہ لوگ جمعہ کا وقت جان لیں، اس میں حاضر ہوں اور اس کی سعی کریں۔ حضرت عثمان
نے اس اذان کا اضافہ اسی لیے کیا تھا کہ نواحی و اطراف مدینہ میں آواز پہنچ جائے۔ شہر کی بیرونی آبادیوں اور
بستیوں کا حکم بھی شہر جیسا ہے۔ اذان سنیں یا نہ سنیں ان پر جمعہ فرض ہے۔ یہی نے اس حدیث کی روایت کے بعد
کہا ہے کہ ابو داؤد کی تنقید کے بارے میں سمجھو کہ قبصہ بن عقبہ ثقات میں سے ہے اور محمد بن سعید الطائفی
پر مذہری نے جرح کی ہے، ثقہ ہے اور اس حدیث کا شاہد عمرو بن شعیب آج کی حدیث ہے جو دارقطنی میں ہے،

بَابُ الْجُمُعَةِ فِي يَوْمِ الْمَطِيرِ

بارش والے دن میں جمعہ کا باب۔

۱۰۵۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي مَالِيَةٍ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّ يَوْمَ حُنَيْنٍ كَانَ يَوْمَ مَطَرٍ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَادِيَهُمْ أَنْ
الْصَّلَاةُ فِي الرِّحَالِ

ابو یلج نے اپنے باپ سے روایت کی کہ جنگ حنین کے دن بارش ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مؤذن کو حکم دیا کہ یوں کہے: نمازیں ڈیروں میں ہو گی یہ حدیث نساؤی میں بھی ہے) شرح: اور نمازوں کا بھی یہی حکم ہے اور پھر اس حدیث میں جمعہ یا کسی اور نماز کی تعیین بھی نہیں، پس گویا یہ جمعہ اور غیر جمعہ سب کو مشتمل ہے، آئندہ حدیثوں میں جمعہ کا ذکر بھی موجود ہے۔ ابو یلج کے نام میں اختلاف ہے مگر اس کا باپ صحابی ہے

۱۰۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَاعَبُ الدَّاعِلِ نَا سَعِيدُكَ عَنْ صَاحِبٍ لَهُ عَنْ

أَبِي مَلِيحٍ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ يَوْمَ جُمُعَةٍ -

یہ دوسری روایت بھی اسی حدیث کی ہے۔ اس میں ابو یلج نے کہا کہ وہ جمعہ کا دن تھا یہ روایت تابعی پر موقوف ہے)

۱۰۶۱۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ سَفِيَانُ بْنُ حَبِيبٍ أَخْبَرَنَا عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ شَهِدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَنَ الْحَدَائِثِ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ وَأَصَابَهُمْ مَطَرٌ كَرِيهٌ لَمْ يَنْتَلِ اسْفَلَ بَعَالِهِمْ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُصَلُّوا فِي رِحَالِهِمْ -

ابو یلج نے اپنے باپ سے روایت کی وہ مدینہ کے زمانے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر تھا، یہ جمعہ کا دن تھا اور بارش ہو گئی تھی مگر ان کے جوتوں کے تلے بھی اس سے نہیں بیسکے تھے، تو حضور ﷺ نے انہیں اپنے اپنے ڈیروں میں نماز پڑھنے کا حکم دیا (یہ حدیث ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے)

شرح: اس حدیث کو حاکم نے مستدرک میں صحیح کہا ہے اور ذہبی نے تلخیص میں اس سے اختلاف نہیں کیا بلکہ اسے صحیح کہا ہے۔ اس حدیث کی سند میں ذرا الجھن نظر آتی ہے جو حاکم کی روایت کو دیکھ کر دور ہو جاتی ہے۔ عبارت یوں ہونی چاہیے تھی: حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ خَبَرَنَا سَفِيَانُ بْنُ حَبِيبٍ عَنْ خَالِدِ الْحَدَّادِ أَنَّ اس حدیث میں مدینہ کا ذکر ہے جب کہ گزشتہ حدیث میں اسی صحابی سے حنین کے دن کا ذکر تھا۔ ہو سکتا ہے کہ یہ واقعہ دونوں جگہ پیش آیا ہو۔ اس حدیث میں ڈیروں میں نماز پڑھنے کا حکم ہے لیکن یہ وساحت نہیں کہ کیا لوگ انفرادی طور پر اپنے ڈیروں میں نماز جمعہ ادا کرتے یا ظہر کی نماز؟ ظاہر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت صحرا میں تشریف فرما تھے اور حضور ﷺ سے یا آپ کے اصحاب سے یہ ثابت نہیں ہوا کہ انہوں نے جنگوں اور صحراؤں میں نماز جمعہ کو قائم کیا ہو۔ اگر بالفرض حضور ﷺ کا وہاں پر جمعہ قائم کرنا ثابت ہو بھی جائے تو یہ جگہ مکہ کے ماحول میں تھی کیونکہ حنیفہ کے نزدیک حدیبیہ (موجودہ خمیسہ) حرم مکہ کے اندر داخل

ہے جیسا کہ شیخین کے نزدیک معنی بھی توابع مکہ میں داخل ہے اور امام احمد کا اس میں بقول صاحب البدائع اختلاف ہے۔ توابع مصر کی تعریف میں اختلاف ہے۔ ابو یوسف کے نزدیک اس کی حد میں فرسنگ ہے اور بعض مشائخ نے کہا کہ اگر کوئی شخص جہد پڑھ کر بخوبی بلا تکلف گھروٹ سکے تو اس پر جمعہ فرض ہے اور یہی احسن قول ہے۔

بَابُ التَّخْلُفِ عَنِ الْجَمَاعَةِ فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ

سرورات میں جماعت سے پیچھے رہنے کا باب۔

۱۰۶۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ نَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ

ابْنَ عُمَرَ نَزَلَ بِضُجَّانَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فَأَمَرَ الْمُنَادِي فَنَادَى إِنَّ الصَّلَاةَ فِي الرِّحَالِ قَالَ أَيُّوبُ وَحَدَّثَ نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ بَارِدَةً أَوْ مَطِيرَةً أَمَرَ الْمُنَادِي فَنَادَى الصَّلَاةَ فِي الرِّحَالِ۔

ابن عمر ضجنان میں اترے، یہ ٹھنڈی رات تھی پس انہوں نے مؤذن کو حکم دیا تو اس نے پکار کر کہا: نماز ڈیروں میں ہوگی۔ اور نافع نے ابن عمر کی طرف سے حدیث بیان کی کہ جب سرورات ہوتی یا بارش والی رات ہوتی تو مؤذن کو حکم دیتے ہیں وہ پکارتا: نماز ڈیروں میں ہوگی (ضجنان مکہ کے قریب ایک منزل پر واقع ہے دراصل یہ وہاں کے پہاڑ کا نام ہے۔ اس کے نیچے ایک مسجد ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ نماز پڑھی تھی)۔

۱۰۶۳۔ حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ هِشَامٍ نَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ نَادَى

ابْنُ عُمَرَ بِالصَّلَاةِ بِضُجَّانَ ثُمَّ نَادَى أَنْ صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ قَالَ فِيهِ ثُمَّ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّكَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُنَادِي فَيُنَادِي بِالصَّلَاةِ ثُمَّ يُنَادِي أَنْ صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ وَفِي اللَّيْلَةِ الْمَطِيرَةِ فِي السَّفَرِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَنَةَ عَنْ أَيُّوبَ وَعُبَيْدُ اللَّهِ قَالَ فِيهِ فِي السَّفَرِ فِي اللَّيْلَةِ الْفَرَّةِ أَوْ الْمَطِيرَةِ۔

نافع نے کہا کہ ابن عمر نے ضجنان میں نماز کی اذان دی پھر پکار کر کہا کہ اپنے ڈیروں میں نماز پڑھو۔ اس حدیث

میں نافع نے کہا: پھر ابن عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی کہ آپؐ مؤذن کو اذان کا حکم دیتے پھر مؤذن پکار کر کہتا کہ اپنے ڈیروں میں نماز پڑھو۔ یہ سفر میں ٹھنڈی رات اور بارش والی رات ہوتا تھا۔ ابوداؤد نے کہا کہ حماد بن سلمہ نے یہ حدیث ایوب اور عبد اللہ سے روایت کی تو اس میں کہا: فِي اللَّيْلَةِ الْفَرَسَةِ أَوِ الْمَطِيئَةِ (یعنی وہی ہے جو اوپر گزرنا محض تھوڑا سا لفظی اختلاف ہے) اس حدیث کی روایت ابن ماجہ نے بھی کی ہے) شرح: اذان کی نسبت اس روایت میں ابن عمرؓ کی طرف کی گئی ہے۔ یا فی الواقع انہوں نے خود اذان دی ہوگی یا یہ نسبت مجازی ہے یعنی مؤذن سے اذان دلوانی اور یہ الفاظ بھی کہلوائے ہوں گے۔ یہ الفاظ اذان ختم ہونے پر کہے جاتے تھے۔ اس حدیث میں جماعت شامل نہ ہونے کی اجازت سفر کے ساتھ مخصوص کی گئی ہے مگر مالکؒ نے جو نافع سے روایت کی ہے اس میں سفر کا ذکر نہیں بلکہ ایک عام مطلق حکم ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ مطلق کو مقید پر محمول کرنے کا قاعدہ یہ چاہتا ہے کہ اصل حکم تو مسافر کے ساتھ مخصوص ہے اور اس کے ساتھ دوسرے لوگ تضرع میں بھی مشقت کے باعث عذر کی صورت میں ملحق ہوتے ہیں۔

۱۰۶۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ

عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ نَادَى بِالصَّلَاةِ بِضَبْجَانَ فِي لَيْلَةٍ ذَاتِ بَرْدٍ وَرِيحٍ فَقَالَ فِي الْخَيْرِ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ أَوْ ذَاتِ مَطَرٍ فِي سَفَرٍ يَقُولُ
لَا صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک سردی اور ہوا والی رات میں ضبجان کے مقام پر نماز کی اذان دی پھر اپنی اذان کے آخر میں کہا: سنو! اپنے ڈیروں میں نماز پڑھو۔ سنو! ڈیروں میں نماز پڑھو۔ پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو حکم دیا کرتے تھے جب کہ سفر میں ٹھنڈی رات ہوتی یا بارش والی رات ہوتی وہ کہتے: اے لوگو! سنو! اپنے ڈیروں میں نماز پڑھو۔

۱۰۶۵۔ حَدَّثَنَا الْقُحَيْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ يُعْنِي أَذْنَ بِالصَّلَاةِ

فِي لَيْلَةٍ ذَاتِ بَرْدٍ وَرِيحٍ فَقَالَ لَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ أَوْ ذَاتِ مَطَرٍ يَقُولُ لَا صَلُّوا
فِي الرِّحَالِ

ابن عمرؓ نے سرد ہوا والی رات میں نماز کی اذان دی تو کہا: سنو! ڈیروں میں نماز پڑھو۔ پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رات ٹھنڈی ہوتی یا بارش والی ہوتی تو مؤذن کو حکم دیتے تھے کہ وہ کہے: اے لوگو! ڈیروں میں نماز پڑھو۔ (یہ حدیث بخاری، مسلم اور نسائی میں بھی آئی ہے)

۱۰۶۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَادَى مُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فِي الْمَدِينَةِ اللَّيْلَةَ الْمَطِيرَةَ وَالْغَدَاةَ الْقَرَّةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى هَذَا الْخَبَرُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ عَنِ الْقَاسِمِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيهِمَا فِي السَّفَرِ۔

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن نے یہ مدینہ میں بارش والی رات میں اور ٹھنڈی صبح میں پکارا۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث یحییٰ بن سعید انصاری نے قاسم سے اس نے ابن عمرؓ سے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی، اس میں یحییٰ بن "سفر میں" کا لفظ بولا (یعنی یہ لفظ محمد بن اسحاق نے اپنی روایت میں نہیں بولا۔ کئی بار گنہگار ہے کہ محمد بن اسحاق محدثین کے نزدیک حدیث کے بارے میں قبول و عدم قبول کے متعلق مختلف فیہ ہے۔ القاسم سے مراد اس سند میں صدیق اکبرؓ کا پوتا ہے۔

۱۰۶۷۔ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا الْفَضْلُ بْنُ دَكَّيْنٍ نَا زُهَيْرُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَمَطَرٌ نَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَصِلَ مَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فِي رَحْلِهِ۔

جابرؓ نے کہا کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، پس بارش ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم میں سے جو چاہے وہ اپنے ڈیرے میں نماز پڑھ لے (اس کی روایت مسلم اور ترمذی نے بھی کی ہے)

۱۰۶۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ صَاحِبُ الزِّيَادِيِّ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ ابْنُ عَمْرِو مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ لِمُؤَذِّنِهِ فِي يَوْمٍ مَطِيرٍ إِذَا قُلْتَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَلَا تَقُلْ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ فَلْصَلُّوا رَفِئَ بَيُوتُكُمْ فَكَانَ النَّاسُ اسْتَنْكَرُوا ذَلِكَ قَالَ قَدْ فَعَلَ ذَلِكَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي إِنَّ الْجُمُعَةَ

عَزَمَهُ وَرَأَىٰ كَرِهْتُ أَنْ أُحْرَجَكُمْ فَتَمَشُّوْنَ فِي الطَّيْنِ وَالْمَطَرِ۔

ابن عباسؓ نے بارش والے دن میں اپنے مؤذن سے کہا کہ جب تو کہے: اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ تو نہ کہنا حتیٰ عَلَی الصَّلٰوۃ بلکہ یوں کہنا صَلَّوْا فِیْ بُیُوْتِکُمْ۔ پہریوں ہوا کہ لوگوں نے گویا اسے غلط شمار کیا تو ابن عباسؓ نے کہا کہ یہ کام اس نے کیا جو مجھ سے بہتر تھا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ تو ضرور فرض ہے لیکن میں نے ناپسند کیا کہ تمہیں مشقت میں ڈالوں اور تمہیں پھر بارش میں جلورہے حدیث بخاری، مسلم، ابن ماجہ اور احمد نے بھی روایت کی ہے، شرح: اس سے پہلے ابن عمرؓ کی حدیث میں گزر چکا ہے کہ یہ زائد جملہ اذان سے فراغت کے بعد کہا جاتا تھا۔ اور زیر نظر حدیث سے معلوم ہوا کہ ابن عباسؓ نے اسے اثنائے اذان میں حتیٰ عَلَی الصَّلٰوۃ، حتیٰ عَلَی الصَّلٰح کے بجائے پکارنے کا حکم دیا اور پھر اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حوالہ دیا۔ اس بنا پر اذان کے دوران میں الفاظ اذان کے علاوہ کچھ اور کہنے میں یا کلام کرنے میں اختلاف ہوا ہے۔ یعنی ایسے الفاظ بولنا جو الفاظ اذان نہ ہوں۔ حافظ ابن حجر نے ابن المنذر کے حوالے سے اس کا مطلق جواز ان حضرات سے نقل کیا ہے: عروہ، عطاء، حسن، قتادہ اور امام احمد کا یہی قول ہے، سختی، ابن سیرین اور اوزاعی اسے مکروہ کہتے ہیں۔ ثورنی، ابو حنیفہ اور ابو یوسف و محمدؒ سے روایت ہے کہ یہ خلاف اولیٰ ہے، اور مالکؒ اور شافعیؒ کا کلام بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔ اسحاق بن راہویہ نے کہا کہ مکروہ ہے لیکن اگر وہ کلام امر صلوٰۃ کے متعلق ہو تو مکروہ نہیں۔ ابن المنذرؒ نے بھی اس حدیث ابن عباسؓ کی بنا پر اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ داؤدی نے اس میں نزاع کیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں اذان کے اندر کلام کے جواز کی کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ یہ قول اُس محل میں مشروع ہے اور بس۔

مولانا نے فرمایا کہ حنفیہ کی کتب اثنائے اذان میں کلام کو ناجائز قرار دیتی ہیں کیونکہ یہ بھی خطبہ کی مانند ایک معظم ذکر ہے اور کلام اس کے منافی ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ نوویؒ کا قول ہے کہ ابن عباسؓ کی حدیث میں یہ کلام اذان کا جزء ہے جو اثنائے اذان میں کہا جاتا ہے اور ابن عمرؓ کی حدیث میں ثابت ہے کہ اذان کے بعد کہا جائے۔ پس یہ دونوں امر جائز ہیں اور امام شافعیؒ کی صراحت اس پر موجود ہے لیکن بعد میں کہنا احسن ہے تاکہ اذان کا نظم تام ہو جائے۔ اور شافعی حضرات میں سے بعض کے نزدیک صرف بعد ہی میں فراغت اذان پر کہا جائے مگر یہ قول ضعیف ہے اور حدیث ابن عباسؓ کے خلاف ہے۔ نوویؒ کا کلام یہ بتاتا ہے کہ اثنائے اذان میں بعد اذان یہ جملہ پڑھا جائے، مگر یہ بھی عَلَی الصَّلٰوۃ کا بدل نہیں ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ حافظ کا یہ قول ابن عباسؓ کی روایت کے صریح خلاف ہے۔ کیونکہ اس کے الفاظ ہیں: حَتّٰی عَلَی الصَّلٰوۃ مت کہو بلکہ کہو: صَلَّوْا فِیْ بُیُوْتِکُمْ۔ مولانا عبدالحیٰ مکھنوی نے سعائے میں کہا ہے کہ ہمارے حنفی اصحاب اثنائے اذان میں اضافے کو مکروہ جانتے ہیں یعنی یہ صَلَّوْا فِی الْبُیُوْتِ کا لفظ (لفظ) گمراہی یہ ہے کہ آج کے زمانے میں یہ فتویٰ بھی نہ دیا جائے کیونکہ سستی غالب ہے اور لوگوں میں جماعت کی رغبت قلیل ہے۔ اور بہت سے مسائل پر آج کل فتویٰ نہ دینا چاہیے۔ علامہ عینیؒ نے شرح بخاری میں نوویؒ کا کلام نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ حدیث ابن عباسؓ میں اذان مراد ہی نہیں کیونکہ انہوں نے کہا: حَتّٰی عَلَی الصَّلٰوۃ نہ کہو بلکہ کہو: صَلَّوْا فِی بُیُوْتِکُمْ۔ پس اس میں

لوگوں کے لیے عذر کی بنا پر تخفیف کی اطلاع تھی جیسا کہ امراء اور اصحابِ ولایات کے لیے تھوہب کھی جاتی ہے۔ یہ اس لیے کہ حدیث ابن عمرؓ میں (بخاری) اور حدیث ابی ہریرہؓ میں (کمال ابن عدی) آچکا ہے کہ یہ جملہ اذان کے بعد کہا جاتا تھا۔

مولاناؒ نے فرمایا کہ حدیث ابن عمرؓ تو اس امر میں صریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں یہ اذان سے فراغت کے بعد کہا جاتا تھا یعنی عذو کے وقت اور روایات اس پر دلالت کرتی ہیں، مگر حدیث ابن عباسؓ اس امر میں صریح نہیں ہے اس میں صرف یہ ہے کہ ابن عباسؓ نے مؤذن سے حَتَّىٰ عَلَى الصَّلَاةِ کے بجائے صَلَوٰۃً فِي بَيْتِكُمْ کہلایا اور کہا کہ یہ کام اُس نے بھی کیا جو مجھ سے بہتر تھا صلی اللہ علیہ وسلم، مگر یہ کلام پوری مماثلت اور اتحاد نہیں چاہتا، یعنی یہ مطلب نہیں کہ حضورؐ نے بھی حَتَّىٰ عَلَى الصَّلَاةِ کے بجائے صَلَوٰۃً فِي بَيْتِكُمْ پکارنے کا حکم دیا تھا۔ پس مماثلت فقط اتحاد تخفیف میں تھی نہ کہ اس کلمے کو اذان میں داخل کرنے کی۔ یہ اذان میں داخل کرنا ابن عباسؓ کی اپنی رائے ہوگی لہذا اسے اذان میں داخل کرنے کی دلیل نہیں بنایا جاسکتا، کیونکہ اس میں تواخلاف ہوا ہے کہ اس کلمے کو اذان کا جز بنایا جائے یا نہیں، مگر یہ کسی نے نہیں کہا کہ اسے حَتَّىٰ عَلَى الصَّلَاةِ کا بدل بنایا جائے مولاناؒ نے جو کچھ فرمایا ہے اس سے نہ صرف اصل مسئلہ صاف ہو گیا بلکہ بعض بدعتی فرقوں کے اذان میں خود ساختہ اضافوں کی گنجائش بھی نہ رہی۔ اذان اسلام کا شعار ہے اور عبادت کی تمید ہے۔ اس میں جو چیز جس قدر جس حالت میں ثابت ہوئی ہے بس وہی جائز ہے، بعد کے اضافے سب ناجائز اور بدعتِ سینہ ہیں۔

بَابُ الْجُمُعَةِ لِلْمَسْلُوكِ وَالْمَرْأَةِ

غلام اور عورت کے لیے جمعہ کا باب

۱۰۶۹۔ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ حَدَّثَنَا شَيْخُ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ نَاهُيَمُ

عَنْ إِبرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُنتَشِرِ عَنْ قَلْبَسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا أَرْبَعَةً عَبْدًا مَسْلُوكًا أَوْ امْرَأَةً أَوْ صَبِيًّا أَوْ مَرِيضًا قَالَ أَبُو ذَاوُدَ طَارِقُ بْنُ شَهَابٍ قَدَرَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ وَلَوْ لَيْسَ مِنْهُ شَيْءٌ۔

طارق بن شہابؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جمعہ ہر مسلمان پر باجماعت برحق فریضہ ہے سوائے چار کے: مملوک غلام، عورت، بچہ اور مریض۔ ابوداؤد نے کہا کہ طارق بن شہابؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بتا مگر آپ سے کچھ نہ انہیں۔

شرح: جب یہ ثابت ہے کہ طارق بن شہاب صحابی تھا تو اس کی روایت یا تو حضورؐ سے ہوگی جس کا ابوداؤد نے

انکار کیا ہے، ورنہ مراسیل صحابہ میں سے ہے جو مقبول ہے۔ خطابیؒ نے اس سند پر جرح کی ہے، مگر یہ جرح اگر اس سبب سے ہے جو ابوداؤد نے بتایا تو غیر مقبول ہے کیونکہ اصول حدیث کی رو سے مراسیل صحابہ مقبول ہیں، مگر کوئی اور وجہ ہے تو اسے ظاہر کیا جائے تاکہ غور کیا جاسکے۔ سند کے تمام راوی ثقہ ہیں اور یہ حسن کے درجے کی ضرور ہے۔ تنفیہ کے نزدیک دلائل کتاب و سنت کی رو سے فرعنیت جمعہ کی چھ شرائط ہیں: (۱) عقل (۲) بلوغ (۳) حریت (۴) مذکر ہونا (۵) مقیم ہونا (۶) صحیح بدن۔ پس جمعہ مجنون، بچے، غلام، آقا کے اذن کے بغیر عورت، مسافر اور بیمار دل پر فرض نہیں ہے۔ آزاد کی شرط اس لیے ہے کہ غلام کے منافع اس کے مالک کی ملک میں ہیں سوائے ان مستثنیٰ احکام کے جن میں شرع نے مستثنیٰ کر دیا ہے، مثلاً نماز پنج گانہ کا انفرادی طور پر ادا کرنا، کیونکہ جماعت کی حاضری اور امام اور قوم کے انتظار میں مالک کے بہت سے منافع معطل ہو جاتے ہیں۔ اور اسی لیے اس پر حج اور جہاد فرض نہیں، اور یہی معنی جمعہ کی طرف سعی کرنے میں موجود ہے کہ اس میں بھی قوم اور امام کا انتظار ہوتا ہے، لہذا اس سے جمعہ ساقط ہے۔ اقامت کا جہاں تک سوال ہے وہ اس لیے کہ مسافر شہر کے داخلے امام اور قوم کے انتظار کا محتاج ہوگا تو قافلے سے دور ہو جائے گا مثلاً گاڑی، بس یا ہوائی جہاز وغیرہ سے، بکھڑ جائے گا اور اسے تکلیف لاحق ہوگی۔ مریض پر اس لیے فرض نہیں کہ وہ حاضری سے معذور ہے اور یا کم از کم حضور میں اسے حرج لاحق ہوگا۔ ایسی عورت تو وہ اس لیے کہ گھر کے سنبھالنے خاوند کے کام کا ج اور خدمت میں مشغول ہونے کے باعث گھر سے نکل کر مردوں کی محفلوں میں آنے سے باز رکھی گئی ہے۔ اس کے لیے گھر سے نکلنا باعث فتنہ ہے، اس سبب سے عورتوں پر جماعت صلاۃ فرض نہیں۔ نابینا کے بارے میں فقہاء کا اجماع ہے کہ جب تک اس کے پاس قائد نہ ہو اس پر جمعہ فرض نہیں۔ لیکن رضا کا ورنہ طور پر یا بطور اجارہ اسے قائل مل جائے تو بھی امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہی حکم ہے کیونکہ ان کے نزدیک غیر کی قدرت کے ساتھ قادیانوں کا یہ تدار ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور محمد بن عمن کے نزدیک و مسجد کی قدرت سے قادیانوں کا شرعاً قائل ہوتا ہے لہذا اس پر جمعہ فرض ہے۔ بڑا اور مسافر اگر جموں آجائیں تو ان پر جمعہ وقت ادا ہو جائیگا۔ جو اور مجنون فرعنیت کے اہل نہیں۔ لہذا بچے کی نماز تو نفل واقع ہوگی اور مجنون کا نماز سے سے ہی نہیں کیونکہ وہ فاجر و معطل ہے۔

بَابُ الْجُمُعَةِ فِي الْقَرَاءِ

بستیوں میں نماز کا باب

۱۰۷۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُخَرَّمِيُّ لَفْظُهُ قَالَ

نَاوَيْتُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ طَرَفَاتٍ عَنْ أَبِي جُمْرَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنْ أَوَّلَ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ فِي الْإِسْلَامِ بَعْدَ جُمُعَتِهِ جُمِعَتْ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ لَجُمُعَةٍ جُمِعَتْ بِحَوَافِي قَرْيَةٍ مِنْ قُرَى الْبُحْرَيْنِ قَالَ عُثْمَانُ قَرِيَّتُهُمَا مِنْ قُرَى عَبْدِ الْقَيْسِ۔

ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد مدینہ میں جمعہ ہونے کے بعد اسلام میں پہلا جمعہ جو قائم

کیا گیا وہ جمعہ تھا جو مقام جوائی میں قائم کیا گیا جو بحرین کی بستیوں سے ایک بستی تھی۔ عثمان بن ابی شیبہ نے کہا کہ یہ عبد القیس کی بستیوں میں سے ایک بستی تھی ربحاری نے یہ حدیث باب الجمعۃ فی القریۃ والکدن (کتاب الجمعہ) میں روایت کی ہے (شرح: قرئی قریہ کی جمع ہے۔ قیاس کے مطابق قرآنی چاہیے تھی لہذا یہ جمع خلاف قیاس ہے۔ قریہ کا لفظ بستی، آبادی گاؤں اور بعض دفعہ قصبات اور شہروں پر بھی بولا جاتا ہے۔ یہ روایت ابراہیم بن طہمان کے حفاظ شاگردوں نے اسی طرح بیان کی ہے جیسی کہ یہاں ہے۔ مگر معانی بن عمران نے عن ابن طہمان عن محمد بن زیاد عن ابی ہریرہ کہہ دیے (دثنائی) ممکن ہے ابن طہمان کے پاس اس کی دو سندیں ہوں یا ممکن ہے معانی بن عمران کی غلطی سے ایسا ہوا ہو۔ عبد القیس کا قبیلہ بحرین میں ساکن تھا لہذا جوائی کی دونوں نسبتیں (بحرین کی طرف اور عبد القیس کی طرف) درست ہیں۔ بحرین کا لفظ رفع ہنصب اور جبرہ حالت میں بحرین بولا اور لکھا جاتا ہے، تمام اہل لغت اس پر متفق ہیں مگر زحشری نے اسے رفع کی صورت میں بحرین کہا ہے۔

اس حدیث سے حضرت شوافع سے دیہات میں جمعہ جائز ہونے پر استدلال کیا ہے لیکن حنفیہ نے کہا ہے کہ جوائی گاؤں نہیں تھا بلکہ شہر تھا ابن القین نے شیخ ابوالحسن سے نقل کیا ہے کہ جوائی ایک شہر تھا۔ ابو عبیدہ البکری نے کہا ہے کہ جوائی بحرین میں عبد القیس کا شہر ہے۔ امرؤ القیس نے اپنے ایک قصیدے میں جوائی کے تاجروں اور شکار کی کثرت یعنی سامان تجارت کی بہتات کا ذکر کیا ہے ظاہر ہے کہ تاجروں کی کثرت اور ان کے سامان تجارت کی بہتات گاؤں میں نہیں بلکہ شہروں میں ہوتی ہے۔ کہتے ہیں کہ جوائی میں چار ہزار انسانوں سے زیادہ کی آبادی تھی اور اس دور میں یہ آبادی کثیر سمجھی جاتی تھی۔ رہا قریہ کا لفظ تو قرآن مجید میں یہ لفظ شہر کے لیے بولا گیا ہے، وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قُوَّةِ يَثْرِیٰ اَلَّتِیْ اَخُو جَثَثٌ اَهْلُکُنَا هُمْ۔ اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کئی شہر ایسے گزرے ہیں جو تیرے اس شہر سے (مکہ سے) زیادہ طاقتور تھے جس نے تجھے نکال باہر کیا ہے مگر ان کے باشندوں کو ہلاک کر ڈالا تھا۔ اس آیت میں مکہ پر قریہ کا لفظ بولا گیا ہے۔ محم العبدان میں ہے کہ جوائی بحرین میں عبد القیس کے ایک قلعہ والے شہر کا نام تھا جسے علاء بن الحضرمی نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں ستمہ میں بزور شمشیر فتح کیا تھا۔ ابن الاثیر نے بھی جوائی کو شہر لکھا ہے۔

بالفرض اگر اسے گاؤں تسلیم کیا جائے تو بھی اس حدیث میں یہ نہیں آیا کہ جوائی والوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اذن و اطلاع اور رضا مندی سے جمعہ قائم کیا تھا۔ اور یہ کہنا کہ بظاہر یہ کام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے امر و اطلاع سے ہی ہوا ہو گا معرض استدلال میں کافی نہیں ہے۔ جمعہ کی اقامت کے لیے کتنی بڑی آبادی اور بستی ضروری ہے اس میں علماء کا اختلاف ہے امام مالک کا قول ہے کہ ہر وہ آبادی جس میں مسجد یا بازار ہو اس کے باشندوں پر جمعہ فرض ہے اور غائبہ دشوں پر فرض نہیں خواہ کتنے زیادہ ہوں۔ کیونکہ وہ مسافروں کے ملک میں ہیں۔ امام شافعی اور امام احمد کا قول ہے کہ جس آبادی میں چالیس یا بیس آزاد مرد ہوں، عاقل ہوں، مقیم ہوں موسم سرما یا گرمیوں میں وہاں سے چلے نہ جاتے ہوں مگر سفر کی حاجت کے لیے، تو اس بستی والوں پر جمعہ فرض ہے۔ عمارتیں چاہے مکہ کی ہوں یا ہتھر کی یا گارے کی یا سرکنڈے کی یا کسی اور چیز کی، بشرطیکہ مکانات پاس پاس ہوں، اگر دُور دُور ہوں تو جمعہ صحیح نہیں۔ خیموں میں بسنے والے اگر سردی یا گرمی کے موسم میں وہاں سے منتقل ہو جاتے ہوں تو بلا اختلاف جمعہ صحیح نہیں۔ اگر وہ ہمیشہ وہی رہتے ہوں،

ان کے مکانات اکٹھے ہوں تو اس میں دو قول ہیں۔ صحیح تر قول یہ ہے کہ ان پر جمعہ فرض نہیں اور پڑھیں تو صحیح نہیں یہی مانع کا قول ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ان پر جمعہ فرض ہے اور پڑھیں گے تو صحیح ہوگا۔ یہی قول احمد اور داؤد کا ہے۔

ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ جمعہ صرف مصر جامع میں باس کی عید گاہ میں صحیح ہے اور بستیوں اور دیہات میں جائز نہیں۔ اور منیٰ میں جائز ہے جبکہ امیر خود حاجیوں کا امیر بھی ہو یا خلیفہ مسافر ہو۔ امام محمد نے کہا کہ

منیٰ میں جمعہ نہیں اور نہ عرفات میں صحیح ہے حسب حنفی ائمہ کے نزدیک ابو بکر جصاص رازی نے اپنی کتاب احکام القرآن میں کہا ہے کہ سب علمائے اصحاب اس پر متفق ہیں کہ جمعہ ایسے مقام کے، مخصوص ہے جس کے سوا کسی اور میں جائز نہیں

کیونکہ ان کا اس پر جماع ہے کہ جمعہ صحراؤں میں جائز نہیں ہے، نہ بندوں کی فرود گاہوں میں، نہ روادین المنذر نے بیان کیا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قائل تھے کہ فرود گاہوں اور چٹانوں پر آنے والے جمعہ پڑھیں۔ دیہات میں جمعہ

نہ ہونے پر ابو حنیفہ کا استدلال علی رضی اللہ عنہ کے اُس اثر سے ہے جسے عبدالرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے کہ: جمعہ اور تشریق (عیدین) مصر جامع کے سوا کہیں نہیں۔ اور ابن ابی شیبہ اسے اپنی مصنف میں حضرت علی رضی

روایت کیا ہے کہ: جمعہ، تشریق، نماز فطر اور نماز عبدالاعلیٰ صرف مصر جامع میں یا عظیم شہر میں جائز ہیں لگویا اس دوسری روایت کے مطابق تشریق سے مراد تکبیرات تشریق ہیں، اور ابن ابی شیبہ نے صحیح سند کے ساتھ علی رضی اللہ

عنہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جمعہ اور تشریق مصر جامع کے سوا نہیں ہوتے۔ اگر کہا جائے کہ علی رضی اللہ عنہ ضعیف ہے اور اس کے ضعف پر اتفاق ہے، پس یہ ایک موقوف قول ہے جس کی سند ضعیف ہے جیسا امام نووی نے

کہا۔ مولانا نے فرمایا کہ اس کا جواب یہ ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ نووی کو صرف وہ اثر ملا ہے جس میں حجاج بن ارطاة ہے اور دوسری سند جو ہریر عن منصور کے طریق سے ہے وہ صحیح ہے۔ اگر نووی کو اس سند کی اطلاع ہوتی تو وہ بات نہ

کتے جو انہوں نے کہی ہے۔ اور یہ قول کہ اس کے ضعف پر اتفاق ہے، یہ تو وی کا اپنا اضافہ ہے، معلوم نہیں ان سے پہلے یہ قول کسی کا تھا یا نہیں علاوہ انہیں ابو ذیہب نے کہا ہے کہ (الاسرار میں) کہ محمد بن الحسن نے کہا، اسی قول علی رضی اللہ عنہ

معاذ اور سراقہ رضی اللہ عنہما نے بیان کیا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ حافظ ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے: عبدالرزاق نے علی رضی اللہ عنہ سے جو موقوف بیان کی ہے: تشریق اور جمعہ مصر جامع کے سوا نہیں ہوتے، اس کی سند صحیح ہے۔ شوکانی نے

نیل الاوطار میں کہا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جو موقوف روایت آئی ہے کہ: لَا جُمُعَةَ وَلَا تَشْرِيقَ إِلَّا فِي مِصْرَ جَامِعٍ، احمد نے اس کے رفع کو ضعیف کہا ہے اور ابن حزم نے اس کے وقف کو صحیح کہا ہے۔

یث جو انی سے شافعیہ کا استدلال غیر مستقیم ہے بلکہ حق بات وہ ہے جو شیخ نموی نے اس اثر کو نقل کرنے کے بعد کہی ہے کہ اس اثر سے یہ مستثنا ہوتا ہے کہ جمعہ شہروں کے ساتھ مخصوص ہے جیسے کہ مدینہ اور جو انی، اور

گاؤں میں جائز نہیں ہے اگر دیہات میں جمعہ جائز ہوتا تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بعد اس شہر جو انی کا ہی ذکر کیوں کرتے؟ بلکہ اسلامی سلطنت کے اطراف میں بے شمار بستیاں تھیں وہاں جمعہ کیوں نہ قائم کر دیا گیا ہوتا؟ شیخ

نموی نے کہا ہے کہ اس کا سبب یہ ہے کہ جمعہ مکہ میں فرض ہو چکا تھا اور یہ سورہ جمعہ کے نزول سے پہلے ہوا تھا جیسا کہ شیخ ابو حامد نے اور علامہ سیوطی نے اتفاق میں اور اپنے رسالے ضواء الشمس میں کہا ہے اور شیخ ابن حجر

مکی نے شرح المنہاج میں اور علامہ شوکانی نے نیل الاوطار میں کہا ہے اور یہی صحیح تر ہے، برخلاف حافظ ابن حجر کے

قول کے، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں جمعہ قائم نہ فرما سکے لہذا آپ نے پہلا جمعہ مدینہ میں پڑھا جبکہ آپ اس میں تشریف لائے، اور اہل جوائی نے یہ جمعہ اس وقت قائم کیا تھا جبکہ وفد عبد القیس مدینہ سے جوائی واپس پہنچا تھا جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے۔ اور وفد عبد القیس تحریم عمر کے بعد بلکہ فرضیت رجب کے بھی بعد آیا تھا۔ مسند احمد میں قصہ وفد عبد القیس میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کا بھی اقتضاء ہے کیونکہ اس میں رجب کا ذکر بھی ہے، اور رجب کی فرضیت صبح ترین قول پر ہجرت کے چھٹے سال ہوئی تھی اور بقول واقدی وفد عبد القیس شعبہ میں آیا تھا یعنی فتح مکہ سے قبل، اور اس اثنا میں اسلام اکثر بستیوں میں پھیل چکا تھا اور ان آبادیوں میں سے بہت سے لوگ جمعہ کے لیے مدینہ حاضر ہوتے تھے۔ اگر دیہات میں جمعہ جائز ہوتا تو جوائی اسے پہلے ان کی بستیوں میں جمعہ قائم کیا جاتا۔

مولانا نے فرمایا کہ اس سے مزید تر بات یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مدینہ کو ہجرت فرمائی تو آپ ۱۴ دن یا ۲۴ دن قبا میں ٹھہرے جو مدینہ کے قریب ایک گاؤں تھا۔ معجم البلدان کے مطابق اس بستی کا یہ نام دہل وہاں کے ایک قبائلی کنوئیں کی وجہ سے پڑ گیا تھا۔ ۱۴ یا ۲۴ دن کا ذکر بخاری میں اس کے مختلف نسخوں کی بناء پر ہے۔ اب نہ تو یہ ثابت ہو سکا ہے کہ حضور نے قبا میں جمعہ پڑھا نہ یہ کہ آپ نے اہل قبا کو اقامت جمعہ کا حکم دیا، حالانکہ آپ نے وہاں پر ایک مسجد بھی بنوائی تھی جس کا ذکر سورہ قوہ میں مسجد منیرہ کے مقابلے میں بطور مدح (علی اختلاف متفسر) آیا ہے۔ حضور قبا سے جمعہ کے دن مدینہ شہر کے لیے روانہ ہوئے اور جمعہ راستے میں پڑھا (مسجد بنی سالم ہی عوف میں) اور مدینہ کا ایک محلہ تھا۔ اور یہ اذنین جمعہ تھا جو حضور نے اسلام میں قائم فرمایا۔ پس اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیہات میں جمعہ نہیں پڑھا اور نہ اس کا حکم دیا۔ پس دیہات جمعہ کا محل نہیں ہیں جیسا کہ صحرا بھی اس کا محل نہیں ہیں۔ اور مسلم کی روایت سے ثابت ہے کہ حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عرفات میں وقوف فرمایا اور وجود جمعہ کا دن ہونے کے آپ نے جمعہ ادا نہیں کیا بلکہ نماز ظہر پڑھی تھی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے مطابق لوگوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خط لکھا کہ جمعہ کے متعلق پوچھا تو آپ نے لکھا کہ: تم جہاں کہیں ہو جمعہ پڑھو را بن ابی شیبہ، سعید بن منصور، ابن خزیمہ، بیہقی، ہیثمی نے اس روایت کی سند کو حسن قرار دیا ہے۔ اور دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ زہری سے روایت کی ہے کہ ام عبد اللہ دو سیدہ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جمعہ ہر بستی والوں پر واجب ہے جس میں کوئی امام ہو۔ وہ جاری ہوں اور ابو احمد جرجانی نے اتنا اضافہ اور کیا ہے کہ: حتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عین کا ذکر فرمایا۔ اور مصنف نے اس سے کہا کہ اس روایت سے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب مکہ اور مدینہ کے درمیان چٹموں پر جمعہ پڑھتے تھے۔ اور ابو داؤد نے کعب بن مالک کی حدیث نقل کی ہے کہ جب وہ جمعہ کے دن اذان پڑھتے تو اسعد بن زرارہ کے لیے دعا کرتے، راوی کہتا ہے کہ میں نے کعب سے پوچھا: کیا سبب ہے کہ آپ جمعہ کی اذان سن کر اسعد کے لیے دعا سے دعا کرتے ہیں تو کعب نے کہا کہ اس نے ہم کو قبیع بن خزیمہ بنی یامہ میں ہرم البیت کے مقام پر سب سے پہلے جمعہ پڑھایا تھا۔ اس قبیع کو قبیع الخفما ت کہتے ہیں۔ میں نے پوچھا کہ ان دونوں آپ لوگ کتنے تھے؟ انہوں نے کہا کہ چالیس تھے اور کتاب المعرفة میں ہے کہ زہری نے کہا: جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مصعب بن عمیر کو قرآن پڑھانے کے لیے مدینہ بھیجا تو مصعب نے لوگوں کو جمعہ پڑھایا اور وہ بارہ آدمی تھے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے پہلے

مصعبؓ نے لوگوں کو مدینہ میں جمعہ پڑھایا تھا اور جعفر بن برقان سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے عدی بن عدی کو لکھ بھیجا کہ بستی واسے غار بدوش نہیں ہوتے پس ان پر ایک امیر مقرر کرو تا کہ انہیں جمعہ پڑھائے۔

مولانا نے پہلے اعتراض کا جواب یہ دیا ہے کہ حضرت عمرؓ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ تم جس شہر میں بھی ہو جمعہ پڑھو شافعیہ نے یہاں پر جمعہ کو اس قریہ سے مخصوص کیا ہے جس میں چالیس مرد ہوں اور ہم اسے اہل اصرار کے ساتھ خاص کرتے

ہیں، کیا تم دیکھتے نہیں ہو کہ جمعہ بالاتفاق جنگلوں صحراؤں میں جائز نہیں ہے۔ دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ زہری سے اس حدیث کی روایت کرتے واسے سب متروک راوی ہیں اور زہری کا سماع دوسریہ سے صحیح طور پر ثابت نہیں دارقطنی

کی شرح التعلیق المغنی کے مؤلف نے یہ حدیث تین طرق سے روایت کی ہے۔ پہلی سند میں معاویہ بن یحییٰ دمشقی ابوروح ہے جس کے متعلق ابن عدی نے کہا کہ اس کی عام روایات میں کلام ہے۔ ابوزرعرہ نے اسے لکھیں بشی، ابوجاتم نسائی

اور ابوداؤد نے کہا ہے معاویہ بن سعید بخیمی کے متعلق ہمیں کوئی ہرج معلوم نہیں مگر دارقطنی نے ولید بن محمد کے متعلق کہا ہے کہ یہ زہری سے صحیح نہیں اور زہری سے یہ روایت کرنے واسے سب متروک ہیں پس اس عموم میں معاویہ بن سعید

بھی داخل ہے گویہ بات بعد سے غالی نہیں۔ اور دوسری روایت میں ولید بن محمد الحوقری ہے جسے دارقطنی نے متروک ابوجاتم نے ضعیف الحدیث، یحییٰ بن معین نے کذاب اور نسائی نے متروک الحدیث کہا ہے تیسری روایت میں الحکم بن

عبداللہ بن سعد ہے جسے دارقطنی اور نسائی نے متروک، محمد بن ابی حمزہ نے بھی متروک اور بخاری نے بھی متروک کہا ہے۔ دوسری نے میزان میں کہا ہے کہ ابن المبارک اس پر شدید طور پر معترض تھے۔ احمد نے کہا کہ

اس کی تمام احادیث موضوع ہیں۔ ابن معین نے کہا کہ وہ ثقہ نہیں، سعدی اور ابوجاتم نے اسے کذاب کہا ہے۔ نسائی اور دارقطنی اور ایک جماعت نے اسے متروک الحدیث کہا ہے۔ اور اس استاد کا مدار زہری پر ہے جس کا

سماع ام عبداللہ دوسریہ سے ثابت نہیں پس یہ حدیث ضعیف ہے اور منقطع بھی لہذا اس سے استدلال نہیں ہو سکتا تیسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ اس میں دیہات والوں پر وجوب جمعہ کی کوئی دلیل نہیں ہے اور اس کے

علاوہ اس کی سندیں انقطاع بھی ہے۔ چوتھے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ اس میں محمد بن اسحاق ہے جس کے متعلق بیہقی کا قول ہے کہ جس روایت میں ابن اسحاق متفرد ہو اس سے حفاظ بکھتے ہیں اور یہاں یہ متفرد ہے علاوہ انہیں ان کا

یہ جمعہ پڑھنا اپنی رائے سے تھا، قبل اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے فرض قائم ہو گا۔ ابن میر بن مرسل (عبدالرزاق کی صحیح روایت سے) اس پر دلالت کرتا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

مدینہ میں تشریف آوری سے قبل اور جمعہ کی فرضیت نازل ہونے سے پہلے انصار نے کہا کہ نفعاری ہفتہ بھر میں ایک بار جمع ہوتے ہیں اور یہود بھی، تو آؤ ہم بھی ایک دن مقرر کر لیں جس میں ہم جمع ہوں، اللہ کا ذکر کریں، نماز پڑھیں اور اس کا

شکر یہ ادا کریں، پس انہوں نے یوم العروبہ کو مقرر کر لیا اور اسعد بن زرارہ کے پاس جمع ہوئے جس نے اس دن انہیں نماز پڑھائی۔ پھر اگر ہم اس حدیث کو صحیح مان لیں اور ان کا جمعہ بھی درست مان لیں تو ہرم الغنیت مدینہ سے خارج نہیں

بلکہ اس کے اندر داخل تھا۔ صاحب معجم البلدان نے لکھا ہے کہ: الہزم کا معنی ہے ہوار اور پست زمین، ابیں مکان کے متعلق بحث و تفتیش اور سوال پیدا ہوئے ہیں جن کا تقاضا ہے کہ میں اسے یہاں ذکر کروں۔ اور وہ یہ کہ بعض مہاجرین

نے کہا ہے کہ اسعد بن زرارہ کے متعلق منقول ہے کہ انہوں نے یہاں ہرم الغنیت میں اہل مدینہ کو حضور صلی اللہ

علیہ وسلم کی ہجرت سے قبل جمعہ پڑھایا تھا۔ پس ہم نے سنا نید سے اس کی نقل طلب کی تو ہم نے اسے معجم طبرانی میں اس کی سند کے ساتھ مرفوعاً پایا۔ یہ روایت محمد بن اسحاق کی ہے کہ عبدالرحمن بن کعب بن مالک ایک دن اپنے باپ کا قاتل تھا۔ کعب نابینا ہو چکے تھے، وہ کہتا ہے کہ میں جب انہیں لے کر جمعہ کے لیے گیا تو کعب نے اسعد بن زرارہ کے لیے استغفار کیا تو میں نے پوچھا کہ: ابا جابر! جب کبھی آپ جمعہ کی اذان سنتے ہیں تو اسعدؓ کے لیے دعائے مغفرت کرتے ہیں، اس کا سبب کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ میرے پیارے بیٹے! اسعدؓ نے مدینہ میں ہم کو سب سے پہلا جمعہ پڑھایا تھا اور یہ حضورؐ کی تشریف آوری سے قبل تھا۔ یہ جمعہ ہرم میں ہوا جو بنی یاسینیہ کے حجرہ میں ہے بمقام نقیع الخفصا میں نے پوچھا کہ آپ لوگ ان دنوں کتنے تھے؟ انہوں نے کہا چالیس مرد تھے کتاب الصحابہ مأظافاً فی نعیم، معرفۃ الصحابہ ابن مندہ، الاستیعاب ابن عبدالبر، ان سب کتابوں میں ہرم کا مدینہ کے اندر ہونا لکھا ہے پس یہ جمعہ ہرم میں تھا کہ دیہات میں۔

یہ انچوس اعتراف کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم نہیں دیا تھا اور انہیں اس پر قائم رکھا تھا اگر تسلیم کیا جائے تو یہ مدینہ کا واقعہ ہے دیہات کا نہیں۔ چھٹے اعتراف کا جواب یہ ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کے قول کو بھیقے نے کئی سندوں سے روایت کیا ہے پہلی سندیں ابراہیم بن محمد اسلمی ہے جس کے متعلق حسب بیان صاحب تہذیب طحان نے مالکؓ سے سوال کیا کہ کیا وہ ثقہ تھا؟ انہوں نے کہا نہیں اور اپنے دین میں ثقہ نہ تھا۔ امام احمد نے اسے قدری، معتزلی، معجمی قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں ہر بلا موجود تھی، اس کی حدیث نہیں لکھی جاتی، لوگوں نے اس کی حدیث ترک کر دی ہے، وہ منکر ہے اصل حدیث بیان کرتا تھا اور لوگوں کی حدیثیں لے کر اپنی کتاب میں لکھ لیتا تھا۔ بشر بن الفضل کا قول ہے کہ فقہائے مدینہ نے اُسے کذاب کہا ہے۔ علی بن الدغنی کا قول ہے کہ یحییٰ بن سعید نے اسے کذاب کہا تھا۔ دوسری روایت میں ہے کہ: أَخْبَرَنِي الثَّقَاتُ، مگر یہ قول حجت نہیں ہے، اور سلیمان بن الاشفاق متکلم فیہ ہے۔ تیسری روایت میں ہے کہ: اتانا کتاب عمر، مگر یہ پہلی کے خلاف ہے اور اس کی سندیں ابو نعیم حری ہے جسے نسائی نے غیر قوی کہا ہے، مالک ابو احمد کہتا ہے کہ اس کی احادیث کا کوئی متابع نہیں ہے۔ اور اس سے روایت کرنے والا سعید المحمبی ہے جس کا ناظم معلوم ہے۔ چوتھی سند میں بھی حظ کا آثار روایت ہوا ہے اور اس کی سند میں معاویہ بن صالح ہے جسے یحییٰ بن سعید نے ناپسند کیا ہے۔ راوی نے منعیف کہا ہے، پھر اس روایت میں پچاس کا ذکر ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس معاملے میں عمر بن عبدالعزیز کی رائے میں اضطراب تھا۔ آخری بات یہ ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کی محض رائے حجت شرعی نہیں ہے۔

۱۰۷۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ

مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ وَكَانَ قَاتِلًا أَبِيهِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ بَصَرُهُ عَنْ أَبِيهِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّكَ كَانَ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَرَحُّمًا لَا سَعْدًا بَيْنَ زَمَانَا فَقُلْتُ لَهُ إِذَا سَمِعْتَ النِّدَاءَ تَرَحُّمْتَ لِأَسْعَدًا

بْنِ زُرَّارَةَ قَالَ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ جَمَعَ بَنَانِي هَزَمَ النَّبِيتُ مِنْ حَرَّةِ بَنِي بَيَّاصَةَ فِي نَقِيعٍ يُقَالُ لَهُ نَقِيعُ الْخَضَمَاتِ قُلْتُ كَمْ أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ قَالَ أَرْبَعُونَ -

عبدالرحمن بن کعب بن مالک جو اپنے باپ کے نابینا ہونے کے بعد اپنے باپ کا قائم تھا اپنے باپ کعب بن مالک سے روایت کرتا ہے کہ جب جمعہ کے دن کو بیٹے جمعہ کی اذان سنتے تو اسعد بن زرارہ کے لیے دعا کرتے تھے، میں نے کہا کہ کیا سبب ہے، آپ جب اذان سنتے ہیں تو اسعد بن زرارہ کے لیے دعا کرتے ہیں؟ انہوں نے کہا: کیونکہ اس نے ہمیں سب سے پہلے ہزم النبیت میں حرہ بنی بیاضہ سے مقام نقیع الخدمات میں جمعہ پڑھایا تھا، میں نے کہا کہ آپ لوگ اس دن کتنے جتے؟ کہا کہ چالیس آدمی (یہ حدیث ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے) شرح: ہزم مدینہ میں ایک جگہ کا نام ہے، نبیت میں کے ایک قبیلے کا نام تھا جو اپنے مورث اعلیٰ کے نام پر مشہور تھا۔ حرہ بنیہ کھوکھلے پتھروں کو کہتے ہیں گویا وہ آگ سے بلائے گئے ہیں۔ بنی بیاضہ مدینہ کے ایک قبیلے کا نام تھا۔ نقیع بانی کا عارضی جو بڑھ رہا ہے جس کا پانی سوکنے کے بعد اس میں گھاس آگ آتی ہے۔ خدمات بھی مدینہ میں ایک جگہ کا نام تھا۔ اس روایت پر کچھ گفتگو اور پرگزری۔ محمد بن اسحاق کی روایت پر حدیثیں کو کلام ہے۔

بَابُ إِذَا وَاقَتْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ عِيدٍ

باب اس مسئلہ کا کہ جب جمعہ کا دن عید کے دن آ پڑے

۱۰۷۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا إِسْرَائِيلُ بْنُ عُثْمَانَ بْنُ مَعِيذَةَ عَنْ إِيَّاسِ بْنِ أَبِي رَمْلَةَ الشَّامِيِّ قَالَ شَهِدْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَهُوَ يُسْأَلُ زَيْدًا بْنُ أُمِّ قَهْرٍ قَالَ أَشَهِدْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِيدَيْنِ اجْتَمَعَا فِي يَوْمٍ قَالَ نَعُو قَالَ فَكَيْفَ صَنَعْتَ قَالَ صَلَّى الْعِيدَ ثُمَّ رَخَّصَ فِي الْجُمُعَةِ فَقَالَ مَنْ شَاءَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيُصَلِّ -

ایاس بن ابی رملہ شامی نے کہا کہ میں معاویہؓ بن ابی سفیان کے پاس موجود تھا جبکہ وہ زید بن ارقم سے سوال کر رہے تھے کہ کیا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھے جبکہ ایک دن میں دو عیدیں جمع ہوئیں؟ انہوں نے کہا ہاں۔ معاویہؓ نے پوچھا کہ پھر حضورؐ نے کیا کیا؟ زیدؓ نے کہا کہ آپ نے عید پڑھی اور پھر جمعہ کی رخصت دے دی اور فرمایا: جو پڑھنا چاہے پڑھے (یہ حدیث نسائی اور ابن ماجہ میں بھی موجود ہے) شرح: ایاس بن ابی رملہ کو یحییٰ بن سعید القطان اور ابن المنذر نے مجہول کہا ہے۔ دو عیدوں سے مراد جمعہ اور عید، غلامہ اور تقریب میں بھی ایاس کو مجہول لکھا ہے، اس کے باوجود جن حضرات نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے مثلاً علی بن المدینی، حاکم اور ذہبی، معلوم نہیں کہ کس بناء پر ایسا کیا ہے۔ مزید بحث آگے آرہی ہے۔

۱۰۷۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَرِيفٍ الْبَجَلِيُّ نَا أَسْبَاطُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ صَلَّى بِنَا ابْنِ الزُّبَيْرِ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ أَوَّلَ النَّهَارِ ثُمَّ رُحْنَا إِلَى الْجُمُعَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْنَا فَصَلَّيْنَا وَحْدًا أَنَا وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ بِالْقَائِفِ فَلَمَّا قَدِمَ ذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ أَصَابَ السَّنَةَ -

عطاء بن ابی رباح نے کہا کہ ابن الزبیر نے ہمیں دن کے پہلے پھر نماز عید پڑھائی پھر ہم جمعہ کے لیے گئے تو وہ باہر نہ نکلے، پس ہم نے اکیلے اکیلے نماز پڑھی اور ابن عباسؓ طائف میں تھے، جب وہ آئے تو ہم نے یہ بات ان سے بیان کی تو انہوں نے کہا کہ: اُس نے سنت پر عمل کیا ہے یہ حدیث نسائی نے بھی روایت کی ہے یہ قصہ عبد اللہ بن الزبیر کی خلافت کے ایام کا معلوم ہوتا ہے۔ شوکانی نے اس حدیث کے راویوں کو صحیح کاراوی بتایا ہے۔ مسئلہ پر گفتگو آگے آتی ہے۔

۱۰۷۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ نَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ قَالَ عَطَاءُ إِجْتَمَعَ يَوْمَ جُمُعَةٍ وَيَوْمَ فِطْرٍ عَلَى عَهْدِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَقَالَ عِيدَانِ إِجْتَمَعَا فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ فَجَمَعَهُمَا جَمِيعًا فَصَلَّاهُمَا رَكَعَتَيْنِ مُبَكَّرَةً ثُمَّ يَزِيدُ عَلَيْهِمَا حَتَّى صَلَّى الْعَصَرَ -

عطاء نے کہا کہ ابن زبیر کے عہد میں یوم جمعہ اور یوم عید الفطر جمع ہو گئے پس انہوں نے کہا کہ دو عیدیں ایک دن میں جمع ہو گئی ہیں، پس انہوں نے دونوں کو اکٹھا ادا کیا اور پہلے پھر دو رکعات پڑھیں، ان پر اضافہ نہیں کیا حتیٰ کہ عصر کی نماز پڑھی۔ (اس روایت سے یہ معلوم ہوا کہ اُس دن ظہر بھی ساقط ہو گئی تھی کیونکہ بظاہر تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ ظہر نہیں پڑھی گئی۔ اور اس میں یہ دلیل ہے کہ جب جمعہ کسی شرعی سبب سے ساقط ہو تو اس دن کی ظہر بھی فرض نہیں رہتی، کہا گیا ہے کہ عطاء کا یہی مذہب تھا۔)

۱۰۷۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصُّمَيْي وَعُمَرُ بْنُ حَفْصٍ الْوَصَّابِيُّ الْبَغْدَادِيُّ قَالَا نَا بَقِیَّةُ نَا شُعْبَةُ عَنْ مُغِيرَةَ الطَّيِّبِيِّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفِيعٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ قَدْ اجْتَمَعَ فِي يَوْمٍ هَذَا عِيدَانِ فَمَنْ شَاءَ أَجْزَأَهُ مِنَ الْجُمُعَةِ وَأَنَا مَجْمُوعُونَ قَالَ عُمَرُ عَنْ شُعْبَةَ -

ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپؐ نے فرمایا: تمہارے آج کے دن میں دو عیدیں

جمع ہو گئی ہیں۔ سو جو چاہے اس کے لیے عید ہی جمعہ کی طرف سے کافی ہو گئی اور ہم نماز جمعہ پڑھیں گے دیکھ حدیث ابن ماجہ میں بھی ہے)

شرح: خطابی نے معالم السنن میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند میں مقال ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ اس کا معنی یہ ہو کہ جو چاہے وہ نماز جمعہ میں نہ حاضر ہو اور اس سے نماز ظہر سا قضا نہ ہوگی۔ رہا ابن الزبیر کا فعل، سو میرے نزدیک صرف ان لوگوں کے مذہب پر روا ہو سکتا ہے جو کہتے ہیں کہ نماز جمعہ قبل از زوال بھی جائز ہے، عطا کا قول ہے کہ ہر عید، یعنی جمعہ، عید الفطر اور عید الاضحیٰ بوقت چاشت جائز ہے۔ اور ابن عباسؓ نے بھی ابن الزبیرؓ کے فعل کو سنت کہا تھا۔ امام احمد سے مروی ہے کہ انہوں نے نماز جمعہ زوال سے پہلے پڑھنے کو جائز بتایا تھا۔ اور اسی طرح اسحاق کا قول بھی ہے۔ سو اس بنا پر ہو سکتا ہے ابن زبیرؓ نے دو رکعت بطور جمعہ پڑھی ہوں اور عید کو اس کے تابع سمجھا ہو۔ خطابی کو یہ تاویل کرنے کی ضرورت نکلا اس لیے پیش آئی کہ جمعہ تو از روئے قرآن فرض ہے مگر عیدین کی نماز کا ثبوت فقط سنت سے ہوا ہے لہذا جمعہ کو تو عید کے تابع نہیں کیا جاسکتا تھا، پس یہ کہا جائے گا کہ ابن زبیرؓ نے اُس دن جمعہ کی نماز قبل از زوال پڑھا دی اور عید کو اس کے تابع کر دیا۔

الامیر السیامی نے کہا کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ نماز جمعہ میں عید کی نماز کے بعد رخصت ہو جاتی ہے اور اس کا پڑھنا نہ پڑھنا دونوں جائز ہیں۔ مگر یہ اس شخص کے ساتھ خاص ہے جس نے عید پڑھ لی ہو۔ اُمادی اور ایک جماعت کا یہی مذہب ہے، مگر امام اور اس کے ساتھ کم از کم تین اشخاص ایسے ہوں گے جو اس کے بعد جمعہ بھی ادا کریں گے، اُن سے جمعہ سا قضا نہیں ہوا۔ عطا کا مذہب یہ ہے کہ عید پڑھنے کے بعد نماز جمعہ کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے، امام اور مقتدی کا یہی حکم ہے۔ جو چاہے جمعہ پڑھے جو چاہے نہ پڑھے۔ اور اس کی دلیل ابن زبیرؓ کا فعل بھی ہے کہ انہوں نے لوگوں کو عید کے دن نماز عید پڑھائی اور وہ جمعہ کا دن تھا، عطا نے کہا کہ پھر ہم جمعہ کے لیے آئے مگر وہ باہر نہ نکلے پس ہم نے اکیلے اکیلے نماز پڑھی اور ابن عباسؓ کا مخالف میں تھے، واپس آئے تو ہم نے اس کا ذکر کیا تو ابن عباسؓ نے کہا کہ اس نے سنت کو پایا۔ اور ابوداؤدؓ میں یہ بھی ہے کہ اس دن ظہر کا فرض بھی ساقط ہے اور صرف عصر کی نماز پڑھی جائے گی۔ اور ابوداؤدؓ نے ابن زبیرؓ سے روایت کی ہے کہ: ایک دن میں دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں۔ پس اس نے انہیں جمع کیا اور صبح سویرے ہی دو رکعت پڑھیں اور عصر کی نماز تک اُن پر کوئی اتنا فرق نہ تھا اور جن کا یہ قول ہے کہ جمعہ کا دن جمعہ ہی اصل ہے اور ظہر اس کا بدل ہے، تو وہ اس قول کی صحت کا تقاضا کرتا ہے کیونکہ جب اصل کا وجوب ساقط ہو گیا باوجودیکہ اس کے ادا کرنے کا امکان تھا تو بدل بھی ساقط ہو گیا اور اس حدیث کا ظاہر بھی یہی چاہتا ہے۔ کیونکہ جب انہیں جمعہ کی رخصت دے دی اور نماز ظہر کا حکم نہ دیا باوجودیکہ ہو سکتا تھا جمعہ ظہر کے لیے ساقط ہو تا، تو اس میں ہی دلالت ہے کہ ظہر بھی ساقط ہے۔ اور امام شافعیؒ اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ ظہر ساقط نہیں ہوتا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ ظہر کی فرضیت تمام آیات کے لیے عام ہے اور مذکورہ احادیث و آثار میں یہ قوت نہیں کہ اس عام کو خاص کہیں کیوں نہ ان کی سندوں میں کلام ہے۔

امام شافعیؒ نے کتاب الاثم میں راجح العیدین کہا ہے کہ عمر بن عبد العزیزؒ کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دو عیدیں جمع ہوئیں تو حضورؐ نے فرمایا جو آدمی اہل علیہ کے ساتھ بیٹھا چاہے وہ بے کھلے

بیٹھ جائے۔ ابو عبید نے کہا کہ میں عثمان بن عفان کے ساتھ عید میں حاضر تھا، وہ آئے، نماز پڑھائی، پھر خطبہ دیا اور فرمایا کہ اس دن میں تمہاری دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں۔ پس اہل عالیہ میں سے جو جمعہ کا انتظار کرنا چاہے وہ اس کا انتظار کرے، اور اگر وہ گھروں میں جانا چاہیں اور جمعہ کے لیے نہ لوٹیں تو انہیں اختیار ہے کہ یہیں رہیں اور جمعہ پڑھ لیں یا گھروں کو چلے جائیں۔ امام شافعیؒ نے کہا کہ جب عید الفطر اور جمعہ جمع ہو جائیں تو امام عید کے وقت میں عید پڑھائے پھر جو لوگ شہر والوں کے علاوہ دوسرے آئے ہوئے ہوں انہیں اجازت دیدے کہ وہ اگر چاہیں تو گھروں کو لوٹ جائیں۔ اور جمعہ کے لیے واپس نہ آئیں اور انہیں یہ بھی اختیار ہے کہ یہیں رہیں اور جمعہ پڑھ لیں۔ یا اگر چاہیں تو اسکیں تو آج جائیں تاکہ جمعہ پڑھ لیں اور اگر وہ ایسا نہ کریں گے تو انشاء اللہ تعالیٰ کوئی حرج نہیں۔ شافعیؒ نے کہا کہ شہر والوں میں سے کسی کے لیے جائز نہیں کہ بلا عذر جمعہ ترک کریں اگرچہ وہ عید کا دن ہی کیوں نہ ہو۔

مولانا گنگوہی نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اتفاق سے جمعہ اور عید ایک دن میں جمع ہو گئے اور دیہات والے عیدین کے لیے اس قدر جمع ہو گئے تھے کہ کسی اور دن یا نماز کے لیے نہیں ہو گئے تھے جیسا کہ اب بھی اکثر دیہات میں یہی عادت ہے۔ اور اگر وہ نماز عید سے ناراض ہو کہ جمعہ کا انتظار کرتے تو ان دیہاتیوں کے لیے باعث حرج تھا، پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عید سے ناراض ہوئے تو آپ کے مؤذن نے پکار کر کہا کہ: تم میں سے جو نماز پڑھنا چاہے وہ پڑھے اور جو واپس لوٹنا چاہے وہ واپس چلا جائے۔ یہ خطاب دیہات والوں کے لیے تھا جو وہاں پر جمع تھے اور اس کا قرینہ یہ ہے کہ اس میں یہ تصریح موجود ہے: ہم جمعہ ادا کریں گے۔ جمع متکلم سے مراد اہل مدینہ ہیں، پس یہ حدیث واضح طور پر دلالت کرتی ہے کہ اوپر کا خطاب کہ: تم میں سے جو نماز پڑھنا چاہے اسی پر خطاب دیہات والوں کے لیے تھا کہ اہل مدینہ کے لیے۔ جس وقت کا یہ واقعہ ہے ابن عباسؓ اور ابن زبیرؓ دونوں چھوٹے لڑکے تھے مگر انہوں نے مؤذن کی آواز اور منادی کو اپنے کانوں سے سنا تھا اگرچہ وہ یہ نہ سمجھ پاتے کہ اس سے مراد کیا تھی۔ پس ابن زبیرؓ نے نماز عید کو ماقبل الزوال تک مؤخر کیا اور جمعہ کو مقدم کر دیا، شاید یہ ان کے نزدیک جائز تھا کہ جمعہ کو وقت زوال پر مقدم کر دیں جیسا کہ کچھ اور علماء کی رائے بھی یہی ہے۔ پس ابن زبیرؓ نے جمعہ پڑھا اور نماز عید کو اس میں داخل کر دیا، یہی سبب تھا کہ نماز ظہر کو انہوں نے ادا نہیں کیا تھا، اور چونکہ ابن عباسؓ بھی بچپن میں حضورؐ کے زمانے میں وہ منادی اپنے کانوں سے سن چکے تھے لہذا یہ لفظ بولے کہ: اُمس نے سنت پر عمل کیا ہے۔

کتاب الاثم کے اقتباس سے پتہ چل گیا کہ اس مسئلے میں امام شافعیؒ کا مسلک کیا ہے، ظاہر ہے کہ وہ حنفیہ کے مسلک سے مختلف نہیں ہے۔

بَابُ مَا يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے دن نماز صبح میں قرأت کا باب

۱۰۷۶. حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ أَبِي عَوْرَانَ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ مُسَيَّبِ بْنِ أَبِي بَطِينٍ

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَنْزِيلَ الشَّجَدَةِ وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّاهِيَا-

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن نماز فجر میں سورہ اہم سجدہ اور سورہ دہر کی قرات فرماتے تھے (اس حدیث کا ایک راوی مخول بن راشد کو ہے) کاغذی شیعہ عقائد بخاری میں بھی اس کی حدیث موجود ہے مگر اس کا متابہ بھی وہیں موجود ہے۔ حدیث کے مضمون اور مسئلے پر گفتگو آگے آتی ہے

۱۰۷۷۔ كَلَّمَائَنَا مُتَدَايِي عَنِ شُعْبَةَ عَنْ مُخَوَّلٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ وَنَزَادَ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ بِسُورَةِ الْجُمُعَةِ وَإِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ-

اسی حدیث کی دوسری سند جو مخول سے نیچے اوپر کی حدیث سے مختلف ہے، اس میں یہ اضافہ بھی ہے کہ نماز جمعہ میں سورہ جمعہ اور المنافقون کی قرات فرماتے تھے (یہ راوی حدیث مسلم اور نسائی میں بھی ہے اور فجر والا حصہ ترمذی اور ابن ماجہ میں بھی ہے)

شرح: مولاناؒ نے فرمایا کہ بعض صحابہؓ سے جمعہ میں نماز میں بعض اور سورتوں کی قرات بھی ثابت ہوئی ہے۔ نعمان بن بشیر کی روایت میں ہے کہ حضورؐ عیدین اور جمعہ میں سورہ الاعلیٰ اور الغاشیہ پڑھتے تھے، بعض احادیث میں ہے کہ جمعہ کے دن سورہ جمعہ اور الغاشیہ پڑھتے تھے۔ اور جب عید اور جمعہ ایک دن میں جمع ہو جائے تو سورہ الاعلیٰ اور الغاشیہ دونوں نمازوں میں پڑھتے تھے۔ سمرہ بن جندبؓ کی حدیث میں ہے کہ حضورؐ جمعہ میں سورہ الاعلیٰ اور الغاشیہ پڑھتے تھے۔ علامہ شوکانیؒ نے کہا ہے کہ اس باب کی احادیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ سنت یہ ہے کہ امام نماز جمعہ کی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری رکعت میں المنافقون پڑھے۔ یا پہلی رکعت میں سورہ الاعلیٰ اور دوسری میں الغاشیہ، یا پہلی رکعت میں سورہ الجمعہ اور دوسری میں الغاشیہ پڑھے۔ ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب نے اور حسب روایت ابن ابی شیبہؒ حسن بصریؒ نے بھی یہ کہا کہ امام جو چاہے پڑھے۔ اور ابن عیینہؒ نے کہا کہ جان بوجھ کر انہی سورتوں میں جمعہ میں پڑھنا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں، مگر وہ ہے مباد اس بات کو بھی جمعہ کی سنتوں میں داخل سمجھ لیا جائے حالانکہ ایسا نہیں ہے (یعنی حضورؐ نے انفاثاً جمعہ میں ان کی قرات فرمائی تھی) اس لیے نہیں کہ اسے سنت بنایا جائے، ابن عمرؓ نے کہا ہے کہ ابن مسعودؓ کا بھی یہی مذہب ہے۔ اسناد کا رہیں ابن عبد البرؒ نے ابو اسحاق مروزیؒ سے ابن عیینہؒ جیسا قول نقل کیا ہے ابو ہریرہؓ سے بھی ایسا ہی قول منقول ہے اور جمہور علماء نے ان کی اس بارے میں مخالفت کی ہے اور اسی طرح کا اختلاف پہلی حدیث کی رو سے جمعہ کے دن نماز فجر میں سورہ سجدہ اور سورہ الغاشیہ کی قرات کی مشروعیت میں بھی ہے عراقیؒ نے کہا ہے کہ صحابہ میں سے عبد اللہ بن عباسؓ اور تابعین میں سے ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوفؒ یہی قرات کرتے

تھے اور یہی مذہب شافعیؒ، احمدؒ اور اصحاب الحدیث کا ہے اور مالکؒ اور دوسرے علماء نے اُسے مکروہ کہا ہے۔ اور یہ صریح صحیح احادیث جو کئی سندوں سے مروی ہیں اُن کے خلاف محبت ہیں۔

حنفیہ کا مذہب اس باب میں وہ ہے جو در مختار اور اس کے حاشیے میں منقول ہے کہ قرأت کی تعیین مثل ہر جمعہ کی صبح کے لیے سورہ سجدہ اور الدھر کی تعیین مکروہ ہے کیونکہ شارع نے آسانی کے خیال سے کسی سورت کی تعیین نہیں ہدایہ میں ہے کہ اس طرح کرنے سے باقی سورتوں کا ترک اور تعیین کا وہم پیدا ہوتا ہے۔ وہاں کبھی کبھی ان کی قرأت مستحب ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ اس کا سبب یہ ہے کہ دلیل کا مقتضی عدم مداومت ہے نہ کہ عدم پر مداومت جیسا کہ اہل حنفیہ کہتے ہیں، پس کبھی کبھی ماثور سے تبرک کی خاطر یہ سورتیں پڑھنی چاہئیں کیونکہ جب کبھی انہیں ترک بھی کر دیں گے تو تفصیل کا وہم لازم نہ آئے گا۔ اسی لیے حنفیہ نے کہا ہے کہ فجر کی سنت میں انکافرون اور غلام کی قرأت سنت ہے۔ مراۃ المفلاح میں ہے کہ ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے کہ جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر میں اتم تنزیل الکتاب اور ہل اتی علی الانسان پڑھتے تھے اور حنفیہ نے سوائے کسی کے اس کو ترک کر دیا ہے اور اشافیہ نے سوائے قلیل کے اسے لازم بنا لیا ہے، نتیجہ یہ ہوا کہ دونوں مذہبوں کے جہلاء نے سمجھا کہ فضل اور ترک سے نماز باطل ہو جائے گی۔ پس نہ تو ان کی ہمیشگی مناسب ہے نہ ترک۔ حضرت گنگوہیؒ کی تقریر میں ہے کہ اس مسئلے میں علماء کلام یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض اوقات میں خاص خاص سورتوں کی قرأت جو وارد ہوئی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ آپ نے کبھی کبھی ان کی قرأت فرمائی تھی، یا کثرت سے فرمائی تھی مگر احیاناً اس کے خلاف ہوا تھا۔ حنفیہ نے جو کہا ہے کہ نمازوں میں کسی خاص معین سورت کا پڑھنا کوئی چیز نہیں، اس سے مراد یہ ہے کہ یوں سمجھ کر پڑھے کہ اس کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوگی۔ مگر بعض اوقات میں بعض سورتوں کی قرأت کا مستحب ہونا ہر ایک کو مستم ہے، اس سے کوئی منکر نہیں۔

بَابُ الْبَسِّ لِلْجُمُعَةِ

جمعہ کے لیے لباس پہننے کا باب

۱۰۷۸۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَأَى حُلَّةً سَيِّئَةً يَبْعِي تِبَاعُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَوْنُوا شَرِيتَ هَذِهِ فَلَيْسَتْ بِهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَوْ فِدَا إِذَا قَدِمُوا عَلَيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لَا خَلَقَ لَنَا فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْهَا حُلَّةٌ فَأَعْطَى عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ مِنْهَا حُلَّةً فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَسَوْنِي بِهَا وَقَدْ قُلْتَ فِي حُلَّةٍ عَطَا مَا دِمَا قُلْتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ تَرَأَى كُسُفَهَا لَتَلْبَسَهَا فَكَسَاهَا عُمَرُ

أَخَالَهُ مُشْرِكًا بِمَكَّتَا۔

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے مسجد کے دروازے کے پاس ایک ریشمی جوڑا فروخت ہوتا دیکھا تو کہا: یا رسول اللہ! کیا ہی اچھا ہو کہ آپ اسے خریدیں اور جمعہ کے دن اور آنے والے وفدوں کے لیے اسے پہنا کر میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ تو وہ پہنے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہ ہوگا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اسی قسم کے جوڑے آئے تو آپ نے ان میں سے ایک جوڑا عمر بن الخطابؓ کو دیا، تو عمرؓ نے کہا: یا رسول اللہ! یہ جوڑا آپ نے مجھے یہ پہننے کو دیا ہے حالانکہ آپ نے عطاروں کے جوڑے کے متعلق جو کچھ فرمایا تھا وہ اس کے خلاف تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے یہ تمہیں پہننے کو نہیں دیا، میں حضرت عمرؓ نے وہ جوڑا اپنے ایک مشرک بھائی کو دے دیا جو مکہ میں تھا (یہ حدیث بخاری، مسلم اور نسائی میں بھی آئی ہے، شرح المیراء کا معنی ہے خاص ریشم یا جس پر ریشم غالب ہو۔ عطار و عطار بن حاجب قمی صحابی تھے، وفد بنی تمیم میں حاضر ہوئے تھے، مسجد کے دروازے پر بکنے والا جوڑا ان کا تھا۔ یا چونکہ یہ بادشاہوں سے ریشمی جوڑے انعام پاتے رہے تھے لہذا ریشمی جوڑا ان کی طرف منسوب ہوا ہوگا، یعنی ہر ریشمی جوڑے کو محض عطار دے سکتے ہوں گے بخاری و مسلم کی روایت میں ہے کہ وہ مکہ استبرق کا تھا جو بازار میں بک رہا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب سے بطور اعتناء النص بروز جمعہ وعیدین اچھا لباس پہننے کا مشروع ہونا ثوابت ہو گیا کیونکہ آپ نے اس کا رد نہیں فرمایا، جس چیز کا انکار فرمایا گیا وہ یہ تھی کہ وہ جوڑا ریشمی تھا۔ دیگر احادیث میں بروز جمعہ اچھا لباس پہننے اور خوشبو لگانے کی ترغیب موجود ہے۔

حضرت عمرؓ کا وہ مشرک بھائی جسے آپ نے یہ ریشمی جوڑا دیا تھا نسائی اور صحیح ابی عوانہ میں اس کا نام عثمان بن حکیم آیا ہے اور وہ حضرت عمرؓ کا غنی بھائی تھا (یعنی ماں شریک تھا، علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اسے حضرت عمرؓ کا رمناعی بھائی بھی کہا گیا ہے۔ یعنی یہ رشتہ دودھ کی ماں کی طرف سے تھا۔ بخاری کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص بعد میں اسلام لے آیا تھا یہ حدیث اور اسی طرح اور بہت سی احادیث ریشم پہننے کی حرمت مردوں کے لیے پر دلالت کرتی ہیں۔ حضرت عمرؓ کی روایت میں ہے کہ: میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ حریمت پہنوں کیونکہ جس نے اسے دنیا میں پہنا وہ اسے آخرت میں نہیں پہنے گا (یعنی مردوں کے لیے ریشم دخول جنت سے مانع ہے جس کا لباس انہوں نے قرآنی ریشم ہوگا: وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ) انسؓ کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے دنیا میں ریشم پہنا وہ آخرت میں اسے ہرگز نہ پہنے گا۔ یہ دونوں حدیثیں صحیحین میں ہیں۔ ابو موسیٰ کی روایت میں ہے کہ سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کے لیے حلال اور مردوں کے لیے حرام کئے گئے ہیں (ترمذی اور حاکم نے اسے روایت کر کے اس کی تصحیح کی ہے اور احمد، نسائی اور ابوداؤد نے بھی اسے روایت کیا ہے) یہ حرمت مردوں کے ساتھ مخصوص ہے عورتوں کے لیے اس کی رخصت ہے۔ قاضی سیاض نے کہا کہ کچھ لوگوں سے حریمت کی اباحت منقول ہوئی ہے۔ ابوداؤد نے کہا ہے کہ صحابہؓ میں کم و بیش بیس آدمیوں نے ریشم پہنا ہے جن میں سے انسؓ اور براء بن عازبؓ بھی ہیں۔ اور اجماع جو اس کی حرمت پر ہوا ہے وہ مردوں سے مخصوص ہے، عورتیں اس سے

خارج ہیں۔ ابن النزہی نے اس کی مخالفت کی ہے اور ان کا استدلال احادیث کے عموم سے تھا، شاید انہیں غفصہ کی اطلاع نہ ہوگی (یعنی عورتوں کے متعلق بھی ان کا مذہب حرمت کا ہے) بخاری کے علاوہ باقی محدثین کی جماعت نے جو حدیث روایت کی ہے اس کے پیش نظر مردوں کے لیے ہاتھ کی چارلی ہوئی انگلیوں کی مقدار پر ریشم مستثنیٰ ہے حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو تین یا چار انگلی کی مقدار سے زیادہ ریشم پہننا منوع فرمایا تھا۔ (احمد اور ابو داؤد نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ: آپ نے اپنی ہتھیلی سے اشارہ فرمایا، پس اس حدیث کی رو سے کناری یا سخاف وغیرہ جو ریشمی ہو، چاہے کپڑے کے اوپر سلا ہوا ہو، ہٹا ہوا ہو یا سوئی سے کاٹا ہوا ہو اور اس کا طرہ نہ ہو، جوڑا گیا ہو وغیرہ کی حلت ثابت ہوتی ہے۔ اور اس مقدار سے زائد کی حرمت ثابت ہوتی ہے۔ بچوں کو ریشمی لباس پہنانے میں اختلاف ہے۔ ابو حنیفہؒ نے اسے حرام اور شافعیؒ نے مباح قرار دیا ہے۔

علامہ طحاویؒ نے نئی الاوطار میں کہا ہے کہ بچوں کو ریشمی لباس پہنانے میں اختلاف ہے۔ اکثر علماء کا مذہب تحریم ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ حدیث کا لفظ: ریشم میری امت کے مردوں پر حرام کی گئی ہے، بچوں کو بھی مشمل ہے۔ روایت میں آیا ہے کہ اسماعیل بن عبدالرحمن حضرت عمرؓ کے پاس داخل ہوا اور اس نے ریشمی قمیص اور سونے کے دو گنگن پہنے ہوئے تھے، انہوں نے قمیص چھاڑ دی اور گنگن توڑ ڈالے اور کہا: جا اپنی ماں کے پاس۔ محمد بن الحسن کا قول ہے کہ بچوں کو ریشم پہنانا جائز ہے اور اصحاب شافعیؒ نے کہا ہے کہ عید کے دن جائز ہے کیوں کہ بچے مکلف نہیں ہیں۔ اور سال کے باقی حصوں میں پہنانے کے متعلق تین قول ہیں، صحیح ترین یہ ہے کہ جائز ہے، دوسرے کہ حرام ہے، تیسرے کہ تمیز کے سن کے بعد حرام ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ امام محمد بن الحسنؒ کی طرف جو جواز کی نسبت کی گئی ہے میں نے اُسے حنفی کتب میں نہیں پایا۔ امام محمدؒ نے موطاء میں کہا ہے کہ: مسلم مرد کے لیے حریر، دیباچ اور سونایہ سب چیزیں مذکوروں کے لیے حرام ہیں چھوٹے ہوں یا بڑے، اور عورتوں کے لیے کوئی حرج نہیں اور مشرک کو ہدیہ میں دے ڈالنے میں بھی حرج نہیں چاہے وہ حریری ہوں اسے ہتھیار اور جنگی ساز و سامان دینا ناجائز ہے اور یہی ابو حنیفہؒ اور ہمسائے عام فقہاء کا قول ہے۔ اور حضرت عمرؓ نے جو ریشمی جوڑا اپنے ایک مشرک بھائی کو مکہ میں بھیجا تھا اس میں یہ دلیل موجود ہے کہ کفار فرورج کے مکلف نہیں کیونکہ حضرت عمرؓ کو اس بات کا یقین تھا کہ ان کا مشرک بھائی اس جوڑے کو پہننے سے پرہیز نہیں کرے گا اور ظاہر یہی ہے کہ یہ ہدیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم و اجازت سے بھیجا گیا تھا۔ مولانا گنگوہی نے فرمایا ہے کہ حضرت عمرؓ کے اس فعل میں یہ دلیل موجود ہے کہ مشرک پر احسان کرنا اور اس کی صلہ رحمی کرنا جائز ہے، مودت کی ممانعت ہے احسان کی نہیں۔ اور اس میں یہ دلیل بھی موجود ہے کہ ابو حنیفہؒ نے یہ کیوں کہا کہ مسلمان اپنا مکان اجارے پر اس شخص کو دے سکتا ہے جس کے متعلق ارتکابِ حرام کا علم ہو، مثلاً جو کسی ہے جو اسے آتش کدہ بنائے گا یا بت پرست ہے جو اسے بت کدہ بنائے گا وغیرہ وغیرہ۔ یہ اس لیے کہ اجارہ اس معصیت کو لازم نہیں گردانتا، یہ اجارہ پہلیف والا کا اپنا اختیار ہی فعل ہے کہ اسے یا نہ کرے۔ عمرؓ نے جب مشرک بھائی کو وہ جوڑا بھیجا تھا تو انہیں یقین تھا کہ وہ اسے پہنے گا مگر حضرت عمرؓ کا دینا چونکہ اسے لازم نہیں ٹھہراتا تھا، کیونکہ ممکن تھا کہ وہ خود نہ پہنے کسی عورت کو پہنا دے، جیسے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عمرؓ کو وہ جوڑا دینا خود اس کے پہننے کو مستلزم نہ تھا۔

۱۰۷۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ وَعَمْرُو

بْنُ الْحَارِثِ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ وَجَدَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
حُلَّةً اسْتَبْرَقَ ثَبَّاعٌ بِالشُّوقِ فَأَخَذَهَا فَأَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِبْنُ هَذَا تَجَمَّلَ بِهَا لِلْعَيْنِ وَاللُّفُوفُ ذُبُورَسَاقِ الْحَدِيثِ وَالْأَوَّلُ أَتَحَرَّ.

ابن عمرؓ نے کہا کہ عمر بن الخطابؓ نے ایک استبرق کا جوڑا بازار میں فروخت ہوتا دیکھا، پس اسے لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اور کہا: اسے خرید لیجئے تاکہ آپ اس سے عید میں اور وفدوں کے لیے زینت پائیں۔ پھر احمد بن صالحؒ نے یہ حدیث بیان کی مگر پہلی حدیث اتم ہے۔ یہ وہ حدیث ہے جس کا حوالہ ہم نے اوپر صمیمین سے دیا تھا۔ استبرق موٹے ریشم کو دیا ج پٹے ریشم کو اور حریر عام ریشم کو کہتے ہیں۔

۱۰۸۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَدَّادٍ نَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ وَعَمْرُو

أَنَّ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيَّ حَدَّثَنَا أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ يَحْيَى بْنَ حَبَّانَ حَدَّثَنَا أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ وَجَدَ أَوْ مَا عَلَى أَحَدِكُمْ
إِنْ وَجَدَ ثُمَّ أَنْ يَسْتَحْذِثُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سِوَى ثَوْبِي مُهْنَتِهِ قَالَ عَمْرُو وَأَخْبَرَنِي
ابْنُ أَبِي جَبِيٍّ عَنْ مُوسَى بْنِ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ حَبَّانَ عَنِ ابْنِ سَلَامٍ أَنَّ سَمِعَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ذَلِكَ عَلَى الْمُتَبَرِّقِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ وَهَبُ
ابْنُ جَرِيرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَيُّوبَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي جَبِيٍّ عَنْ مُوسَى
بْنِ سَعْدٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

محمد بن یحییٰ بن حبان نے یحییٰ بن سعید انصاری کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی پر کوئی حرج نہیں اگر وہ متبرق پہن پائے، یا یہ فرمایا کہ تم میں سے کسی پر حرج نہیں اگر تم متبرق پہننا چاہو تو اپنے کام کا ج کے کپڑوں کے سوا دوسرے جمعہ کے دن کے لیے بنا رکھے۔ دوسری سند سے راوی عمرو اپنی سند کے ساتھ اس روایت کو ابن سلامؒ تک پہنچاتا ہے کہ اس نے کہا کہ یہ حدیث اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر فرماتے سنا تھا۔ ابو داؤد کا بیان ہے کہ وہب بن جریر نے اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ یوسف بن عبد اللہ بن سلامؒ سے اور اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا (یہ حدیث ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے)۔

شرح: ابن ماجہ نے یہ حدیث عبد اللہ بن سلامؒ سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔

بخاری، یوسف بن عبد اللہ بن سلام کے صحابی ہونے کا قائل ہے، اوروں نے کہا کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا (مندی، ابو داؤد نے یہ سندیں اس لیے بیان کی ہیں کہ پہلی سند مرسل ہے کیونکہ محمد بن یحییٰ صحابی نہیں تھا اور اگر ابن سلام سے مراد عبد اللہ بن سلام ہے تو سند منقطع ہے کیونکہ محمد بن یحییٰ بن حبان نے عبد اللہ بن سلام کو نہیں پایا۔ ابن حبان کا سن پیدائش شک ہے جبکہ عبد اللہ بن سلام سیکڑہ میں وفات پا چکے تھے۔ اور ابن سلام سے مراد یوسف ابن عبد اللہ بن سلام ہے تو سند متصل ہے اور اسی طرح تیسری سند بھی موصول ہے جسے ابو داؤد نے دوسری سند کا ابہام دور کرنے کی خاطر بیان کیا ہے کہ ابن سلام سے مراد یوسف بن عبد اللہ بن سلام ہے۔ لیکن ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث اپنی سنن میں روایت کی ہے اور اس نے کئی جگہوں پر ابو داؤد کی مخالفت کی ہے، وہ اس طرح کہ پہلے اس نے یہ حدیث عمرو بن العاص کے طریق سے روایت کی تو اس میں ابہام نہیں رکھا بلکہ اس میں محمد بن یحییٰ کی روایت عبد اللہ بن سلام سے ہے۔ پھر یہی حدیث ابو بکر بن ابی شیبہ کے طرق سے روایت کی تو بھی عبد اللہ بن سلام سے روایت کی ہے۔ ابن ماجہ کی دوسری سند میں شیخ لنا کے لفظ سے ایک راوی بیان ہوا ہے جو مجہول ہے اور اگر بقول بعض وہ محمد بن عمرو النوفلی ہے تو وہ حجت نہیں ہے۔

صرف جمعہ کے دن کے لیے اچھے کپڑوں کا جوڑا رکھنا چونکہ بظاہر متنع، در شہرت پسندی میں آتا تھا کہ عام حالات میں تو آدمی وہ جو نانہ پہنے اور میں دن لوگوں کا اجتماع ہو اس دن پہن کر آئے۔ لہذا حضورؐ نے ایسے الفاظ استعمال فرمائے جن سے معصوم ہو کر جمعہ کی خاطر ایسا کرنا شہرت پسندی نہیں بلکہ مطلوب شرع ہے۔

بَابُ التَّحَلُّیْ یَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ

جمعہ کے دن نمائے پہلے حلقے بنانے کا باب

۱۰۸۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِبُ حُجَّي عَنِ ابْنِ عَجَلَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ

أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشِّمَارِءِ وَالْبَيْعِ فِي الْمَسْجِدِ وَأَنْ تُشْكَفَ فِيهِ صَالَتُهُ وَأَنْ يُنْشَدَ فِيهِ شِعْرٌ وَنَهَى عَنِ التَّحَلُّیْ قَبْلَ الصَّلَاةِ یَوْمَ الْجُمُعَةِ۔

عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں خرید و فروخت سے منع فرمایا، اور اس بات سے بھی کہ گم شدہ چیز اس میں پکاری جائے، اور اس سے بھی کہ اس میں شعر پڑھا جائے اور بروز جمعہ نماز سے قبل حلقے بانڈھنے سے منع فرمایا یہ حدیث نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کی، ترمذی نے اسے حدیث حسن کہا۔ (شرح: شوکانی نے کہا کہ جمہور علماء نے مسجد میں خرید و فروخت کو مکروہ کہا ہے اور اگر مسجد میں بیع و شراء کا معاملہ

ہو جائے تو وہ قانونی ہوگا اور باطل نہیں ہوگا۔ بعض شافعیہ نے مسجد میں بیع و شراء کو مکروہ نہیں رکھا مگر عادت اس کے خلاف ہیں۔ اصحاب ابی حنیفہ رحمہ نے اس کی کثرت و غلبہ کو کہ عادت ہو جائے مگر وہ کہا ہے قلت کو نہیں لیکن اس فرق پر کوئی دلیل نہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ شوکانی کے اس بیان سے جو اس نے اصحاب ابی حنیفہ کے متعلق کیا ہے، مراد وہ تحقیق ہے جو طحاوی نے شرح معانی الآثار میں کی ہے۔ طحاوی نے کہا ہے کہ عام اور غالب بیع و شراء مسجد میں جائز نہیں حتیٰ کہ مسجد بازار بن جائے تو یہ مکروہ ہے، در نہ نہیں۔ وجہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسجد میں بعض ایسے افعال بھی مروی ہیں جو عبادت و قرب نہیں ہیں۔ پھر طحاوی نے اپنی سند سے حدیث روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو اپنا حوتا کا ٹھٹھنے کو عنایت فرمایا تھا اور وہ اسے کا ٹھٹھ رہے تھے۔ لیکن اگر زیادہ تعداد میں لوگ جمع ہو کر مسجد میں جوتے کا ٹھٹھنے لیکن تو جائز نہ ہوگا۔ یہی حال بیع و شراء کا، شعر پڑھنے کا اور نماز سے قبل حلقے بنا کر بیٹھنے کا ہے۔ محدث علی القاریؒ نے کہا ہے کہ ہمارے علماء نے معتکف کے لیے مسجد میں کسی چیز کو خریدنا جائز نہ کہا ہے بشرطیکہ خریدی جانے والی چیز وہاں ماضی نہ کی جائے۔ اور مقام ابراہیم کے پیچھے غلاف کعبہ کی بیع اور مسجد حرام میں کتابوں وغیرہ کی خرید و فروخت بڑی بدعت ہے۔ اور اس سے بھی بری بدعت ایام حج میں ڈولیاں اور مشکیں وغیرہ وہاں لاکر رکھنا ہے دلائل حالیہ وہ وقت لوگوں کے اذحام کا بھی ہے۔ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ کسی پیشہ ور کا اپنے کاروبار کے لیے وہاں بیٹھنا بھی مکروہ ہے ہاں احیاناً اگر شرعی کتابوں کی نقل وغیرہ ہو تو حرج نہیں۔ حضرت عمرؓ نے ایک نیا ط کو مسجد میں کپڑے بیٹھ کر دیکھا تو اسے باہر نکالنے کا حکم دیا تھا۔ کہا گیا کہ اسے امیر المؤمنین یہ مسجد میں بھارت دیتا ہے اور دروازے بند کر تا ہے، حضرت نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ مسجدوں کو اپنے کاربگروں سے بچا کر رکھو۔ روایت ضعیف ہے۔ مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرنا، اسے طلب کرنا وغیرہ بھی اس حدیث کی رو سے ناجائز ہے۔ بلا شرعی ضرورت کے مسجد میں باؤاڑ بلند ہونا بھی جائز نہیں۔ ہاں علم کا تکرار، قرآن حفظ کرنا وغیرہ شرعی کام جائز ہیں۔ اس حدیث کی رو سے مسجد میں شعر پڑھنا بھی جائز نہیں مگر حضورؐ حسانؓ سے مشرکین کی ہجو کا جواب منبر پر اسے کھڑا کر کے سنتے تھے پس غلط قسم کے اشعار پڑھنا ناجائز اور ضرورت شرعی سے جائز ہے۔ آگے حدیث آرہی ہے کہ جابر بن سمورؓ کا بیان ہے کہ میں نے سو مرتبہ سے بھی زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں اشعار پڑھتے اور بعض امور جاہلیت کا ذکر کرتے سنا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بعض دفعہ یہ سن کر مسکرا دیتے تھے را حمد اور تہنیدی اور اس نے اسے حدیث صحیح کہا ہے) پس یا تو نبیؐ کو تنزیہ پر اور رخصت کو بیان جو از پر محمول کیا جائے گا۔ یا پھر شعر سے مراد اگر اچھے شعر ہوں مثلاً حسانؓ کے اشعار تو جائز ہیں اور اگر جاہلیت کا تقاضا، ہجو وغیرہ ہو تو ناجائز ہے۔ ابن العربیؒ نے کہا کہ کعب بن زہیرؓ نے قصیدہ بابت سَعَادَ وَ قَلْبِی الْیَوْمَ مَقْبُولٌ، حضورؐ کو سنایا تھا جس میں اس کی فریضی محبوبہ کا ذکر اور اس کے پیاب دہن کی تعریف بھی تھی۔ مگر یہ سب بطور تشبیب تھا اور اہل غرض معافی کی طلب تھی جو اسے مل گئی تھی۔ علامہ عراقیؒ نے اس قصیدے کو فریضی اور اس کی سند کو معقول کہا ہے۔ ابن اسحاقؒ نے اسے منقطع سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اگر یہ ثابت ہو تو اس میں شراب کی مدح نہیں ہے۔ لیکن یہ عرض کرتا ہوں کہ ہمارے دوسرے اور اس سے پہلے کے بڑے بڑے مقدس علماء نے حافظ شیرازی کے اشعار کو "شراب معرفت" سے معمور کہا ہے اور دغلوں میں وہ اشعار بھی پڑھے جاتے ہیں۔

نماز جمعہ سے پہلے جو حلقہ بنانے کی ممانعت ہے وہ صرف اس وقت کے لیے ہے تاکہ حرج واقع نہ ہو، اور نہ علم کے مذاکرے کے لیے اور وعظ و درس و تدریس کے لیے حلقہ بندی مطلوب شرع ہے۔ حدیث میں حضور کا گھر سے تشریف لانا اور دو حلقوں کا مسجد میں ہونا (یعنی حلقہ ذکر اور حلقہ تعلیم و تعلم) اور غزوہ حضور کا حلقہ تعلیم میں تشریف فرما ہونا مذکور ہے۔ طحاوی نے واقعہ پیش کی حدیث بیان کی ہے جس میں اصحاب کا حضور کے گرد حلقہ بنکر بیٹھنا مذکور ہے۔ ہاں خاص و نبوی مقاصد کے لیے مسجد میں حلقہ بندی ناجائز ہے۔ قبل از صلوة جمعہ حلقہ بندی اس لیے بھی ممنوع ہے کہ اس سے صفت بندی ممکن نہیں رہتی اور باہر سے آنے والوں کو صفوں میں جگہ نہیں مل سکتی، غالباً اسی لیے اسے "بروز جمعہ قبل از نماز" کے ساتھ محض مفسد کیا گیا ہے کیونکہ یہ ہیئت نمازیوں جیسی نہیں ہے۔ ورنہ حدیث میں ذکر کے حلقوں کو ریاض الحجۃ فرمایا گیا ہے۔

بَابُ اتِّخَاذِ الْمُنْبَرِ

منبر کا استعمال

۱۰۸۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَائِحُ قُتُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِي الْقُرَشِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو حَارِيمٍ ابْنُ دِينَارٍ أَنَّ رَجُلًا اتَّوَّاهُ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ السَّاعِدِيُّ وَقَدْ امْتَرَوْا فِي الْمُنْبَرِ مَرَّةً عَوْدَةً فَسَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَعْرِفُ مَتَاهُ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ أَوَّلَ يَوْمٍ وَضِعَ وَأَوَّلَ يَوْمٍ جَلَسَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا سَلَوُا سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى فَلَانَةٍ مَرْأَةٍ قَدْ سَمَّاهَا سَهْلًا أَنْ مَرِي عِلَامِكِ التَّجَارِ أَنْ يَعْمَلَ لِي أَعْوَادًا أَجْلِسُ عَلَيْهِمْ إِذَا كَلِمَتُ النَّاسِ فَأَمَرْتُهُ فَعَمِلَهَا مِنْ طَرَفَائِ الْغَابِتِ ثُمَّ جَاءَ بِهَا فَأَرْسَلْتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا فَوَضَعَتْ لَهَا فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَيْهَا وَكَبَّرَ عَلَيْهَا ثُمَّ مَكَّمَهُ وَهُوَ عَلَيْهَا ثُمَّ نَزَلَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ فِي أَصْلِ الْمُنْبَرِ ثُمَّ عَادَ فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَتَوَلَّوْا وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي۔

ابو حاریم بن دینار نے کہا کہ کچھ لوگ سہل بن سعد سامعی کے پاس آئے اور ان کا منبر کے متعلق جھگڑا ہوا تھا کہ اس کی

لکڑی کس درخت کی تھی، پس انہوں نے سہل سے پوچھا تو اس نے کہا: اللہ میں جانتا ہوں کہ وہ کس لکڑی کا تھا اور جب وہ پہلے دن رکھا گیا تھا تو میں نے اسے دیکھا تھا، اور جس پہلے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر تشریف فرما ہوئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں عورت کی طرف پیغام بھیجا تھا، سہل نے اس عورت کا نام بھی لیا تھا، کہ تو اپنے بڑھئی غلام کو حکم دے کہ وہ مجھے لکڑیاں رکڑیوں کا منبر بنا دے تاکہ جب میں لوگوں سے بات کروں تو ان پر بیٹھوں۔ اُس عورت نے اسے حکم دیا تو اس غلام نے وہ منبر جنگل کی طرف نادانی لکڑی سے بتایا پھر وہ اسے لایا تو اس عورت نے وہ منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھیجا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تو اسے یہاں رکھا گیا پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر نماز کے لیے کھڑا دیکھا، آپ نے اس پر تکبیر کہی پھر اس پر ہی رکوع کیا پھر کھلی طرف کو نیچے اترے تو منبر کی جڑ میں سجدہ کیا پھر منبر پر تشریف لے گئے، پس جب فارغ ہوئے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: میں نے یہ اس لیے کیا ہے تاکہ تم میری پیروی کرو اور میری نماز سیکو اور یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ میں روایت ہوئی ہے۔

شرح: یہ عورت جس نے حضورؐ کے لیے منبر بنوایا تھا، انصاریہ تھی۔ الغابہ کا معنی کچھار، گھنا جنگل ہے اور یہ یہاں ہے اس سے مراد ایک مقام ہے جو مدینہ کے قریب شام کی طرف کو واقع تھا، یہ مدینہ سے علی اختلاف الاقوال ۴ یا ۵ میل دور تھا۔ اس بڑھئی غلام کا نام اکثر شارحین کے نزدیک میمون تھا۔ خطابؓ نے کہا کہ اس حدیث میں یہ نفی مسائل ہیں: تعلیم کی عرصت سے امام کو مقتدیوں سے بلند بلکہ پر گھرا ہونا جائز ہے اور عمل قلیل نماز کو قطع نہیں کرنا کیونکہ منبر دو سیرھیوں کا تھا لہذا اترنا اور چڑھنا صرف دو قدم کا تھا اور یہ عمل قلیل ہی تھا۔ حضورؐ کچھلے پاؤں اس لیے اترے تھے تاکہ قبلہ کی طرف پشت نہ ہو جائے۔ اگر امام جمعہ کے خطبہ میں سجدے کی آیت پڑھتے تو سجدے کے لیے اترنے کی خاطر لوگوں کی طرف منہ کر کے اترے گا اور پھر سجدہ کر کے واپس جائے گا، حضرت عمرؓ بن الخطابؓ نے ایسا کیا تھا۔

۱۰۸۳- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ أَبِي دَرَّاجٍ عَنْ بَنَافِعٍ

عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ بَدَنَ قَالَ لَهَا تَمِيْمَةُ الدَّارِمَائِي الْأَتْخَذُ لَكَ مِنْبَرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ يَجْمَعُ أَوْ يَحْمِلُ عِظَامَكَ قَالَ بَلَى فَاتَّخَذَ لَهُ مِنْبَرًا مَرَقَاتَيْنِ.

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بڑی عمر کے ہو گئے تو تیمم داری نے آپ سے کہا: یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے لیے ایک منبر بنوادوں جو آپ کے اعضا کو برداشت کر سکے؟ حضورؐ نے فرمایا: کیوں نہیں؟ پس اس نے آپ کو دو سیرھیوں کا ایک منبر بنوایا۔

شرح: بدَن کا معنی ہے کہ آپ بوڑھے ہو گئے۔ اگر بدن ہو تو اس کا معنی ہوگا: آپ کا جسم بوجھل ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم اقدس موٹا نہیں تھا لہذا تشدید کی روایت درست ہے (ابو عبیدہ) صحیح روایت میں ہے کہ حضورؐ کا منبر

تین سیرھیوں کا تقابلی سنن ابوداؤد کی روایت میں شاید وہ سیرھی شمار نہیں کی گئی جس پر حضور روفی افزہ ہوتے تھے۔ علامہ عینیؒ نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا منبر اسی حالت میں تین سیرھیوں کا رہا حتیٰ کہ معاویہؓ کی خلافت میں مروان نے اسے چھ سیرھیوں کا بنوایا۔

بَابُ مَوْضِعِ الْمِنْبَرِ

منبر کی جگہ کا باب

۱۰۸۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ بَيْنَ مَنبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الْحَائِطِ كَقَدَارِ مَمَرِ الشَّاةِ۔

سلمہ بن اکوعؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر اور دیوار کے درمیان ایک بکری کے گزرنے جتنی جگہ تھی اس قسم کی ایک حدیث مسلم نے اس سے اتم روایت کی ہے، شرح: دیوار سے ملا دیہاں مسجد کی قبلہ والی دیوار ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ جب قبلہ رخ کھڑے ہوں تو منبر محراب کے دائیں ہاتھ پر تھا۔

بَابُ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الزَّوَالِ

جمعہ کے دن نماز قبل از زوال کا باب

۱۰۸۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى نَا حَسَّانُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ كَيْثٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّكَرَةَ الصَّلَاةَ نِصْفَ النَّهَارِ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقَالَ إِنَّ جَهَنَّمَ تُسَجَّرُ لَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهُوَ مُرْسَلٌ مُجَاهِدٌ أَكْبَرُ مِنْ أَبِي الْخَلِيلِ وَأَبُو الْخَلِيلِ نَحْوُ يَسْمَعُ مِنْ أَبِي قَتَادَةَ۔

ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عین دوپہر کو نماز مکروہہ پڑھتے تھے مگر بروز جمعہ اور زما کر جہنم دھوا کی جاتی ہے مگر جمعہ کے دن نہیں۔ ابوداؤد نے کہا کہ یہ روایت مرسل ہے۔ مجاہد ابو الخلیل سے بڑا تھا اور ابو الخلیل نے ابو قتادہؓ سے نہیں سنا۔

شرح: خطابی نے کہا ہے کہ جہنم بھڑکائی جاتی ہے اور ”دوسینگوں کے درمیان“ اور اس جیسے اور الفاظ شرعی اصطلاحیں

میں جن کا معنی صرف شارح کو معلوم ہے۔ ہم پر ان کی تصدیق واجب ہے، اگر یہ صحیح ثابت ہو جائے تو صحت کا اقرار واجب ہے اور ان کے موجب پر عمل واجب ہے۔ جمعہ کی تعمیل میں جو احادیث آئی ہیں ان کے متعلق تو وہی کہنا ہے کہ یہ حدیثیں جمعہ کی تعمیل میں ظاہر ہیں۔ حالانکہ امام مالک، ابو حنیفہ، اور شافعی اور صحابہ و تابعین اور ان کے بعد کے ماہر علماء نے کہا ہے کہ جمعہ زوال آفتاب سے پہلے جائز نہیں۔ اور اس مسئلہ سے احمد بن حنبل اور اسحاق کے سوا کسی نے اختلاف نہیں کیا مان دونوں نے جمعہ از قبل از زوال جائز رکھا ہے۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں صحابہ سے کچھ چیزیں مروی ہیں جن سے صرف وہی صحیح ہیں جو جمہور کے مسلک پر ہیں۔ جمہور نے ان احادیث کو جمعہ کی تعمیل کے مبالغے پر معمول کیا ہے اور صحابہ جمعہ کے دن قیلوہ اور دوپہر کا کھانا بھی نماز جمعہ کے بعد تک مؤخر کرتے تھے کیونکہ انہیں نماز جمعہ کے لیے جلدی آنے کی ترغیب دی گئی تھی، پس اگر وہ ان میں سے کسی چیز میں مشغول ہو جاتے تو جمعہ کے فوت ہونے کا اور اس کے لیے جلدی آنے کے فوت ہونے کا خطرہ تھا۔ جو لوگ نماز جمعہ کے قبل از زوال حجاز کے قائل ہیں انہوں نے ایسی احادیث سے استدلال کیا ہے جو جمعہ کے لیے جلدی آنے پر دلالت کرتی ہیں مگر ان میں اس بات کی کوئی دلیل نہیں جو ان مدعیوں نے کہی ہے۔ بخاری نے وقت جمعہ کے باب کا عنوان رکھا: **بَابُ وَقْتِ الْجُمُعَةِ** **إِذَا زَالَتْ السَّمُومُ**۔ حافظ ابن حجر نے نفع الباری میں کہا ہے کہ بخاری نے اس مسئلہ میں اختلاف ہونے کے باوجود اس امر پر جزم و یقین کا اظہار کیا کیونکہ ان کے نزدیک مخالفت کی دلیل کمزور ہے۔ پھر حافظ نے کہا کہ ابن عربی کا یہ قول عجیب و غریب ہے کہ اس پر امام احمد کے سوا سب کا اجماع ہے۔ امام احمد نے کہا کہ اگر کوئی قبل از زوال پڑھے تو جائز ہوگا اور یہی بات ابن قدامہ وغیرہ نے سلف کی ایک جماعت کے نقل کی ہے۔

سائز کہنے والوں کے دلائل میں سے ایک وہ اثر ہے جسے ابو نعیم و ابن ابی شیبہ نے عبد اللہ بن سیدان کی روایت سے نقل کیا ہے کہ اس نے کہا: میں نے ابو بکر کے ساتھ نماز جمعہ میں حاضر دی تو ان کی نماز اور خطبہ نصف النہار سے پہلے تھا۔ پھر حضرت عمر کے ساتھ جمعہ پڑھا تو ان کی نماز اور خطبہ اتنی جلدی تھا کہ میں نے کہا نصف النہار کا وقت ہو گیا ہے۔ عبد اللہ بن سیدان ایک بڑا تابعی ہونے کے باوجود بغیر معروف العلل سے، ابن عدی نے کہا کہ وہ مجہول کی مانند ہے۔ بخاری نے کہا کہ اس کی حدیث کا کوئی مؤید نہیں اور اس سے قوی تر اثر اس کے خلاف ہے، کیونکہ ابن ابی شیبہ نے صوفیہ بن غفلقہ سے روایت کی ہے کہ اس نے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ جمعہ پڑھا جبکہ آفتاب ڈھل چکا تھا۔

مگر اس کے خلاف عبد اللہ بن مسعود کا اثر ہے ابن ابی شیبہ کہ عبد اللہ بن سلمہ نے کہا عبد اللہ نے نہیں بوقت چاشت جمعہ پڑھایا اور کہا کہ مجھے تم پر گہری کا ڈر تھا۔ عبد اللہ بن سلمہ صادق القول تھا مگر بڑی عمر میں متغیر ہو گیا تھا سعید بن سوید نے کہا ہمیں معاویہ نے جمعہ بوقت چاشت پڑھایا، ابن عدی نے سعید کو منع فرمایا کہ یہ کہتا ہے۔ بعض حضابر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ: اللہ تعالیٰ نے اس دن کو مسلمانوں کے لیے عید بنایا ہے۔ انہوں نے کہا کہ جب یہ عید ہے تو عید کے وقت میں اس کی ادائیگی جائز ہوئی۔ لیکن صرف عید کہہ دینے سے یہ لازم نہیں آیا کہ اس پر عید کے سب احکام جاری ہو جائیں (جمعہ آیت قرآنی سے فرض ہوا جب کہ عید حدیث و سنت سے ثابت ہوئی ہے۔ عید کے دن روزہ حرام ہے بخلاف جمعہ کے دن کے وغیرہ)

مولانا نے فرمایا کہ یہ اختلاف جو مذکور ہوا یہ جمعہ کے فرض میں ہے۔ جہاں تک سنن و لوافل کا تعلق ہے تو امام

ابو حنیفہ نے نصف النہار میں انہیں مکروہ ظہر یا ہے، یہی قول محمد کا ہے۔ اور ابو یوسف نے انہیں جائز رکھا ہے۔ درختار میں ہے کہ اس وقت میں نماز مطلقاً حرام ہے چاہے قضا ہو یا واجب، نفل ہو یا نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت، سوائے جمعہ کے دن کے (یعنی بقول ابی یوسف) لیکن حنفیہ کی عبارات اوپر کے بیان کردہ اختلاف ائمہ کے باعث مختلف ہو گئی ہیں۔ قول حنظل وہی ابو حنیفہ کا قول ہے کیونکہ حرمت کی صحیح حدیث مسلم میں موجود ہے اور اسی بناء پر علمائے احسان نے ان اوقات کرہت میں تحیۃ الوضوء، تحیۃ المساء اور طواف کی دو رکعتوں کو بھی جائز نہیں رکھا کیونکہ حرمت اہت پر مقدم ہوتی ہے اور شافعیہ نے جو ایک حدیث کی بناء پر حرم کعبہ میں طواف کی رکعتوں اور دیگر نوافل کو اوقات منوعہ میں جائز کہا ہے ہمارے نزدیک وہ اوقات نہی کے علاوہ دوسرے اوقات کے متعلق ہے۔ وہ حدیث یہ ہے اے بنی عبد مناف! کسی کو اس گھر کا طواف کرنے اور نماز سے مت روکو، وہ دن رات کی جس گھڑی میں چاہے ایسا کرے۔ مولانا نے فرمایا کہ ہمارے علمائے کے نزدیک جمعہ کے دن کا استثناء اور حرم کا استثناء، اوقات منوعہ کے حکم سے باہر نہیں ہے۔

بَابُ وَقْتِ الْجُمُعَةِ

وقت جمعہ کا باب

۱۰۸۶۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَزَارِيُّ بْنُ الْحَبَابِ حَدَّثَنَا خَلِيفَةُ بْنُ

سَلِيمَانَ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ التَّمِيمِيُّ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ إِذَا مَالَتِ الشَّمْسُ۔

انس بن مالک کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ اس وقت پڑھتے جب سورج ڈال جا تا رہے حدیث بخاری اور ترمذی میں موجود ہے اور بقول حافظ اس سے حضور کی اس وقت پر مداومت ثابت ہوتی ہے

۱۰۸۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَائِعِيُّ بْنُ الْحَارِثِ سَمِعْتُ إِيَّاسَ بْنَ سَلَمَةَ

بْنَ الْأَكْوَاعِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُعَةَ ثُمَّ نَتَصَرَّفُ وَلَيْسَ لِلْبَيْضَانِ فِيَّ۔

سلمہ بن اکوع نے کہا کہ یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ پڑھتے تھے، پھر واپس آتے تو ابھی دیواروں کا سایہ نہیں ہوتا (بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے) شرح: سائے سے مراد دوسری روایت کے مطابق اتنا سایہ ہے جسے سورن کی تیش سے بچنے کے لیے استعمال کیا جاسکے۔ یعنی دیواروں کا سایہ ابھی بہت تھوڑا ہوتا تھا۔ دیواروں سے مراد مغربی دیوار ہیں جن کا سایہ مشرق کو پڑتا تھا۔ مولانا گنگوہی نے فرمایا کہ دوسری روایت سے اس مسئلے کی تفسیر واضح ہو چکی ہے۔ اگر مطلقاً سائے کی نص مراد

لی جائے تو ایسا کہیں نہیں ہوتا، نہ قبل از زوال نہ بعد از زوال۔ بالکل نصف النہار میں بھی جنت شمال کو اصلی سایہ ضرور پہنچتا ہے۔

۱۰۸۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ

قَالَ كُنَّا نَقِيلُ وَنَتَخَذَى بَعْدَ الْجُمُعَةِ -

سہل بن سعد نے کہا کہ ہم لوگ قیلولہ بعد از جمعہ کرتے اور دوپہر کا کھانا جمعہ کے بعد کھاتے تھے یہ حدیث بخاری مسلم اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے

شرح: نفیل اور قیلولہ دوپہر کے وقت کا آرام ہے، چاہے اس کے ساتھ نیند ہو چاہے نہ ہو۔ قبل از زوال نماز جمعہ کو جائز رکھنے والوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ دوپہر کے کھانے اور قیلولہ کا محل قبل از زوال ہوتا ہے اور جب نماز جمعہ اس سے بھی پہلے ادا ہوتی تھی تو ظاہر ہے کہ وہ لازماً قبل از زوال ہوتی ہوگی۔ اور یہ بات بھی ثابت شدہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو خطبے دیتے، ان کے درمیان جلسہ فرماتے اور خطبے میں قرآن پاک کی قرأت فرماتے سورہ ق، سورہ تبارک جیسی سورتیں پڑھتے اور لوگوں کو نصیحت فرماتے تھے۔ پھر صلاۃ جمعہ میں سورہ جمعہ اور المنا فتون کی قرأت کرتے تھے۔ اگر آپ کا خطبہ دو نماز بعد از زوال ہوتی تھی تو دیواروں کا سایہ بڑھ چکا ہوتا اور دوپہر کے کھانے اور قیلولہ کا وقت نکل چکا ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث جمعہ کی تسکیر و تعجیل میں وارد ہوئی ہے جسے کہ بخاری میں انس بن مالک کی روایت میں ہے کہ: ہم جمعہ کے لیے جلدی جاتے تھے اور قیلولہ جمعہ کے بعد کرتے تھے۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ اس حدیث کا ظاہر بتاتا ہے کہ وہ لوگ نماز جمعہ دن کے پہلے نصف میں پڑھتے تھے، مگر تعارض کا دعویٰ کرنے سے بہتر ہے کہ احادیث کا طریق اختیار کیا جائے۔ تسکیر کا معنی ہے کسی کام کو اس کے اول وقت میں کرنا یا دوسرے کاموں پر اسے مقدم کرنا اور اس حدیث میں بھی مراد ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ پہلے نماز جمعہ پڑھتے پھر قیلولہ کرتے تھے اور یہ اس عادت کے خلاف تھا جو نماز ظہر میں تھی کہ شدید گرمی میں وہ قیلولہ پہلے کرتے تھے اور نماز بعد میں پڑھتے تھے کیونکہ نماز ظہر میں ابراہیم شروع تھا۔ پس یہ قیلولہ اور دوپہر کا کھانا چونکہ اصل قیلولہ اور غداء کے قائم مقام تھے لہذا ان کا وہی نام رکھا گیا مجازاً غداء کا لفظ بولا ہے، سو کیا کوئی شخص اگر اس حدیث میں لفظ غداء سے استدلال کرتے ہوئے فجر کے بعد سورہ کھانے کا قائل ہو تو اس کا یہ استدلال جائز ہوگا؟ جس طرح اس کا استدلال جائز نہیں اسی طرح ان احادیث سے قبل از زوال جمعہ پڑھنے کا استدلال بھی غلط ہے۔ الامیر الیہانی سے سہل سلام میں کہا ہے کہ اس میں قبل از زوال نماز جمعہ پڑھنے کی کوئی دلیل نہیں کیونکہ مکہ اور مدینہ کے لوگ قیلولہ اور دوپہر کا کھانا نماز ظہر کے وقت کھاتے ہیں۔ ہاں! حضور صلی اللہ علیہ وسلم اول وقت زوال میں نماز جمعہ کی ادائیگی جلدی فرماتے تھے بر خلاف نماز ظہر کے، کیونکہ ظہر کی نماز کو آپ اس وقت کے بعد پڑھتے تھے تاکہ لوگ جمع ہو جائیں۔

اور ان کا یہ قول کہ حضور دو خطبے پڑھتے تھے، ان میں جلسہ فرماتے تھے، ان میں قرآن پڑھتے تھے اور طوالت مفصل کی دوسو تیس نماز میں پڑھتے تھے، سو یہ مسلم ہے مگر ان کا یہ استدلال مسلم نہیں ہے کہ اگر نماز بعد از زوال ہوتی تو اس سے فارغ ہونے کے بعد دیواروں کا سایہ ہوا کرتا جس میں وہ حضرات دھوپ سے بچتے کیونکہ حضرات کی نماز اور خطبہ مختصر اور معتدل ہوتا تھا پس اس سارے کام پر ایک گھنٹے سے زیادہ وقت صرف نہ ہوتا تھا۔ پس اتنا وقت گزر جانے سے مدینہ کی دیواروں کا سایہ اتنا

طویل نہ ہو سکتا تھا کہ اس کی چھاؤں حاصل کی جاسکے کیونکہ اس وقت میں دیواریں بھی چھوٹی ہوتی تھیں۔

بَابُ الْإِذَاءِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے دن اذان کا باب

۱۰۸۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ نَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي الشَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ أَنَّ الْأَذَانَ كَانَ أَوَّلَهُ حِينَ يَجْلِسُ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ خِلَافَةُ عُثْمَانَ وَكَثُرَ النَّاسُ أَمَرَ عُثْمَانُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِالْأَذَانِ الثَّالِثِ فَأَذَنَ بِهِ عَلَى النَّزْوَى فَأُفْتُتِ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ۔

سائب بن یزید نے ابن شہاب کو بتایا کہ پہلے پہل اذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے وقت میں اس وقت ہوتی تھی جبکہ امام جمعہ کے دن منبر پر بیٹھ جاتا۔ پھر جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کا دور آیا اور لوگوں کی کثرت ہو گئی تو عثمان رضی اللہ عنہ نے تیسری اذان کا حکم دیا، پس زوراً پر یہ اذان دی گئی پھر معاملہ اسی پر قائم ہو گیا۔ یہ حدیث بخاری، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ میں بھی ہے،
 شرح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور شیخینؓ کے عہد میں خطبہ کی اذان سے قبل اذان نہ تھی۔ حضرت عثمانؓ کی قائم کردہ اذان کو یہاں تیسری اذان کہا گیا ہے۔ اذان + اقامت، اور دوسری بعض احادیث میں اسے پہلی اذان کہا گیا ہے۔ ان دونوں میں کوئی تقاض نہیں کیونکہ عملاً تو یہ پہلی اذان ہے اور اضافے کے لحاظ سے تیسری۔ بعض روایات میں اسے دوسری اذان کہا گیا ہے۔ انہیں اقامت کو خارج کر کے یہ گنتی ظاہر کی گئی ہے۔ بخاری نے صحیح میں کہا ہے کہ زوراً مدینہ میں بانڈر کے اندر ایک جگہ کا نام تھا۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ بظاہر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلیفہ مطاع ہونے کے باعث اُسی زمانے میں ان کے اس فعل پر لوگوں کا تمام شہروں میں عمل شروع ہو گیا تھا۔ ابن ابی شیبہ میں جو ابن عمرؓ کا ایک اثر ہے کہ: پہلی اذان جمعہ کے دن بدعت ہے۔ اس سے یہی مراد ہے کہ یہ حضورؐ کے دور میں نہ تھی، گویا لغوی طور پر بدعت کہا گیا ہے اس سے یہ مراد نہیں کہ یہ بدعت شرعیہ یا بالفاظ دیگر بدعت متنبیہ تھی۔ یوں تو تراویح کے باجماعت قیام کو بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی لفظ بدعت سے تعبیر فرمایا تھا۔ حضورؐ کا ارشاد ہے کہ: میری سنت اور میرے ہدایت یافتہ خلفائے راشدین کی سنت کو مضبوط تمام کرو اور پچھلوں کے ساتھ کپڑو، حافظ صاحب نے لکھا ہے کہ بعض علاقوں میں جو قبل از صلوٰۃ جمعہ دعا اور صلوٰۃ و سلام کا رواج ہو گیا ہے یہ سلف صالحین کے دور میں نہ تھا اور انہی کا اتباع اولیٰ ہے۔

١٠٩٠- حَدَّثَنَا النُّفَيْلِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ

الْذُّهْرِيُّ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ كَانَ يُؤَذِّنُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى بَابِ السَّجْدَةِ وَإِنِّي بَكْرٌ وَعُمَرُ ثُمَّ سَأَلَ نَحْوَ حَدِيثِ يُونُسَ -

سائب بن یزیدؓ نے کہا کہ جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب منبر پر بیٹھ جاتے تو آپ کے سامنے مسجد کے دروازے پر اذان ہوتی تھی، اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے وقت میں بھی ایسا ہی ہوتا تھا پھر ابن مسحاقؒ نے یونس کی گزشتہ حدیث کی مانند حدیث بیان کی۔

شرح: قسطلانی شرح بخاری میں ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جس اذان کا اضافہ کیا تھا وہ جمعہ کا وقت داخل ہونے پہ ہوتی تھی۔ یہ حضرت عثمان کا اجتہاد تھا اور بقیہ اصحاب نے سکوت کے ساتھ اور عدم انکار کے ساتھ اس کی موافقت کی تھی پس یہ سکوتی اجماع ہو گیا تھا۔ اقامت کو اذان تغلیظ کہا جاتا ہے کیونکہ اس میں بھی اذان کی مانند اعلام ہوتا ہے۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اور مسجد کے دروازے پہ، ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں، کیونکہ مسجد کا یہ دروازہ جانب شمال تھا (حضرت کی مسجد کا قبلہ جنوب میں ہے) پس جب آپ غلطی کے لیے منبر پر رونق افروز ہوتے تھے تو یہ دروازہ بھی آپ کے سامنے ہوتا تھا۔ سامنے ہونے سے مراد یہ نہیں کہ بالکل سامنے ہوتا تھا، اگر آپ کی محاذات میں دائیں یا بائیں بھی، دیوار پہ، یا زمین پہ اذان ہوتی تو بہر حال وہ آپ کے سامنے ہوتی تھی۔ اس حدیث سے یہ استدلال بھی کیا گیا ہے کہ مسجد کے اندر اذان مکہ وہ ہے کیونکہ مسجد کا دروازہ اس سے باہر تھا، پس جب وہاں اذان دی گئی تو مسجد کے اندر شروع نہ ہوئی۔ لیکن حدیث کا لفظ: بَیِّنٌ یُّدْی رَسُوْلُ اللّٰہِ صلی اللہ علیہ وسلم، اس استدلال کے خلاف ہے۔

١٠٩١. حَدَّثَنَا هَذَا بَنُ السَّهْمِيِّ نَا عُبَيْدَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ

عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ السَّائِبِ قَالَ لَوْ يَكُنْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مُؤَذِّنٌ وَاحِدٌ بِلَالٌ ثُمَّ ذَكَرَ مَعْنَاهُ .

سائِب نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فقط ایک مؤذن بلالؓ تھا، پھر راوی نے گزشتہ حدیث کا معنی ذکر کیا۔ شرح: صحیح حدیث میں ثابت ہے کہ عبداللہ بن ام مکتومؓ بھی حضورؐ کا مؤذن تھا، اسی لیے آپؐ نے فرمایا کہ جب تک ابن ام مکتوم کی اذان نہ سنو کھلتے پیتے رہا کرو۔ اسی طرح حضورؐ کے مؤذنین میں سعد القرظؓ، ابو عذرہؓ اور اعمارؓ تھے۔

حادث نے اذنان سکیمی حتی تا کہ اپنی قوم کا مؤذن بنے۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ شاید راوی یہ کہنا چاہتا تھا کہ حضورؐ کے وقت میں جمعہ کے لیے ایک ہی اذان ہوتی تھی اور اس نے اس مطلب کو ایک مؤذن کے لفظ سے ظاہر کیا ہے۔ ابن ام مکتوم کی اذان صوفیوں کے لیے ثابت ہے۔

۱۰۹۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارِسٍ نَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ

نَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ الشَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ ابْنَ أُمِّتِ تَمْرٍ أَخْبَرَهُ قَالَ
وَلَمْ يَكُنْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ مُؤَذِّنٍ وَاحِدٍ وَسَأَلْتُ هَذَا
الْحَدِيثَ وَلَيْسَ بِتَمَامِهِ۔

سائب بن یزید ابن ابن اُمّت تمّر نے ابن شہاب کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف ایک مؤذن تھا، اور پھر راوی نے یہی حدیث بیان کی مگر یہ روایت پوری نہیں ہے (نعم بن حبل سائب کے باپ کا ناموں تھا ہذا سائب کو مکر کا بھانجا کہا جاتا تھا)

بَابُ الْإِمَامِ يَكْلُمُ الرَّجُلَ فِي خُطْبَتِهِ

امام کے خطبہ کی ابتداء میں کسی سے بات کرنے کا باب

۱۰۹۳۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ كَعْبٍ الْأَنْطَاكِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ نَا ابْنُ جُرَيْجٍ

عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا اسْتَوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
قَالَ اجْلِسُوا فَسَمِعَ ذَلِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَجَلَسَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَعَالِ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ أَبُودَاؤُدَ هَذَا يَعْرِفُ
مُرْسَلًا ثُمَّ مَآوَاكَ النَّاسُ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلَدًا
هُوَ شَيْخٌ۔

جاہر نے کہا کہ جمعہ کے دن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے تو فرمایا: بیٹھ جاؤ یہ بات ابی مسعودؓ نے سنی تو وہ مسجد کے دروازے پر ہی بیٹھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھا تو فرمایا: اے عبد اللہ بن مسعودؓ آگے آؤ۔ ابوداؤد نے کہا کہ یہ روایت مرسل کے طور پر معروف ہے، لوگوں نے اسے عطاء سے اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ اور خالد راوی ایک شیخ (بزرگ) ہے۔

شرح: ابوداؤد کا مطلب یہ ہے کہ مخلد نے جو ایک شیخ ہے، اس روایت کو مرفوعاً روایت کیا ہے دوسرے لوگ مرفوع روایت کہتے ہیں۔ شیخ کا لفظ اصطلاح جرح و تعدیل میں معمولی تعدیل کے لیے بولتے ہیں۔ مخلد بن یزید جزری کو اگرچہ احمد بن حنبل نے وہی قرار دیا ہے مگر بقول منذری یہ صحیحین کا راوی ہے۔ ابن حجر نے لکھا ہے کہ امام کے منبر پر جانے کے بعد جابغا نماز پڑھنا حرام ہے، جنہو نے بظاہر کسی شخص کو اس حال میں نماز پڑھتے دیکھ کر یہ فرمایا تو عبد اللہؓ وہیں دروازے پر بیٹھ گئے جنہیں بعد میں حضورؐ نے خود بلایا۔ امام کے لیے کوئی ایسا کلام جو شرعی مصلحت سے ہو جائز ہے ورنہ مکروہ۔

بَابُ الْجُلُوسِ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ

منبر پر چڑھ کر بیٹھنے کا باب

۱۰۹۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ نَاعِبُ الدُّوَابِّ يَحْيَى بْنُ عَطِيٍّ عَنِ النَّعْمَانِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ كَانَ يَجْلِسُ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ حَتَّى يَفْرُغَ أَمَّا هُ الْمَوْذِنُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ ثُمَّ يَجْلِسُ فَلَا يَتَكَلَّمُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ۔

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو خطبے دیا کرتے تھے، جب منبر پر چڑھتے تو بیٹھ جاتے تھے حتیٰ کہ مؤذن فارغ ہو جاتا، پھر خطبہ دیتے، پھر بیٹھ جاتے تو کوئی بات نہ کرتے، پھر کھڑے ہوتے تو خطبہ دیتے تھے۔ نافع کا شاگرد عمریؓ، عبد اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطابؓ، بعض محدثین کے نزدیک متکلم فیہ ہے۔

بَابُ الْخُطْبَةِ قَائِمًا

کھڑے ہو کر خطبہ دینے کا باب

۱۰۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَازِهُ بْنُ عَنِ سَمَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا فَمَنْ حَدَّثَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ فَقَدْ وَاللَّهِ صَيَلْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ۔

جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے پھر بیٹھتے پھر اٹھتے تو کھڑے

ہو کر خطبہ دیتے، پس جو تجھے یہ بتائے کہ آپ بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے اس نے جھوٹ بولا کیونکہ اللہ میں نے آپ کے ساتھ دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھیں (اس حدیث کو مسلم، نسائی، اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا)

شرح: منبر بننے سے پہلے آپ زمین پر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے، جب منبر بن گیا تو اس پر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے۔ دنیا کے تمام مسلم شہروں میں اسی پر عمل ہے۔ شوکانی نے کہا کہ اس کے وجوب میں اختلاف ہے، جمہور کے نزدیک واجب ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سنت ہے۔ جمہور نے قیام کے وجوب پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے اور دیگر صحیح احادیث سے بھی۔ ابن ابی شیبہؒ نے طاؤس سے نقل کیا کہ انہوں نے کہا: کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا تھا اور سب سے پہلا شخص جس نے منبر پر بیٹھ کر خطبہ دیا وہ معاویہؓ تھا۔ ابن ابی شیبہؒ نے بھی شعبی سے روایت کی ہے کہ معاویہؓ نے بیٹھ کر خطبہ تب دیا جبکہ ان کے پیٹ کی چربی اور گوشہ زشت زیادہ ہو گیا اور اس میں شک نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدینؓ سے یہی ثابت ہے کہ خطبہ کھڑے ہو کر دیا جائے لیکن صرف فعل وجوب کا فائدہ نہیں دیتا۔ اہل ائح میں ہے کہ کھڑے ہو کر خطبہ حیاسنت ہے مگر شرط نہیں ہے، حتیٰ کہ کوئی آدمی اگر بیٹھ کر خطبہ دے تو ظاہر نفس کی وجہ سے ہمارے نزدیک جائز ہے اور اسی طرح حضرت عثمانؓ سے مروی ہے کہ جب وہ بوڑھے ہو گئے تو بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے اور صحابہؓ میں سے کسی نے اس پر نکیر نہ کی، لیکن مختاریؒ یہی ہے کہ قیام مسنون ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ نے مرض کی شدت کے دہل میں منبر پر بیٹھ کر خطبہ دیا تھا گو آپ کی عادت خطبہ میں یہی تھی کہ جمعہ ہو یا غیر جمعہ کھڑے ہو کر خطبہ دیا کرتے تھے۔ لیکن یہ جمعہ کا خطبہ نہ تھا لہذا اسے شاید یہاں پر استدلال میں پیش نہ کیا جاسکے۔

علامہ شوکانی نے کہا ہے کہ دو خطبوں کے درمیان جلوس کے متعلق بھی اختلاف ہوا ہے پس شافعیؒ اور امام یحییٰ (شانہ کوئی زیادہ امام ہے) اس کے وجوب کی طرف گئے ہیں اور جمہور کے نزدیک وہ غیر واجب ہے۔ وجوب کے قائلین نے حضورؐ کے فعل سے اور اس قول سے استدلال کیا ہے کہ فرمایا: **هَذَا كَمَا رَأَيْتُمُوْنِيْ اُصَلِّيْ**۔ اور یہ استدلال اثبات وجوب میں کافی نہیں ہے۔ اور دو خطبوں کے متعلق بھی اختلاف ہے پس ائمہ ثلاثہ اور امام شافعیؒ ان کے وجوب کے ہیں۔ اور عراقی نے ترمذی کی شرح میں مالکؒ، ابو حنیفہؒ، اور اسلمیؒ، اسحاقؒ ابن راہویہ، ابو ثورؒ، ابن المنذر اور ایک روایت میں احمد بن حنبلؒ سے نقل کیا کہ ایک خطبہ واجب ہے، عراقی نے کہا کہ جمہور علماء کا مذہب یہی ہے۔ اور وجوب کے قائل صرف فعل سے استدلال کرتے ہیں اور اس کے ساتھ یہ قول لاتے ہیں: **هَذَا كَمَا رَأَيْتُمُوْنِيْ اُصَلِّيْ**، اور تمہیں معلوم ہی ہے کہ اس سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔

مولانا نے فرمایا کہ تنقیہ نے خطبے کے واجب اور شرط ہونے پر کئی طرح سے استدلال کیا ہے (۱) اللہ تعالیٰ کا قول: **فَاَسْعَوْا اِلٰی ذِكْرِ اللّٰهِ** اور خطبہ بھی ذکر اللہ سے پس خطبہ ذکر اللہ کی طرف سعی کرنے کے وجوب میں ذکر اللہ ہونے کی حیثیت سے داخل ہے۔ یا ذکر اللہ سے مراد ہے ہی خطبہ، پس یہ امر خطبہ کی طرف سعی کرنے کا وجوب ثابت کرتا ہے اور یہ خود خطبہ کے وجوب کی دلیل ہے اور اس کے شرط ہونے کی بھی کیونکہ جمعہ اس کے بغیر منعقد نہیں ہوتا (۲) جناب غرادر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا جمعہ کی نماز میں قصر ہی خطبہ کے باعث ہوا ہے گو یا نصف نماز خطبہ کے باعث ساقط ہو گئی ہے اور وہ فرض تھی لہذا اس چیز کے حصول کے لیے ساقط ہو سکتی تھی جو خود فرض ہو (۳) جمعہ کے سبب

ظہر کو ترک کرنا فس سے ثابت ہے اور فس اس ہمت پر وارد ہے جو وجوب خطبہ کی دلیل ہے (البدائع)
 جابر بن سمرہؓ کا یہ قول کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دو ہزار سے زائد نمازیں پڑھی تھیں،
 یہ ثابت نہیں کرتا کہ ان نمازوں سے مراد نماز جمعہ ہے کیونکہ جمعہ کی فرضیت سے ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات
 شریف تک اس قدر بلکہ اس سے نصف بھی صلاۃ جمعہ کی تعداد نہیں بنتی پس اس سے مراد نماز پنج گانہ ہے (نوویؒ)

۱۰۹۶۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْمَعْنَى عَنْ أَبِي
 الْأَحْوَصِ نَاسِمًا عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ خُطْبَتَانِ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَذْكُرُ النَّاسَ -

جابر بن سمرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو خطبے ہوتے تھے، ان کے درمیان بیٹھتے، قرآن پڑھتے
 اور لوگوں کو نصیحت فرماتے تھے (مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا ہے)
 شرح: قرآن سے مراد خطبہ میں قرات ہے جو حنفیہ کے نزدیک سنت ہے اور شافعی کے نزدیک شرط۔ دلیل کی بناء پر
 حنفی مسلک ہی صحیح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مطلق ذکر اللہ کا حکم دیا ہے اور اس میں جلسے اور قرآن کی قید نہیں ہے پس انہیں
 خبر واحد کی بناء پر شرط نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ وہ کتاب اللہ کے حکم کا نسخ بنے گا، خبر واحد کتاب اللہ کی ناخ نہیں ہو سکتی
 ہاں اس کی تکمیل کر سکتی ہے، پس ہم کہتے ہیں کہ جس قدر کتاب اللہ سے ثابت ہو وہ فرض اور جو خبر واحد سے ثابت ہو وہ
 سنت ہے تاکہ بقدر امکان دونوں پر عمل ہو جائے (البدائع)

۱۰۹۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ نَافِعُ بْنُ عَوَانَةَ عَنْ سَمَاءَ بْنِ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ
 بْنِ سَمُرَةَ قَالَ مَا أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ
 قَعْدَةً لَا يَتَكَلَّمُ وَسَاقِ الْحَدِيثِ -

جابر بن سمرہ نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر خطبہ دیتے دیکھا، پھر تھوڑی دیر خاموش بیٹھ جاتے
 اور پھر ابوعوانہ راوی نے پوری حدیث بیان کی امام احمد نے سند میں یہ پوری حدیث بیان کی ہے جس کے آخر میں ہے:
 پھر اٹھتے اور دوسرا خطبہ منبر پر ہی دیتے، سو جو تجھے کہے کہ آپؐ بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے اس کی تصدیق نہ کرے

بَابُ الرَّجُلِ يَخْطُبُ عَلَى قَوْسٍ
 اس شخص کا باب جو کمان پر خطبہ دے

۱۰۹۸۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَافِعُ بْنُ شَهَابٍ بْنُ خِرَاشٍ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ

رُزِيقُ الطَّائِفِي قَالَ جَلَسْتُ إِلَى رَجُلٍ لَهُ صُحْبَةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لَهُ الْحَكْمُ بْنُ حَزْبٍ الْكُفَيْيُّ فَأَنْشَأَ يَحْدِثُنَا قَالَ وَقَدْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابِعَ سَبْعَةٍ أَوْ تَاسِعَ تِسْعَةٍ فَكَا خَلْنَا عَلَيْهِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ زُرْنَاكَ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا بِخَيْرٍ فَأَمَرَنَا بِشَيْءٍ مِنَ التَّمْرِ وَالشَّانِ إِذَا ذَاكَ دُونَ مَا قُمْنَا بِهَا أَيَّامًا شَهْدْنَا فِيهَا الْجُمُعَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصَا أَوْ قَوْسٍ فَحَمِدَ اللَّهَ وَآثَرْنِي عَلَيْهِ كَلِمَاتٍ خَفِيفَاتٍ طَلِبَاتٍ مُبَامَرَاتٍ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ لَنْ تَطِيقُوا أَوْ لَنْ تَفْعَلُوا كُلَّ مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ وَلَكِنْ سَدَّ دُورًا وَابْشُرُوا قَالَ أَبُو عَلِيٍّ أَسَمِعْتُ أَبَا دَاوُدَ قَالَ ثَبَّتَنِي فِي شَيْءٍ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِي وَقَدْ كَانَ لَا نَقْطَعَ مِنَ الْقُرْطَاسِ.

شعیب بن رزین طائفی نے کہا کہ میں نے ایک شخص کے ساتھ مجلس کی جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف صحابیت حاصل تھا، اُسے حکم بن حزن کھنٹی کہا جاتا تھا۔ پس وہ ہمیں حدیث سناتے گا، اس نے کہا کہ میں وفد کے کرمات میں سے ساتواں یا نوں سے ہوں اس شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس میں نے کہا یا رسول اللہ ہم نے آپ کی زیارت کر لی ہے آپ ہمارے لیے خیر کی دعا فرمائیں۔ پس حضورؐ نے ہمارے لیے کچھ کھجوروں کا حکم دیا اور حالات اس وقت دراپتے تھے۔ پس ہم مدینہ میں کچھ ٹھہرے رہے ان میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ میں حاضر ہوئے، پس آپ ایک عصا یا کمان کا سہارا لے کر کھڑے ہوئے، پس اللہ کی حمد بیان کی اور اس کی ثابیان کی، یہ چند خفیف پاکیزہ مبارک کلمے تھے، پھر فرمایا اے لوگو! تمہیں ہر حکم جو دیا گیا ہے اس کی تمہیں طاقت نہ ہوگی یا تم نہ کرو گے لیکن استقامت اختیار کرو اور بشارت پاؤ۔ ابو داؤد کا شاگرد ابو علی ٹوٹوی کہتا ہے کہ میں نے ابو داؤد سے سنا کہ اس حدیث کے بعض حصے مجھے بعض دوستوں نے درست کرائے اور وہ حصے کا غذ میں لکھنے سے رہ گئے تھے۔

شرح: اس حدیث کے ایک راوی شہاب بن خراش پر بعض محدثین نے، مثلاً ابن حبان نے، کچھ تنقید کی ہے مگر بقول حافظ اکثر نے اس کی توفیق کی ہے۔ حکم بن حزن نے یہ جو فرمایا کہ حالات اس وقت کچھ اچھے نہ تھے، یہ گویا اس بات کی قدرت ہے کہ حضورؐ نے ہمیں جو کھجور دیئے جانے کا حکم دیا تھا وہ کچھ زیادہ نہ تھی جنفی علما نے کہا کہ جب امام ایسے ملک میں خطبہ دینے کو کھڑا ہو جو بزدل و شمشیر فح ہوا تھا تو بائیں طرف تلوار رکھ کر اس کا سہارا لے تاکہ وہاں کے باشندوں کو یہ احساس ہو کہ یہ ملک مسلمانوں نے بزدل و شمشیر فح کیا تھا اور وہ تلوار ابھی ان کے ہاتھ میں ہے،

اگر وہ اسلام سے مرتد ہوں گے یا گڑبڑ کریں گے تو اس سے سیدھے کئے جائیں گے۔ اور جو شہر صلح سے فتح ہوا ہو وہاں تلوار سے کمر خطبہ نہ دے۔ مدینۃ الرسول قرآن سے فتح ہوا تھا لہذا اس میں تلوار کے بغیر، اور مکہ تلوار سے فتح ہوا تھا لہذا وہاں تلوار کے ساتھ خطبہ دے۔

۱۰۹۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا أَبُو عَاصِمٍ نَا عِمْرَانُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ

عَبْدِ رَبِّهِ عَنْ أَبِي عِيَّاضٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا تَشَهَّدَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُوبِهِ أَنْفُسَنَا مِنْ يَمِينِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَنَا وَمَنْ يُضِلُّ فَلَا هَادِيَ لَنَا وَاشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا بَيْنَ يَدَيْ السَّاعَةِ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدًا وَمَنْ يَعْصِهِمَا فَإِنَّهُ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَفْسَهُ وَلَا يَضُرُّ اللَّهَ شَيْئًا

ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ دیتے تو فرماتے: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَنَسْتَغْفِرُہٗ اَللّٰہُ کی پناہ لیتے ہیں جسے اللہ ہدایت دے اسے گمراہ کرنے والا کوئی نہیں اور جسے گمراہ کرے اس کی رہنمائی کرنے والا کوئی نہیں۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہے جسے حق کے ساتھ قیامت کے سامنے بشیر و نذیر بنا کر بھیجا، جس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی وہ ہدایت یاب ہوا اور جس نے ان کی نافرمانی کی وہ اپنے سوا کسی کا نقصان نہیں کرتا اور اللہ کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ شرح: اس حدیث کی سند میں عمران القطان بن داؤد و بصیری راوی کے متعلق عثمان نے کہا کہ وہ ثقہ ہے اور بخاری نے اس سے استشہاد کیا ہے۔ یحییٰ بن معین نے کہا کہ وہ ضعیف الحدیث ہے اور ایک مرتبہ کہا کہ: وہ کچھ نہیں۔ یزید بن زریع نے کہا کہ وہ ضروری (خارجی) تھا اور مسلمانوں کا قتل جائز رکھتا تھا (مفردی)، العزیز بن عبد السلام کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے یہ بھی تھا کہ آپ کے لیے اللہ تعالیٰ کی ضمیر اور اپنی ضمیر کو تشبیہ لانا جائز تھا، حدیث صحیح میں ہے کہ کمال ایمان یہ ہے کہ: اَنْ یَّکُونَ اللّٰہُ وَرَسُولُہٗ اَحَبَّ اِلَیْہِ مِنْ سَواہِمَا۔ اللہ اور اس کا رسول اس کے نزدیک اوروں سے محبوب تر ہو جائیں۔ شوکانی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی رو سے لوگوں میں سے بعض ہمارے (لفظ سے) اللہ تعالیٰ کو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ضمیر میں جمع کرنا جائز ہے۔ اور حدیث صحیح میں: اَنْ یَّکُونَ اللّٰہُ وَرَسُولُہٗ اَحَبَّ اِلَیْہِ مِنْ سَواہِمَا آیا ہے۔ اور جنگ خیبر کے دن کی منادی کے الفاظ تھے: اِنَّ اللّٰہَ وَرَسُولَہٗ یَنْهٰیٰ بِکُمْ عَنْ نَّحْوِہِمْ اَلْحُمُّ اَلْاھْلَیَّةَ۔ اللہ اور اس کا رسول تمہیں گھر لوگوں کے گھشت سے منع کرتے ہیں۔ لیکن صحیح مسلم، سنن ابی داؤد اور سنن نسائی میں جو عدی بن حاتم طائی کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو بہت بڑا غلط ہے، یوں کہہ: اَوْ مَنْ یُعْصِ اللّٰہَ تَعَالٰی وَرَسُولَہٗ فَقَدْ غَوٰی۔ سو بقول نووی

یہ اس پر محمول ہے کہ انکار کا باعث اس میں یہ تھا کہ خطبے میں سبط و ایضاح ہونی چاہئے اور اشارات و رموز سے اجتناب کیا جانا چاہئے یہی سبب ہے کہ احادیث سے حضور کے کلام کے متعلق ثابت ہے کہ آپ جب کوئی بات فرماتے تو اسے تین بار دہراتے تھے تاکہ لوگوں کی سمجھ میں آجائے۔ اور: اَنْ يَكُوْنَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَحَبَّ اِلَيْهِ مِنْ سِوَاهُمَا، وغیرہ میں تثنیہ اس لیے لایا گیا ہے کیونکہ یہ وعظ کا خطبہ نہیں تھا بلکہ ایک حکم کی تعلیم تھی۔ اسی سے موقعوں پر الفاظ جتنے کم ہوں ان کا یاد رکھنا اتنا ہی آسان ہوگا۔ وعظ انصیت کے خطبوں کا یہ حال نہیں کیونکہ ان کا حفظ کیا جانا مراد و مطلوب نہیں ہوتا بلکہ ان سے نصیحت پذیر مے مطلوب ہوتی ہے۔ لیکن اس تاویل پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ زیر نظر حدیث تو خطبہ میں وارد ہوئی ہے، پھر اس میں اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تثنیہ کی منیہ میں کیوں جمع کیا گیا ہے؟ یہاں پر تو تعلیم احکام بد نظرنہ تھی۔ قاضی عیاضؒ اور دیگر علماء کی ایک جماعت کا قول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطبہ پر منیہ کو اکٹھا کرنے میں اس لیے نکیر فرمائی تھی کہ اس طور پر جمع کرنے میں راوی کا امام تھا، لہذا آپ نے اسے عظمت کا حکم دیا تاکہ یہ وہم دور ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کے نام کی تقدیم واقع ہو۔ جیسا کہ ایک اور حدیث میں ہے: تم میں سے کوئی یہ نہ کہے کہ جو اللہ چاہے اور فلاں چاہے بلکہ یوں کہے کہ جو اللہ چاہے پھر فلاں چاہے۔ لیکن اس پر بھی وہ اعتراض وارد ہوتا ہے جو ہم نے پہلے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی منیہ کو اپنی منیہ کو جمع فرمایا تھا۔ اور ممکن ہے کہ یوں کہا جائے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطبہ پر اس لیے نکیر فرمائی تھی کہ آپ نے سمجھ لیا تھا یہ شخص بلبرہی کا عقیدہ رکھتا ہے جو اسلامی عقیدے کے خلاف تھا لہذا آپ نے اسے اللہ تعالیٰ کے نام کو اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر مقدم کرنے کا حکم دیا تاکہ اس پر واضح ہو جائے کہ اس کا عقیدہ فاسد ہے۔

۱۱۰۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ اَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ اَنَّهُ

سَأَلَ ابْنَ شَهَابٍ عَنْ تَشْرِيفِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَذَكَرَ نَحْوَهُ قَالَ وَمَنْ يَعْصِرُهُمَا فَقَدْ غَوَى وَنَسَأَلُ اللّٰهُ رَبَّنَا اَنْ يَجْعَلَنَا مِمَّنْ يُطِيعُهُ دُطِيعَةُ رَسُولِهِ وَيَتَّبِعُهُ رِضْوَانَهُ وَيَجْتَنِبُ سَخَطَهُ فَإِنَّمَا نَحْنُ بِهِ لَبَّاءُ۔

یونس نے ابن شہاب سے جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبے کے متعلق سوال کیا تو ابن شہاب نے اوپر کی حدیث کی طرح بیان کیا اور کہا: وَمَنْ يَعْصِرُهُمَا فَقَدْ غَوَى الخ اور جو ان کی نافرمانی کرے وہ گمراہ ہو گیا اور ہم اللہ اپنے رب سے سوال کرتے ہیں کہ ہمیں ان لوگوں میں سے نہ کرے جو اس کی اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں اور اس کی رضا کی پیروی کرتے ہیں اور اس کی ناراضی سے گریز کرتے ہیں کیونکہ ہم تو اس کے ساتھ اور اسی کے لیے ہیں (یہ مرسل حدیث ہے۔)

شرح: اس حدیث کے الفاظ فقَدْ غَوَى پر اصل حدیث ختم ہو گئی ہے۔ پھر اس کے بعد اضافہ غالباً ابن شہاب کا اپنا ہے۔

۱۱۰۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُبَيْرٍ الْعَزْبِيُّ

بْنِ مَرْفَعٍ عَنْ تَمِيمِ الْكَلْبِيِّ عَنْ عِدَاتِي بْنِ حَاتِمٍ أَنَّ خَطِيبًا خَطَبَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُعْصِيهِمَا فَقَالَ قُمْ أَوْ رُدْ هَبْ
يُتَسَّ الْخَطِيبُ أَنْتَ -

عدي بن حاتم سے روایت ہے کہ ایک خطیب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خطبہ دیا تو کہا: مَنْ
يُطِيعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُعْصِيهِمَا أَنْتَ تَوْ حَضُورُ نے فرمایا: اٹھ اور جا، تو بڑا خطیب ہے اس حدیث کو مسلم اور نسائی
نے بھی روایت کیا ہے اور ابوداؤد آگے کتاب الادب میں اسے دوبارہ روایت کریں گے،
شیخ: شیخ عزالدین بن عبد السلام نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے یہ بھی ہے کہ
آپ نے اپنی ضمیر اللہ تعالیٰ کی ضمیر کو جمع کر کے بیان فرمایا ہے جیسا کہ ارشاد ہے: أَنْ يَكُونُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ
إِلَيْهِ مِنْ سَائِرِ أَهْلِهِ۔ اور اوپر کی حدیث میں مَنْ يُعْصِيهِمَا کا لفظ بھی گزرا ہے۔ اور دوسروں کے لیے یہ ممنوع ہے
اس لیے حضورؐ نے اس خطیب پر دونوں ضمیروں کو جمع کرنے پر نکیر فرمائی تھی۔ وجہ یہ کہ جب کوئی ایسا کرے تو اللہ اور
اس کے رسول میں برابری کا وہم پیدا ہوتا ہے اور حضورؐ جب ایسا کریں تو یہ وہم نہیں ہو سکتا۔ آپ کا جو منصب ہے وہ اس
وہم کے پیدا ہونے میں مائل ہے۔ ۱۔ لفظوں اعفیدہ میں ہے کہ ان احادیث کو کئی طریقوں سے جمع کیا جاسکتا ہے (۱) یہ کہ
دونوں ضمیروں کو جمع کرنا آپ کی خصوصیت ہے کیونکہ آپ مقام ربوبیت کو اس کا حق دیتے ہیں لہذا برابری کا وہم نہیں
ہو سکتا۔ آپ کی امت میں سے اگر کوئی ایسا کرے تو برابری کا وہم پیدا ہوتا ہے، یہی سبب ہے کہ حضورؐ نے تو ان ضمیروں
کو ایک لفظ میں جمع فرمایا مگر خطیب کو الگ الگ ضمیریں لانے کا حکم دیا۔ لیکن اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ
ابن مسعودؓ کی حدیث میں حضورؐ کی اپنی امت کے لیے تعلیم سے کہ خطبے میں یوں کہیں اور اس میں وَمَنْ يُعْصِيهِمَا کا
لفظ بھی ہے۔ لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ جب حضورؐ نے خود سکھایا تو وہ وہم جو برابری کا تھا جاتا تھا۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ممکن ہے یہ حضورؐ کی خصوصیت نہ ہو کیونکہ خصائص صرف احتمال سے ثابت نہیں ہو سکتے ہیں
اور جواب دیکھئے (۲) حضورؐ نے اس خطیب کو دونوں ناموں کو ایک ضمیر میں جمع کرنے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ
وہاں اس وقت بعض ایسے لوگ موجود تھے جن کے اس وہم میں مبتلا ہونے کا اندیشہ تھا، اور جب آپؐ نے دونوں کو
خود جمع فرمایا تھا تو یہ عذر نہ تھا (۳) حضورؐ کی ممانعت بطور مذہب و استحباب یعنی کہ اولیٰ ہی ہے کہ ایک ضمیر میں جمع
کر کے اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناموں کو بیان نہ کیا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لیے الگ ضمیر لانے میں
ہی اس کی اصل تعظیم و اکرام ظاہر ہوتا ہے (۴) آپؐ کا انکار اس خطیب اور اس جیسے اور ہم مسکوں کے لیے تھا۔ گویا اپنے
اس کے اس فعل سے یہ سمجھا تھا کہ یہ اللہ اور اس کے رسول میں برابری کرنا چاہتا ہے، اور شاید یہ جو تھا جواب ہی تو یہ ہے۔
مولانا نے فرمایا کہ مذکورہ بالا تمام وجوہ اس بنا پر ہیں کہ حضورؐ کے انکار کا ہشوا اس خطیب کو اللہ اور اس کے رسول
کو ایک ضمیر میں جمع کرنا تھا۔ مگر یہ تمام وجوہ جیسا کہ تم دیکھتے ہو مدخول ہیں یعنی ان میں اصل اعتراض کا دفعیہ نہیں ہوتا
امام طحاویؒ نے مشکل الآثار میں ایک نہایت اچھوتا طریقہ اختیار کیا ہے۔ وہ یہ کہ اس خطیب نے وَمَنْ يُعْصِيهِمَا پر

وقت کیا تھا جس سے کلام میں گڑبڑ ہو گئی، وہ یوں کہ جب اس نے کہا: جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے تو وہ ہدایت پا گیا اور جو ان کی نافرمانی کرے۔ تو اس نے گویا اطاعت اور نافرمانی دونوں کو جمع کر دیا جس کا مفاد یہ تھا کہ فرمانبرداری کرنے والا بھی ہدایت یافتہ ہے اور نافرمانی کرنے والا بھی ایسا ہی ہے۔ پس حضورؐ نے نکیر فرمایا کہ اس طرح وقت کرنے سے تو یہ غلط ملط ہو جاتا ہے اور کلام کا مقصد ہی الٹ جاتا ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ طحاویؒ کا یہ عجیب جواب اُس وقت تو ضحیک بیٹھتا ہے جبکہ مَنْ یُضْحِکُہُمَا کے بعد: فَقَدْ غَوٰی کا لفظ نہ ہو جیسا کہ ابو داؤد کی اس زیر نظر روایت میں ایسا ہی ہے۔ لیکن مشکل یہ ہے کہ مسلم کی روایت میں یہ لفظ فَقَدْ غَوٰی موجود ہے اور وہاں پر یہ بھی ہے کہ حضورؐ نے اس سے فرمایا: یوں کہہ: مَنْ یُعْصِی اللہَ وَرَسُولَہُ لَہٗ مِغْرَہٌ مِّمَّا فِی السَّمَاءِ مِثْلَ حَنْجَرٍ مِّنَ السَّمَاءِ۔ پس اس بناء پر ماننا پڑتا ہے کہ واقعی حضورؐ کی نکیر اس بناء پر تھی کہ اُس خلیف نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ضمیر میں جمع کیا تھا جو اسے نہیں کرنا چاہیے تھا۔

۱۱۰۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ نَا شُعْبَةَ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ مَعِينٍ عَنْ بِنْتِ الْحَارِثِ بْنِ النُّعْمَانِ قَالَتْ مَا حَفِظْتُ قَافَ الْآمِنِ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ بِهَا كُلَّ جُمُعَةٍ قَالَتْ وَكَانَ تَتَوَرَّعُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَتَوَرَّعُ نَا وَاحِدًا قَالَ أَبُو دَاؤُدَ قَالَ مَادُوحُ بْنُ عُبَادَةَ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ بِنْتُ حَارِثَةَ بِنْتُ النُّعْمَانِ وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ أُمُّ هِشَامٍ بِنْتُ حَارِثَةَ بِنْتُ النُّعْمَانِ۔

بنت الحارث بن النعمانؒ نے کہا کہ میں نے سورہ قاف کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دہن مبارک سے سُن کر یاد کیا تھا۔ آپ اُسے ہر جمعہ کے خطبے میں پڑھتے تھے۔ اُس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا متور اور ہمارا متور ایک ہی تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ روح بن عبادہ نے شعبہ بنت حارثہ بن النعمانؒ روایت کیا ہے اور ابن اسحاقؒ نے کہا کہ ام ہشام بنت حارثہ بن النعمانؒ۔

شرح: یہ ام ہشام حضرت عبدالرحمن بن سعد بن زرارہ کی صاحبزادی تھی اور عمرہؓ کی بڑی بہن تھی۔ دونوں ماں شریک بن بنی تھیں۔ متور ایک ہونے کا ذکر اس نے اس لیے کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گھر لو مراسم اور قرب ظاہر ہو۔ علامہ شوکانیؒ نے کہا ہے کہ خطبہ میں قرات قرآن کے استحباب میں تو کوئی اختلاف نہیں، اختلاف صرف وجوب میں ہے اور محل قرات میں چار اقوال ہیں: (۱) پہلا یہ کہ دونوں خطبوں میں سے کسی ایک میں قرات ہونی چاہیئے کسی کی خصوصیت نہیں احادیث کے اطلاق سے ہی ظاہر ہوتا ہے، اور شافعیؒ کا یہی قول ہے (۲) پہلے خطبے میں قرات ہو یہ ہادیؒ کے اصحاب اور بعض اصحاب شافعیؒ کا مسلک ہے اور ان کی دلیل ابن ابی شیبہؒ کی ایک مرسل حدیث ہے: شعبیؒ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن جب منبر پر رونق افروز ہوتے تو لوگوں کی طرف منہ کر کے فرماتے السلام علیکم

اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان فرماتے اور ایک سورت پڑھتے پھر بیٹھ جاتے۔ پھر اُٹھتے اور خطاب فرماتے تھے۔ اور حضرات ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی یہی کرتے تھے۔ (سم) قرأت دونوں خطبوں میں شروع ہے اور یہ شفافی فقہائے عراق کا مسلک ہے اور عراقی نے کہا ہے کہ سنا بد میں سے قاضی نے اسے اختیار کیا ہے (ہم) قرأت دوسرے خطبے میں ہے نہ کہ پہلے میں، اور اس کی دلیل جابر بن سمورؓ کی حدیث ہے جو نسائی نے روایت کی ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے، پھر بیٹھتے اور پھر اُٹھ کر کچھ آیات پڑھتے اور اللہ عزوجل کا ذکر کرتے تھے، عراقی نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس میں یقرا کا لفظ یخطب پر معطوف ہے نہ کہ یقرؤم پر۔ اور اس باب کی احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کسی خاص سورت یا آیت کی قرأت کو لازم نہیں سمجھتے تھے، بلکہ خطبے میں کبھی کوئی سورت اور کبھی کوئی آیت اور کبھی کوئی اور پڑھتے تھے۔

مولانا نے فرمایا کہ حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ قرأت قرآن دونوں میں سے پہلے خطبے میں مسنون ہے۔ مرقی الفلاح میں ہے کہ مسنون یہ ہے کہ پہلے آہستہ سے اعوذ پڑھے۔ پھر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے، شہادتین پڑھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلاۃ و سلام پڑھے اور وعظ و تذکیر کرے اور قرآنی آیات کی قرأت کرے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے خطبے میں یہ آیت تلاوت فرمائی تھی: **وَالْتَقُوا إِلَهُكُمْ مَا تَرْجُوْنَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ آخِرُ**۔ اور دوسرے خطبے کی ابتداء میں حمد و ثناء اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر صلاۃ و سلام کا اعادہ مسنون ہے۔ اور اس میں مومن مردوں کو رتوں کے لیے دعا کرے۔ البدر الخ میں ہے کہ خطبے کی سنتوں میں سے ایک یہ ہے کہ دو خطبے پڑھے حسن بن زیاد نے ابو حنیفہ سے یہی روایت کی ہے کہ مناسب یہی ہے کہ خطبہ ہلکا سا ہو جسے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء سے شروع کرے، تو حید و رسالت کی شہادت دے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلاۃ و سلام پڑھے اور نصیحت کرے اور لوگوں کو ان کے فرائض کی یاد دہانی کرے اور کوئی سورت پڑھے۔ پھر ایک غصیف سا جلسہ کرے، پھر کھڑا ہو اور دوسرا خطبہ دے جس میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلاۃ و سلام اور اہل ایمان مردوں اور عورتوں کے لیے دعا ہو۔ اور خطبے کی مقدار طویل مفصل کی سورتوں میں سے کسی کی مقدار پر ہو۔ مولانا فرماتے ہیں کہ اس سے ظاہر ہوا کہ قرآن کی قرأت پہلے خطبے میں مسنون ہے۔ اور بعض کتب حنفیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قرأت دونوں خطبوں میں ہونی چاہیے۔ یہ حدیث مسلم اور نسائی میں بھی روایت ہوئی ہے۔

۱۱۰۳۔ **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِجِي عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي سِمَاكٌ عَنْ**

جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَتْ صَلَوةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصْدًا وَخُطْبَتُهُ قَصْدًا يَقْرَأُ آيَاتِ مِنَ الْقُرْآنِ وَيَذْكُرُ النَّاسَ۔

جابر بن سمورہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز بھی معتدل ہوتی تھی اور آپ کا خطبہ بھی معتدل ہوتا تھا۔ قرآن کی کچھ آیات پڑھتے تھے اور لوگوں کو نصیحت فرماتے تھے (یہ حدیث مسلم، نسائی اور ترمذی میں بھی ہے ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح کہا ہے)

مشرح: نماز سے مراد جمعہ اور غیر جمعہ سب نمازیں ہیں۔ مسلم نے اس حدیث کے یہ الفاظ روایت کئے ہیں: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھا کرتا تھا، آپ کی نماز بھی معتدل ہوتی تھی اور خطبہ بھی معتدل ہوتا تھا۔ قصد کا معنی ہے کسی چیز میں اعتدال و اتقصاد کا رویہ اختیار کرنا اور تطویل کو ترک کر دینا۔ نوویؒ نے کہا ہے کہ اس کا مطلب ہے: نہ زیادہ تطویل ہوتی تھی اور نہ بہت تخفیف ہوتی تھی۔ آپ کی نماز اور خطبہ اس طرح کا اس لیے ہوتا تھا کہ لوگ اکثر نمازیں

۱۱۰۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَا مَرْوَانَ نَا سُلَيْمَانَ بْنَ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى

بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ أُخْتِهَا قَالَتْ مَا أَخَذْتُ قَاتٍ إِلَّا مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُهَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ كَذَا رَوَاهُ يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَابْنُ أَبِي الرَّجَالِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ أُقْرِهْشَا مَرْبُتٍ حَارِثُ بْنُ النُّعْمَانِ۔

عمرہ اپنی بہن (ام ہشامؓ) سے روایت کرتی ہے کہ اس نے کہا: میں نے سورہ قات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دہن مبارک سے سُن کر یاد کی تھی، حضورؐ اُسے ہر جمعہ میں پڑھتے تھے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یحییٰ بن ایوب اور ابن ابی الرجال نے اسے یحییٰ بن سعید سے اس نے عمرہؓ سے اس نے ام ہشام بنت حارثہ بن نعمان سے اسی طرح روایت کیا ہے۔ ام ہشامؓ کی یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے۔

مشرح: ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ پوری سورت خطبہ میں پڑھتے ہوں یا کبھی کبھی انہیں ایک جمعہ میں اور دوسرے یا تیسرے جمعہ میں علیٰ ہذا القیاس۔ اوپر جو حدیث ام ہشامؓ سے گزری اس میں خطبہ جمعہ میں قرأت کی تصریح ہے مگر اس حدیث میں خطبہ کی صراحت نہیں ہے۔ مسند احمد میں یہ حدیث مروی ہے مگر اس میں یہ صراحت ہے کہ حضورؐ سورہ قات کو صبح کی نماز میں پڑھتے تھے اور ام ہشامؓ فرماتی ہیں کہ میں آپ کے پیچھے جماعت میں ہوتی تھی اور حضورؐ سے سُن کر یہ سورت یاد کر لی تھی، اور یہی وہ ابن ابی الرجال کی روایت ہے جس کا حوالہ ابو داؤد نے دیا ہے، ظاہر ہے کہ مسند کی حدیث میں صبح کی نماز کا ذکر ہے مگر ابو داؤد اور مسلم کی حدیث میں سلیمان بن بلال میں فی کل جمعۃ کا لفظ ہے جو بظاہر خطبہ کے لیے ہے مگر صراحت نہیں۔ اور یحییٰ بن ایوب کی روایت جو مسلم میں ہے اس میں خطبہ جمعہ کی صراحت موجود ہے پس بقول مولانا، ابو داؤد کا لفظ: کذا رواہ، بعید از فہم ہے۔ معلوم نہیں ابو داؤد اس سے کیا ظاہر کرتے چاہتے تھے۔

۱۱۰۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ عَنْ يَحْيَى

بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ أُخْتِ لِعَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَانَتْ أَكْبَرُهَا مَعْنَاهُ۔

عمرہ نے اپنی ایک بڑی بہن سے یہی حدیث روایت کی ہے اس کا معنی یہی ہے یہ بڑی بہن وہی ام ہشام بنت حارثہ بن نعمان بن نفع انصاری خزرجی ہیں جن کی روایت اوپر بھی گزری ہے۔ یحییٰ بن ایوب کی جس روایت کا حوالہ ابو داؤد

نے دیا تھا وہ یہ روایت ہے جو مسلم میں بھی بسلسلہ خطبہ جمعہ آئی ہے۔ ام ہشامؓ اور عمرہ ماں شریک بنیں تھیں۔ عمرہ کا نسب یہ ہے: عمرہ بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارہ خزرجی انصاری۔ رضی اللہ عنہم

بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عَلَى الْمُنْبَرِ

منبر پر دونوں ہاتھ اٹھانے کا باب

۱۱۰۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا مَنَا إِسْدَاةٌ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ مَا أَى عُمَارَةَ بْنِ رُوَيْبَةَ بِشَرِّ بْنِ مَرْوَانَ وَهُوَ يَدْعُوْنِي يَوْمَ جُمُعَةٍ فَقَالَ عُمَارَةُ قَبِّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ قَالَ نَا إِسْدَاةٌ قَالَ حُصَيْنٌ حَدَّثَنِي عُمَارَةُ قَالَ لَقَدْ مَا آيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمُنْبَرِ مَا يَزِيدُ عَلَي هَذَا يَعْنِي السَّبَابَةَ الَّتِي تَلِي إِلَاهَهُمَا.

عمارہ بن رویبہؓ نے بشر بن مروان کو دیکھا اور وہ جمعہ کے دن دعا کر رہا تھا۔ پس عمارہؓ نے کہا: اللہ تعالیٰ ان دو ہاتھوں کا بڑا کرے۔ زائدہؓ نے کہا کہ حصینؓ نے کہا عمارہؓ نے مجھ سے حدیث بیان کی، کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا درنخا لیکہ آپ منبر پر تھے، آپ اس انگلی یعنی سبابہ جو انگلیوں کے ساتھ ہے۔ اس پر اضافہ نہ کرتے تھے (مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے)

شرح: اس رفع الیدین سے مراد نماز والا رفع یدین نہیں بلکہ وہ رفع ہے جو بالعموم واعظ اور خطیب و عظماء کے وقت لوگوں کے سامنے ہاتھ اٹھاتے ہیں۔ اس سے دعا کا رفع الیدین بھی مراد نہیں ہے۔ یہ عمارہ بن رویبہؓ صحابی ہیں جو کوفہ میں آسے تھے۔ ایک عمارہ بن رویبہؓ تابعی بھی تھا جسے حضرت علیؓ نے اس کے بچپن میں (اس کی ماں کی طلاق کے بعد) ماں اور باپ میں سے ایک کو اختیار کرنے کا کہا تھا اور اس نے ماں کو اختیار کر لیا تھا۔ بشر بن مروان اپنے بھائی عبد الملک کا کوفہ میں گورنر تھا۔ پس معلوم ہوتا ہے کہ یہ قصہ جامع مسجد کوفہ میں پیش آیا ہوگا۔ بشر نے جو سنت کے خلاف دونوں ہاتھ کھڑے کر کے لوگوں سے خطاب کیا تو عمارہؓ نے ازراہ نکیر اس کے ہاتھوں کے لیے قباحت کی بددعا کی کیونکہ یہ فعل خلاف سنت تھا اور ہر خلاف سنت چیز میں قباحت ہے۔ عمارہؓ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ حضورؐ تو بوقت خطاب انگشت شہاد سے اشارہ فرماتے تھے اور یہ کیسا امیر خطیب ہے جو اس کے خلاف پر عمل پیرا ہے۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ صحابہؓ ذرا ذرا خلاف سنت باتوں کے بھی کس قدر خلاف تھے، ان کی ذمہ داری بھی زیادہ تھی کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مأمور مبلغ دین تھے۔

۱۱۰۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا بِشَرِّ بْنِ الْمَفْضَلِ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي ذُبَابٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاهِرًا يَدَايِمًا قُطْبُ يَدَاوَعُو عَلَى مِزْبَةٍ وَلَا غَيْرَهُ وَلَكِنْ مَا أَتَيْتُهُ يَقُولُ هَكَذَا وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَعَقَدَ الْوُسْطَى بِالْإِلَهِ قَاهِرَ -

سہل بن سعدؓ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی منبر پر یا غیر منبر پر دونوں ہاتھوں سے اشارہ کرتے نہیں دیکھا لیکن میں نے آپ کو یوں اشارہ کرتے دیکھا، اور سہلؓ نے انگشت شہادت سے اشارہ کیا اور درمیان انگلی کو انگوٹھے سے ملایا

شرح: منذری نے کہا ہے کہ اس حدیث کے دو راوی متکلم فیہ ہیں، عبد الرحمن بن اسحاق قرشی مدنی جسے عباد بن اسحاق بھی کہا جاتا تھا۔ اور عبد الرحمن بن معاویہ قطان نے پہلے کے متعلق کہا کہ میں نے اس کے متعلق اہل مدینہ سے پوچھا تو وہ اسے اچھا نہ جانتے تھے۔ علی بن المدینی نے سفیان کے حوالے سے کہا کہ یہ قدری تھا لہذا مدینہ والوں نے اسے شہر سے نکال دیا تھا۔ بخاری نے اسے حفظ میں غیر مستند علیہ قرار دیا۔ ترمذی نے کتاب العلل میں بخاری سے اس کی توثیق نقل کی ہے۔ یزید بن زریع نے اسے بہت بڑا حافظ احمد نے مرد صالح اور ابن معین نے ثقہ کہا ہے۔ دوسرے عبد الرحمن کو مالک نے غیر ثقہ، ابن معین نے ناقابل استدلال، نسائی نے ”کچھ نہیں“ ابو حاتم نے غیر قوی کہا ہے۔ مگر بعض محدثین نے اسے ثقہ کہا ہے مثلاً بقول عقیلی، ابن معین نے، اور ابن حبان نے اسے ثقات میں درج کیا ہے۔

بَابُ إِقْصَارِ الْخُطْبِ

مختصر رکھنے کا باب

۱۱۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ نَا ابْنُ نَاصِلٍ عَنْ

عَلِيٍّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ عَمْرِاءَ بْنِ يَسِيرٍ قَالَ أَمَرَ نَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِقْصَارِ الْخُطْبِ -

عمار بن یاسرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مختصر چھوٹے کرنے کا حکم دیا۔

شرح: مختصر منذری میں ہے کہ ابوراسد جو عمار بن یاسر سے روایت کرتا ہے اس کا نام و نسب معلوم نہیں ہو سکا جوہی نے بھی میزان میں اسے غیر معروف کہا ہے۔ مسلم میں عمار بن یاسرؓ روایت ہے کہ آدمی کی نماز کا طول اور مختصر کا اختصار اس کے فقیہ ہونے کی دلیل ہے لہذا نماز لمبی کرو اور خطبہ مختصر دو۔ شوکانی نے کہا کہ خطبے کا اختصار آدمی کے فقیہ (مجہد) ہونے کی علامت اس لیے ہے کہ فقیہ وہ شخص ہے جو جوامع الفاظ پر مطلع ہو پس وہ مختصر الفاظ سے کثیر معانی کی تعبیر پر قادر ہوتا ہے۔ اس حدیث میں خطبے کو مختصر کرنے کا حکم ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں، نماز کو طویل کرنے کا حکم

اس وقت ہے جب آدمی ایسا نماز پڑھے، امامت کی صورت میں اتنی تطویل کروہ ہے جو قوم پر شاق گزیرے کیونکہ امام کو تخفیف کا حکم ہے۔

۱۱۰۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَا الْوَلِيدُ أَخْبَرَنِي شَيْبَانُ أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ السَّوَالِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُطِيلُ الْمَوْعِظَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِنَّمَا هُنَّ كَلِمَاتٌ يَسِيرَاتٌ -

جابر بن سمرہؓ سوالی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن وعظ کو طویل نہ کرتے تھے، وہ صرف چند کلمات ہوتے تھے (لیکن ضرورت کے وقت حضورؐ کا صحیح احادیث میں ایک بہت طویل خطبہ بھی مذکور ہے جس کے متعلق صحابہؓ کہتے ہیں کہ بعض کو وہ یاد رہا اور بعض کو بھول گیا۔ یہاں پر خطبہ جمعہ کا ذکر ہے اس طویل خطبے کا نہیں، اور وہ جمعہ کا خطبہ ہے۔

بَابُ الدُّنُومِ مِنَ الْإِمَامِ عِنْدَ الْمَوْعِظَةِ

خطبے کے وقت امام کے قریب ہونا

۱۱۱۰۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ وَجَدْتُ فِي كِتَابِ أَبِي بَحْطِيبٍ وَكَوْ أَسْمَعُهُ مِنْهُ قَالَ قَتَادَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَالِكٍ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُحْضِرُوا الذِّكْرَ وَادْنُوا مِنَ الْإِمَامِ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ يَتَّبَعُ عَمَلًا حَتَّى يُؤَخَّرَ فِي الْجَنَّةِ وَإِنْ دَخَلَهَا -

سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خطبے میں حاضر رہو اور امام کے قریب رہو کیونکہ آدمی برابر دور ہو تا رہتا ہے حتیٰ کہ اسے جنت کے داخلے میں مؤخر کیا جائے گا گو وہ اس میں داخل ہو جائے۔ شرح: اس حدیث کی سند میں انقطاع ہے کیونکہ معاذ بن ہشام کی روایت اپنے باپ سے سماٹا نہیں بلکہ وجاہہؓ ہے۔ وجاہہ کا معنی محمد بن کے نزدیک یہ ہے کہ کسی کی کتاب میں اس کے ہاتھ سے لکھی ہوئی ہیں مگر اس سے سماع نہ ہونہ اجازت ہو زیادہ تر محدثین اور مالکی فقہاء وغیرہم اس روایت کو ناقابل اعتبار ٹھہراتے ہیں۔ شافعیؒ اور ان کے فقیہ صحابہ نے اس روایت کا حجاجؒ لکھا ہے۔ بعض شافعی محققین نے اس پر عمل واجب کہا ہے جب کہ صحت وثقت بہت حاصل ہو جائے بہتقی نے کہا ہے کہ جکل اس کے بغیر چارہ نہیں ہے۔ ابن الصلاح نے اس کا باعث بتایا ہے کہ اگر عمل صرف روایت پر رکھا جائے تو منقول پر عمل کا دروازہ بند ہو جائے گا کیونکہ اس میں وہ شروط نہیں پائی جاتیں جو وجوب عمل کے لیے لازم ہیں۔ بعض لوگوں نے وجاہہ پر عمل کے لیے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: ایمان کے لحاظ سے کون ہی

مخلوق پسندیدہ تر ہے؛ لوگوں نے کہا کہ ملائکہ فرمایا کہ وہ کیونکر ایمان لائیں جبکہ وہ اپنے رب کے پاس ہیں؛ لوگوں نے کہا کہ انبیاء فرمایا کہ وہ کیوں کر ایمان نہ لائیں جبکہ وحی انہی پر اترتی ہے؛ لوگوں نے کہا کہ ہم فرمایا کہ مصلحت کیسے ایمان نہ لاؤ جبکہ میں تمہارے درمیان ہوں؛ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ پھر کون؟ فرمایا وہ ایسی قوم ہے جو تمہارے بعد آئے گی وہ مکھی ہوئی کتابیں پاس کی اور ان کے مضامین پر ایمان لائے گی۔ بلقیسی نے کہا کہ یہ اچھا استنباط ہے، اور یہ حدیث حسن بن علی نے اپنے جز میں عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده کے طریق سے بیان کی ہے اور اس کے کئی اور طریق ہیں جن کو میں نے نے امالی میں درج کیا ہے (تدریب) حافظ ابن حجر نے شرح تجلید میں کہا کہ محدثین نے وجاہہ میں اذن کو شرط قرار دیا ہے۔ وجاہہ یہ ہے کہ محدث کئے نہیں نے فلاں کے ماتھے کا لکھا ہوا یوں پایا ہے۔ بشرطیکہ وہ اس کا خط پہچانتا ہو۔ اور اس میں انگریزی کتنا جائز نہیں جب تک کہ کاتب کا اذن بالروایت حاصل نہ ہوا ہو۔ کچھ لوگوں نے اسے بلا اذن بھی جائز کہا مگر انہوں نے غلطی کی ہے۔

مسلم الثبوت کی شرح فوائذ الرجوت میں ہے کہ شرعاً اور عرفاً کتاب بھی خطاب کی طرح ہے اور رسالہ و خط قرأت کی مانند ہے پس جب استاد کو کوئی حدیث لکھے اور اسے بھیج دے، یا کوئی قاصد بھیجے جو مرسل الیہ کے سامنے اسے پڑھ دے اور اپنی طرف سے روایت کی اجازت دیدے تو کافی ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص اپنی طرف سے خبر دے۔ اور تعلیق یعنی کتاب کی قبولیت کو گواہوں پر متعلق کرنا تاکہ وہ مکتوب الیہ کے پاس گواہی دیں کہ یہ فلاں شیخ کا خط ہے، یہ امام ابو حنیفہ کی طرف سے سنت کے باب میں شدت ہے کیونکہ وہ اس معاملے میں بہت احتیاط اور کمال عنایت سے کام لیتے تھے۔ جیسے کہ امیر المؤمنین علیؑ نے راوی کو حلف دلائی تھی۔ اور صحیح ہی ہے کہ کتاب کے بارے میں خط کا ظن کافی ہے اور مکتوب کے متعلق لانے والے کا صدق کافی ہے۔ جب مکتوب الیہ کو ظن غالب ہو کہ یہ فلاں شیخ کا خط ہے یا مرسل الیہ قاصد کی تصدیق کر دے تو یہ کافی ہے۔ کیونکہ ظن پر اتباع واجب ہے، بر خلاف قاضی کے خط کے جو دوسرے قاضی کی طرف ہو۔ کیونکہ معاملات میں تلبیس شیطن کی نسبت زیادہ تر ہو جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ قاضی کا خط قاضی کے نام پر قابل قبول نہیں جب تک شہادت نہ ہو۔ اور دیگر شرائط نہ ہوں صرف کسی شیخ کی کتاب ہو یا خط ہو اور اذن صریح نہ ہو تو ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر عمل ناجائز اور اکثر اہل اصول کے نزدیک جائز ہے اور یہی مختار ہے۔

قرب امام کے حکم کا مطلب بالفاظ دیگر یہ ہے کہ جمعہ کے لیے جلدی آؤ تاکہ اگلی صفتوں میں جگہ مل جائے۔

مقامات قرب سے جس قدر دوری ہو جنت کے دخول میں اتنی ہی تاخیر ہوگی۔ بعد از عذاب یا تاخیر سے تو داخل جنت میں انشاء اللہ ہر مسلم کا ہو گا مگر وہ درجات عالیہ سے محروم ہو گا اور یہ بڑی ہی غرونی ہے۔ نعوذ اللہ منہ۔

بَابُ الْإِمَامِ يَقْطَعُ الْخُطْبَةَ لِلْأَمْرِ بِحَدَّثِ

کسی پیش آنے والے امر سے امام کے خطبہ کو قطع کرنے کا باب

۱۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَنَّ زَيْدَ بْنَ حَبَّابٍ حَدَّثَهُمْ نَا حُسَيْنُ بْنُ وَاقِدٍ

حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَاقْبَلَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ عَلَيْهِمَا قَيْصَانِ أَحْمَرَانِ يَعْثُرَانِ وَيَقُومَانِ فَزَلَّ
فَآخَذَهُمَا فَصَعِدَ بِهِمَا شُرْقَالٌ صَدَقَ اللَّهُ إِثْمًا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ رَأَيْتُ
هَٰذَيْنِ فَلَوْ أَصْبَرْتُمَا آخَذَا فِي الْخُطْبَةِ -

بریدہ نے کہا کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا تو حسنؑ اور حسینؑ آئے، ان پر سُرخ قمیص تھے وہ لڑکھڑاتے تھے اور اسٹھٹے تھے، پس آپ منبر سے اترے، انہیں پکڑا اور لے کر منبر پر چڑھے۔ پھر فرمایا: اللہ نے سچ فرمایا کہ بلاشبہ تمہارے مال اور اولاد آزمائش ہیں، میں نے انہیں دیکھا اور صبر نہ کر سکا، پھر آپ نے خطبہ جاری رکھا اس حدیث کو نسائی اور ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے۔

شرح: یہ آیت سورہ تغابن اور سورہ انفال میں بھی ہے۔ حدیث کے راوی حسین بن داؤد مروزی پر امام احمد اور ساجی نے کچھ تنقید کی ہے لیکن اکثر ارباب حدیث نے اسے لائق اعتماد قرار دیا ہے۔ حسنؑ اور حسینؑ کے سُرخ قمیصوں کا ذکر اس جگہ آیا ہے مگر شارحین نے لکھا ہے کہ سفید کپڑے میں سُرخ رنگ کی دھاریاں تھیں۔ ہم امیر کا مطلب یہ ہے کہ میں ان بچوں کو اس حالت میں دیکھ کر رہ نہ سکا حتیٰ کہ انہیں اٹھایا اور منبر پر لے آیا۔ یہ حضورؐ کی رقت قلب اور رحمت علی الاولاد کی دلیل ہے۔ البدائع میں ہے کہ خطیب کے لیے حاجت خطبہ میں کلام کرنا مکروہ ہے مگر اس سے خطبہ فاسد نہیں ہوتا کیونکہ وہ صلاۃ نہیں جو کلام الناس سے فاسد ہو جائے۔ کراہت اس لیے ہے کہ خطبہ بھی اذان کی مانند ایک شرعی نظم و ترتیب رکھتا ہے اور کلام سے یہ نظم ٹوٹ جاتا ہے۔ اگر کلام امر بالمعروف ہو تو مکروہ نہیں جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ نے خطبہ جمعہ میں حضرت عثمانؓ کو دیر سے اُسنے پر تنبیہ کی تھی اور ان کے اس قول پر کہ میں اسے امیر المؤمنین اذان سننے ہی وضو کر کے مسجد میں لگیا ہوں اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ اچھا! صرف وضو ہی! تمہیں معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کا حکم دیا تھا۔ اور یہ اس لیے جائز ہے کہ امر بالمعروف بھی خطبہ کے ساتھ ملحق ہے کیونکہ اس کا اور خطبہ کا مقصد ایک ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ اس لیے قطع فرمایا کہ آپ کو ان دونوں بچوں کے گر کر چوٹ لگنے کا اندیشہ پیدا ہوا تھا، گویا یہ بھی ایک شرعی حاجت تھی۔ جیسے کوئی آدمی اندھے کو کنوئیں میں بس گرنے والا ہی دیکھ لے تو اس وقت خطبہ قطع کر کے اسے بچانے کا حکم دے سکتا ہے مولاناؒ نے فرمایا ہے کہ یہ بھی ممکن ہے یہ جمعہ کا خطبہ نہ ہو بلکہ کوئی اور خطبہ ہو۔

بَابُ الْإِخْتِبَاءِ وَالْإِمَامِ يَخُطُبُ

امام کے خطبے کے دوران میں اختباء کا باب

۱۱۱۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ حَدَّثَنَا الْمُقْرِئُ نَاسِعِيْدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ

أَبِي مَرْحُومٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ ابْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَأَلُونِي عَنِ الْحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ -

معاذ بن انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن کمر اور ٹانگوں کے گرد کپڑا لپیٹ کر بیٹھنے سے منع فرمایا تھا درنہا لیکہ امام خطبہ دے رہا ہو اس کی روایت ترمذی اور بیہقی نے بھی کی ہے اور ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔

شرح: اس حدیث کے راوی ابو مرحوم کو ابن معین نے ضعیف کہا۔ ابو حاتم نے ناقابل احتجاج کہا ہے۔ اسی طرح سہل بن معاذ بھی بقول ابن معین ضعیف ہے۔ حبوہ کمر اور ذم کے ساتھ فعل اعتبار ہے اور وہ یہ ہے کہ عامر یا کوئی کپڑا لپیٹ کر گرد اور ٹانگوں کے گرد لپیٹ کر سرینوں پر بیٹھے۔ اس سے نیند آجانے اور طہارت زائل ہو جانے کا اندیشہ رہتا ہے۔ اسی طرح سہارا لگا کر بیٹھنا بھی اسی علت کے باعث مکروہ ہے۔ معاذ بن انس انصاری جتنی صحابی تھے جو مہر جا بسے تھے۔

۱۱۳۳۔ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ نا خَالِدُ بْنُ حَيَّانَ الرَّقِّيُّ نا سَلِيمَانُ بْنُ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَانَ عَنْ يَعْلَى بْنِ شَدَّادٍ بْنِ أَوْسٍ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ مُعَاوِيَةَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ فَجَمَعَ بَنَاءُ فَظُنْتُ فَإِذَا جُلُومُنْ فِي الْمَسْجِدِ أَحْصَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَأَيْتُ هُوَ مُحْتَبَيْنِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَانَ (بُنْ عَمَّا يَحْتَبِي وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ وَأَنْسُ بْنُ مَالِكٍ وَشَرِيحٌ وَصَعَصَعَةُ بْنُ صَوَّجَانَ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَابْنُ أَبِي الْخَيْمِ وَمَكْحُولٌ وَاسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدٍ سَعْدٍ وَنَعِيمُ بْنُ سَلَامَةَ قَالَ لَا بَأْسَ بِهَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَانَ يَبْلُغُنِي أَنَّ أَحَدًا كَرِهَهَا إِلَّا عَبْدًا دَاوُدَ بْنِ نَسَاجٍ -

یعلیٰ بن شداد بن اوس نے کہا کہ میں معاویہؓ کے ساتھ بیت المقدس میں موجود تھا، معاویہؓ نے ہمیں جمعہ پڑھایا مسجد میں زیادہ تر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب ہی تھے، پس میں نے امام کے خطبے کی حالت میں اعتبار کئے ہوئے دیکھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابن عمرؓ امام کے خطبے میں اعتبار کرتے تھے اور انس بن مالکؓ اور شریحؓ صمصم بن صولان اور سعید بن السیب اور ابراہیم نخعیؓ اور مکحولؓ اور اسماعیل بن محمد بن سعد اور نسیم بن سلامؓ ابو داؤد نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ ابو داؤد نے کہا کہ عبادہؓ بن شعیب کے علاوہ کسی اور نے اسے مکروہ سمجھا ہو۔

شرح: اس حدیث کے راوی خالد بن حیان رقی کو اکثر نے ثقہ یا لائق اعتبار کہا ہے مگر ابن خزیمہ اور فلاس نے اس پر تنقید کی ہے، سلیمان بن عبد اللہ کو تقریب میں نرم حدیث والا کہا گیا ہے۔ ابن عمرؓ کے اعتبار والی حدیث کو طحاوی

نے روایت کیا ہے۔ (مشکل الآثار) ترمذی نے اپنی جامع میں ابو داؤد کے قول کے خلاف کہا ہے کہ اہل علم میں سے کچھ لوگوں نے جبوہ کو جمعہ کے دن بحالت خطبہ امام مکروہ کہا ہے اور بعض نے رخصت دی ہے مثلاً عبداللہ بن عمر وغیرہ اور یہی قول احمد اور اسحاق کا ہے۔ نیل الاوطار میں مشکوٰۃ فی نے مکروہ جاننے والوں میں عبادہ بن نسی کا نام لیا ہے۔ عراقی نے مکروہ جاننے والوں میں کنکول، عطاء، اور حسن بصری کا نام بھی لیا ہے (ابن ابی شیبہ) اور ان تینوں سے اس کے خلاف دوسرا قول بھی منقول ہے۔ اکثر اہل علم کا قول عدم کراہت کا ہے جن میں سے بعض کا ذکر ابو داؤد نے کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے سالم بن عبد اللہ، القاسم بن محمد، عطاء، ابن سیرین، حسن، عمرو بن دینار، ابو الزبیر، عکرمہ بن خالد، مخزومی کا نام بھی لیا ہے۔ ان کا قول ہے کہ کراہت پر دلالت کرنے والی احادیث سب ضعیف ہیں اگرچہ ترمذی نے معاذ بن انس کی حدیث کو حسن کہا ہے اور ابو داؤد اس سے خاموش رہا ہے۔ کراہت ماننے والے کہتے ہیں کہ ضعیف احادیث ایک دوسری کی تقویت کرتی ہیں۔

طحاوی نے مشکل الآثار میں کہا ہے کہ معاذ بن انس کی حدیث جبوہ کی کراہت بتاتی ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض اصحاب کا خطبہ جمعہ کے وقت یہ فعل ثابت ہے مثلاً ابن عمرؓ۔ پھر یحییٰ بن شدادؓ اس کی حدیث بیان کی کہ اس نے صحابہ کو بیت المقدس میں جبوہ کرتے دیکھا۔ اگر حسنو نے اس فعل سے نفی فرمائی ہوتی تو ان لوگوں کی جماعت سے پوشیدہ نہ رہتی۔ اس سے پتہ چلا کہ ممنوع جبوہ اور ہے اور صحابہؓ نے جو جبوہ کیا وہ اور تھا۔ پس حالت خطبہ میں جبوہ کرنے کی ممانعت ہے کیونکہ یہ حالت خطبہ میں کسی دوسری چیز میں مشغول ہونا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اس سے پہلے جبوہ کرے اور پھر امام خطبہ شروع کر دے اور جبوہ والا اسی طرح رہے تو یہ مکروہ نہیں ہے کیوں کہ اس میں استماع خطبہ میں عمل نہیں آتا اور خطبہ میں توجہ قائم رہ سکتی ہے۔

بَابُ الْكَلَامِ وَالْإِمَامِ يَخْطُبُ

امام کے خطبہ کے دوران میں کلام کا باب

۱۱۴۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قُلْتُ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتُ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تو کہے کہ خاموش رہ اور امام اس وقت خطبہ دیتا ہو تو تو نے لغو کام کیا یہ حدیث مسلم، نسائی، اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے۔ شرح: بخاری کی ایک روایت میں بَصَا جِبْک کا لفظ ہے، یعنی خطبہ کی حالت میں اگر تو اپنے ساتھی رہا اس واسطے سے یہ کہے انہ انسا کا معنی ہے خاموشی سے سنا۔ استماع کا معنی ہے غور سے سنا، کان لگانا۔ قرآن میں: فَاسْمِعُوا الْكَلَامَ أَنْفُسَكُمْ، دو لفظ آئے ہیں اور دونوں میں فرق ہے اسی لیے بخاری نے ان دونوں کے لیے الگ الگ باب رکھے ہیں۔ استماع تو اس صورت میں ہو گا جب وہ آواز آرہی ہو جسے تم سنا چاہتے ہو اور انسا کا معنی ہے، آواز نہ آئے تب بھی

خاموش رہنا انصاف ہے۔ لغوت کا مصدر اور مادہ لغو ہے یعنی بے فائدہ اور بے حاصل بات، تہذیب و شرافت سے گری ہوئی بات کو بھی لغو کہا جاتا ہے۔ شوکانی نے اس حدیث سے یہ دلیل نکالی ہے کہ بات حجت صرف خطبہ کے وقت ممنوع ہے اس سے پہلے نہیں، یہ گویا حنفیہ کا رد ہے جنہوں نے امام ابوحنیفہؒ کی روایت میں امام کے نکل آنے سے نہ کر مؤذن کی اقامت تک نماز اور بول چال کو مکروہ کہا ہے۔ صاحبینؒ کے نزدیک کلام مکروہ نہیں لیکن نماز کی کراہت ہے صاحبینؒ کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ: امام کا خروج نماز کو قطع کر دیتا ہے اور اس کا خطبہ کلام کو قطع کر دیتا ہے، پس قاطع کلام خطبہ ہے۔ اس سے قبل کلام مکروہ نہیں، کیونکہ کلام کی نهي اس لیے ہے کہ خطبے کا استماع واجب ہے لہذا وہ خطبہ کے وقت ممنوع ہے۔ اور نماز چونکہ لمبی ہوتی ہے لہذا اس سے استماع اور تکبیر تحریمہ فوت ہوتی ہے لہذا وہ اس سے قبل ہی ممنوع ہو گئی جبکہ امام آگیا۔ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل ابن مسعودؓ اور ابن عباسؓ کی موقوف حدیث ہے اور مرفوع بھی کہ حضورؐ نے فرمایا: جب امام آگیا تو نہ صلاۃ ہے نہ کلام۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے کہ جمعہ کے دن ملائکہ مسجدوں کے دروازوں پر ٹھہرتے ہیں اور آگے پیچھے آنے والوں کو اسی ترتیب سے ٹکٹے جاتے ہیں۔ پھر جب امام نکل آئے تو وہ اپنے دفتر لپیٹ دیتے ہیں اور مسجد میں آکر ذکر کرتے ہیں۔ پس اس حدیث میں حضورؐ نے دفتر پھینکنے کا وقت وہ بتایا جبکہ امام آجاتا ہے۔ اور ملائکہ اسی وقت دفتر تہ کرتے ہیں جبکہ لوگوں کا کلام ختم ہوتا ہے۔ کیونکہ اگر وہ بولتے رہیں تو فرشتے ٹکٹے رہتے ہیں: وَمَا يَلْنِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَكَ يَوْمَ رَفِئْتُ عَيْنًا۔ علاوہ انہیں جب امام نکل آتا ہے تو وہ خطبہ کے لیے تیار ہوتا ہے اور کسی چیز کے لیے تیار ہونے والا اسے شروع کرنے والے کی مانند ہے۔

حافظ جمال الدین زلیعیؒ نے نصب الراية میں کہا ہے کہ حضور علیہ السلام کا قول: إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فَلَا صَلَوةَ وَلَا كَلَامَ مرفوع ہو تو غریب ہے۔ بیہقی نے کہا اس کا رفع وہم فاحش ہے، یہ تو زہری کا کلام ہے۔ اور مالکؒ نے اسے مؤطا میں زہری سے روایت کیا ہے کہ اس نے کہا: امام کا خروج نماز کو قطع کر دیتا ہے اور اس کا کلام کلام کو قطع کر دیتا ہے۔ اور محمد بن الحسن نے اپنے مؤطا میں اس کو مالکؒ سے روایت کیا ہے۔ اور ابن ابی شیبہؒ نے علیؓ ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ وہ خروج امام کے بعد صلاۃ اور کلام کو مکروہ جانتے تھے۔ اور عروہؒ سے یہ روایت کی ہے کہ جب امام منبر پر بیٹھ جائے تو کوئی نماز نہیں۔ حافظ نے بھی درایہ میں اسی طرح کہا ہے۔ مولانا عبدالمحیٰؒ نے معنوی نے مؤطا محمد کے ماثیہ پر لکھا ہے کہ زہری کے اس قول کے متعلق حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ انصاف کا حکم اور قطع صلاۃ کا حکم کسی کی رائے سے نہیں ہو سکتا، یہ سنت ہے جس کی خبر زہری نے دی ہے نہ کہ اس کا اپنا اجتہاد اور یہ عمل حضرت عمرؓ اور دیگر اصحاب کے وقت سے چلا آتا ہے۔

۱۱۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا لَا يَزِيدُ عَنْ حَبِيبِ الْمُعَلِّمِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ الشَّيْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ رَجُلٌ حَضَرَهَا يَلْغُو وَهُوَ حَظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا يَدْعُو فَهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ

حَضَرَهَا بِانْصَاتٍ وَسُكُوتٍ وَكَوَيْتَ خَطَّ رَقَبَةٍ مُسْلِمٍ وَلَوْ يُؤْذِي أَحَدًا فِي كَفَّارَةٍ
إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ
مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَلِهَا.

عبداللہ بن عمرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپؐ نے فرمایا جمعہ میں مین قسم کے لوگ آتے ہیں۔ ایک وہ جو جمعہ میں آیا اور نفل کو کام کرتا ہے اور جمعہ سے اس کا حصہ وہی ہے۔ دوسرا وہ آدمی جو دعا کرتا ہے، سو اس آدمی نے اللہ عزوجل سے دعا کی ہے وہ یہاں ہے تو اسے عطا کرے اور یہاں تو نہ دے۔ اور تیسرا وہ آدمی جو خطبہ سنے اور نفل باتوں سے خاموشی کے ساتھ جمعہ میں حاضر ہوا اور کسی قسم کی گردن نہ پھاندی اور کسی کو اذیت نہ دی پس وہ آئندہ جمعہ تک کے لیے کفارہ ہے اور تین دن زائد کا بھی اونیہ میں لیے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہے جو کوئی نیکی لائے گا تو اس کے لیے اس جیسی دس ہوں گی۔

شرح: نفوس سے مراد فعل عبث اور لایعنی کلام ہے یعنی اس شخص کو نماز اور خطبے میں سے کچھ حصہ نہ ملا۔ دوسری قسم کے لوگ وہ ہیں جنہوں نے خطبے کے وقت سکوت سے کام تو لیا اور لایعنی کلام نہ کیا مگر خطبے کی طرف التفات نہیں کیا بلکہ دعائیں مشغول رہے۔ دعاء کی قبولیت و عدم قبولیت تو اللہ تعالیٰ کے بس میں ہے مگر استماع خطبہ کا ثواب جو متیقن تھا اس سے یہ لوگ محروم رہے۔ یہ حدیث بھی ترک کلام کے وجوب پر دلالت کرتی ہے مگر خطبے کی حالت کے ساتھ متعید نہیں ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس کا معنی یہ لیا جائے کہ انصاف سے مراد استماع ہے جو صرف خطبے میں ہوتا ہے لہذا یہ حدیث اس باب کے مناسب سمجھی گئی۔

بَابُ اسْتِیْذَانِ الْمُحَدِّثِ لِلْإِمَامِ

بے وضو ہونے والے کے امام سے اہانت لینے کا باب

۱۱۱۶۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَسَنِ الْمِصْبِغِيُّ نَا حَجَّاجُ بْنُ أَبِي جَرِيٍّ
أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ عُمَرَوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَا خُذْ بِأَنْفِهِ ثُمَّ لِيَنْصَرِفْ قَالَ
أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ وَأَبُو أَسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَذْكُرْ عَائِشَةَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جب تم میں سے کوئی شخص

اپنی نماز میں بے وضو ہو جائے تو وہ اپنی ناک پکڑ لے اور پھر پہلا جائے۔ ابو داؤد نے کہا: یہ حدیث حماد بن سلمہ اور ابواسامہ نے ہشام سے اس نے اپنے باپ سے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں کہ جب وہ مسجد میں داخل ہوا اور امام خطبہ دیتا ہو تو آنچ اور ان دونوں راویوں نے حضرت عائشہؓ کا ذکر نہیں کیا یہ حدیث ابن ماجہ میں بھی مروی ہے،

شرح: خطابی نے کہا کہ اس حدیث میں یہ ادب ہے کہ ستر عورت اور اخفائے قبیح پر حتی الامکان عمل ہونا لازم ہے۔ کیونکہ ناک پکڑ لینے کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ لوگوں کو اس وجہ میں ڈالا جائے کہ ایسے شخص کی نکیر تھپوٹ پڑی ہے۔ یہ تو ربرہ، تعریف کا باب ہے اور اس میں ریاکاری اور کذب و فریب نہیں ہے کیونکہ اس میں حیا کی تعلیم ہے اور یہ کہ تحمل اختیار کیا جائے اور لوگوں سے سلامتی طلب کی جائے۔ اگر تم یہ کہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے خلاف ہے کہ: ﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَكُمْ عَلَىٰ أَثَرٍ فَلَا يُبَايِعُوا وَلَا يُصَلُّوْا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوا فَمِنْ ثَمَّ مُبَايَعًا لِّمَنْ أَثَرٌ عَلَيْهِ﴾ یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ اجازت طلب کرنا واجب ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر امر جامع سے مراد وہ کام ہے جس کا نفع و ضرر عام ہو، یعنی کوئی بڑا اہم کام جس میں امام کے لیے تجربہ کار لوگوں کے تجویزوں سے اور ان کی آراء سے فائدہ اٹھانا ضروری ہے مثلاً دشمن سے قتال کا معاملہ یا کسی اور اہم معاملے میں مشورہ، پس اس حالت میں کسی آدمی کا جدا ہونا اس پر شاق ہوگا، پس اس بناء پر نماز جمعہ تو اس میں داخل نہیں ہے اور نہ اس بارے میں جواب کی ضرورت ہے۔ لیکن اگر امر جامع سے مراد کوئی امر عام ہے جو جمعہ اور عید کو شامل ہے تو اس صورت میں جواب یہ ہے کہ اول تو اس حدیث کا تعلق حالت نماز سے ہے جس میں کہ اجازت طلبی ناممکن ہے۔ پس اس حالت میں ناک کو پکڑ لینا اجازت طلبی کا قائم مقام بنا دیا گیا ہے گویا حکماً وہ استیذان ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس آیت کا نزول منافقوں پر تعریف کے لیے ہے کہ وہ خطبے کی حالت میں بلا اجازت چلے جاتے ہیں اور دائیں بائیں نظر ڈالتے ہیں اگر کوئی دیکھ نہ رہا ہو تو کھسک جاتے ہیں اور مسجد سے باہر چلے جاتے ہیں حتیٰ کہ نماز بھی نہیں پڑھتے۔ اور اگر کوئی دیکھتا ہو تو وہیں پر جے رہتے ہیں اور ازراہ خوف نہ اٹھتے۔ پس جب کوئی منافق باقی نہ رہا جیسا کہ سورہ توبہ میں وعدہ الہی تھا تو صرف مخلص مسلمانوں کے باقی رہ جانے کے باعث اس آیت کا حکم کوئی عملاً مرفوع ہو گیا۔

ابو داؤد نے دو جس روایت کا حوالہ دیا ہے اس میں **إِذَا دَخَلَ الْإِمَامُ يُخْطَبُ** کے الفاظ ہیں۔ مولا نے فرمایا کہ ابو داؤد کے باقی تمام نسخوں میں یہی الفاظ ہیں مگر کاغذ کی نسخے میں یہ لفظ نہیں ہے: **إِذَا دَخَلَ الْإِمَامُ يُخْطَبُ** پس عبارت دراصل یوں درست معلوم ہوتی ہے کہ: **إِذَا أَخَذَ ثَوْبَهُ وَالدِّمَامُ يُخْطَبُ** امام خطبہ دیتا ہو تو اسے حدیث اس ہو جائے (یعنی مقتدی کو کسی کاتب کی غلطی سے **أَخَذَ** کے بجائے **دَخَلَ** ہو گیا۔ یہی نے اس حدیث کو موصول بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ ہشام کے دوسرے شاگرد حجاج بن محمد نے الفضل بن موسیٰ کی متابعت کی ہے۔ مگر ثوری، شعبہ، دائدہ، ابن المبارک، شعب بن اسحاق، اور عبیدہ بن سلیمان نے اس حدیث کو ہشام بن عروہ سے مرسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث ابن ماجہ میں موصول آئی ہے۔

بَابُ إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ

جب آدمی داخل ہو اور امام خطبہ دے رہا ہو

۱۱۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ نَا حَمَّادُ عَنْ عَمْرِو وَهُوَ ابْنُ دِينَارٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ أَصَلَيْتَ يَا فُلَانُ قَالَ لَا قَالَ قُمْ فَأَمَّا كَمْ .

جابر سے روایت ہے کہ ایک آدمی جمعہ کے دن آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے۔ آپ نے فرمایا: اے فلاں تو نے نماز پڑھی ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ فرمایا اٹھ اور نماز پڑھ۔ یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کی۔ ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح اور اس باب کی صحیح ترین حدیث قرار دیا ہے۔ گفتگو آگے آ رہی ہے۔

۱۱۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُجُوبٍ وَاسْمَعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْمَعْنَى قَالَا نَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ وَعَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ سُلَيْكُ الْغَطَفَانِيُّ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ لَهُ أَصَلَيْتَ شَيْئًا قَالَ لَا قَالَ صَلِّ رَكْعَتَيْنِ تَجُوزُ فِيهِمَا .

جابرؓ اور ابوہریرہؓ دونوں نے کہا کہ سلیک غطفانی آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے۔ پس آپ نے اس سے فرمایا: کیا تو نے کچھ نماز پڑھی ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ آپ نے فرمایا دو رکعتیں پڑھ لے ان میں غنیمت کہ (مسلم نے اسے صرف جابرؓ سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے دونوں سندوں سے روایت کیا ہے) گفتگو آگے آتی ہے۔

۱۱۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنِ الْوَلِيدِ ابْنِ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ طَلْحَةَ أَمَّا سَمِعَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ أَنَّ سُلَيْكَ جَاءَ فَذَكَرَ نَحْوَهُ زَادَتْهُ عَلَى النَّاسِ قَالَ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَلْيَصِلْ رَكْعَتَيْنِ يَتَجَوَّزُ فِيهِمَا .

طالحہ بن نافع (ابو سفیان)، جابر بن عبد اللہ کو یہ حدیث بیان کرتے سنا کہ سلیک آیا اور ولید راوی نے اوپر کی حدیث کی مانند ذکر کیا، یہ اصناف بھی کیا کہ پھر آپ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا جب تم میں سے کوئی آئے اور امام

خطبہ دے رہا ہو تو دو رکعتیں پڑھ لے ان میں اختصار کرے (یہ حدیث نسائی نے بھی روایت کی ہے)
 شریح: امام نوویؒ نے کہا ہے کہ یہ سب احادیث شافعی، احمد، اسحاق اور فقہائے محدثین کے مذہب کی دلیل میں صحیح
 ہیں کہ جب کوئی شخص جمعہ کے دن جامع مسجد میں داخل ہوا اور امام خطبہ دے رہا ہو تو اس کے لیے بطور تحیۃ المسجد
 دو رکعت پڑھنا مستحب ہے اور ان سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے اور ان رکعتوں میں اختصار کرنا جائز ہے مولاناؒ فرماتے
 ہیں کہ تحفۃ المحتاج شرح المنہاج میں ہے کہ ان دو رکعتوں میں وہ بہت ہی اختصار کرے کہ صرف یہ نماز ہو جائے اور
 شافعی نے کتاب الامم میں کہا ہے کہ ہم اُسے ان رکعتوں میں تخفیف کا حکم دیتے ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ان میں تخفیف کا حکم دیا تھا اور یہ وجوب کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ ردۃ المحتاجین میں تخفیف کا وجوب
 صراحت لکھا ہے۔ پس انہیں پڑھنا مسنون ہے اور عرفی تطویل نہ کرنا اور صرف دو رکعات پھر اکتفا کرنا واجب ہے۔
 پھر نوویؒ نے کہا کہ یہ مذہب حسن بصریؒ وغیرہ متقدمین میں سے منقول ہے۔ قاضی عیاضؒ نے کہا کہ مالک، لیث، ابو حنیفہ
 نوویؒ اور صحابہ و تابعین میں سے جمہور سلف نے کہا ہے کہ یہ رکعتیں نہ پڑھے اور یہی حضرت عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ رضی اللہ
 عنہم سے مروی ہے۔ مشکوٰۃ فی نے کہا کہ عراقی نے یہی مذہب محمد بن سیرین، شریح قاضی، نخعی، قتادہؒ اور زہریؒ سے
 بیان کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے اسے علیؓ بن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابن انسؓ، ابن اسکلب، مجاہدؓ و عطاء بن ابی رباح اور عروہ
 بن زبیرؓ سے روایت کیا ہے

نوویؒ نے کہا کہ ان سب حضرات نے ان احادیث کی یہ تاویل کی ہے کہ سلیکۃؒ فرمایا تھا اس لیے اسے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے قیام کا حکم دیا تاکہ لوگ اسے دیکھ لیں اور لوگوں نے اسے صدقہ دیا۔ یہ باطل تاویل ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا یہ صریح قول اسے رد کرتا ہے کہ: **اِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَلْيُكْمِزْكُمْ رُكْعَتَيْنِ وَيُخَوِّدْ**
بَيْنَهُمَا۔ اور یہ ایک ایسی نعت ہے جس میں تاویل نہیں مل سکتی اور میں نہیں گمان کرتا کہ کسی عالم کو یہ لفظ صحیح طور پر پہنچے تو
 اس کی محافلعت کرے۔

علامہ عینیؒ نے بخاری کی شرح میں کہا ہے کہ ہمارے اصحاب نے ان احادیث کی یہ تاویل نہیں کی جس کا نوویؒ نے
 ذکر کیا ہے حتیٰ کہ وہ ان کی یہ تفسیح کرے جو کہی ہے۔ بلکہ انہوں نے اس کے علاوہ کچھ اور جواب دیئے ہیں۔ (۱) رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے حتیٰ کہ وہ اپنی نماز سے فارغ ہو گیا۔ اس کی دلیل سنن دارقطنی کی وہ حدیث ہے جو انسؓ سے
 آتی ہے۔ اور اس میں یہ لفظ ہے: **وَأَنصَتُ عَنْ الْخُطْبَةِ حَتَّى نَزَلَ عَنِ الصُّلُوبِ**۔ اگر تم کہو کہ بقول دارقطنی اس
 میں عبید بن محمدؒ راوی نے وہم کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ پھر دارقطنی نے احمد بن حنبلؒ سے یہ روایت کی جس میں
 ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: اُٹھ اور نماز پڑھ، پھر حضورؐ نے اس کا انتظار فرمایا حتیٰ کہ اس نے نماز پڑھ لی دارقطنی نے کہا
 یہ مرسل ہی درست ہے۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ ہمارے نزدیک مرسل حجت ہے۔ اور اس کی تائید ابن ابی شیبہ کی روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اسے دو رکعت پڑھنے کا حکم دیا تو خطبہ بند کر دیا حتیٰ کہ وہ اپنی دو رکعتوں
 سے فارغ ہو گیا پھر حضورؐ نے دوبارہ خطبہ شروع کر دیا (۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ
 شروع فرمانے سے پہلے کا ہے۔ نسائی نے اپنی سنن کبریٰ میں حدیث سلیکۃؒ پر یہ باب جمایا ہے: **باب الصلوٰۃ قبل الخطبہ**
 پھر جابرؓ کی یہ حدیث درج کی ہے کہ سلیکۃؒ غطفانی آیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر بیٹھے ہوئے تھے پس سلیکۃؒ

بیٹھ گیا (نماز سے پہلے ہی) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: کیا تو نے دو رکعت نماز پڑھی ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا: اٹھ اور دو رکعت پڑھ (۲) تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ نماز میں کلام فسوخ ہونے سے پہلے کا ہے۔ پھر جب کلام نماز میں فسوخ ہوا تو خطبہ میں بھی ہو گیا کیونکہ وہ نماز کی شرط یا نعت نماز ہے۔ طحاوی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر روایات آئی ہیں کہ آپ نے فرمایا جس نے امام کے خطبے میں اپنے ساتھی سے کہا چپ رہ، تو اس نے فعل لغوی کیا۔ سو جب حالت خطبہ میں کسی شخص کا اتنا سا کلام لغو ہے تو امام کا یہ قول کہ: کیا تو نے نماز پڑھ لی ہے؟ اور یہ کہ اٹھ اور نماز پڑھ، بھی لغو ہو گا۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ جس وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلیک کو یہ حکم دیا تھا یہ نبی سے پہلے کا وقت تھا، بعد میں تو اس قسم کا کلام لغو قرار دیا گیا۔ اور ابن شہاب نے کہا ہے کہ امام کا خروج نماز کو قطع کر دیتا ہے۔ اور ثعلبہ بن ابی مالک نے کہا کہ جب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خطبے کے لیے نکل آتے تو ہم خاموش ہو جاتے تھے۔ اور حافضی نے کہا کہ ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم خطبہ کے وقت نماز سے منع کرتے تھے۔ ابن العری نے کہا ہے کہ نماز اس حالت میں تین وجوہ سے حرام ہے (۱) اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ: وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ۔ پس وہ فرض جس میں امام مصروف ہو چکا ہو کسی اور کے آنے سے اور غیر فرض میں مشغولیت سے کیسے ترک کیا جاسکتا ہے؟ (۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح حدیث میں ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: جب تو اپنے ساتھی سے کہے: چپ رہ، تو تو نے لغو کام کیا۔ پس جب امر بالمعروف اور نہی عن المنکر جو ہر دو فرض میں اور اس مسئلہ کے ارکان ہیں وہ خطبہ کی حالت میں حرام ہیں تو نفس کیوں حرام نہ ہو گا؟۔ (۳) حج۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلیک سے بات کی اور فرمایا کہ اٹھ نماز پڑھ، سو جب حضور نے خود اس سے کلام کیا اور حکم دیا تو اس سے استماع کا فرض ساقط ہو گیا کیونکہ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو اور سوال اور حکم کے علاوہ اور کوئی بات نہ ہوئی تھی۔ (۴) سلیک کے شکستہ حال شخص تھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ اس کے حال کو ظاہر کر دیں تاکہ لوگ دیکھ سکیں۔ ابن بزیہ کے نزدیک سلیک عریاں تھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ لوگ اسے دیکھ لیں اور کہا گیا ہے کہ اس قسم کی حالت میں رکوع کا ترک ایک جاری سنت ہے اور زمانہ خلفاء میں مشہور عمل تھا۔

اور انہوں نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث پر اعتماد کیا ہے جو انہوں نے مرفوعاً بیان کی ہے کہ جب امام خطبہ میں ہو تو نماز تمت پڑھو۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نکیہ سے بھی استدلال کیا ہے جو انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے آئے پر اور ترک غسل پر کی تھی اور یہ منقول نہیں ہوا کہ انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو دو رکعت پڑھنے کا حکم دیا اور نہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں نے دو رکعتیں پڑھی تھیں۔ اور جو کچھ امام شافعی نے کہا اگر مان لیا جائے تو بھی سلیک کی حدیث میں ان کے مذہب پر کوئی دلیل نہیں کیونکہ ان کا مذہب سختیۃ المسجد کے متعلق یہ ہے کہ بیٹھنے سے وہ ساقط ہو جاتی ہے۔ اور الثَّابِت میں ہے کہ ابو قتادہ جمعہ کے دن آئے اور امام خطبہ دے رہا تھا، پس وہ بیٹھ گئے اور نماز نہ پڑھی۔ اور ثعلبہ بن عاصم سے مروی ہے کہ جب امام منبر پر ہو تو نماز معصیت ہے۔ اور کتاب الاسرار میں ہے کہ شبلی نے ابن عمر سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب امام منبر پر چڑھ جائے تو اس کے فارغ ہونے تک نہ نماز ہے نہ کلام۔ اور صحیح روایت یہ ہے کہ جب تم میں سے کوئی آئے اور امام منبر پر ہو تو نہ نماز ہے نہ کلام۔

حافظ ابن حجر نے ان تمام روایات کا رد کرتے ہوئے کہا ہے کہ جو کچھ مانعین نے کہا ہے یہ لائق رد ہے کیوں کہ

اصل یہ ہے کہ اس شخص کی کوئی خصوصیت نہ تھی جس کے باعث حضورؐ نے اسے نماز پڑھنے کا حکم دیا تھا۔ ہم کہتے ہیں کہ اس نے جب کوئی قرینہ نہ ہو تو خصوصیت نہیں ہوتی اور یہاں قرینہ موجود ہے جو ابوسعید خدریؓ کی حدیث میں ہے جو انسائی نے روایت کی ہے کہ ایک شخص جمعہ کے دن آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے، وہ شخص بد حال تھا اور اس کے کپڑے نہایت معمولی تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ کیا تو نے نماز پڑھ لی ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا تو پھر دو رکعت پڑھ لے۔ اور حضورؐ نے لوگوں کو صدقہ کی ترغیب دی، لوگوں نے کپڑے پھینکے تو آپ نے دو کپڑے اس سے عنایت فرمائے۔ پھر جب دوسرا جمعہ آیا تو وہ شخص پھر اس وقت آیا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے، پس آپ نے لوگوں کو صدقہ کی ترغیب دی۔ ابوسعیدؓ نے کہا کہ اس شخص نے بھی ایک کپڑا پھینکا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ شخص شکستہ حال گزشتہ جمعہ میں آیا تو میں نے لوگوں کو صدقہ کا حکم دیا اور میں نے اسے ان میں سے دو کپڑے دیئے، پھر یہ اب آیا ہے تو میں نے لوگوں کو صدقہ کرنے کا حکم دیا ہے تو اس نے انہی میں سے ایک کپڑا پھینک دیا ہے، پس حضورؐ نے اسے ڈانٹا اور فرمایا اپنا کپڑا لے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد اسے دو رکعت نماز کا حکم دینے سے یہ تھی کہ لوگ اسے دیکھیں اور صدقہ کریں کیونکہ وہ بوسیدہ لباس میں تھا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ عریاں تھا، کیونکہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد اس نماز پڑھوانے سے اقامت سنت ہو تو حدیث ابی ہریرہؓ میں یہ نہ ہوتا کہ خطبہ کی حالت میں جب تو نے اپنے ساتھی سے کہا کہ چپ رہ تو تو نے لغو کام کیا۔ وہ حدیث بالا جامع صحیح ہے اور اس کی صحت میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، بلکہ قریب تھا کہ متواتر ہو جاتی۔ پس جب آپؐ نے اس حالت میں امر بالمعروف جیسے فریضے سے بھی منع فرمادیا تو اقامت سنت یا مستحب سے ممانعت بدرجہ اولیٰ ثابت ہوئی۔

شرح مسلم میں نوویؒ نے کہا ہے کہ مسجد میں اگر بیٹھ جانے سے تہیۃ المسجد کا سقوط اس شخص کے حق میں ہے جو مسئلہ سے واقف ہو اور علماء اہل کفر سے، لیکن باہل یا بھول چوک سے ایسا کرے تو اس کا یہ حکم نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم احتمال پر دیا گیا ہے اور احتمال جب کسی دلیل پر نہ ہوا ہو تو نوا اور قابل اعتبار ہے۔ دارقطنی نے مشککؒ کی نماز کے وقت حضورؐ کا خطبہ سے خاموش ہو جانا لکھا ہے مگر اسے مرسل کہا ہے اور کہا ہے کہ مرسل تنفیہ کے ہاں حجت ہے۔ ابن العربیؒ کا یہ جواب کہ حضورؐ کے امر کے باعث مشککؒ سے استماع خطبہ کا فریضہ ساقط ہو گیا تھا اور یہ کہ یہ قوی ترین جواب ہے۔ جواب میں اسے ضعیف ترین کہا گیا ہے کیونکہ حضورؐ مشککؒ کو نماز کا حکم دے کر خطبہ میں مصروف ہو گئے تھے لہذا پہلے امر کا وقت ختم ہو گیا تھا اور اس پر بقول شمس الاستماع واجب تھا اور صحیح بات یہی ہے کہ اس نے یہ نماز حالت خطبہ میں پڑھی تھی۔ لیکن دارقطنی کی حدیث انسؓ بنی جسے اس نے مرسل کہا ہے، یہ بتاتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت روک کر کھڑے ہو گئے تھے حتیٰ کہ مشککؒ نماز سے فارغ ہو گیا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ قضیۃ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ کو شروع کرنے سے پہلے پیش آیا تھا۔ مسلم میں بیٹ کی روایت اس کی دلیل ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر کے پاس تشریف فرما تھے۔ اور حضورؐ کا یہ قعود دو غطیوں کے درمیان نہ تھا کیونکہ وہ قعود طویل تھا اور غطیوں کے درمیان قلیل ہوتا ہے۔ جس طرح نماز میں پہلے کلام وغیرہ مباح تھا اسی طرح خطبہ میں بھی تھا۔ اس کی دلیل ابوسعیدؓ کی مدیف ہے کہ لوگوں نے اپنے کپڑے نکال پھینکے حالانکہ یہ ایک اجماعی مسئلہ ہے کہ خطبہ کی حالت میں کپڑا اتار پھینکنا جائز نہیں ہے، اسی طرح خطبہ

کی حالت میں کنگریوں وغیرہ سے کھینڈنا جائز ہے۔ اور اسی طرح کسی شخص کا دوسرے کو کھانا کچھ رہ، یہ بھی مکروہ ہے۔ اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ حضورؐ نے سبکدوش کو جو نماز کا حکم دیا اور لوگوں کو صدمتے کا حکم دیا اور انہوں نے کپڑے نکال نکال پھینکے، یہ سب کچھ اس وقت تھا جبکہ یہ افعال خطبہ میں مباح تھے۔ اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ کے وقت انصاف کا حکم دیا اور خطبہ کا حکم بھی نماز جیسا قرار دیا اور اس میں کلام کو لغو ٹھہرایا جیسا کہ نماز میں ٹھہرایا تھا۔ پس جس شخص نے یہاں پر نسخ کا حکم لکھا یا ہے اس کی مراد ہے جو بیان کی گئی۔

امام طحاویؒ نے کہا کہ اوقات مکروہ میں نماز پڑھنا اس شخص کے لیے بھی مکروہ ہے جو مسجد کے اندر ہو اور اس پر بھی جو باہر سے آئے۔ اسی طرح جب سب اس پر متفق ہیں کہ جو شخص مسجد کے اندر موجود ہو اس کے لیے خطبہ کے وقت نماز مکروہ ہے اسی طرح باہر سے آنے والے کے لیے مکروہ ہونی چاہیئے۔ یہ محض قیاس نہیں جسے مقابلہ نص کا ذکر کر کے رد کر دیا جائے بلکہ خطبہ کے وقت انصاف کا حکم سمانؒ، ابوسعید خدریؒ، ابوہریرہؒ، عبداللہ بن عمروؒ، ابن العاصؒ اور ابوسبیرؒ اور اس کی حدیثوں میں موجود ہے۔ اس سے یہ دلیل نکلی کہ امام کے خطبے کا وقت نماز کا وقت نہیں ہے اور اس میں مسجد کے اندر والا اور باہر سے آنے والا برابر ہیں۔ شافعیہ میں سے ماوردیؒ اور کئی دوسرے حضرات طحاویؒ سے اتفاق کرتے ہیں اور خطبہ کو ہر حیثیت سے نماز نہیں ہے نیکن وہ اس حیثیت سے نماز ہے کہ نماز میں اس کی وجہ سے قصر ہو گیا ہے لہذا اس حیثیت سے اس کا حکم نماز جیسا ہے۔

اس پر ابوالعزیزؒ یہی حدیث دلائل کرتی ہے کہ عبداللہ بن بشیرؒ سے مروی ہے کہ میں جمعہ کے دن ان کے پہلو میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص لوگوں کی گردنیں پھیلا لگتا ہوا آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیٹھ جا تو نے بہت سے لوگوں کو ڈکھ دیا ہے۔ اس حدیث میں حضورؐ نے اسے نماز کا حکم نہیں دیا بلکہ بیٹھ جانے کا حکم دیا تھا اور یہ سبکدوش کی حدیث کے خلاف ہے۔ اس حدیث کے خلاف صرف یہ حدیث ہی نہیں بلکہ صحابہ و تابعین کا عمل بھی ہے۔ امام کے خطبہ میں ہونے کی حالت میں نماز ممانعت ان صحابہ سے ثابت ہے: عقبہ بن عامرؒ، جثنی، ثعلبہ بن ابی مالک قرظیؒ، عبداللہ بن صفوان بن امیہؒ، عبداللہ بن عمرؒ، عبداللہ بن عباسؒ۔

عقبہ بن عامرؒ کا اثر طحاویؒ نے صحیح سند سے روایت کیا ہے کہ: منبر پر امام کا جلوس نماز کو قطع کر دیتا ہے۔ ابن ابی شیبہؒ نے ثعلبہ بن مالکؒ قرظیؒ کا اثر اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ: میں نے عمرو عثمان رضی اللہ عنہما کا وقت پایا ہے۔ امام جب باہر آتا تو ہم نماز ترک کر دیتے اور جب وہ خطبہ دیتا تو ہم کلام کو ترک کر دیتے۔ عبداللہ بن صفوان کا اثر طحاویؒ نے صحیح سند سے روایت کیا ہے کہ ہشام بن عروہؒ نے کہا میں نے عبداللہ بن صفوان کو جمعہ کے دن مسجد کے اندر داخل ہوتے دیکھا۔ عبداللہ بن زبیرؒ خطبہ دے رہے تھے۔ عبداللہ بن صفوان نے تہ بند اور چادر پہن رکھی تھی اور پاؤں میں جوتے تھے اور سر پر عمامہ تھا، انہوں نے حجر اسود کو بوسہ دیا پھر کہا: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، پھر بیٹھ گئے اور نماز نہ پڑھی۔ عبداللہ بن عمرؒ اور عبداللہ بن عباسؒ کے آثار کو طحاویؒ نے عطاءؒ سے روایت کیا ہے کہ وہ دونوں جمعہ کے دن خرورج امام کے بعد نماز اور کلام کو مکروہ مانتے تھے۔

اب رہے تابعین سو وہ شعبیؒ، زہریؒ، ابو قلزہؒ اور مجاہدؒ ہیں۔ شعبیؒ کا اثر طحاویؒ نے روایت کیا ہے کہ امام کے باہر آنے کے بعد شعبیؒ نماز نہیں پڑھتے تھے۔ زہریؒ کا اثر بھی طحاویؒ کی روایت سے آیا ہے اس کی سند صحیح ہے کہ

نہ ہری نے کہا: امام جمعہ کے دن خطبہ دے رہا ہو تو جو آدمی مسجد میں داخل ہو وہ بیٹھا جائے، نفل نہ پڑھے۔ علقمہ کا انہی سند صحیح کے ساتھ طحاوی نے بیان کیا ہے کہ امام کے خطبے کے وقت علقمہ کلام اور نماز کو مکروہ جانتے تھے۔ ابو قتادہ کا اثر بھی طحاوی نے صحیح سند سے بیان کیا ہے کہ آدمی امام کے خطبے میں آئے تو نماز نہ پڑھے بلکہ بیٹھا جائے۔ مجاہد کا اثر امام طحاوی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے اس کا مضمون بھی یہی ہے کہ مجاہد نے امام کے خطبے کی حالت میں نماز مکروہ سمجھی تھی۔ صحابہ و تابعین میں سے یہ سادات عظام اور ائمہ کرام میں جنہوں نے ٹھیکہ کی حدیث پر عمل نہیں کیا، اگر انہیں یہ معلوم ہوتا کہ اس پر عمل لازم ہے تو وہ ضرور اسے اپناتے۔

اگر کوئی شخص کہے کہ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو دو رکعت نماز پڑھ لے، یہ حدیث خطبے اور غیر خطبے دونوں کو مشتمل ہے۔ پس جو کوئی بھی مسجد میں داخل ہو، جمعہ ہو یا غیر جمعہ، امام خطبہ میں ہو یا نہ ہو، بہر حال یہ دو رکعت واجب ہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اس شخص کے لیے ہے جو مسجد میں داخل ہو مگر نماز سے کوئی شرعی حکم مانع نہ ہو اور اس وقت نماز حلال ہو۔ ورنہ اگر کوئی شخص طلوع شمس، غروب شمس اور نصف النہار کے وقت مسجد میں داخل ہو تو کیا وہ بھی اس حدیث کا محتاج ہوگا؟ حالانکہ اس کے لیے اس وقت میں نماز کا حرام ہونا صریح اور صحیح حدیثوں سے ثابت ہے۔ اگر کوئی شخص کہے کہ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا تو تم نے یہ جواب دیا ہے مگر بخاری اور ابوداؤد کی اس حدیث کو کیا کرو گے جو جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبے میں فرمایا تھا کہ جب تم میں سے کوئی آئے اور امام خطبہ دے رہا ہو یا باہر آچکا ہو تو دو رکعت نماز پڑھ لے۔ یہ لفظ بخاری کے ہیں۔ ابوداؤد میں ہے کہ: پھر حضور لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: آؤ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث نماز کی اباحت بتاتی ہے اور انصاف کے حکم داتی حدیث وقت بتاتی ہے پس مبیع اور محرم جمع ہو گئے ہیں لہذا محرم کو ترجیح دی جائے گی۔ اور شافعیہ نے خطبہ کی ابتداء اور انتہا میں آنے والے میں فرق کیا ہے، اور کہا ہے کہ یہ حدیث اس وقت واجب العمل ہے جبکہ کوئی امام کے خطبے کی ابتداء میں داخل ہو لیکن اگر کوئی خطبے کے آخر میں آئے اور خوف ہو کہ اگر نماز میں مشغول ہو گیا تو نماز جمعہ کی تکبیر تحریمہ فوت ہو جائے گی تو وہ نماز نہ پڑھے۔ یہ مسئلہ الافتتاح میں اسی طرح آیا ہے، حالانکہ حدیث عام ہے اور اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ مسجد میں داخل ہونے والا بہر صورت دو رکعت ادا کرے، امام چاہے خطبہ کی ابتداء میں ہو، وسط میں ہو یا آخر میں ہو۔

علامہ عینی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ حافظ ابن حجر نے یہ بھی کہا کہ ہم یہ نہیں مانتے کہ یہ نماز تحیۃ المسجد تھی، بلکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی فوت شدہ نماز ہو مثلاً صبح کی نماز مگر اس کا رد ابن حبان نے اپنی صحیح میں کیا ہے کہ اگر یہ بات ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ایک بار حکم دیتے، مگر یہاں تو آپ کا حکم مکرر ثابت ہو رہا ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ نے کہا کہ ابن حجر نے شاید یہ قول ابن العین سے نقل کیا ہے کہ حضور کا حکم اگر تحیۃ المسجد کے لیے ہوتا تو یہ پوچھنے کی ضرورت کیا تھی کہ کیا تم نے نماز پڑھ لی ہے؟ لہذا یہی کہنا درست ہے کہ بدریہ کشف آپ کو معلوم ہو گیا تھا کہ اس کی فوت شدہ نماز ہونے کے ذمہ ہے۔ اور سوال کے انداز میں حضور نے لطف و کرم کا طریقہ اختیار فرمایا تھا ورنہ آپ کو کشفاً معلوم تھا۔ علامہ عینی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ جواب اچھا ہے اور یہ ابن حبان کے جواب سے بہتر ہے جس نے حکم کے تکرار سے یہ ثابت کیا کہ یہ حکم فوت شدہ نماز کے لیے تھا۔

علامہ عینی نے حافظ ابن حجر سے حدیث ابی سعیدؓ کا جواب یہ نقل کیا ہے کہ مروان خطبے میں تھا، ابو سعیدؓ مسجد میں داخل ہوئے اور دو رکعت نماز ادا کی۔ مروان کے سپاہیوں نے اسے روکنا چاہا مگر وہ نہ رُکے اور کہا کہ جو کچھ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن چکا ہوں کہ آپ نے دو رکعت کا حکم دیا تھا، اس کی موجودگی میں میں کسی کے روکے رک نہیں سکتا۔ اور صحابہؓ میں سے کسی سے بھی اس پر نکیر ثابت نہیں ہوئی اور شارح ترمذی نے بھی لکھا ہے کہ جن لوگوں سے اس وقت نماز کی نئی منقول ہے وہ اس صورت پر محمول ہے کہ وہ شخص مسجد کے اندر پہلے سے موجود ہو کیونکہ ان میں سے کسی سے بھی تحیۃ المسجد کی نئی صراحت منقول نہیں ہے۔ علامہ عینیؒ نے کہا کہ ہم نے اوپر عتبہ بن عامر کی روایت درج کی ہے کہ امام پر جب منبر پر ہو تو نماز معصیت ہے، اس کی موجودگی میں اور کسی نبی کی ضرورت ہے اور اس سے زیادہ صراحت اور کیا ہو سکتی ہے؟ پھر شارح ترمذی یہ کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ کسی سے نئی منقول نہیں ہوئی۔ اسے یہ نہیں معلوم کہ اس سے زیادہ تصریح اور کیا ہوگی؟ اگر صرف کراہت کا لفظ ہوتا یا لا یفعلن کا لفظ ہوتا تو یہی صریح ممانعت ہوتی مگر یہاں تو معصیت کا لفظ ہے۔ اور ظاہر ہے کہ معصیت کا فعل حرام ہوتا ہے۔ اور اسے معصیت اس بنا پر کہا گیا کہ اس وقت یہ چیز انساات میں فعل ہے جو مامور بہ ہے۔ پس جو ایسا کرے وہ امر کا تارک ہے اور امر کا تارک عامی کہلاتا ہے۔ اور اس کا فعل معصیت ہوتا ہے اور حقیقت میں یہ اطلاق بطور مبالغہ ہے۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ عقبہؓ کے اثر میں ابن لہیعہ راوی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ پھر کیا ہوا؟ درالحالیکہ امام احمد بن حنبلؒ نے کہا ہے کہ کثرت حدیث اور ضبط و اتقان میں ابن لہیعہ حبیب اور کون ہے؟ اور امام احمدؒ نے ابن لہیعہ سے کثرت روایت کی ہے۔ ابن وہب نے کہا، انھ سے ابن لہیعہ نے حدیث بیان کی جو واللہ سچا اور نیکو کار تھا۔ احمد بن صالح نے کہا ابن لہیعہ صحیح لکھنے والا اور علم کا بہت بڑا طالب تھا۔

حافظ ابن حجر نے یہ بھی کہا ہے کہ طحاویؒ نے ابن زبیرؓ کے خطبے میں عبد اللہ بن صفوان کی آمد کا قصہ بیان کیا ہے کہ ابن صفوان نے آکر رکن کو بوسہ دیا پھر سلام کہا اور پھر علیا تحیۃ المسجد پڑھے بیٹھ گئے۔ طحاویؒ نے ان کے عدم نکیر سے استدلال کیا ہے مگر حافظ صاحب نے تعاقب کیا اور کہا کہ ان کا نکیر نہ کرنا حرمت کی دلیل نہیں ہے اس سے صرف عدم وجوب ثابت ہوتا ہے۔ علامہ عینیؒ نے کہا کہ یہ تعاقب غلط ہے کیونکہ طحاویؒ نے حرمت کا دعویٰ نہیں کیا تھا۔ جن لوگوں نے اس وقت تحیۃ المسجد کو ممنوع کہا ہے وہ بھی اس کی حرمت کے قائل نہیں مان کا قول صرف یہ ہے کہ یہ فعل نامناسب اور غیر مستحب ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ علامہ عینیؒ کا یہ قول بظاہر کتب حنفیہ کی صراحت کے خلاف ہے کیونکہ انہوں نے مطلق کراہت کی تصریح کی ہے اور مطلق کراہت کا لفظ حرمت کا ہم معنی ہے اور بعض صراحۃً حرمت کا لفظ استعمال کیا ہے۔ البدائع میں نماز، قرآن اور کلام کو محظوراتِ خطبہ و محرمات میں شمار کیا ہے، اور اس طرح جو چیز خطبہ سے مشغول و غافل کرے وہ بھی مطلق مکروہ ہے مثلاً تبیع و تہلیل اور کتابت وغیرہ، بلکہ استماع اور سکوت واجب ہے۔ مسبوط میں ہے کہ جب امام نکل آئے تو اس کا خروج نماز کو قطع کر دیتا ہے، خروج امام کے بعد اگر کوئی نماز کا افتتاح کرے تو مکروہ ہے کیونکہ استماع واجب ہے اور نماز اس سے روکتی ہے۔ واجب کا ترک نفل سے جائز نہیں ہے۔ درمختار میں ہے کہ اگر امام کا حجرہ موجود ہے تو اس کا باہر آنا اور اگر حجرہ نہیں ہے تو منبر پر چڑھنے کے لیے اس کا کھڑا ہونا صلاۃ اور کلام کو ختم کر دیتا ہے۔ شافعی روئے نے کہا کہ نماز میں سنت اور

تیمۃ المسجد شامل ہیں۔ اور حرمت سے مراد یہ ہے کہ اس وقت یہ فعل ناجائز ہے اگر کوئی پڑھ لے تو نماز کا انقطاع ہو جانے کا۔ آخر میں علامہ عینیؒ کا یہ قول یاد رکھنا ضروری ہے کہ حضورؐ کا ارشاد حدیثِ اربعیۃ میں: جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھ لے، ایک عام قول ہے جس میں سے دلائل شرع سے بعض صورتیں مخصوص ہیں۔

بَابُ تَخْطِي رِقَابِ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلانگنے کا باب

۱۱۲۰۔ حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ مَعْرُوفٍ نَابِسُهُ بْنُ السَّيِّدِ نَامِعًا وَيَهُنُّ بْنُ صَالِحٍ

عَنْ أَبِي الدَّاهِيَّةِ قَالَ كُنَّا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ صَاحِبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَجَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ جَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْلِسْ فَقَدْ أَذَيْتَ .

ابو الزہریہ کا بیان ہے کہ ہم جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی عبداللہ بن بسر کے ساتھ تھے پس ایک آدمی لوگوں کی گردنیں پھانڈتا ہوا آیا تو عبداللہ بن بسر نے کہا کہ جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھ رہے تھے تو ایک آدمی لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہوا آیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: بیٹھ جاتوئے اذیت پہنچائی ہے۔

شرح: تو نے اذیت دی ہے، یعنی مجھے یا لوگوں کو تکلیف پہنچائی ہے۔ ابن ماجہ کی روایت ہے: اَذَيْتَ وَاسْتَكَيْتَ تم نے دکھ دیا ہے اور دیر سے آئے ہو۔ یعنی دیر سے آئے تھے تو پیچھے بیٹھنے لگے اب ایک تو دیر سے آئے ہو اور دوسرے لوگوں کو دکھ بھی دیتے ہو۔ علامہ شوکانیؒ نے کہا کہ اس باب کی احادیث جمعہ کے دن اس فعل کی کراہت پر دلائل کرتی ہیں اور بظاہر یہ قید بتاتی ہے کہ یہ جمعہ کے دن کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور ممکن ہے کہ یہ قید اس لیے ہو کہ غالباً ایسا جمعہ کو ہوتا ہے کیونکہ جمع زیادہ ہوتا ہے تو باہر سے آنے والے اندر جا کر قریب بیٹھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ پس اس دوسری تاویل کی بناء پر دوسری غاذول کا بھی یہی حکم ہے اور اذیت کی تعلیل یہی بتاتی ہے کہ عام غاذول بلکہ عباس علم وغیرہ کا حکم بھی یہی ہے کیونکہ پھلوں کے آگے جانے سے لوگوں کو اذیت ہوتی ہے۔ جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلانگنے کے حکم میں اختلاف ہوا ہے۔ ترمذی نے اہل علم کی طرف سے بیان کیا ہے کہ انہوں نے گردنیں پھلانگنے کو مکروہ کہا ہے اور اس میں تشدید کی ہے۔ ابو حاتم نے اپنی تعلیق میں امام شافعیؒ سے حکایت کرتے ہوئے تحریم کا حکم لگایا ہے۔ نوویؒ نے زوائد الروضہ میں کہا ہے کہ احادیث صحیحہ کی بناء پر اس فعل کو حرام نہانا ہی مختار ہے۔ اصحاب احمدؒ نے صرف کراہت پر اقتصار کیا ہے۔ عراقی نے کتب الاحتمار سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا: گردنیں پھلانگنے سے

مجھے یہ زیادہ پسند ہے کہ جمعہ ترک کر دوں۔ سعید بن المسیبؒ نے کہا ہے کہ اگر وہ نہیں پھلانگنے کی نسبت مجھے یہ زیادہ پسند ہے کہ نماز جمعہ کو تہرہ میں جا کر پڑھوں، ابو ہریرہؓ سے بھی اسی قسم کی روایت کی گئی ہے مگر وہ صحیح نہیں۔ عراقی نے کہا کہ اس حکم سے امام مستثنیٰ ہے اور وہ شخص بھی جو آگے جگہ کی گنجائش دیکھتا ہے مگر اگر وہ نہیں پھلانگے بغیر وہاں جا نہیں سکتا۔ یہ ضرورت کی بناء پر ہوگا۔ اسی قسم کی روایت امام شافعیؒ سے بھی آئی ہے۔ اور عقبہ بن حارث کی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جلدی تھی لہذا ایک مرتبہ آپ نے اپنی بعض ازواج مطہرات کے حجرے کی طرف تشریف لے جانے کے لیے گھر دوں کو پھلانگا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت ایسا کرنا جائز ہے بشرطیکہ جمعہ میں نہ ہو۔ حنفیہ کے نزدیک اس فعل کا حکم یہ ہے کہ واقعی شرعی ضرورت کے وقت اگر وہیں پھلانگنا جائز ہے لیکن اس میں دو شرطیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس سے لوگوں کو اذیت نہ پہنچے اور دوسری یہ کہ یہ اس وقت تک ہے جب تک امام باہر نہ نکلا ہو، ورنہ جائز نہیں ہے۔

بَابُ الرَّجُلِ يَنْعَسُ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ

امام کے خطبے کے وقت آدمی کے اونچنے کا باب

۱۱۲۱۔ حَدَّثَنَا هَذَا بَنُ الشَّرِيفِ عَنْ عَبْدِ عَن ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَتَحَوَّلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ إِلَى غَيْرِهِ -

ابن عمرؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: جب تم میں سے کوئی مسجد میں اونگھ جائے تو اپنی جگہ چھوڑ کر کسی اور جگہ چلا جائے (ترمذی میں یہ روایت موجود ہے اور اس میں بروز جمعہ کا لفظ بھی ہے ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے) شرح: اونگھ سے مراد ایک لطیف ہوا ہے جو دماغ کی طرف سے آتی ہے، اونگھ پر چھا جاتی ہے مگر دماغ تک نہیں پہنچتی دماغ تک جا پہنچے تو وہ نوم دہندہ کہلاتی ہے۔ اس حدیث میں یا ترمذی کی روایت میں امام کے خطبے کا ذکر نہیں ہے شاید ابوداؤد کا یہ مذہب ہو کہ خطبے میں بھی اگر اونگھ آئے تو جگہ بدلتا جائز ہے، ورنہ دلائل کی بناء پر خطبہ کے وقت ایسا کرنا ممنوع ہے۔ ابوداؤد نے باب کے عنوان میں جو ابوالامام یخطب کہا ہے اس سے ال کا مسلک معلوم ہوتا ہے۔

بَابُ الْإِمَامِ يَتَكَلَّمُ بَعْدَ مَا يَنْزِلُ مِنَ الْمِنْبَرِ

منبر سے اترنے کے بعد امام کی گفتگو کا باب

۱۱۲۲۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ عَنْ جَرِيرٍ وَهُوَ ابْنُ حَارِثٍ لَا أَدْرِي كَيْفَ

قَالَ مُسْلِمٌ أَوْلَا عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا أَيْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ مِنَ الْمِنْبَرِ فَيَعْرِضُ لَهُ الرَّجُلُ فِي الْحَاجَةِ فَيَقُومُ مَعَهُ حَتَّى يَقْضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَلِكَ الْحَدِيثُ لَيْسَ بِمَعْرُوفٍ عَنْ ثَابِتٍ هُوَ مَا تَفَرَّدَ بِهِ جَرِيرٌ بْنُ حَارِثٍ -

انسؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ منبر سے اترتے اور کوئی آدمی کسی ضرورت سے سامنے آجاتا تو آپ اس کے ساتھ کھڑے رہتے، اس کی ضرورت پوری فرماتے پھر کھڑے ہوتے اور نماز پڑھاتے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث ثابت سے معروف نہیں اور یہ ان حدیثوں میں سے ہے جن میں جریر بن حازم متفرد ہے۔ اس حدیث کو ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے، ہم اسے صرف جریر بن حازم کی روایت سے جانتے ہیں۔ میں نے محمد بنی بخاری سے سنا کہ وہ کہتے تھے: جریر بن حازم نے اس حدیث میں وہم کیا ہے اور وہ ہمارا کچھ چیزوں میں وہم کر جاتا ہے مگر ہے وہ صدوق۔ دارقطنی نے بھی اس حدیث میں جریر بن حازم کو ثابت سے روایت کرنے میں متفرد کہا ہے۔ محقق سندری

شرح: صحیح وہ روایت ہے کہ جو ثابت نے انسؓ سے کہی ہے، نماز کی اقامت ہو گئی تو آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ پکڑا اور آپ سے برابر گفتگو کرتا رہا حتیٰ کہ بعض لوگ اٹھنے لگے اور حسب بیان ترمذی بقول محمد بن اسماعیل بخاری اصل حدیث یہ تھی جسے جریر نے اُس طرح روایت کیا جو اس وقت سامنے ہے۔ بخاری نے جریر کے وہم کی ایک اور مثال دی ہے جس میں روایت تو ابو قتادہؓ کی تھی مگر ثابت مبنانی نے وہم سے اسے انسؓ کے نام کر دیا، اس اصل مسئلے میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ بعد از خطبہ مؤذن کی اقامت کے اثنائے میں ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ سب کچھ مکروہ ہے صاحبینؒ کے نزدیک کلام جائز مگر نماز مکروہ ہے۔

بَابُ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً

جموع کی ایک رکعت پانے والے کا باب

۱۱۲۳۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ -

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز کی ایک رکعت پائی تو اس نے نماز کو پایا۔ امام بخاری اور مسلم نے اس حدیث کو کتاب الصلوٰۃ میں، ترمذی نے جمعہ میں اور نسائی اور ابن ماجہ نے کتاب الصلاۃ

میں روایت کیا ہے۔ ابن ماجہ نے ایک حدیث ابن عمرؓ سے روایت کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ: جس کسی نے نماز جمعہ سے یا کسی اور نماز سے ایک رکعت پائی تو اس نے نماز کو پایا۔

شرح: خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ اس حدیث کی دلائل یہ ہے کہ جب کوئی شخص جمعہ کی پوری رکعت نہ پائے تو اس کا جمعہ فوت ہو گیا، اب وہ چار رکعت (ظہر) پڑھے۔ کیونکہ اس حدیث نے اس کو جمعہ پانے والا اس شرط کے ساتھ قرار دیا ہے کہ رکعت پائے، بشرطی دلائل کا تقاضا یہ ہے کہ رکعت سے کم پانے والا جمعہ کی نماز کو پانے والا نہیں ہے۔

سفیان ثوری، مالک، ابو داؤد، شافعی، احمد بن حنبل، اور اسحاق بن راہویہ کا یہی مذہب ہے۔ اور یہی روایت عبد اللہ بن مسعود، ابن عمر، انس بن مالک، ابن مسعود، علقمہ، اسودہ، عروہ، حسن بصری، شعبی، اور زہری سے ہے۔ اس حکم پر حمادہ اور ابو حنیفہ نے کہا کہ جو شخص جمعہ کے دن امام کے ساتھ تشہد پائے وہ دو رکعت پڑھے، یعنی اسے جمعہ مل گیا۔

مولانا نے فرمایا کہ ظاہر حدیث کا اقتضا یہ ہے کہ ایک رکعت پانے والا سارے نماز کو پانے والا ہو، یعنی اس کی نماز ہو گئی جو اس کے ذمہ فریضہ تھا وہ ادا ہو گیا۔ علماء میں سے کسی نے یہ نہیں کہا کہ ایک رکعت کا پالینا تمام نماز کی طرف سے کافی ہے۔ بلکہ سب کہتے ہیں کہ اس کے ذمہ تمام صلوٰۃ واجب ہے۔ حدیث کا مطلب پھر یہ ہوا کہ اس شخص نے نماز کا

جزء پایا۔ یا اس کا وجوب پایا، یا اس کی تفہیم پائی اور اب باقی کو ادا کرنا اس پر فرض ہے۔ جمعہ کی ایک رکعت پاکہ باقی نماز کی تکمیل بطور جمعہ کرنا متفق علیہ ہے۔ اب جو مسئلہ باقی تھا وہ یہ ہے کہ جس شخص نے رکعت نہیں پائی رکوع سے رکعت کا مل جانا بھی اجماعی مسئلہ ہے لہذا اگر رکعت سے رکوع مراد لیں تو بھی معنی درست ہے، بلکہ اس صورت میں کچھ

اور مسائل بھی حل ہوتے ہیں اور اس میں وسعت آجاتی ہے، بلکہ وہ سجدہ میں داخل صلوٰۃ ہوا یا تشہد میں ملا تو آیا وہ جمعہ پورا کرے یا نماز ظہر؟ مصنف نے اس صورت کا کوئی حکم بیان نہیں کیا کیونکہ اس میں اختلاف موجود ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ جمعہ پورا کرے۔ اور امام شافعیؒ اور محمد بن الحسن کے نزدیک وہ نماز ظہر پوری کرے۔

ان حضرات کا استدلال دارقطنی کی حدیث سے ہے جسے اُس نے مختلف الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے، ایک روایت میں ہے جو شخص جمعہ میں سے ایک رکعت پائے وہ اس کے ساتھ ایک رکعت اور ملائے اور اگر لوگوں کو آخری قعدے میں پائے تو چار رکعت ظہر پڑھے۔ ایک روایت میں ہے کہ جو شخص جمعہ میں سے ایک رکعت پائے وہ اس کے

ساتھ دوسری ملائے اور جس کی دونوں رکعتیں فوت ہو جائیں وہ چار پڑھے یا یہ کہ اگر نماز پیشین پڑھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی جمعہ کے دن دو رکعت پائے تو اس نے جمعہ پایا اور جب ایک رکعت پائی تو اس کے ساتھ ایک اور رکعت ملائے اور اگر ایک رکعت نہیں پائی تو چار رکعت پڑھے۔ اور اس روایت کی سند میں بسین ہے جو ضعیف ہے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ جو شخص پچھلی رکعت میں سے رکوع پائے تو اس کے

اس کے ساتھ دوسری رکعت ملائے اور جس نے پچھلی رکعت میں سے رکوع نہیں پایا تو وہ چار رکعت ظہر پڑھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جب تو نماز جمعہ میں سے آخری رکعت پائے تو اس کے ساتھ ایک رکعت ملائے اور اگر تیری آخری رکعت بھی فوت ہو گئی تو ظہر کی چار رکعتیں پڑھے۔ پس اس حدیث کی وجہ سے امام شافعیؒ اور محمدؒ نے کہا کہ جس نے دوسری

رکعت نہیں پائی بلکہ دوسری رکعت کا رکوع فوت ہو گیا اور وہ سجدے میں یا تشہد میں داخل نماز ہوا تو وہ نماز ظہر پڑھے اور اس کے لیے جمعہ کی دو رکعت پر اکتفا کرنا جائز نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کا استدلال اس حدیث سے ہے جو بخاری اور مسلم نے اور دیگر محدثین نے بھی روایت کی ہے کہ: مَا أَذْرَكَكُمْ فَاصْلَوْا وَمَا فَاتَكُمْ فَاَتَمُّوا یعنی نماز تمہیں مل جائے اُسے پڑھ لو اور جو فوت ہو جائے اُسے پورا کر لو۔ اور یہ حدیث اپنے علوم کے ساتھ اس شخص کو بھی شامل ہے جو سلام سے قبل آخری تشهد میں آکر بیٹھے، کیونکہ اس حدیث کی رو سے اس پر واجب ہے کہ وہ نماز پوری کرے جس کی اس نے نیت کی تھی۔ مشافعیؒ اور محمدؒ نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے اس میں ان کے قول کی کوئی دلیل نہیں کیونکہ: أَذْرَكَكُمْ جُزْءًا كَالْفَرْسِ مَبْلُوسٍ پر محمول ہے جو نماز سے فراغت کے بعد ہوتا ہے اور اس پر حدیث کا یہ لفظ دلالت کرتا ہے: وَمَنْ فَاتَتْهُ سَلَامٌ فَكُنْ أَهْلًا فَلْيُصَلِّ أَوْ بَعْدًا۔ دارقطنیؒ کی حدیث میں سلیمان بن ابی داؤد ہے جس کا لقب بومہ ہے اُسے ابو حاتم نے ضعیف بخاری نے منکر الحدیث اور ابن حبان نے ناقابل استدلال کہا ہے۔

بَابُ مَا يَقْرَأُ فِي الْجُمُعَةِ

نماز جمعہ کی قرأت کا باب

۱۱۲۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا أَبُو عَوَا نَتَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ

بْنِ السُّنْدُشْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَبْرِ بْنِ سَالِحٍ عَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ بِسَبْعِ اسْمَرَاتٍ الْأَعْلَى وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ قَالَ وَرُبَّمَا اجْتَمَعَا فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ فَقَدْ أَمَرَهُمَا۔

نعمان بن بشیرؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین میں اور جمعہ کے دن سورہ اسمل اور سورہ الغاشیہ پڑھتے تھے اور بعض دفعہ دونوں ایک دن میں جمع ہو جاتے تو دونوں میں ہی پڑھتے وہ حدیث بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے۔

شرح: کئی احادیث میں اور سورتوں کا ذکر بھی ہے، مثلاً عیدین قاف اور اسماء، جمعہ میں سورہ جمعہ اور المائدہ فتن اور یہ سب ضعیف ہیں۔ کوئی ایک سورت کسی نماز سے مخصوص نہیں لیکن اگر بلا التزام یہ سورتیں پڑھی جائیں تو اتباع سنت ہے۔ اس پر بحث پہلے تھی گزر چکی ہے۔

۱۱۲۵۔ حَدَّثَنَا الْقُعْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ حُمَةَ بْنِ سَعِيدٍ الْمَازِنِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ الصَّخَّالَةَ بْنَ قَيْسٍ سَأَلَ الثُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ مَاذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى إِثْرِ سُورَةِ الْجُمُعَةِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ بِهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ۔

صخاک بن قیسؒ نے نعمان بن بشیرؒ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن سورہ جمعہ کے بعد اور کوئی

سورۃ پڑھتے تھے، تو انہوں نے کہا کہ سورۃ الغاشیہ (یہ حدیث مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے۔
 ضحاک بن قیس، نو دصغار صحابہ میں سے تھے۔ نسائی نے نمازِ جنازہ کے متعلق ان کی ایک حدیث نقل کی ہے۔ اس حدیث
 کا سوال بظاہر لکھ کر کیا گیا تھا۔ جیسا کہ صحیح مسلم کی اس حدیث میں وضاحت موجود ہے۔ اس حدیث سے نماز
 جمعہ میں سورۃ جمعہ اور الغاشیہ کی قرأت ثابت ہوئی۔

۱۱۳۶۔ حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ نَاسِلِمَانُ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ
 أَبِي رَافِعٍ قَالَ صَلَّى بِنَا أَبُو هُرَيْرَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ وَفِي الرَّكْعَةِ
 الْآخِرَةِ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالَ فَأَدْرَكْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ حِينَ انْصَرَفَ فَقُلْتُ
 لَمْ أَتِكَ قَرَأْتَ بِسُورَتَيْنِ كَانَ عَلَيَّ يَقْرَأُ بِهِمَا بِالْكَوْفَةِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
 فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ -

ابن ابی رافع نے کہا کہ ابو ہریرہؓ نے جمعہ کے دن ہمیں نماز پڑھائی تو سورۃ جمعہ کی قرأت کی اور دوسری رکعت
 میں المنافقون۔ ابن ابی رافع نے کہا کہ پھر نماز ختم ہونے کے بعد میں ابو ہریرہؓ سے ملا اور اس سے کہا آپ نے یہ دو
 سورتیں جو پڑھی ہیں، علیؓ انہیں کوفہ میں پڑھا کرتے تھے۔ ابو ہریرہؓ کہہ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انہیں
 جمعہ کے دن پڑھتے سنا تھا یہ حدیث مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے۔ ابن ابی رافع کا نام
 عبد اللہ تھا۔ اس کا باپ ابو رافعؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آزاد کہ وہ غلام تھا، اس کا نام ابراہیم یا سلم
 تھا۔ (المندری)

شرح: اس حدیث کی سند میں ابن ابی رافع سے ابو جعفر الباقر اور ان سے جعفر الصادق راوی ہیں۔ ابو ہریرہ مدینہ
 میں مروان کی طرف سے نائب تھے جبکہ وہ مکہ گیا ہوا تھا، یہ نماز جمعہ کی امامت کا قصہ اسی دور کا ہے۔

۱۱۳۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مَعْبَدِ بْنِ خَالِدٍ
 عَنْ زَيْدِ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدَابٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ بِسَبِّحِ اسْمَكَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ
 سمرہ بنت جندب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز جمعہ میں سورۃ الاعلیٰ اور الغاشیہ
 پڑھتے تھے (یہ حدیث نسائی کی سنن میں بھی مروی ہے)

بَابُ الرَّجُلِ يَأْتُمُّ بِالْإِمَامِ وَبَيْنَهُمَا جَدَانِ

مقتدی اور امام کے درمیان دیوار ہونے کا باب

۱۱۲۸۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ نَاهُشَيْمُوا أَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرَةَ

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجْرَتِهَا وَالتَّاسِ
يَأْتُمُونَ بِهَا مِنْ وَمَا إِيَّ الْحُجْرَةَ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حجرے میں نماز پڑھائی اور لوگ حجرے کے پیچھے سے آپ کی اقتدا کر رہے تھے (بخاری نے یہ حدیث اسی طرح روایت کی ہے) شرح: یہ ایک مشہور اختلافی مسئلہ ہے کہ آیا اس صورت میں نماز ہوتی ہے یا نہیں ہوتی ہے تو بلا کراہت یا کیا؟ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ اس حدیث کا ظاہر یہ بتاتا ہے کہ حجرہ سے مراد آپ کے گھر کا حجرہ ہے اور حجرہ کی دیوار کا ذکر اس پر دلالت کرتا ہے۔ حافظ ابو نعیم نے جو حدیث بیان کی ہے وہ اس سے واضح تر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج کے حجروں میں سے ایک حجرے میں نماز پڑھ رہے تھے۔ اور یہ احتمال بھی موجود ہے کہ حجرہ سے مراد وہ مختلف دھواں گاہ ہے جو آپ نے مسجد میں چٹائی سے بنایا تھا جیسا کہ اس کے بعد کی روایت میں آتا ہے۔ اور اسی طرح زید بن ثابتؓ کی حدیث جو اس کے بعد ہے۔ اور سنن ابی داؤد اور محمد بن نصر کی دو اور روایتیں ہیں جن میں یہ مذکور ہے کہ حجرہ سے مراد عائشہ صدیقہؓ کے گھر کے دروازے پر چٹائی کا حجرہ (مسجد میں) تھا۔ پس یا تو واقعات متعدد تھے یا مجازاً دیوار اور حجرہ کا لفظ بولا گیا ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ میرے نزدیک حجرے سے اس حدیث میں مراد وہ چٹائی کا حجرہ ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں بنایا تھا اور اس پر بخاری کی ترتیب روایات اور طریقہ روایت دلالت کرتا ہے۔ پہلے تو بخاری نے ایک باب میں یہ عنوان لکھا کہ "جب امام اور قوم کے درمیان دیوار ہو یا کوئی آڑ ہو" اور اس میں پہلے عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث درج کی جس کے الفاظ یہ ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو اپنے حجرے میں نماز پڑھتے تھے اور حجرے کی دیوار چھوٹی تھی تو لوگوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد اطہر کو دیکھ لیا۔ اور ظاہر یہی ہے کہ یہ حجرہ چٹائی کا تھا کیونکہ اتنی چھوٹی دیوار جس کے اندر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک نظر آ سکتا صرف چٹائی کے حجرے کی ہو سکتی تھی، کیونکہ ازواج مظہرات کے حجروں کی دیواریں اتنی پست نہیں ہو سکتی تھیں۔ پھر باب صلوة اللیل میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کی حدیث درج کی جس کے الفاظ یہ ہیں کہ آپ کی ایک چٹائی تھی جسے دن کو بچھاتے تھے اور رات کو اس کا حجرہ بنا لیتے تھے، پس لوگ جمع ہو گئے اور آپ کے پیچھے نماز پڑھی۔ حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ بخاری کی غرض اس سے یہ ہے کہ حجرہ جس کا ذکر اس سے پہلی روایت میں عطا وہ چٹائی کا حجرہ تھا۔ پھر

بخاری نے زید بن ثابتؓ کی حدیث میں رج کی اور اس کے لفظ یہ ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حجرہ بنایا، راوی کہتا ہے کہ میرے خیال میں زیدؓ نے کہا تھا کہ وہ حجرہ چٹائی کا تھا۔ اور لوگ اس حجرہ کے پیچھے سے آپ کی اقتداء کر رہے تھے۔

اور حنفیہ کا مذہب اس باب میں یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے صحابہ کی اقتداء دونوں صورتوں میں صحیح تھی، خواہ وہ اندواج مطہرات کے حجروں میں سے کوئی حجرہ تھا یا چٹائی کا منصوصی اور عارضی حجرہ۔ صحت کی وجہ یہ ہے اقتداء سے روکنے والی چیز ہمارے نزدیک یا اختلاف مکان ہے یا امام کے حال کا اشتباہ۔ اور یہاں پر دونوں میں سے کوئی نہیں پایا گیا۔ کیونکہ مسجد باوجودیکہ اس کے اطراف الگ ہوں مابیک تبعہ کی مانند ہے پس مکان کا اختلاف نہ ہوا۔ البدائع میں ہے کہ اگر کوئی شخص مسجد کے بالکل آخری حصے میں امام کی اقتداء کرے درالحالیکہ امام محراب میں ہو تو جائز ہے، کیونکہ مسجد باوجود اپنے اطراف کے باہم بعید ہونے کے ایک ہی مکان کے حکم میں ہے۔ اور اگر کوئی آدمی مسجد کی جھٹ پر کھڑا ہو جائے اور امام کی اقتداء کرے تو اگر اس کا وقوف امام کے پیچھے ہو یا اس کے پہلو میں ہو تو جائز ہے، کیونکہ البوسریہؒ سے مروی ہے کہ وہ ایک جھٹ پر کھڑے ہوئے اور امام کی اقتداء کی حالانکہ وہ مسجد کے اندر تھا۔ کیونکہ جھٹ مسجد کے تابع ہے اور تابع کا حکم بھی اصل کی مانند ہوتا ہے، سو گویا اوپر والا شخص بھی مسجد کے اندر ہی ہے۔ اور یہ اس وقت ہے جب کہ اس پر اپنے امام کا حال مشتبہ نہ ہو کیونکہ مشتبہ ہونے کی صورت میں جائز نہیں ہے۔ اور اگر وہ اپنے امام سے آگے کھڑا ہے تو بھی جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں تبعیت کا معنی معدوم ہے، اگر مسجد کے اندر بھی ایسا ہو تو جائز ہے۔

اور حجرے سے مراد اگر حضورؐ کی بعض اندواج مطہرات کا حجرہ ہو تو اس صورت میں بھی ان کی نماز حضورؐ کی اقتداء میں جائز تھی البدائع میں ہے کہ اگر امام اور مقتدی کے درمیان دیوار ہو تو الحجامع الصغیر میں ہے کہ یہ بھی جائز ہے اور حسنؒ کی روایت ابو حنیفہؒ سے یہ ہے کہ جائز نہیں، لیکن اگر دیوار اتنی چھوٹی ہو کہ دونوں میں سے ہر ایک کے لیے اس پر چڑھنا ممکن ہو جیسے کہ مقصورہ کی دیوار ہوتی ہے، تو بھی اقتداء صحیح ہے کیونکہ یہ دیوار مکان کی تبعیت میں شامل نہیں اور نہ امام کا حال اس سے مخفی ہو سکتا ہے۔ بخاری کی روایت میں اس حدیث میں صراحت ہے کہ دیوار چھوٹی تھی، لہذا کسی حال میں اقتداء غلط نہ تھی۔

بَابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ

بعد از جمعہ نماز کا باب

۱۱۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ وَسُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمَعْنِيُّ قَالَا نَا حَمَّادُ

بْنُ زَيْدٍ نَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي مَقَامِهِ فَنَادَاهُ وَقَالَ اتَّصَلِيَ الْجُمُعَةَ أَرَبَا وَكَانَ عَبْدًا لِلَّهِ يُصَلِّي يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَيَقُولُ هَكَذَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ابن عمرؓ نے ایک آدمی کو جمعہ کے دن اپنے مقام (صلوة) پر دو رکعت پڑھتے دیکھا تو اُسے دھکا دیا اور کہا کیا تو جمعہ کی چار رکعت پڑھتا ہے؟ اور عبداللہؓ جمعہ کے دن اپنے گھر میں دو رکعت پڑھتے تھے اور کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا تھا۔

۱۱۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا سَمْعِيْلُ اَنَا اَيُّوْبُ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عَمْرٍَا

يُحِلُّ الصَّلَاةَ قَبْلَ الْجُمُعَةِ وَيُصَلِّيْ بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَيَحْتَابُ اَنْ مَّا سَوَّلَ اللّٰهُ صَلَاتِيْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ -

نافع نے کہا کہ ابن عمرؓ جمعہ سے قبل طویل نماز پڑھتے تھے اور بعد از جمعہ دو رکعت اپنے گھر میں پڑھتے تھے اور بیان کرتے تھے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے اس حدیث کو نسائی، مسلم اور ترمذی نے روایت کیا اور نسائی اور ابن ماجہ نے ایک اور طریق سے اسی معنی کی حدیث روایت کی ہے (شرح: ابن عمرؓ کی حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی قبل از جمعہ طویل نماز پڑھتے تھے اور بعد از جمعہ اپنے گھر میں دو رکعت پڑھتے تھے۔ مشوکافی نے کہا کہ بقول عراقي اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ نسائی نے اُسے روایت کیا مگر قبل از جمعہ طویل نماز پڑھتے تھے، کے جملے کے بغیر علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا جمعہ سے قبل بھی اس کی سنت نماز ہے یا نہیں؟ ایک جماعت نے تو اس سے بہت ہی انکار کیا ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ ابن القیمؒ نے زاد المعاد میں لکھا ہے کہ جب بلالؓ اذان سے فارغ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ شروع فرمادیتے تھے اور کوئی آدمی بھی اٹھ کر بانگل دو رکعت نہ پڑھتا تھا۔ اور اذان صرف ایک ہوتی تھی۔ اور اس میں یہ دلالت ہے کہ عید کی مانند نماز جمعہ سے پہلے کوئی سنت نہیں اور علماء کے دواووال میں سے یہ صحیح ترین قول ہے اور اسی پر سنت دلالت کرتی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر سے تشریف لاتے تھے اور جب منبر پر چڑھتے تھے تو بلالؓ اذان شروع کر دیتے تھے، پھر جب وہ اذان ختم کرتے تو فاصلے کے بغیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ شروع کر دیتے تھے۔ اور یہ سب کچھ سامنے ہونا تھا، پس وہ سنت کب ادا کرتے تھے؟ اور یہ جو ہم نے کہا کہ اس سے قبل کوئی سنت نہیں یہ مالکؒ اور احمدؒ کا مشہور مذہب ہے اور اصحاب شافعیؒ کی دو وجہ میں سے ایک ہے۔ پھر مشوکافیؒ نے کہا کہ یہ حدیث جمعہ سے قبل نماز کی مشروعیت پر دلالت کرتی ہے اور رافع نے اس میں صرف وہی حدیث، امام ہے جس میں زوال کے وقت نماز کی ممانعت ہے، مگر وہ عام ہونے کے باوجود جمعہ کے دن کے لیے عام نہیں بلکہ یہ اُس سے مستثنیٰ ہے میں گزارش کرتا ہوں کہ اُمادیت میں جو تمکیر کا حکم اور نماز کی ترغیب موجود ہے وہ اذان جمعہ سے پہلے کی نقل نماز ہے جس کے لیے حدیث میں، مَا تَذْكُرُ لَكَ کا لفظ آیا ہے۔

۱۱۴۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ اَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ اَخْبَرَنِي عَمْرُو

بْنُ عَطَاءٍ ابْنُ اَبِي الْخُوَارِ اَنَّ نَافِعَ بْنَ جَبْرِ ارْسَلَهُ اِلَى السَّابِثِ بْنِ يَزِيدَ ابْنِ اُخْتِ

تَعْرِيسًا عَنْ شَيْءٍ مَا اِي مِنْهُ مُعَادِيَةً فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ فَلَمَّا سَلَّمْتُ قُمْتُ فِي مَقَامِي فَصَلَّيْتُ فَلَمَّا دَخَلَ اَمْرًا سَلَ إِلَى فَقَالَ لَا تَعْدِلِيَا صَنَعْتَ اِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصَلِّهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكْمُلُوا وَتَخْرُجَ فَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَرَ بِذَلِكَ اَنْ لَا تُوَصَلَ صَلَاةُ بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكْمُلُوا وَتَخْرُجَ.

سمر بن عطاء بن عطاء بن ابی الخوار کا بیان ہے کہ نافع بن جابر نے اُسے اسائب بن یزید بن اخت نمر کے پاس بھیجا تاکہ اس سے وہ بات پوچھے جو نماز کے متعلق معاویہؓ نے اس سے دیکھی تھی۔ اسائب نے کہا کہ میں نے معاویہؓ کے ساتھ مقصورہ میں نماز پڑھی، جب میں نے سلام کہا تو اُسی جگہ کھڑے ہو کر نماز پڑھی (یعنی سنت) جب معاویہؓ اپنے گھر چلے گئے تو مجھے بلا بھیجا اور کہا کہ آئندہ ایسا مت کرنا جو تم نے کیا ہے۔ جب تو جمعہ پڑھے تو اُسے کسی اور نماز کے ساتھ مت ملاستی کہ تو بات چیت کرے یا باہر نکل جائے کیونکہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا کہ ایک نماز کو دوسری سے مت ملاؤ، حتیٰ کہ تو کلام کرے یا باہر نکل جائے (اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے) شرح: سب سے پہلے مقصورہ (امام کے لیے ایک بہت دیواروں کا الگ کمرہ یا حجرہ) جو مسجد کے اندر ہی ہو۔ حضرت معاویہؓ نے بنوایا تھا جبکہ خارجی نے نماز میں اُن پر حملہ کیا تھا۔ نوویؒ نے اسے حفاظت کی مصلحت سے ضرورت کے وقت جائز قرار دیا ہے۔ قاضی عیاضؒ نے کہا ہے کہ بہت سے مفسرین اسے جائز قرار دیا ہے اور اس میں نماز بھی پڑھی ہے مثلاً حسن بصریؒ، قاسم بن محمد اور سالم وغیرہم۔ لیکن ابن عمرؓ، شعبیؒ اور اسحاقؒ نے اسے مکروہ قرار دیا ہے۔ نماز کی اقامت کے وقت اگر ابن عمرؓ مقصورہ میں ہوتے تو باہر نکل آتے تھے۔ قاضیؒ نے کہا کہ اس میں ہر ایک کو جاننے کی اجازت ہو تو اس میں نماز جائز ہے اور اگر وہ کسی کے لیے مخصوص ہو اور دوسروں پر ممنوع ہو جائز نہیں کیونکہ وہ جامع مسجد کے حکم سے خارج ہو گیا۔

نوویؒ نے کہا کہ اس حدیث میں ہمارے اصحاب کے اس قول کی دلیل موجود ہے کہ سنن روایت وغیرہ کے لیے مستحب ہے کہ فریضہ کی جگہ تبدیل کر دی جائے اور انہیں کسی اور جگہ پڑھا جائے۔ بدھنے کی بہترین جگہ آدمی کا اپنا گھر ہے۔ ورنہ مسجد کی کوئی اور جگہ۔ تاکہ مسجدوں کی جگہیں زیادہ ہو جائیں اور تاکہ نفل کی صورت فرض سے جدا ہو جائے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فاصلہ اور تحویل کلام سے بھی حاصل ہو جاتا ہے لیکن جگہ بدلنا افضل ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ حنفیہ کے ہاں بھی مسئلہ یہی ہے۔ البدائع میں ہے کہ امام محمدؒ سے روایت ہے کہ قوم کے لیے یہی مستحب ہے کہ صفیں توڑ دیں اور بکھر جائیں۔ اوپر ایک حدیث گزر چکی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یا کیا نماز ہو چکنے کے بعد تم میں سے کوئی آگے یا پیچھے ہو جانے سے بھی عاجز ہوتا ہے؟

۱۱۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رِزْمَةَ الْمُرُوزِيُّ أَنَا

الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ يَزِيدَ ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَطَاءٍ
عَنِ ابْنِ عَمَرَ قَالَ كَانَ إِذَا كَانَ بِمَكَّةَ فَصَلَّى الْجُمُعَةَ تَقْدَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ تَقْدَامَ
فَصَلَّى أَمْرًا بَعْدَ إِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ صَلَّى الْجُمُعَةَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ
وَلَمْ يُصَلِّ فِي الْمَسْجِدِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ ذَلِكَ
مَعَ النَّاسِ -

ابن عمرؓ کے متعلق عطاءؓ نے کہا ہے کہ جب ابن عمرؓ مکہ میں ہوتے اور جمعہ پڑھتے تو آگے بڑھ کر دو رکعتیں پڑھتے
پھر آگے بڑھ جاتے اور چار رکعتیں پڑھتے اور جب مدینہ میں ہوتے تو جمعہ پڑھتے پھر اپنے گھر کو لوٹ جاتے تو دو رکعتیں
پڑھتے اور مسجد میں نہ پڑھتے۔ جب ان سے اس بارے میں کہا گیا تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا
ہی کرتے تھے۔

شرح: اس حدیث میں بعد روز جمعہ مکہ میں چھ رکعات مسجد میں اور مدینہ میں دو رکعات گھر میں ثابت ہوئیں اور
ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے، یعنی مکہ میں بوجہ مسافر ہونے کے مسجد میں پڑھتے تھے
اور مدینہ میں گھر میں۔ حنفیہ کے نزدیک بعد از جمعہ چار یا چھ رکعات مسنون ہیں۔ چھ کا قول ابو یوسفؒ کا ہے گو انہوں نے
چار پہلے اور دو بعد میں پڑھنا مسنون بتایا ہے۔

۱۱۳۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ ابْنُ يُونُسَ نَازِهُدِيٌّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَزَّازُ

نَازِهُدِيٌّ عَنْ زَكَرِيَّا عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ الصَّبَّاحِ قَالَ مَنْ كَانَ مُصَلِّيًّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُصَلِّ أَمْرًا بَعْدَ
وَتَمَّ حَدِيثُهُ وَقَالَ ابْنُ يُونُسَ إِذَا صَلَّيْتُمُ الْجُمُعَةَ فَصَلُّوا بَعْدَهَا أَمْرًا بَعْدَ قَالَ فَقَالَ
لِي أَبِي يَا بَنِي فَإِنْ صَلَّيْتَ فِي الْمَسْجِدِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَتَيْتَ الْمَنْزِلَ أَوِ الْبَيْتَ فَصَلِّ
رَكْعَتَيْنِ -

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (بقول راوی ابن الصباح) جو جمعہ کے بعد نماز پڑھے
تو چار رکعت پڑھے، اور ابن الصباح کی حدیث ختم ہوئی، اور بقول راوی ابن یونسؒ فرمایا: جب تم جمعہ پڑھو تو
اس کے بعد چار رکعت نماز پڑھو، سہیل راوی کہتا ہے کہ میرے باپ ابو صامعؒ نے کہا: اے میرے پیارے بیٹے!

ہیں اگر تم نے مسجد میں دو رکعات پڑھیں پھر تو ڈیرے پر یا گھر آگیا تو دو رکعتیں پھر اور پڑھ لے (اس حدیث کو مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے)

شرح: نوویؒ نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ حضورؐ نے یہ جو فرمایا کہ جو تم میں سے نماز پڑھنا چاہے اگر اس سے اس بات پر تنبیہ فرمادی کہ یہ نماز سنت ہے فریضہ نہیں اور چار کا ذکر فرمایا اور کئی مقامات پر دو پڑھیں اس سے عرض بیان غاکر کم از کم دو ہیں۔ ابن الملک نے کہا کہ اس حدیث سے بعد از جمعہ چار رکعت مسنون ہو نا ثابت ہوتا ہے۔ شافعی کا ایک قول یہی ہے ابو حنیفہؒ اور محمدؒ نے بھی چار رکعت کو سنت کہا ہے۔ ابو یوسفؒ نے دو نوں امارت کو جمع کر کے پھر قرار دی ہیں جیسا کہ اوپر ابن عمرؓ کا عمل اور پھر اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل قرار دینا گزرا حضرت علیؓ سے بھی چھ رکعات کا ثبوت ملتا ہے اور طحاوی نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور ابو یوسفؒ نے کہا کہ میرے نزدیک چار پہلے پڑھنا مستحب ہے تاکہ جمعہ کی نماز کے بعد اس عیسیٰ نماز کا شبہ نہ رہے۔ قبل از جمعہ کی سنت کو بعض نے بدعت کہہ دیا ہے مگر بقول حافظ عراقی ایک جید سند سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قبل از جمعہ چار رکعات پڑھنا ثابت ہے (گھر میں) اور ترمذی میں ہے کہ ابن مسعودؓ قبل از جمعہ چار رکعات پڑھتے تھے اور بعد میں بھی چار، اور ظاہر یہی ہے کہ انہیں حضورؐ کا حکم یا ترجیح یا عمل معلوم ہوگا۔

۱۱۳۴۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَاعِمًا الرَّثَمَاقِي عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ

عَنْ سَالِحٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ -

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے بعد اپنے گھر میں دو رکعت پڑھتے تھے۔ ابو داؤد نے کہا اور اسی طرح عبداللہ بن دینار نے بھی ابن عمرؓ سے روایت کی ہے اس حدیث کو نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کیا اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے اور اس کی روایت میں: فِي بَيْتِهِ کا لفظ نہیں ہے،

۱۱۳۵۔ حَدَّثَنَا ابْرَاهِيمُ بْنُ الْحَسَنِ نَاحِجًا جَابِرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ

أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَيَنَامُ عَنْ مُصَلَّاهُ الْبَدَايَ صَلَّى فِيهَا الْجُمُعَةَ قَلِيلًا غَيْرَ كَثِيرٍ قَالَ فَيَرَكُهُ رَكْعَتَيْنِ قَالَ ثُمَّ يَتَشَبَّهِ أَنْفَسَ مِنْ ذَلِكَ فَيَرَكُهُ أَمَّا بَعْدَ رَكْعَاتٍ قُلْتُ لِعَطَاءٍ كَوْنًا أَيْتَ ابْنِ عُمَرَ يُصْنَعُ ذَلِكَ قَالَ مِرَاسًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ وَكَوْنِيَّتُهُ -

عطاء کا بیان ہے کہ اُس نے ابن عمرؓ کو جمعہ کے بعد نماز پڑھتے دیکھا، وہ اپنی نماز گاہ سے تھوڑا سا ہٹ جاتے یعنی جہاں جمعہ کی نماز پڑھی وہاں سے، عطاء نے کہا کہ پھر وہ دو رکعات پڑھتے، عطاء نے کہا کہ پھر اس سے کچھ اور آگے پیچھے یا اوپر ادھر پہلے جاتے اور چار رکعات پڑھتے۔ ابن جریج نے کہا کہ میں نے عطاء سے پوچھا: آپ نے ابن عمرؓ کو ایسا کرتے کتنی مرتبہ دیکھا، اس نے کہا: کئی بار دیکھا۔ ابوداؤد نے کہا کہ یہ حدیث عبد الملک، بن ابی سلیمان نے بھی روایت کی مگر اسے پورا نہ کیا۔ مولانا نے فرمایا کہ یہ روایت جس کا ابوداؤد نے حوالہ دیا ہے مجھ کو نہیں ملی۔ مگر طحاوی نے اپنی سند سے عطاء سے روایت کی ہے کہ میں نے ابن عمرؓ کے ساتھ جمعہ پڑھا تو سلام کے بعد وہ اٹھے اور دو رکعتیں پڑھیں پھر چار رکعات پڑھیں، پھر نماز ختم کر دی۔

مولانا نے فرمایا ہے کہ یہاں پر نسخۂ جتیبہؒ کے حاشیے پر اور عون المعبود میں متن کے اندر درج ہے: باب العقودین العظمتین۔ اور اس میں اسی سند اور متن کی حدیث درج ہے جو اس سے قبل باب الجلس او اصد لمزب میں گزر چکی ہے۔ اور یہ باب کا عنوان اور اس میں مندرجہ حدیث ان نسخوں میں نہیں ہے: نسخۂ احمدیہ مکتوبہ، قادریہ مصریہ، کاپوری، لکھنوی +

بَابُ صَلَوةِ الْعِيدَيْنِ

نماز عیدین کا باب

۱۱۳۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ سَمِيْعٍ نَاحِمًا عَنْ حَمِيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ قَدَامُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِيْنَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَٰذَا الْيَوْمَانِ قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبْدَلَ لَكُمْ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ۔

انسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے اور اہل مدینہ کے دو دن تھے جن میں کھیل کود کرتے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ دو دن کیسے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ ہم ان دنوں میں دو روز جاہلیت میں کھیل تماشا کرتے تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ نے ان کے بدلے میں تمہیں دو بہتر دن دیئے ہیں عید الاضحیٰ کا دن اور عید الفطر کا دن (اس حدیث کو ترمذی اور نسائی نے بھی روایت کیا ہے)

شرح: عید کا لفظ عود بمعنی رجوع سے نکلا ہے۔ ان دنوں میں اللہ تعالیٰ کے بکثرت انعامات بندوں پر ہوتے ہیں اور بار بار ہوتے ہیں لہذا انہیں عید کہا گیا۔ آج کل عید کا لفظ اہل عرب میں جشن اور یوم سرور کا ہم معنی ہے۔ چنانچہ وہ اپنے قومی دنوں کو بھی اور بعض اور خود ساختہ خوشی کے دنوں کو بھی عید کہہ دیتے ہیں حالانکہ خدا اور رسولؐ نے صرف یہی دو عیدیں مقرر فرمائی ہیں۔ امام نوویؒ کے بقول نماز عید رجاء میر علما نے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ شافعی میں سے ابو سعید اصطخری نے اسے فرض کفایہ کہا ہے اور بقول ابہری امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے اور

دلیل اس کی یہ دی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا ترک اس پر ہمیشگی فرمائی ہے (ہدایہ) اور اس کی تائید ابن حبان وغیرہ کے اس بیان سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی عید الفطر ہجرت کے دوسرے سال ادا کی تھی۔

یہ وہی عید تھی جس کے شعبان میں رمضان کا روزہ فرض ہوا تھا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات شریف تک اسے دائماً ادا کیا البتہ نے فصل لربک و انحر کا ترجمہ یہ بیان کیا ہے کہ: نماز عید پڑھا اور اونٹ قربان کر اس میں آمرا آیا ہے اور امر و حوب کے لیے ہوتا ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا کہ: وَبَلَّغُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَكَذَا كُنْزٌ مِّنْ نَّمَازِ عِيدٍ مَّرَادِیْہِ اُورِیْہِ شَعَائِرِ اِسْلَامِ مِّنْ سَہِ اُکْرَا سَہِ سُنَّتِ کُہَا جَاہُ تُوْمَاہَا دُلُوْکُ اُسَہِ تَرْکُ کُرْدِیْنِ لَہَا شَعَائِرُ اللّٰہِ کَہِ اَحْتَرَامُ کَا تَقَا مَنَایِیْہِ ہَہِ کُرَا سَہِ وَاجِبُ مَحْجَاہُ اُہِ اہلِ مَدِیْنَتِہِ جَنِّ دُرُوْدُنُوں مِیْنِ کَعِیْلِ تَمَاشَا کُرْتَہِ تَہِ یَہِ پارسیوں کے دن نوروز اور مہرجان تھے۔ نوروز شمسی سال کا پہلا دن تھا اس دن سورج بُرج حمل میں منتقل ہوتا ہے۔ رہا مہرجان سو نوروز کے مقابلے میں شاید یہ میران کا پہلا دن ہو یعنی اس دن سورج بُرج میزان میں منتقل ہوتا ہے۔ یہ سال کے دو معتدل دن تھے جن میں دن رات برابر ہوتے تھے اور موسم میں نہ سردی ہوتی تھی نہ گرمی، پس پہلے حکماء نے علم ہیئت کے اعتبار سے اپنے زمانے میں ان دنوں کو بطور شمار پسند کیا اور بعد کے لوگوں نے اپنے ان فلسفیوں اور سائنس دانوں کو کامل العقل قرار دے کر ان دنوں کو اختیار کر لیا مگر انبیاء کی شریعت نے انہیں باطل ٹھہرا دیا ہے کیونکہ ان میں مظاہر فطرت مثلاً سورج وغیرہ کی عظمت کا تصور پیدا ہوتا تھا۔

اس حدیث میں یوم الاصلیٰ کا ذکر پہلے ہوا ہے کیونکہ وہ عید اکبر ہے (طبی)، اس حدیث میں یہ دلیل بھی موجود ہے کہ کفار و مشرکین کی عیدوں کی تعظیم شرعاً ممنوع ہے۔ ابو حفص الکبیر حنفی نے کہا ہے کہ جس شخص نے نوروز کے دن اس دن کی تعظیم کی نیت سے ایک انڈا بھی کسی مشرک بطور تحفہ بھیجا اس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر و شرک کا معاملہ کیا اور اپنے اعمال ضائع کر دیئے۔ قاضی ابوالحسن حسن بن منصور حنفی نے کہا کہ جو شخص نوروز وغیرہ دنوں کی تعظیم کی خاطر کوئی غیر معمولی چیز خریدے یا کسی کو ہدیہ دے تو اس نے فعل کفار کی مانند فعل کفر کا ارتکاب کیا۔ لیکن اگر خرید و فروخت یا ہدیہ دینے میں یہ نیت نہ ہو دینے سے ہی دنیوی عادت کے طور پر ایسا کرے اس کا فعل کفر تو نہیں مگر کفار کے ساتھ مشابہت کی بناء پر مکروہ ضرور ہے۔

اہل مکہ و خول کعبہ کے دن کو جو عید ٹھہراتے ہیں وہ بھی میں داخل نہیں مگر عاشورا کے دن کی رسوم میں روافض سے تشبہ کرنا ان کی مانند علم و اہم کے اظہار میں یا دیگر رسوم میں، اور خوارج و نوامب کے ساتھ تشبہ کرنا اظہار سرور میں، یہ بھی اہل بدعت کے ساتھ تشبہ کی بناء پر ناجائز ہے۔ کیونکہ یہ بدعات شدید ہیں جو نوامب و خوارج اور روافض کے دنوں میں ایجا دی گئی تھیں۔ افسوس ہے کہ ہمارے دیار کے لوگ ان میں سے کئی رسوم کا شکار ہیں اور علماء شاید خوف کے مارے نکیر نہیں کرتے۔ اہل مصر میں بقول ابن حجر یہو دو نصاریٰ کی کئی رسوم ہماری ہو چکی ہیں۔

بَابُ وَقْتِ الْخُرُوجِ إِلَى الْعِيدِ

عید کی طرف نکلنے کے وقت کا باب

۳۱۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا أَبُو الْمُغِيرَةِ نَا صَفْوَانُ نَا يَزِيدُ بْنُ حُمَيْرٍ
الْزَّحَبِيُّ قَالَ خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ
النَّاسِ فِي يَوْمٍ عِيْدًا فُطِرَ أَوْ أَهْلَى فَأَنكَرَ ابْطَاءَ الْإِمَامِ فَقَالَ إِنَّا كُنَّا قَدْ فَرَعْنَا سَاعَتَنَا
هَذِهِ وَذَلِكَ حِينَ النَّسِيَجِ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی عبد اللہ بن بسرؓ لوگوں کے ساتھ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے لیے باہر نکلا، پس اس نے امام کے تاخیر کرنے پر نکیر کی اور کہا کہ ہم تو اس وقت تک فارغ ہو جائیں گے تھے، اس کی مراد یہ تھی کہ نماز عید کا وقت حضور کے دور میں جلد ہوتا تھا اس حدیث کو ترمذی اور نسائی نے بھی روایت کیا ہے (شرح)؛ وَذَلِكَ حِينَ النَّسِيَجِ اگر بزرگواروں کی روایت کا کلام ہے تو مطلب یہ ہے کہ ابھی نماز عید کا وقت باقی تھا پھر بھی عبد اللہ بن بسرؓ نے امام پر نکیر کیا، اس کا مطلب یہ ہوا کہ حضورؐ کے وقت میں عید کی نماز میں تعجیل ہوتی تھی۔ اگر یہ عبد اللہ بن بسرؓ کا کلام ہے تو اس کا مطلب یہ ہے ہم جس وقت حضورؐ کے زمانے میں فارغ ہو جاتے تھے وہ عید کا صبح وقت، نہ یہ کہ جسے ہم لوگوں نے آج کل اختیار کیا ہے۔ حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ نماز عید اُس دن کی تسبیح (نفل نماز) ہے۔ اس کے وقت کا جہاں تک سوال ہے، البدائع میں ہے کہ امام کرہؒ نے اس وقت سورج کے سفید ہونے سے لے کر زوال تک لکھا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ عید کی نماز اس وقت پڑھتے جب سورج ایک یا دو نیزے کی مقدار پر بلند ہوتا تھا۔ منتقی الاخبار میں ہے کہ امام شافعیؒ نے ایک مرسل حدیث بیان کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن حزم کو بخرآن میں خط لکھوایا تھا کہ نماز عید الاضحیٰ جلدی اور نماز عید الفطر تاخیر سے پڑھو۔ مشکوٰۃ کافی نے کہا ہے یہ حدیث امام شافعیؒ نے اپنے استاد ابراہیم بن محمد سے روایت کی ہے جو مجبور کے نزدیک ضعیف ہے سند احمد میں جندبہؓ کی روایت درج ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو عید الفطر و نیزے سورج کی مقدار پر اور عید الاضحیٰ ایک نیزے کی مقدار پر پڑھاتے تھے۔ مافظ ابن حجرؒ نے تلخیص میں اس روایت کو درج کیا ہے مگر اس پر کوئی کلام نہیں کیا۔

علامہ مشکوٰۃ کافیؒ نے کہا ہے کہ عبد اللہ بن بسرؓ کی حدیث نماز عید کی تعجیل کے مشروع ہونے پر دلالت کرتی ہے اور اس پر کہ اس کی زیادہ تاخیر مکروہ ہے اور عمرو بن حزمؓ کی حدیث عید الاضحیٰ کی تعجیل اور عید الفطر کی تاخیر پر دلالت کرتی ہے اور عیدین کی نماز کے وقت کی تعیین پر دلالت کرنے والی سب سے بہتر حدیث جندبہؓ کی ہے کہ اس کا وقت دھوپ پھیلنے سے لے کر زوال تک ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ فِي الْعِيدِ

عید میں عورتوں کے باہر نکلنے کا باب

۱۱۳۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَحْمَادُ عَنْ أَيُّوبَ وَيُونُسَ وَجَبْرِ وَيَحْيَى
بْنِ عَتِيْبٍ وَهَشَامٍ فِي آخِرِينَ عَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّ أُمَّ عَطِيَّةَ قَالَتْ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ أَنْ نُخْرِجَ ذَوَاتِ الْخُدَّ وَرِیَوْمَ الْيَدِاقِلِ فَأَلْحِیْضُ قَالَ لَيْشَ هَذَاتِ
الْخَيْرِ وَدَعَوَةُ الْمُسْلِمِينَ قَالَ فَقَالَتْ إِمْرَأَةً يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَوْ كُنْتُ لِإِحْدَاهُمَا
ثَوْبٌ كَيْفَ تَصْنَعُ قَالَ تُلْبِسُهُمَا صَاحِبَتَهَا طَائِفَةً مِنْ ثَوْبِهَا۔

ام عطیہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ ہم عید کے دن پردہ نشین عورتوں کو باہر نکالیں
پوچھا گیا کہ ماہواری آیام والی عورتیں؟ حضورؐ نے فرمایا کہ وہ خبر و برکت میں حاضری دیں اور مسلمانوں کی دعا میں شامل ہوں۔
محمد بن سیرین نے کہا کہ ایک عورت نے کہا کہ اگر ہم میں سے کسی کے پاس کپڑا نہ ہو تو وہ کیا کرے؟ حضورؐ نے فرمایا: اس کی
ساتھی عورت اسے اپنا کچھ کپڑا پہنا دے۔

۱۱۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ نَحْمَادُ نَا أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ
بِهَذَا الْخَبَرِ قَالَ وَيَعْتَزِلُ الْحَيْضُ مُصَلَّى الْمُسْلِمِينَ وَكَوَيْدُ كُرِ الثَّوْبِ قَالَ وَحَدَّثَ
عَنْ حَفْصَةَ عَنْ إِمْرَأَةٍ تَحَدَّثَتْ عَنْ إِمْرَأَةٍ أُخْرَى قَالَتْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَذَا كَرِ
مَعْنَى مُوسَى فِي الثَّوْبِ۔

ام عطیہؓ کی حدیث کی دوسری سند اس میں محمد بن سیرین نے کہا کہ ماہضہ عورتیں مسلمانوں کی نماز کی جگہ سے الگ
رہیں اور اس کپڑے کا ذکر نہیں کیا۔ محمد بن عبدہ راوی نے کہا کہ ایوب نے حنفیہ سے روایت کی، وہ ایک اور عورت سے
روایت کرتی تھی جس نے کہا تھا کہ یا رسول اللہ! پھر محمد بن عبدہ نے گزشتہ حدیث کا معنی کپڑے کے بارے میں ذکر کیا۔

۱۱۴۰۔ حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ نَا زُهَيْرٌ نَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ
عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ كُنَّا نَوْمَرُ بِهَذَا الْخَبَرِ قَالَتْ وَالْحَيْضُ يَكُنْ خَلْفَ النَّاسِ فَيَلْبَسُونَ
مَعَ النَّاسِ۔

ام عطیہؓ نے کہا کہ ہمیں حکم دیا جاتا تھا کہ جیسا کہ پھلی حدیث میں گزرا، ام عطیہؓ نے کہا کہ ماہضہ عورتیں لوگوں کے
پیچھے ہوتی تھیں، پس وہ لوگوں کے ساتھ تکبیر کتنی تھیں یہ حدیث بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے۔
شرح: نوویؒ نے کہا ہے کہ ام عطیہؓ کا یہ قول کہ ماہضہ عورتیں لوگوں کے ساتھ تکبیر کتنی تھیں، اس بات کی دلیل ہے کہ
عید بن نے ہر ایک کے لیے تکبیر مستحب ہے اور اس پر اجماع ہے۔ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ عید بن کی باتوں کو

نماز کی طرف خروج کے وقت تکبیر مستحب ہے۔ قاضی نے کہا کہ تکبیر کی چار جگہیں ہیں: (۱) امام کے باہر نکلنے تک نماز کو مباتے ہوئے (۲) نماز میں تکبیرات (۳) خطبہ میں (۴) نماز کے بعد پہلے موقع میں اختلاف ہے، صحابہ اور سلف کی ایک جماعت نے اسے مستحب کہا ہے۔ وہ نماز کے لیے نکلنے وقت عید گاہ پہنچنے تک تکبیر کہتے تھے اور ہاوا زبلند کہتے تھے۔ اور الٰئی مالک اور شافعی کا یہی قول ہے اور شافعی نے عیدین کی رات کو بھی تکبیر کو مستحب کہا ہے۔ ابوحنیفہؒ نے کہا کہ عید الاضحیٰ کی نماز میں جانے وقت تکبیر کہے اور عید الفطر میں نہ کہے۔ اصحاب ابی حلیفہؒ کا قول اس میں ان کے خلاف اور جمہور کے مطابق ہے۔ امام جب خطبہ میں تکبیر کہے تو مالکؒ کے نزدیک لوگ بھی کہیں، دوسرے لوگ اس کے قائل نہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ نوویؒ نے امام ابوحنیفہؒ کی طرف عید الفطر میں تکبیر نہ کہنے کا جو قول منسوب کیا ہے وہ ایک شاذ قول ہے جیسا کہ غلامہ میں ہے، محققین کے نزدیک اختلاف کا منشاء تکبیر کے باجمہر اور مخفی کہنے میں ہے، ابوحنیفہ عید الفطر میں مخفی تکبیر کے اور صاحبین باجمہر کے قائل ہیں جیسا کہ محقق ابن الہمامؒ نے صراحت کی ہے۔ بلکہ کوہستانی کی روایت میں تو ابوحنیفہؒ کا قول بھی صاحبین کی مانند ہے۔

۱۱۴۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ يَعْنِي الظَّيَالِسِيُّ وَمُسْلِمٌ قَالَا نَا إِسْحَقُ بْنُ عِثْمَانَ حَدَّثَنِي سَمْعِيلُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَطِيَّةٍ عَنْ جَدِّهِ أُمِّ عَطِيَّةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ جَمَعَ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ فِي بَيْتٍ فَأَمْسَلَ إِلَيْنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَسَلَّمَ عَلَيْنَا فَرَدَدْنَا عَلَيْهِ السَّلَامَ ثُمَّ قَالَ أَنَا رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَكُنْ وَأَمَرْنَا بِالْعِيْدَيْنِ أَنْ نُخْرِجَ فِيهِمَا الْحَيْضَ وَالْعَتَقَ وَلَا جُمُعَةَ عَلَيْنَا وَنَهَانَا عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَابِزِ۔

ام عطیہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ تشریف لائے تو انصار کی عورتوں کو ایک گھر میں جمع کیا پھر ہماری طرف حضرت عمرؓ بن الخطاب کو بھیجا، وہ دروازے پر کھڑے ہوئے اور ہمیں سلام کہا، ہم نے سلام کا جواب دیا۔ پھر حضرت عمرؓ نے کہا کہ میں تمہاری طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایلیجی ہوں، اور حضرت عمرؓ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم عیدین کی نماز میں حاضر نہ اور جو ان عورتوں کو باہر لے جائیں اور یہ کہ ہم پر پر عورتوں پر جمعہ فرض نہیں اور یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں جنازوں کے پیچھے جانے سے منع فرمایا ہے۔

شرح: یہ حدیث یہاں پر مختصر آئی ہے۔ مسند میں امام احمدؒ نے اسے مفقود روایت کیا ہے۔ اس میں سلام کا جواب دینے کے بعد کے الفاظ یہ ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا میں تمہاری طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایلیجی ہوں۔ اور حضرت عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مر جا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایلیجی کو مر جا۔ اور حضرت عمرؓ نے کہا کہ تم یہ بیعت کرو و وعدہ کرو کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو گی، زنا نہیں کرو گی، اپنی اولاد کو قتل نہ کرو گی

اور اپنے آگے کسی پر بہتان نہ لگاؤ گی اگر کسی نیک کام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی نہ کرو گی۔ ہم نے کہا کہ ہاں۔ پھر اپنے ہاتھ پاندر سے پھیلانے اور حضرت عمرؓ نے اپنا ہاتھ باہر سے پھیلایا، پھر کہا: اے اللہ گواہ رہو۔ اور حضرت عمرؓ نے ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حکم دیا کہ ہم نماز عید کے لیے نکلیں اور جوان اور عائفہ عورتوں کو بھی نکالیں اور ہمیں جنازوں کے پیچھے جانے سے منع کیا اور یہ کہ ہم پر جمعہ فرض نہیں۔ راوی نے کہا میں نے ام عطیہؓ سے اس قول کا مطلب پوچھا کہ عورتیں کسی نیک کام میں حضورؐ کی نافرمانی نہ کریں، ام عطیہؓ نے کہا کہ ہم کو تو نہ خوانی سے منع کیا گیا۔

بَابُ الْخُطْبَةِ يَوْمَ الْعِيدِ

خطبے کا باب

۴۲۱۔ حَدَّثَنَا عُمَدُ بْنُ عَلَاءٍ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَمِيعٍ عَنْ رَجَاءٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ وَهَبِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ أَخْرَجَ مَرُوانُ الْيَمَنِيُّ فِي يَوْمِ عِيدِ فَيْدَا بِالْخُطْبَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا مَرُوانُ خَالَفْتُ السَّنَةَ أَخْرَجْتَ الْيَمَنِيَّ فِي يَوْمِ عِيدِ وَلَمْ يَكُنْ يُخْرِجُ فِيهَا وَبَدَأَتْ بِالْخُطْبَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ مَن هَذَا قَالَ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ أَقَامَ هَذَا فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَن رَأَى مُنْكَرًا فَاسْتَطَاعَ أَنْ يُغَيِّرَهُ بِيَدِهِ فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلْيَسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَيُكَلِّمِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ -

ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: مروان نے عید کے دن منبر باہر نکھوایا اور نماز سے پہلے خطبہ شروع کر دیا۔ پس ایک آدمی اٹھا اور اس نے کہا: اے مروان! تو نے سنت کی مخالفت کی، تو نے عید کے دن منبر نکالا حالانکہ یہ اس دن نہیں نکالا جاتا تھا، اور تو نے نماز سے قبل خطبہ شروع کر دیا۔ پس ابو سعید خدریؓ نے کہا کہ یہ کون شخص ہے؟ لوگوں نے کہا: فلان ابن فلان ہے۔ ابو سعیدؓ نے کہا کہ اس نے اپنا فرض ادا کر دیا ہے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ جو شخص برائی دیکھے اور اسے بزور مٹانے کی طاقت رکھے تو اسے بزور مٹا دے، پھر اگر اس کی طاقت نہ ہو تو اپنی زبان سے مٹائے، پھر اگر اسے یہ بھی طاقت نہ ہو تو اپنے دل سے مٹائے اور یہ ضعیف ترین ایمان ہے۔

یہ حدیث مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے

شرح: مسلم کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مروان نے عید گاہ میں گارے اور کچی اینٹوں کا منبر بنوایا تھا، لیکن یہ بعد میں بنوایا گیا، پہلے اس نے مسجد نبویؐ کے منبر کو ہی باہر نکالا تھا اور جب اس کی مخالفت ہوئی تو گاڑے اور کچی اینٹ کا

بنوایا جس آدمی نے اُٹھ کر نکیہ کی جتنی بقول حافظ ابن حجر وہ ابو سعیدؓ انصاری ہوں گے۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ پہلی مرتبہ جب مروان نے منبر پر نکلوا تو ابو سعیدؓ نے علی الاعلان مخالفت کی اور پھر یہی قصہ پیش آیا تو ابو سعیدؓ غدری نے نکیہ کی۔ ابو سعیدؓ کی تنبیہ پر سرعام نفی اور ابو سعیدؓ غدری نے صرف مروان سے فرمایا تھا۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ یہ قصہ متعدد بار پیش آیا تھا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ بروز عید نماز سے قبل خطبہ کی رسم مروان نے نکالی تھی کیونکہ لوگ دل سے منتظر تھے، نماز کے بعد خطبہ سننے کو نہ بیٹھتے تھے۔ محدث علی القاری نے کہا ہے کہ جن روایات میں حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ یا جناب معاویہؓ کے متعلق آتا ہے کہ ان میں سے کسی بزرگ نے ایسا کیا وہ غلط ہے۔

اس حدیث میں ایک اشکال ہے۔ وہ یہ کہ جو شخص دل سے بُرا ماننے کی ہی طاقت رکھتا ہو اور اس سے مزید کی استطاعت سے نہ ہو اس کے ایمان کو ضعیف ترین لیے کہا جاسکتا ہے؟ حالانکہ شرعی تطہیف حسب وسعت استطاعت ہوتی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جو اس سے زیادہ کی استطاعت نہیں رکھتا اس کے لیے تو یہ ضعیف ترین ایمان نہیں ہے لیکن اس سے زیادہ کی استطاعت رکھنے والا اگر ایسا کرے گا تو اس کا ایمان ضعیف ترین ہو گا۔ پھر یہاں پر یہ اشکال بھی ہے کہ عدم استطاعت کے باوجود بظاہر یہ حدیث اُس شخص کی مذمت پر دلالت کر رہی ہے۔ نیز کبھی ایسا ہو سکتا کہ آدمی کا ایمان تو بڑا عظیم ہو مگر وہ اس بڑی کوتاہی کی استطاعت نہ رکھتا ہو، پس اس کے ایمان نہ سکھنے سے یہ کیسے لازم آگیا کہ اس کا ایمان ضعیف ترین ہے، حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ایمان کو اضعف الایمان فرمایا ہے۔ علامہ عزالدین عبدالسلام نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہاں پر ایمان سے مجازی طور پر اعمال مراد ہیں، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص نکیہ کرتا ہے اس کا تقرب الی اللہ اس شخص سے یقیناً زیادہ ہے جو فقط کراہت قلب کے ساتھ قرب خداوندی حاصل کرتا ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اضعف الایمان ازراہ مذمت نہیں فرمایا بلکہ اس سے فرمایا ہے کہ مکلف ہمت و حوصلے کی بلندی کے ساتھ درجات ایمان کی ترقی کا خواہشمند ہو اور صرف تیسرے درجے پر اکتفاء نہ کرے بلکہ اسے حقیر جانے۔

۱۱۳۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعَبُ الدَّرَاقِ وَ مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ قَالَ
أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ يَوْمَ الْفِطْرِ فَصَلَّى فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ
النَّاسَ فَلَمَّا خَرَعَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ خَاتَمُ النَّسَاءِ فَذَا كَرِهَنَّ
وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى يَدَيْهِ بِلَالٌ وَ بِلَالٌ بِأَسَدٍ ثَوْبَهُ تُلْقِي النَّسَاءُ فِيهِ الصَّدَاقَةَ قَالَ
تُلْقِي الْمَرْأَةُ فَتَحْمَاهَا وَيُلْقِيْنَ وَيُلْقِيْنَ وَقَالَ ابْنُ بَكْرٍ فَتَحْمَاهَا.

عطاء نے کہا کہ میں نے جابر بن عبد اللہؓ کو یہ کہتے سنا کہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن اُٹھے ہیں اپنے

خطبہ سے قبل نماز شروع کی، پھر لوگوں سے خطاب کیا، پس جب اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو مقام خطاب سے نیچا اترے پھر عورتوں کے پاس تشریف لے گئے اور آپ نے انہیں نصیحت فرمائی اور آپ نے بلالؓ کے ہاتھ پر بوجھ ڈال رکھا تھا۔ بلالؓ اپنا کپڑا پھیلائے ہوئے تھا جس میں عورتیں صدقہ ڈالتی تھیں۔ عطاءؓ نے کہا کہ بعض عورتیں اپنے پاؤں کی انگوٹھیاں پھینکتی تھیں اور بعض کوئی اور چیز ابن کبیر نے فتح کے بجائے فتحت کا لفظ بولا ہے یہ حدیث نسائی میں بھی ہے۔

شرح: اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بلند جگہ پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا تھا کیونکہ ایک حدیث میں گزرتا ہے کہ حضور عید کے دن زمین پر ہی خطبہ دیتے تھے۔ بعض اور احادیث میں ہے کہ حضور نے اس موقع پر عورتوں کو صدقہ کرنے کی ترغیب دی تھی۔ یہ صدقہ فطر نہ تھا۔ بخاری میں صراحت آیا ہے کہ یہ عام صدقہ تھا۔

۱۱۴۲۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَاشِعَةَ ح وَنَا ابْنُ كَثِيرٍ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَشَرِهَذَا ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ يَوْمَ فِطْرِ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ آتَى النِّسَاءَ وَمَعَهُ بِلَالٌ قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ أَكْبَرُ عَلَى شُعْبَةَ فَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَجَعَلْنَ يُلْقِينَ۔

عطاءؓ نے کہا کہ میں ابن عباسؓ کے متعلق شہادت دیتا ہوں اور ابن عباسؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ شہادت دی کہ آپ ایک عید الفطر میں باہر تشریف لے گئے نماز پڑھائی، خطبہ دیا پھر عورتوں کی طرف تشریف لے گئے اور بلالؓ آپ کے ساتھ تھا ابن کثیر راوی نے کہا کہ شعبہ نے کہا کہ میرا زیادہ تر علم یہ ہے کہ حضور نے انہیں صدقہ کا حکم دیا پس وہ اپنے زیورات پھینکنے لگیں۔ (امام احمد نے یہ حدیث مسند میں روایت کی ہے) شرح: شعبہ کی یہ روایت دو سندوں سے آئی ہے ایک تو یہی ابوداؤد کی روایت ہے جس میں شعبہ کا آخری کلام کے بارے میں شک ہے کہ اس کے استاد ایوب نے وہ بیان کیا تھا یا نہیں۔ یہی روایت ابوداؤد طحاہی نے بھی بیان کی ہے مگر اس میں بلالؓ کا ذکر نہیں اور شک بھی نہیں آیا۔ دوسری روایت بخاری اور مسلم وغیرہ کی ہے اس میں بھی شک کا ذکر نہیں ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ شاید یہ شک صرف ابوداؤد کے استاد ابن کثیر کی روایت میں ہی ہے۔

۱۱۴۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَابُو مَعْيَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَقَالَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ بِمَعْنَاهُ قَالَ فَظَنَّا أَنَّهُ لَمْ يُسْمِعِ النِّسَاءَ فَمَشَى إِلَيْهِنَّ وَبِلَالٌ مَعَهُ فَوَعظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَكَانَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي الْقُرْطَ وَالْخَاتَمَ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ۔

ابن عباسؓ کی وہی حدیث ایک اور سند سے۔ اس میں ابن عباسؓ کا قول ہے کہ حضورؐ نے خیال کیا کہ عورتوں نے خطبہ نہیں سنا پس آپؐ ان کی طرف تشریف لے گئے اور بلالؓ آپؐ کے ساتھ تھا۔ پس آپؐ نے انہیں نصیحت فرمائی اور صدقے کا حکم دیا۔ پس کوئی عورت تو اپنی بالی اور کوئی اپنی انگوٹھی بلالؓ کے کپڑے میں پھینکتی تھی یہ حدیث بخاری مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے

۱۱۴۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَاحِمًا بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فَعَمِلَتِ الْمَرْأَةُ الْقُرْطُ وَالْخَاتَمَ وَجَعَلَ بِلَالٌ يَجْعَلُهَا فِي كِسَايَهَا قَالَ فَقَسَمَهُ عَلَى فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ.

وہی ابن عباسؓ کی حدیث حدیث ایک اور سند سے، اس میں ابن عباسؓ نے کہا کہ عورتیں بالیاں اور انگوٹھیاں دینے لگیں اور بلالؓ انہیں چادر میں ڈالتا گیا۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ یہ زیورات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محتاج مسلمانوں میں تقسیم فرما دیئے۔

بَابُ يُخْطَبُ عَلَى قَوْسٍ

کمان تھا کہ خطبہ

۱۱۴۷۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ نَاعِمًا التَّمَرِيُّ أَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي جَنَابٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْبَرَاءِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَوَّوْلَ يَوْمَ الْيَوْمِ الْيَوْمِ قَوْسًا فَخَطَبَ عَلَيْهَا.

برادر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عید کے دن ایک کمان پکڑائی گئی جس کے سہارے پر آپؐ نے خطبہ دیا اس حدیث پر سوائے نسخۂ احمدیہ کے ابو داؤد کے تمام نسخوں میں بابٌ یخطب علی قوس کا عنوان موجود ہے۔ حدیث کے مضمون سے نظر آتا ہے کہ یہ عنوان ہونا چاہیئے ()

شرح: یہ حدیث یہاں پر مختصر بیان ہوئی ہے۔ مسند احمد میں یہ مطول موجود ہے کہ بلائے نے کہا: ہم عید گاہ میں بیٹھے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور لوگوں کو سلام کہا۔ پھر فرمایا کہ تمہارے اس دن کی پہلی عبادت نماز ہے۔ بلائے نے کہا کہ پھر حضورؐ آگے بڑھے اور دو رکعت نماز پڑھائی پھر سلام کہا پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور آپؐ کو ایک کمان یا عصا دیا گیا جس پر آپؐ نے سہاڑ لیا، پس اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان فرمائی اور انہیں امر و نہی فرمائے اور فرمایا: تم میں سے جس نے نماز سے پہلے جانور ذبح کیا ہے وہ اپنے گھر والوں کو کھلانے کی خاطر ہے، قربانی کو ذبح کرنا نماز کے بعد ہے۔ پس میرا مومن ابو سہیلؓ راٹھا اور کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے اپنی بکری اس لیے ذبح کر دی تھی تاکہ تمہارے لیے کھانا بنایا جائے اور جب ہم واپس ہوں تو مل کر کھائیں اور میرے پاس ایک بھیڑ کا بھجوا بھیجے

ہے اور وہ اس سے گھٹیا ہے جسے میں ذبح کر چکا ہوں، کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ میری طرف سے کافی ہو سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں مگر تمہارے بعد ایسا کچھ کسی اور کی طرف سے کبھی کافی نہ ہو گا۔ براؤ نے کہا پھر حضور نے بلالؓ کو اس کے برابر پاس بلال آگے چلا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پیچھے چلے حتیٰ کہ عورتوں کے پاس گئے اور فرمایا: اے عورتوں کی جماعت صدقہ کرو تمہارے لیے صدقہ بہت اچھا ہے۔ براؤ نے کہا کہ میں نے اس دن سے زیادہ ٹوٹے ہوئے زبردست اور بار اور بالیاں کبھی نہیں دیکھیں۔

بَابُ تَرْكِ الْاِذَاَنِ فِي الْعِيْدِ

عید میں اذان ترک کرنے کا باب

۱۱۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ اَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَرَبٍ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ ابْنَ عَبَّاسٍ اَشْهَدُ اَنْتَ اَلْعِيْدَ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ وَكَوْلَا مَنَزِلَتِيْ مِنْهُ مَا شَهِدْتُهَا مِنْ الصَّغِيْ فَاَتَى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُلُوْكَ الَّذِيْ عِنْدَا اَبَا كَثِيْرٍ بِنِ الصَّلَاتِ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ وَلَمْ يُدْكَرْ اَذَانًا وَلَا اِقَامَةٌ قَالَ ثُمَّ اَمَرَ بِالصَّدَاقَةِ قَالَ فَجَعَلَنَ التِّسَاعُ يُشْرِنَ اِلَى اَذَانِهِمْ وَحُلُوْقِهِمْ قَالَ فَاَمَرَ بِلَا فَاَتَاهُنَّ ثُمَّ رَجَعَ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

کسی آدمی نے ابن عباسؓ سے پوچھا کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید پڑھی تھی یا نہیں نے کہا کہ ہاں! اور اگر میرا آپ کے ساتھ قرابت و محبت کا رشتہ نہ ہوتا تو بچپن کے باعث میں حاضر نہ ہوتا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس ٹیلے کے پاس تشریف لے گئے جو کثیر بن الصلت کے گھر کے پاس ہے، پس آپ نے نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا۔ اور ابن عباسؓ نے اذان اور اقامت کا ذکر نہ کیا۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ پھر آپ نے صدقے کا حکم دیا پس عورتیں اپنے کانوں اور حلقوں کی طرف ہاتھ اٹھانے لگیں۔ کہا کہ پھر حضورؐ نے بلالؓ کو حکم دیا، وہ ان عورتوں کے پاس گیا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس آیا اس حدیث کو بخاری، نسائی اور احمد نے روایت کیا ہے۔ شریح: کثیر بن الصلت ایک جلیل القدر تابعی تھے۔ ان کا مکان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بنا تھا مگر اس کے باعث عید گاہ مشہور ہو گئی تھی اس لیے ابن عباسؓ نے اس کا ذکر کیا ہے۔ اس روایت میں اذان و اقامت کا ذکر نہیں مگر صحیحین میں ہے کہ ابن عباسؓ اور جابرؓ دونوں نے بیان کیا کہ حضورؐ کے وقت میں عید کے لیے اذان اور اقامت نہیں ہوتی تھی۔ اس حدیث میں عورتوں کی طرف بلالؓ کو بھیجنے کا حکم آیا ہے مگر اوپر حضورؐ کا خود بھی تشریف لے جانا مذکور تھا۔ شاید کچھ خواتین دور ہوں گی جن کی طرف بلالؓ کو بھیجا گیا۔

۱۱۴۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا يَحْيَىٰ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مُسْلِمٍ
عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْيُعْدَا بِدَلَا
أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ أَوْ عُثْمَانُ شَكَّ يَحْيَىٰ۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید اذان و اقامت کے بغیر پڑھی اور حضرات
ابو بکرؓ و عمرؓ یا عثمانؓ نے بھی اسی طرح پڑھی۔ یحییٰ کو شک ہے کہ پچھلے دو بزرگوں میں سے ابن عباسؓ نے کسی کا نام
لیا تھا۔ اس حدیث کی روایت ابن ماجہ نے بھی مختصر کی ہے اور امام احمدؒ نے بھی مسند میں اسے درج کیا ہے
یحییٰ سے مراد یحییٰ بن سعید القطان ہے۔

۱۱۵۰۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَنَادُ لَفْظُهُ قَالَ لَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ
عَنْ سَمَاءٍ يَعْنِي ابْنَ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ الْيُعْدَا بِدَلَا وَلَا إِقَامَةٍ۔

جابر بن سمرةؓ نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک دو مرتبہ سے زیادہ بار عیدین کی نماز بغیر
اذان و اقامت کے پڑھی تھی یہ حدیث مسلمؒ اور ترمذیؒ نے بھی روایت کی ہے۔
شرح: علامہ شوکانی، حافظ عراقی، حافظ ابن قدامہ نے علمائے اسلام کا اس پر اجماع لکھا ہے کہ عیدین میں
اذان و اقامت نہیں ہے۔ اور دنیا بھر میں اسی پر عمل ہے۔ لیکن بعض روایات میں ہے کہ عبد اللہ بن الزبیرؓ نے
عید میں اذان و اقامت کھلائی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ بدعت پہلے زیادہ جاری کی تھی۔ ابن العربیؒ نے لکھا ہے
کہ بعض ایسے راویوں نے جن پر بھروسہ نہیں کیا جاسکتا یہ کہا ہے کہ سب سے پہلے عید کی اذان معاویہؓ نے کھلائی تھی
ابن ابی شیبہ کی روایت کا مفاد یہی ہے۔ لیکن بہر حال اہل اسلام کا اس پر اجماع ہو گیا ہے کہ نماز عیدین کے لیے نہ
اذان ہے نہ اقامت۔

بَابُ التَّكْبِيرِ فِي الْيُعْدَا

عیدین کی نماز میں تکبیر کا باب

۱۱۵۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ نَا ابْنُ لَهْيَعَةَ عَنْ عَقِيلٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْفَصْرِ وَالْأَصْحَى فِي الْأُولَى
سَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ وَفِي الثَّانِيَةِ خَمْسًا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فطر اور اضحیٰ کی نمازوں میں پہلی رکعت میں سات تکبیریں اور دوسری میں پانچ تکبیریں لکھا کرتے تھے (یہ حدیث ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے) شرح: معالم السنن میں خطابی فرماتے ہیں کہ اکثر اہل علم کا یہی قول ہے۔ یہ ابو ہریرہؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ اور ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے اور زہری، مالک، ابو داؤد، شافعی، احمد اور اسحاق بن راہویہ کا یہی مسلک ہے۔ امام شافعی نے کہا کہ ان تکبیروں میں تحریم کی تکبیر اور قیام کی تکبیر شامل نہیں (گویا رکوع اور سجدہ کو جاتے وقت کی تکبیریں شامل ہیں) اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ امام پے درپے چار تکبیریں کہے پھر رکوع اور سجدہ کرے اور اٹھ کر قرأت کرے پھر چار تکبیریں کہے شجول تکبیر رکوع۔ اور اصحاب رائے کا یہی مذہب ہے اور حسن بصریؒ پہلی رکعت میں پانچ اور دوسری میں تین رکوع کی تکبیروں کے علاوہ کہتے تھے۔ اور اس باب میں ابو داؤد نے ابو موسیٰؓ اشعری سے ایک ضعیف حدیث کی ہے کہ حضور نماز ہزارہ کی طرح عیدین میں بھی چار تکبیریں کہتے تھے۔ مزید گفتگو آگے آتی ہے۔

۱۱۵۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ لَهَيْعَةَ عَنْ خَالِدِ ابْنِ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ قَالَ سَوَى تَكْبِيرِي التَّرْكَوعِ۔

ابن شہاب نے اپنی اوپر والی سند سے اسی کے ہم معنی یہ دوسری حدیث بیان کی ہے، اس میں کہا: سوائے رکوع کی دو تکبیروں کے (یہ روایت ابن ماجہ نے بھی بیان کی ہے) اس سند میں اور اوپر کی روایت کی سند میں بھی عبد اللہ بن لہیعہ ضعیف راوی ہے (شوکانی) ترمذی نے کتاب العسل میں کہا ہے اور ابن وہب نے اس میں: رکوع کی دو تکبیروں کے علاوہ کے الفاظ کا اضافہ کیا ہے اور اسحاق نے (دائرۃ فنی میں) افتتاح کی تکبیر کے سوا، کے لفظ بڑھائے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ یہ حدیث اپنی دونوں سندوں سے ضعیف ہے۔

۱۱۵۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطَّائِفِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّكْبِيرُ فِي الْفِطْرِ سَبْعٌ فِي الْأُولَى وَخَمْسٌ فِي الْآخِرَةِ وَالْقِرَاءَةُ بَعْدَهُمَا كَلْتُمَاهَا۔

عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے کہا کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عید الفطر میں سات تکبیریں پہلی رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں ہیں اور قرأت دونوں میں تکبیروں کے بعد ہے (گفتگو آگے آتی ہے)

۱۱۵۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ نَاسِلِمَانُ يَعْنِي ابْنَ حَيَّانَ عَنْ أَبِي يَحْيَى الطَّائِفِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَانَ يُكَبِّرُنِي الْفَطْرِي الْأُولَى سَبْعًا ثُمَّ يَقْرَأُ ثُمَّ يُكَبِّرُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَكْبُرُ أَمَّا بَعَاثُ يَقْرَأُ
ثُمَّ يَرْكَعُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَأَوَاهُ وَكَيْفَهُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ سَبْعًا وَخَمْسًا.

عمر بن شعیب نے اپنے باپ سے اور اس نے اپنے دادا سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر میں پہلی رکعت میں سات تکبیریں کہتے پھر قرأت کرتے پھر تکبیر کہتے پھر اٹھتے تو چار تکبیریں کہتے پھر قرأت کرتے پھر رکوع کرتے تھے۔ البودادہ نے کہا کہ اس حدیث کو وکیع اور ابن المبارک نے روایت کیا اور دونوں نے سات اور پانچ کہا سات اور پانچ والی روایت ابن ماجہ میں بھی ہے۔

شرح: مندرجہ نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں عبداللہ اور عبدالرحمن الطائفی ہے جس میں محدثین کو کلام ہے اور مسلم نے متابعات میں اس کی روایت لی ہے۔ حضرت الاستاذ شیخ الاسلام عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہر رکعت میں تین تکبیریں اس سے زائد تکبیروں سے اولیٰ ہیں اور اسی طرح دوسری رکعت میں انہیں قرأت پر مقدم کرنے سے بھی، اور یہی ابن مسعود کا قول ہے اور اس میں فقہائے صحابہ کے آثار موجود ہیں۔ اور اس فتویٰ میں ابن مسعود کی موافقت ابو مسعود بدری، حذیفہ اور ابو موسیٰ اشعریؓ نے کی ہے باوجود مؤخر الذکر کی حدیث مرفوعہ کے۔ اور ابن عباسؓ نے باوجود ان سے مختلف روایات جن سے امام شافعیؒ اور ان کے موافقین نے استدلال کیا ہے، عمرو بن عوفؓ، عبداللہ بن عمروؓ، حضرت عائشہؓ، ابو ہریرہؓ، سعد القرظیؓ، ابو واقد لیثیؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ، ابن عباسؓ، ابوسعید الخدریؓ عبداللہ بن عمروؓ، عمر بن الخطابؓ سے وارد ہوئی ہیں۔

عمرو بن عوفؓ کی حدیث ترمذی، ابن ماجہ، دارقطنی، ابن عدی اور بیہقی نے روایت کی ہے۔ بیہقی نے کہا کہ ابو عیسیٰ ترمذی نے اس کے متعلق بخاری سے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ اس باب میں اس سے صحیح تر روایت کوئی نہیں اور یہی میرا قول ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ اس کا راوی کثیر بن عبداللہ ضعیف ہے۔ امام شافعیؒ نے اسے اگر کان کذب کا ایک رکن، البودادہ نے کذاب اور ابن حبان نے اس کتاب کو موضوع کہا ہے جس میں سے یہ روایت کرتا ہے۔ نسائی اور دارقطنی نے متروک الحدیث، احمد بن حنبلؒ نے منکر الحدیث، ابن معین نے لیس بشیئہ، ابو ذرؓ نے واہی الحدیث کہا ہے۔ حیرت ہے کہ ترمذی نے جسے حسن کہا اور بخاری نے کیوں کہ اصحہ شییئہ فی ہذا الباب کہہ دیا ہے؟

عبداللہ بن عمروؓ کی حدیث احمد، ابن ابی شیبہ، البودادہ، ابن ماجہ، دارقطنی اور بیہقی نے عبداللہ بن عبدالرحمن الطائفی ابو یعلیٰ کے طریق سے روایت کی ہے۔ اس طائفی کو محدثین کی ایک جماعت نے ضعیف کہا ہے مثلاً ابن معین نسائی نے اسے غیر قوی اور اسی طرح ابو حاتم نے بھی غیر قوی کہا ہے۔ بقول حافظ (تہذیب التہذیب) بخاری نے کہا کہ اس میں کلام ہے۔ تاج الدین سبکی نے طبقات میں دسویں سے نقل کیا ہے کہ بخاری کا یہ قول (فیہ نظر) متروک اور ساقط راوی میں ہوتا ہے۔

یہی حال باقی ان احادیث کا ہے جو اس باب میں سات اور پانچ کے تائیلین نے بیان کی ہیں، ان میں سے بعض

ساقط ہیں، بعض میں وہیں یا ضعف کی علت ہے اور ان میں سے قوی تر حدیث شاید یہی طائفی والی ہے جس کا ذکر ابھی گذرا۔
 رفع المنعم ج ۲ ص ۲۲۹-۲۳۰ ابن القطان نے اپنی کتاب میں احمد بن حنبل سے نقل کیا ہے کہ عیدین کی تکبیروں میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی صحیح حدیث نہیں آئی۔ امام مالکؒ نے ابو ہریرہؓ کے فعل کو اختیار کیا ہے (رايظ)
 نیل الاوطار میں علامہ شوکانی نے کہا ہے کہ عید کی تکبیرات اور ان کے محل کے متعلق علماء کے مختلف اقوال
 درج ہیں (۱) یہ کہ پہلی رکعت میں سات تکبیریں قرات سے قبل اور دوسری میں پانچ قبل از قرات ہیں۔ بقول عراقی صحابہ
 تابعین اور ائمہ میں سے اکثر اہل علم کا یہی قول ہے۔ اور یہ حضرت عمرؓ، علیؓ، ابو ہریرہؓ، ابو سعیدؓ، جابرؓ، ابن عمرؓ، ابن
 عباسؓ، ابوالیوسفؓ، زبید بن ثابتؓ اور حضرت عائشہؓ سے مروی ہے اور مدینہ کے فقہائے سبعہ، زہری، عمر بن عبد العزیزؒ
 اور مکحول کا قول ہے اور مالکؒ، اوزاعیؒ، شافعیؒ، احمد اور اسحاق کا یہی مذہب ہے۔ امام شافعیؒ، اوزاعیؒ، اسحاقؒ، ابوطالبؒ
 اور ابوالعباسؒ نے کہا کہ پہلی سات تکبیریں تحریمہ کی تکبیر کے بعد ہیں (۲) یہ کہ پہلی سات تکبیروں میں تکبیر تحریمہ بھی
 شمار ہوگی اور یہ احمدؒ، مالکؒ اور مزنی کا قول ہے (۳) یہ کہ ہر دو رکعات میں سات سات تکبیریں ہیں یہ ان بن مالکؒ
 مغیرہ بن شعبہؒ، ابن عباسؒ، سعید بن مسیبؒ اور نخعی سے مروی ہے (۴) پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ کے بعد تین تکبیریں
 اور دوسری رکعت میں قرات کے بعد تین تکبیریں ہیں۔ اور یہ صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے یعنی ابن مسعودؓ،
 ابو موسیٰ اشعریؓ، ابو سعودؓ، بدریؓ اور یحییٰ ثوریؓ اور ابو حنیفہؒ کا قول ہے (۵) پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ کے بعد چھ تکبیریں
 (قبل از قرات) اور دوسری رکعت میں قرات کے بعد پانچ تکبیریں۔ احمد بن حنبل سے یہ بھی ایک روایت ہے اور
 مالکؒ سے بھی مروی ہے (۶) تکبیر تحریمہ کے علاوہ پہلی رکعت میں چار تکبیریں اور دوسری رکعت میں چار تکبیریں۔
 اور یہ محمد بن سیرین کا قول ہے اور حسنؒ، مسروقؒ، اسودؒ، حنفیؒ، ابو قلادہؒ سے مروی ہے اور صاحب بحر نے اسے
 ابن مسعودؓ، حذیفہؓ اور سعید بن اعماس سے روایت کیا ہے (۷) یہ پہلے قول کی مانند ہے مگر یہ کہ پہلی رکعت کی قرات
 تکبیر کے بعد اور دوسری کی قرات تکبیرات سے پہلے ہو (۸) یہ کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں تکبیروں کے باب میں فرق
 کیا جائے۔ فطر میں ۱۱ تکبیریں ہوں، چھ پہلی رکعت میں اور پانچ دوسری میں۔ عید الاضحیٰ میں تین پہلی رکعت میں اور دو
 دوسری میں۔ اور یہ قول الحارثیؒ الاغوری کی روایت سے ابن ابی شیبہؒ میں جناب علیؓ بن ابی طالب سے مروی ہے۔
 (۹) یہ کہ دونوں عیدوں کی تکبیرات میں ایک اور طریقے سے فرق کیا جائے۔ فطر میں ۱۱ تکبیریں اور الاضحیٰ و تکبیریں ہوں
 یہ قول یحییٰ بن عمر سے مروی ہے (۱۰) یہ بھی پہلے قول کی مانند ہے لیکن تکبیر کا محل بعد از قرات ہے اور یہ الہادی اور
 مؤید باللہ کا مذہب ہے (شاید یہ زید بن ائمہ ہیں)

علماء کے اقوال و مذاہب بیان کرنے کے بعد علامہ شوکانی نے پہلے قول کو ترجیح دی ہے اور اس کے دلائل
 بیان کئے ہیں۔ جو احادیث علامہ نے اس قول کی ترجیح میں نقل کی ہیں ان پر ہم نے اوپر مختصر حضرت شیخ الاسلام عثمانیؒ کا
 محاکمہ نقل کر دیا ہے۔ صاحب بذل الجہود رحمۃ اللہ نے علامہ شوکانی کے دلائل ایک ایک کر کے بیان کئے اور ان پر
 مفصل کلام کیا ہے۔ میرے خیال میں ان دلائل اور ان پر مولاناؒ کی گفتگو کی یہ زیادہ ضرورت نظر نہیں آتی لہذا انہیں
 حذف کیا جاتا ہے۔

۵۵۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ أَبِي زِيَادٍ الْمَعْنَى قَرِيبٌ قَالَ أَلَا نَأْيُكَ

يَعْنِي ابْنَ حَبَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَكْحُولٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
أَبُو عَاشَةَ جَلِيسٌ لِابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ سَأَلَ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ وَ
حَدِيفَةَ بْنَ الْإِيْمَانِ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى
وَالْفِطْرِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ يُكَبِّرُ أَمْبَعًا تَكْبِيرَةً عَلَى الْجَنَائِزِ فَقَالَ حَدِيفَةُ صَدَقَ
فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَذَلِكَ كُنْتُ أَكَبِّرُ فِي الْبَصْرَةِ حَيْثُ كُنْتُ عَلَيْهِمْ قَالَ أَبُو عَاشَةَ
وَ أَنَا حَاضِرٌ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ۔

سعيد بن العاص نے ابو موسیٰ اشعری اور حدیفہ بن الیمان سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں کس طرح تکبیر کہا کرتے تھے۔ اس پر ابو موسیٰ نے کہا کہ چار تکبیریں کہتے تھے جس طرح کہ جنازوں پر کہتے تھے، پس حدیفہ نے کہا کہ اس نے سچ کہا۔ پھر ابو موسیٰ نے کہا کہ جب میں بصرہ کا حاکم تھا تو اسی طرح تکبیریں کہتا تھا۔ ابو عاص نے کہا کہ میں اس وقت سعید بن العاص کے پاس موجود تھا اس حدیث کو امام احمد نے مسند میں روایت کیا ہے۔

شرح: اس حدیث کے راوی ابو عاصہ اموی کو ابن حزم، ابن القطان اور ذہبی نے مجہول کہا ہے۔ اس حدیث میں چار تکبیروں سے مراد ہر رکعت کی چار تکبیریں ہیں، ان میں تحریر کی تکبیر پہلی رکعت میں اور رکوع کی تکبیر دوسری رکعت میں شامل ہے۔ حافظ جمال الدین زلیعی نے نصب الراية میں کہا ہے کہ اس حدیث پر ابوداؤد اور منذری خاموش رہے ہیں، امام احمد نے اسے مسند میں درج کیا ہے اور امام ابن الجوزی نے التحقیق میں اسے حنفیہ کی دلیل کے طور پر بیان کر کے عبد الرحمن بن ثوبان کے باعث معلول قرار دیا ہے اور کہا ہے ابن معین نے اسے ضعیف کہا ہے اور امام احمد نے غیر قوی قرار دیا ہے۔ متفق میں ہے کہ عبد الرحمن بن ثوبان کو کئی محدثین نے ثقہ کہا ہے اور ابن معین نے کہا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن ابو عاصہ کو ابن حزم نے مجہول کہا اور ابن القطان نے کہا کہ میں اس کا حال نہیں جانتا۔ مولانا نے فرمایا کہ عبد الرحمن بن ثوبان کے متعلق ابن معین کے اقوال مختلف ہیں۔ کبھی اسے ضعیف کہا اور کبھی صالح کہا۔ مگر علی بن المدینی کی رائے اس کے متعلق اچھی تھی اور اس نے کہا کہ ابن ثوبان سچا آدمی تھا اس میں کوئی خرابی نہیں۔ عمرو بن علی نے کہا کہ شامیوں کی حدیث ضعیف ہے مگر ابن ثوبان اس سے مستثنیٰ ہے۔ عثمان داری نے دحیم سے نقل کیا کہ ابن ثوبان ثقہ تھا، اس پر قدریرہ میں سے ہونے کا الزام ہے۔ ابو حاتم نے کہا کہ وہ ثقہ ہے اور اس میں کچھ قدرت ملی ہوئی ہے اور اس کی عقل آخری ایام میں متغیر ہو گئی تھی اور وہ مستقیم الحدیث تھا ابوداؤد نے کہا: اس میں سلامتی تھی اور کوئی حرج نہ تھا، وہ مستجاب الدعاء تھا اور بخاری نے الادب المفرد میں اس کی حدیث

روایت کی ہے۔ تہذیب میں ہے کہ بخاری نے ابن عمرؓ کی ایک حدیث متعلق بیان کی ہے: جُعِلَ رِذْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُحْمِي۔ "میرا رزق میرے نیڑے کے سائے میں رکھا گیا ہے"۔ اس حدیث کو ابوداؤد نے موصول بیان کیا ہے اور اس کی سند میں ہی عبدالرحمن بن ثابت ہے۔ خلاصہ میں ہے کہ عبدالرحمن بن ثوبان عنسی ابو عبداللہ دمشقی زاد تھا، احمد نے اسے غیر قوی کہا ہے احمد معتزلہ اور قدیریہ کے متعلق نہایت شدید تھے، یعقوب بن شیبہ نے کہا کہ وہ سخا آدمی تھا، دوحتم نے کہا کہ وہ ثقہ تھا اور اس پر قدر کا الزام تھا۔ تقریب میں ہے کہ بہت سچا تھا، کبھی خطا کرتا تھا اور اس پر قدر کا الزام تھا اور زندگی کے اواخر میں متغیر ہو گیا تھا۔ ذہبی نے میزان میں کہا ہے کہ اسے دوحیم نے ثقہ کہا ہے، ابن معین نے کہا کہ اس میں کوئی خرابی نہیں اور ابوداؤد نے کہا کہ اس میں سلامتی تھی، مستجاب الدعا تھا۔ ابوحاتم نے اسے ثقہ کہا ہے۔ صالح جزیرہ نے کہا کہ وہ قدری تھا نہایت سچا تھا۔ ترمذی نے غزہ سے پہلے پہلے قبول تو بہ میں ایک حدیث بیان کر کے اسے حسن کہا ہے اور اس کی سند میں ہی ابن ثوبان ہے۔ اور خلاص نے بھی عبدالرحمن کو ثقہ کہا ہے۔

اب رہا ابوعائشہ کی جہالت کا دعویٰ، سو محافظ نے تہذیب التہذیب میں کہا ہے کہ اس سے محول اور خالد بن معدان نے روایت کی ہے، پس ان دو کی اس سے روایت کے اس کی جہالت رفع ہو گئی۔ بطح نیموی نے آثار السنن میں کہا ہے کہ بیہقی نے اس حدیث کو اس سبب سے معول کہا ہے کہ اس کے راوی کی دو جگہ مخالفت ہوئی ہے ایک اس کے رفع میں اور دوسرے ابو موسیٰؓ کے جواب میں۔ اور مشہور یہ ہے کہ اس کی سند ابن مسعودؓ تک پہنچتی ہے، ابن مسعودؓ نے لوگوں کو یہ فتویٰ دیا تھا مگر اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب نہیں کیا۔ مولاناؒ فرماتے ہیں کہ ان دونوں کو جمع کرنا ممکن ہے کیونکہ ابو موسیٰؓ کے پاس اس مسئلے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث تھی لیکن انہوں نے انرا ہادب و احترام اس معاملے کو ابن مسعودؓ سے منسوب کیا، پھر جب ابن مسعودؓ نے لوگوں کو یہ فتویٰ دیا تو ابو موسیٰؓ نے اس کی تائید کی اور بطور تصدیق و تصویب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بھی بیان کی۔ اور ابن مسعودؓ کی یہ موقوف حدیث بروئے اصول مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ یہ کوئی اجتہاد ہی مسئلہ نہیں جس میں رائے اور قیاس و اجتہاد کا رفرما ہو سکے اور صحابہؓ کی ایک جماعت نے ابن مسعودؓ پر تکبیر نہیں کی بلکہ خاموشی سے اس کی تائید کر دی اور ابن مسعودؓ کی وہ حدیث جو انہوں نے سعید بن العاصؓ کے جواب میں کہی تھی جبکہ اس نے حذیفہؓ اور ابو موسیٰؓ سے نماز عید کی تکبیر کے بارے میں سوال کیا تھا، سو یہ وہی حدیث ہے جسے عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ اس کا مضمون یہ ہے کہ ابن مسعودؓ بیٹھے ہوئے تھے اور ان کے پاس حذیفہؓ اور ابو موسیٰؓ اشعریؓ بھی تھے پس سعید بن العاصؓ نے ان سے نماز عید کی تکبیرات کے متعلق سوال کیا۔ حذیفہؓ نے کہا اشعریؓ سے پوچھو، اشعریؓ نے کہا عبداللہؓ سے پوچھو کیونکہ وہ اسلام میں ہم سے قدیم تر ہے اور زیادہ عالم ہے۔ پس ابن مسعودؓ نے کہا کہ چار تکبیریں کہے پھر قرأت کرے پھر تکبیر کہہ کر رکوع کرے۔ پھر دوسری رکعت میں اٹھے تو قرأت کرے پھر قرأت کے بعد چار تکبیرات کہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ سعید بن العاصؓ کے سوال کا منشا یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید میں کس طرح تکبیر کہتے تھے، اگرچہ لفظوں میں یہ موجود نہیں مگر ان کی مراد یہی تھی (وہ خود بھی صغار صحابہؓ میں سے تھے)۔ پس ابن مسعودؓ نے جو جواب دیا ان کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی ثابت تھا، سعید بن العاصؓ ان سے ان کی رائے اور قیاس نہیں پوچھتے تھے۔ عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں ابن مسعودؓ کا مکمل روایت کیا ہے کہ وہ

عیدین میں وہ تکبیریں کہتے تھے۔ چار قرات سے پہلے (مشمول تکبیر تحریمہ) پھر تکبیر کہنے کو رکوع کرتے رہے پانچ ہوئیں) دوسری رکعت میں قرات سے فارغ ہو کر چار تکبیریں کہتے (مشمول تکبیر برائے رکوع) پھر رکوع کرتے۔ اور دونوں قراتوں کو باہم ملاتے تھے (یعنی دوسری رکعت کی تکبیریں قبل از قرات نہیں بلکہ بعد از قرات کہتے تھے) ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں مسروق کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود ہم کو عیدین کی تکبیریں سکھاتے تھے کہ وہ وہ تکبیریں ہیں، پانچ پہلی رکعت میں اور چار دوسری میں، اور یہ کہ دونوں قراتوں میں فاصلہ نہ کرے اور نماز کے بعد اونٹنی پر خطبہ دے۔ طبرانی نے یہ روایت ایک اور سند سے بیان کی ہے۔ ترمذی نے ابن مسعود سے عیدین کی دو تکبیرات نقل کی ہیں۔ پہلی رکعت میں پانچ تحریمہ اور رکوع کی تکبیر سمیت) اور دوسری رکعت میں پہلے قرات اور پھر چار تکبیریں (رکوع کی تکبیر سمیت) اور کئی صحابہ سے اسی طرح مروی ہے اور یہی اہل کوفہ کا قول ہے اور سفیان ثوری نے اسی کو اختیار کیا۔ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں انس سے عیدین کی دو تکبیریں کہنا نقل کیا ہے عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں ابن عباس سے بزمانہ حکومت بصرہ وہ تکبیریں کہنا اور دونوں قراتوں میں فاصلہ نہ کرنا نقل کیا ہے، راوی عبد اللہ بن الحارث نے کہا کہ میں نے مغیرہ بن شعبہ کو بھی اسی طرح کرتے دیکھا، پھر میں نے خالد سے پوچھا کہ ابن عباسؓ کا عمل کیا تھا تو اس نے ان سے بھی عبد اللہ بن مسعودؓ کی مانند نقل کیا۔ ابن ابی شیبہ نے شیخ کے طریق سے یہی عمل ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔

بَابُ مَا يَقْرَأُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ

عید الاضحیٰ اور فطر میں قرات کا باب

۱۱۵۶۔ حَدَّثَنَا الْقُعْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ضَمْرَةَ بْنِ سَعِيدٍ الْمَازِنِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّيْثِيَّ مَاذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ قَالَ كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بِقَافٍ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَاقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأُنْشِقَ الْقَمَرُ۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ابو واقد لیثیؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور فطر میں کیا قرات فرماتے تھے، تو انہوں نے کہا کہ عیدین میں آپ سورۃ قاف اور سورۃ قمر کی قرات فرمایا کرتے تھے وسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے شرح: ابو واقد لیثیؓ کا نام حارث بن مالک یا حارث بن عوف تھا، ایک قول یہ بھی ہے کہ عوف بن حارث نام تھا، بدری صحابی تھے۔ اس حدیث کی سند سے بظاہر اس کا مرسل ہونا معلوم ہوتا ہے کیونکہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ نے حضرت عمرؓ کا وقت نہیں پایا تھا۔ مگر انہوں نے ابو واقدؓ کو پایا اور انہوں نے اس جواب و سوال کی انہیں خبر دی۔

پس یہ حدیث صحیح ہے۔ نوویؒ نے لکھا ہے کہ اس حدیث کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ عبد اللہؓ نے ابو اقداس سے روایت کی اور انہوں نے اس فقرے سے انہیں آگاہ کیا۔ پس پہلی روایت مرسل ہے اور دوسری متصل ہے۔ حضرت عمرؓ اپنی تعلیمی مجالس میں صحابہ سے سوالات کیا کرتے تھے تاکہ ان میں علم و تعلیم کا شوق پیدا ہو۔ دوسری احادیث میں اور سورتوں کا ذکر بھی موجود ہے۔

بَابُ الْجُلُوسِ لِلْخُطْبَةِ

خطبہ کے لیے بیٹھنے کا باب

۱۱۵۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبُرْزَانِيُّ الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى الشَّيْبَانِيُّ نَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ إِنَّا نَخُطُبُ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَجْلِسَ لِلْخُطْبَةِ فَلْيَجْلِسْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَذْهَبَ فَلْيَذْهَبْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا مَرْسَلٌ

عبد اللہ بن سائبؓ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید میں حاضر تھا، پس جب آپ نے نماز ختم کی تو فرمایا: ہم خطبہ دیتے ہیں پس جو کوئی خطبے کے لیے بیٹھنا چاہے وہ بیٹھے اور جو جانا چاہے وہ چلا جائے ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے (نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے۔ نسائی نے کہا کہ یہ غلط ہے، صحیح یہ ہے کہ یہ مرسل ہے)

شرح: اس حدیث سے پتہ چلا کہ عیدین کے خطبے کے لیے بیٹھنا ضروری نہیں۔ سنن ابی داؤد کے ماثیثے پر ہے کہ صحیح روایت مرسل ہے، یعنی عطاءؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل روایت کی ہے۔ بیہقی نے ابن عساکر کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ فضل بن موسیٰ نے اس حدیث کی سند میں صحابی کا نام بڑھا کر غلطی کی ہے۔ اصل میں یہ عطاءؓ کی مرسل حدیث ہے۔

- بَابُ يُخْرِجُ إِلَى الْعِيدِ فِي طَرِيقٍ وَيَرْجِعُ فِي طَرِيقٍ

عید میں ایک راستے سے جانے اور دوسرے سے آنے کا باب

۱۱۵۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ نَا عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ يَوْمَ الْعِيدِ فِي طَرِيقٍ ثُمَّ

رَجَعَ فِي طَرِيقِ آخِرٍ -

ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کے دن ایک راستہ اختیار کیا پھر واپسی دوسرے راستے سے فرمائی (یہ حدیث ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے)
 شرح: منذری نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں عبد اللہ بن عمر بن حفص العمری ہے جس میں کلام ہوا ہے اور مسلم نے اس کی روایت لی ہے مگر اس کے بجائی عبد اللہ کے ساتھ ملاکر بخاری نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن مختلف راستے اختیار فرماتے تھے۔ امام ابو حنیفہ نے اس فعل کو استحباب پر مبنی قرار دیا ہے سنن داؤد کے حاشیے پر ہے کہ ابو داؤد نے کہا یہ حدیث ابو ہریرہؓ وغیرہ سے بھی مروی ہے۔

بَابُ إِذَا الْمَخْرُجُ إِلَى الْعِيدِ مِنْ يَوْمِهِ يَخْرُجُ مِنَ الْغَدَاةِ

باب۔ جب امام عید کے دن نہ نکلے تو دوسرے دن نکلے

۱۱۵۹. حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَاشِئَةً عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي وَحْشِيَّةَ عَنْ أَبِي عَمِيرٍ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمُومَةٍ لَهَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَا كُتِبَ جَاؤُا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَشْهَدُوا أَنْ تَهْمَرُوا أَوْ الْإِهْلَالَ بِالْأَمْسِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُفْطِرُوا وَإِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَغْدُوَ إِلَى مُصَلَّاهُمْ -

ابو عمیر بن انس نے اپنے بعض چچاؤں سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی تھے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ شتر سوار آئے، وہ یہ گواہی دیتے تھے کہ انہوں نے کل عید کا جاند دیکھا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو روزہ چھوڑ دینے کا حکم دیا اور یہ بھی کہ آئندہ کل کو عید گاہ کی طرف نکلیں یہ حدیث نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے،

شرح: خطابی نے کہا ہے کہ جب عید الفطر کا پتہ زوال کے بعد چلے تو اس کا یہی حکم ہے جو اس حدیث میں ہے اور اوذاعی، سفیان ثوری، احمد بن منبہل اور اسحاق کا یہی مذہب ہے۔ اور امام شافعی نے کہا ہے کہ اگر زوال سے پہلے پتہ چل جائے نماز کے لیے نکلیں، اس کے بعد معلوم ہو تو آج یا کل نماز عید نہ پڑھیں کیونکہ یہ عمل ایک وقت کے ساتھ مخصوص تھا، جب وہ وقت نکل گیا تو کسی اور وقت میں نہ کیا جائے گا، مالک بن انس کا بھی یہی مذہب ہے۔ خطابی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اولیٰ ہے اور ابو عمیر کی حدیث صحیح ہے پس اس پر عمل واجب ہے۔ ابو عمیر کا نام عبد اللہ بن انس بن مالک ہے۔

علامہ شوکانیؒ کا قول ہے کہ اس حدیث کو ابن اسکن، ابن حزم، خطابی اور ابن حجر نے دلوغ المرام، صحیح کہا ہے

ابن عبد البر نے کہا ہے کہ ابو عمیر قبول ہے مگر حافظ ابن حجر نے کہا کہ جن لوگوں نے حدیث کی تصحیح کی ہے انہوں نے اسے جہاں کر (معروف جان کر) ہی کی ہے۔ حافظ زبیری نے کہا ہے کہ ابن القطان کے بقول اس حدیث کی تحقیق ضرور ہے اور جب تک ابو عمیر کی عدالت ثابت نہ ہو جائے اسے قبول نہیں کیا جانا چاہئے کیونکہ ابو عمیر کے متعلق کچھ زیادہ معلوم نہیں ہے۔ زیادہ دو یا تین حدیثیں اسی سے مروی ہیں اور اس سے روایت کرنے والا بھی ابو بشر کے علاوہ کوئی نہیں، اور مجھے کسی شخص کا علم نہیں جو اس کے حال تو جانتا ہو جس سے کہ اس کی حدیث قبول کی جاسکے۔ نہ وہ ان مشہور راویوں میں سے ہے جن کی عدالت کا مزید اطمینان کر لینا موجب اختلاف ہوا ہو۔ اور باوردی نے اس کی حدیث بیان کی ہے اور اپنی سند میں اس کا نام عبداللہ رکھا ہے۔ لیکن اس کے حالات کی معرفت میں صرف اسی قدر کافی نہیں ہے۔ ابو عمیر کی جہالت کے علاوہ اس حدیث میں یہ بھی علت ہے کہ اس کے چچاؤں کے نام بھی معلوم نہیں، پس اس حدیث کو صحیح نہیں کہا جاسکتا۔

علامہ نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور ابو عمیر کے چچا صحابہ ہیں جن کے اعیان و اشخاص کا نام معلوم ہونا مضر نہیں کیونکہ صحابہ سب عادل ہیں اور ابو عمیر کا نام عبداللہ ہے۔ اور ابو داؤد نے ربیع بن حراش سے اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے حدیث روایت کی ہے کہ رمضان کے آخری دن میں اختلاف ہوا تو دو روایتیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شہادت دی کہ خدا کی قسم ہم نے کل پچھلے پر چاند دیکھا تھا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو حکم دیا کہ افطار کریں اور صبح عید گاہ کو چلیں۔ اور اسے دارقطنی نے روایت کیا اور کہا کہ اس کی سند حسن ہے اور پھر بقی نے یہ حدیث روایت کی اور کہا کہ صحابہ سب ثقہ ہیں ان کا نام لیا جائے یا نہ لیا جائے۔ اور حاکم نے اسے مستدرک میں روایت کیا اور صحابی کا نام لیا ہے، پس اس نے کہا کہ ربیع بن حراش سے روایت ہے اور اس نے ابو مسعودؓ سے روایت کی ہے۔ حاکم نے کہا کہ یہ حدیث گوشتخیز نے بیان نہیں کی مگر یہ ان کی شرط پر صحیح ہے۔

شوکانی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ان لوگوں کی دلیل ہے جنہوں نے کہا کہ اگر وقت نکل جانے کے بعد عید کا پتہ چلے تو عید دوسرے دن ہوگی۔ یہ مذہب اوزاعی، ثوری، احمد، اسحاق، ابو حنیفہ، ابو یوسف اور محمد بن الحسن۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عید کی خاطر عید گاہ جانے کا جو حکم دیا تھا اس کی بنا پر نماز عید کے فرض عین ہونے پر ہادی، قاسم اور ابو حنیفہ نے استدلال کیا ہے اور اس مسئلے میں امام شافعیؒ ان کے خلاف ہیں۔ نووی نے کہا ہے کہ جاہل علماء کے نزدیک نماز عید سنت ہے اور شافعیہ میں سے ابو سعید اصطخری نے کہا ہے کہ وہ فرض کفایہ ہے اور ظاہر وہی قول ہے کیونکہ اس امر کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر ہمیشہ دوام فرمانا اور اس میں کبھی کوتاہی نہ کرنا بلکہ جیسا کہ پہلے گزرا عورتوں تک کو باہرے جانے کا حکم دینا، وہ حائضہ ہوں تب بھی تاکہ دعائیں شامل ہو جائیں، اور پردہ نشین جو ان لڑکیوں کو بھی ساتھ لے جانا اور اس میں ایسا مبالغہ کرنا کہ اگر کسی کے پاس چادر نہ ہو تو دوسری عورت کی بڑی چادر کے ایک حصے کا حکم دینا، حالانکہ جمعہ میں بھی حضورؐ نے یہ احکام نہ دیئے تھے۔ یہ سب چیزیں اس کی فرضیت پر دلالت کرتی ہیں۔ بلکہ جیسا کہ ائمہ تفسیر نے کہا ہے۔ فَصَلَّيْ لِرَبِّكَ وَاعْمُرْ مِیں نماز عید پڑھنے اور قربانی ذبح کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اس سے یہ پتہ چلا کہ یہ فرائض میں سے ہے۔

۱۱۶۰۔ حَدَّثَنَا حَمْزَةُ بْنُ نَصِيرٍ نَابُنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ نَابُ إِدْرِاهِيمَ بْنِ سُوَيْدٍ

أَخْبَرَنِي أَنِّي يَحْيَى أَخْبَرَنِي إِسْحَاقُ بْنُ سَالِمٍ مَوْلَى تَوْفَلِ بْنِ عَمِيٍّ
أَخْبَرَنِي بِكَرْبُورِ بْنِ مَبْشَرٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كُنْتُ أَعْدُو مَعَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُصَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْأَضْحَى فَنَسَلْتُ بَطْنَ بَطْحَا حَتَّى
نَاقَى الْمُصَلَّى فَنُصِّلِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ نَزَجَهُ مِنْ بَطْنِ بَطْحَانَ
إِلَى بَيْوتِنَا.

کربن مبشر انصاری نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے ساتھ عید الفطر اور عید الاضحی کے دن صبح سویرے جایا کرتا تھا، پس ہم وادی بطحان کا اندرونی راستہ اختیار کرتے تھے حتی کہ ہم عید گاہ میں پہنچ جاتے۔ پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے اور وادی بطحان کے اندر سے اپنے گھر کو واپس آتے تھے (اس حدیث کا تعلق گزشتہ باب کے ساتھ ہے، بقول صاحب کون العبود بعض نسخوں میں یہ اسی باب میں درج ہے۔ اس کا تعلق گواہ کے باب سے ہے مگر اس میں ایک راستے سے جانا اور دوسرے سے واپس آنا صراحت مذکور نہیں ہے۔

باب الصَّلَاةِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِيدِ

نماز عید کے بعد نماز کا باب

۱۱۶۱۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَابُ شُعْبَةَ حَدَّثَنِي عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ عَنْ سَعِيدِ

بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فِطْرِ فَصَلَّى
رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَاقَةِ
فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي خُوصَهَا وَسَخَابَهَا

ابن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن باہر تشریف لے گئے، دو رکعت نماز پڑھائی اور اس سے پہلے یا بعد میں نماز نہ پڑھی، پھر بلالؓ کو ساتھ لے کر عورتوں کی طرف تشریف لے گئے تو انہیں صدقے کا حکم دیا پس وہ اپنی بالیاں اور ہار پینٹنے لگیں مدیہ حدیث بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے ترمذی کی حدیث مختصر ہے۔

شرح: نماز عید سے پہلے عید گاہ میں نفل پڑھنا بالاتفاق مکروہ ہے اور گھر میں نفل پڑھنا بھی عامۃ فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے اور یہی صحیح تر ہے، کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عید سے پہلے یا بعد میں نفل نہیں پڑھے۔ اور نماز عید

بعد عید گاہ میں نفل مکروہ ہیں نہ گھر میں، اسی کو جمہور نے اختیار کیا ہے کیونکہ ابن ماجہ، احمد اور حاکم کی روایت کردہ حدیث ابی سعید رضی اللہ عنہ کے مطابق حضور عید گاہ سے واپسی پر گھر میں دو نفل پڑھتے تھے۔ حاکم نے اسے صحیح اور حافظ ابن حجر نے حسن کہا ہے مگر اس کی سند میں عبد اللہ بن محمد بن عقیل ہے جو متکلم فیہ ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ ابو داؤد کے معتبائی اور تلمی نسخے کے حاشیے پر یہ عبارت بھی ہے: غرض کان میں ڈالنے کا ایک چھوٹا زیور ہے غلط کی مانند۔ یہ عبارت قال القاسم سے شروع ہوتی ہے جو نامعلوم ہے اور ان دو نسخوں کے علاوہ اور کہیں نہیں پائی جاتی۔

۱۴ - بَابُ يُصَلِّي بِالنَّاسِ فِي الْمَسْجِدِ إِذَا كَانَ يَوْمَ مَطَرٍ

لوگوں کو بارش کے دن نماز عید مسجد میں پڑھانے کا باب

۱۱۶۲۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ نَا الْوَلِيدُ ح وَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ ح رَجُلٍ مِنَ الْفُرَوِيِّينَ وَسَمَّاهُ الرَّبِيعُ فِي حَدِيثِهِ عِيسَى بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنُ أَبِي فَرْوَةَ سَمِعَ أَبَا يَحْيَى عُبَيْدَ اللَّهِ الثَّيْبِيَّ يَحْدِثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمٍ عِينًا فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْيَعْنِي فِي الْمَسْجِدِ

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ عید کے دن بارش ہو گئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو مسجد میں نماز عید پڑھائی یہ حدیث ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے۔

شرح: ابن الملک نے کہا ہے کہ تمام شروہوں میں نماز عید صبح میں پڑھنا افضل ہے اور مکہ کے متعلق اختلاف ہے۔ محدث علی القاری نے فرمایا کہ مکہ کے بارے میں با اعتماد قول یہ ہے کہ نماز عید بھی مسجد حرام میں پڑھی جائے جیسا کہ آجکل بھی اس پر عمل ہے اور اس کے خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ ثابت نہیں ہے اور نہ سلف کرام سے سبل الاوطار میں شوکانی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ بارش کے عذر کے باعث صبح میں نماز عید ادا نہ کرنا اور مسجد میں پڑھنا جائز ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ آیا نماز عید مسجد میں افضل ہے یا صبح میں۔ امام اہل بیت اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ صبح میں افضل ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا داعی عمل ہی تھا۔ امام شافعیؒ اور امام حنبلؒ رجالہ زیدی فقیہ ہیں، وغیرہما نے کہا کہ مسجد میں افضل ہے۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ امام شافعیؒ نے کتاب الام میں فرمایا کہ میں یہ خبر ملی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں عیدین کی نماز کے لیے عید گاہ کی طرف تشریف لے جاتے تھے اور اسی طرح آپ کے خلفاء بھی، ہاں عذر کا حال دوسرا ہے۔ اور اسی طرح ہر شہر کا مکم ہے مگر مکہ کا یہ حکم نہیں ہے۔ پھر امام شافعیؒ نے اشارہ کیا کہ اس کا سبب مسجد حرام کی وسعت اور

اطراف مکہ کی تنگی ہے۔ پس اگر کوئی ایسا شہر بسایا جائے جس کی مسجد عیدین میں شہر والوں کے لیے کافی ہو تو میں نہیں سمجھتا کہ وہ اس سے باہر نکلیں۔ لیکن اگر مسجد وسیع نہ ہو تو اس میں نماز عید مکروہ ہے مگر اس کا اعادہ نہ ہوگا۔ حافظ نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ معاملہ تنگی اور وسعت پر مبنی ہے نہ یہ کہ صحرا کی طرف جانے میں بذات خود کوئی فضیلت ہے کیونکہ مطلب یہ ہے کہ عمومی اجتماع حاصل ہو، سو وہ اگر مسجد میں بہتر طور پر ہو سکے تو مسجد ہی بہتر ہوگی۔ مگر اس پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز عید کو صحرا میں پڑھنے پر مداومت کو تسلیم کر لینے کے بعد آپ کی سنت کی ادائیگی سے محض تنگی اور کشائش کے بہانے سے باز رہنا محض ایک ظن و تخمین کی بات ہے۔ اور حنفیہ کا مذہب اس کے متعلق درمختار میں یہ لکھا ہے کہ نماز عید کے لیے صحرا کو ماناسنت ہے، گو جامع مسجد میں لوگ سما ہی کیوں نہ سکیں، یہی صحیح ہے۔

۱۔ جَمَاعَةُ أَبْوَابِ صَلَاةِ الْإِسْتِسْقَاءِ وَتَفْرِيعُهَا

ابواب نماز استسقاء کا مجموعہ اور ان کے متعلقات

۱۱۶۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَابِتٍ الْمُرَوِّزِيُّ نَاعِبًا الرَّثَرِيُّ أَنَا

مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيْمٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقِي فَصَلَّى بِهَرِّكَعَتَيْنِ جَهْمًا بِالْقِرَاءَةِ فِيهِمَا وَحَوْلَ رِذَائِعَا وَرَفَعَ يَدَيْهِ فَنَاقَا وَاسْتَسْقَى وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ۔

عباد بن تمیم نے اپنے چچا عبد اللہ بن زید بن عامر سے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو لیکر نماز استسقاء کے لیے باہر تشریف لے گئے، پس آپ نے انہیں دو رکعات پڑھائیں جن میں قرأت باواز بلند تھی اور اپنی چادر اٹھ دی اور ہاتھ اٹھا کر دعا کی اور بارش مانگی اور قبلہ رخ ہوئے (اس حدیث کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی کی ہے)

شرح خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ اس حدیث میں نماز استسقاء کے لیے عید گاہ کی طرف نکلنا سنت ثابت ہوتا ہے اور یہ کہ استسقاء صرف نماز کے ساتھ ہوتا ہے مگر حضور سے صحیح احادیث میں نماز جمعہ میں بارش کی دعا کے ساتھ بھی ثابت ہے، اور بعض اہل عراق کا مذہب یہ ہے کہ نماز کے بغیر فقط دعا کی جائے۔ اور اس میں یہ بھی ہے کہ قرأت جہر سے کی جائے اور یہی مالک بن انس، شافعی، احمد اور محمد بن الحسن کا قول ہے۔ اور اس میں چادر اٹھ دینے کا ثبوت بھی ہے اور یہ ایک اچھی نقل تھی کہ حالات قحط سالی سے بدل کر سرسبزی و شادابی کے ہو جائیں۔

مولانا نے فرمایا کہ اس حدیث میں اور اس مضمون کی دیگر احادیث میں نماز استسقاء کے مشروع ہونے کی دلیل ہے۔ سلف و خلف کے جمہور علماء کا یہی مذہب ہے اور اس میں سوائے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے کسی کا اختلاف نہیں ہے جیسا کہ شوکانی نے نیل الاوطار میں کہا ہے (اور شاید اوپر کی عبارت میں امام خطابی کا ارشاد بھی اسی طرف ہے، امام کے

مذہب کے بیان میں علمائے احناف کا اختلاف ہے۔ بعض نے کہا کہ انہوں نے نماز استسقاء کے باجماعت پڑھنے کا انکار کیا ہے اس کی اصل مشروعیت کا نہیں۔ صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ ابو حنیفہؒ نے کہا استسقاء میں باجماعت نماز مسنون نہیں ہے اور اگر لوگ انفرادی طور پر پڑھیں تو جائز ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ استسقاء تو صرف توبہ استغفار اور دعا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: پس میں نے کہا اپنے رب سے بخشش مانگو بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بارش طلب کی مگر آپ سے نماز مروی نہیں۔ ابن الہمام نے اس قول کا مطلب کا یہ بتایا کہ اس سے مراد صرف دعائے استسقاء ہے۔ حافظ جمال الدین زلیعیؒ نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حضورؐ نے کبھی نماز پڑھی اور کبھی صرف دعا مانگی لہذا صاحب ہدایہ کے قول کو مطلقاً نفی پر محمول نہیں کیا جاسکتا، اور سنت وہ ہے جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشگی فرمائی ہو۔ پس ابو حنیفہؒ کے قول کا یہ مطلب ہے، نہ یہ کہ حضورؐ کے استسقاء پڑھنے کا انکار کرتے ہیں۔ اور روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جمعہ میں ایک آدمی کھڑا ہوا اور کہا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمین میں قطر پڑ گیا (خشک ہو گئی) اور مولیٰ ہلاک ہو گئے سو آپ بارش کی دعا فرمائیں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اوپر اٹھائے اور دعا فرمائی اُتو اور اس موقع پر حضورؐ کا نماز استسقاء پڑھنا نہیں آیا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ بارش طلب کرنے کو نکلے اور باجماعت نماز نہ پڑھی بلکہ منبر پر چڑھ کر استغفار کیا۔ لوگوں نے کہا اے امیر المؤمنین آپ نے بارش طلب نہیں کی تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے آسمان کو ہلا ڈالنے والی چیزوں کے ساتھ بارش مانگی ہے جن سے کہ بارش طلب کی جاتی ہے، اور یہ آیت پڑھی: اپنے رب سے استغفار کہ وہ بے شک وہ غفار ہے وہ تم پر موبلا و ہار بارش اتارے گا۔ اور یہ بھی مروی ہے کہ وہ عباسؓ کو ساتھ لے کر گئے اور انہیں منبر پر بٹھایا اور خود ان کے پہلو میں کھڑے ہوئے، دعا کر رہے تھے اور کہتے تھے: اے اللہ تم تیرے سامنے تیرے نبی کے حجا کا وسیلہ پیش کرتے ہیں، اور ایک لمبی دعا مانگی، اور وہ منبر سے اس وقت تک نہ اترے جب تک کہ بارش نہ ہو گئی۔ اور حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے بارش کی دعا کی مگر نماز نہ پڑھی۔

علامہ عینیؒ نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ اس قول میں ابو حنیفہؒ منفرد نہیں بلکہ یہی ابراہیم نخعیؒ سے مروی ہے اور یہی عمر بن الخطابؓ سے بھی مروی ہے۔ چادر اٹھنے سے انکار میں بھی ابو حنیفہؒ منفرد نہیں بلکہ اندلس کے قدیم علماء میں سے ابن سلامؒ بھی اس کا منکر ہے۔ پھر ابو حنیفہؒ نے چادر اٹھنے کا انکار نہیں کیا بلکہ اس کے سنت ہونے کا انکار کیا ہے کیونکہ اس کی موافقت ثابت نہیں ہوئی۔ اور یہ تحول محض بطور تفویض تھی نہ کہ بطور سنت۔ علامہ عینیؒ نے کہا ہے کہ یہ بطور نال نہ تھی بلکہ اُسی وقت آپ کو وحی ہوئی تھی کہ چادر اٹھ دو مال بدل جائے گا۔ یہ جو کچھ بیان ہوا بطور تحقیق مسئلہ تھا، فتویٰ حنفیہ کا اس مسئلہ میں محمد بن الحسنؒ کے قول پر ہے کہ استسقاء میں نماز باجماعت ہونی چاہیے یہ بات تو واضح ہے کہ فقہ حنفی صرف کسی ایک شخصیت کے فتاویٰ کا نام نہیں ہے۔

۱۱۶۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ وَسَيِّمَانُ بْنُ دَاوُدَ قَالَا اَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي

ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ وَيُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ بْنُ تَمِيمٍ الْمَدَنِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ عَمَّهُ

وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا يَسْتَسْقِي فَحَوَّلَ إِلَى النَّاسِ طَهْرَهُ يَدْعُو اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَحَوَّلَ يَدَا أَعْمَاهُ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ قَالَ ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ وَتَرَانِيَهُمَا زَادَ ابْنُ السَّرْحِ يُرِيدُ الْجَهْمَ -

عباد بن تیم مازنی نے اپنے چچا عبداللہ بن زیدؓ سے سنا جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے تھا، وہ کہتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن بارش طلب کرنے کو نکلے پس آپ لوگوں کی طرف ٹیٹھ کر کے اللہ عزوجل سے دعا کرتے رہے۔ سلیمان بن داؤد نے کہا کہ حضورؐ نے قبلہ کی طرف منہ کیا اور اپنی چادر اٹا دی پھر دو رکعت نماز پڑھی۔ ابن ابی ذئب نے کہا: اور دونوں رکعتوں میں قرأت کی۔ ابن السرح نے یہ اضافہ کیا: اس کی مراد جہر ہے (در اصل اوپر کی حدیث کی یہ ایک اور روایت ہے) شرح: حدیث سے معلوم ہوا کہ قبلہ رخ دعا کرنا افضل ہے اور اس کی قبولیت کی امید زیادہ ہے۔ بخاری میں یہ حدیث دو سندوں سے وارد ہے جن میں جہر بالقرآن کا ذکر حدیث کے الفاظ میں داخل ہے۔

۱۱۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ قَالَ قَرَأْتُ فِي كِتَابِ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ يَعْنِي الْجُصَعِيَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَالِمٍ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ هَذَا الْحَدِيثَ بِإِسْنَادِهِ لَمْ يَذْكُرِ الصَّلَاةَ وَحَوَّلَ رِدَائَهُ فَجَعَلَ عَطَافَهُ الْيَمِينَ عَلَى عَاتِقِهِ الْيَسْرَى وَجَعَلَ عَطَافَهُ الْيَسْرَى عَلَى عَاتِقِهِ الْيَمِينَ ثُمَّ دَعَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ -

اسی حدیث کی ایک اور سند۔ اس میں نماز کا ذکر نہیں اور یہ اضافہ ہے: زبیدی نے کہا کہ حضورؐ نے اپنی چادر اٹائی اور اس کی دائیں طرف اپنے بائیں کندھے پر اور بائیں طرف دائیں کندھے پر ڈالی پھر اللہ تعالیٰ عزوجل سے دعا کی اس حدیث میں چادر اٹانے کی کچھ کیفیت آئی ہے مگر اس میں ابہام ہے، چادر اٹانے میں بھی علماء کے اندر اختلاف ہوا ہے۔ علامہ شامیؒ حنفی نے ایک مختصر مگر جامع بات بتائی ہے کہ چادر اگر مربع ہو تو اس کا اوپر کا حصہ نیچے اور نیچا اوپر کر دے۔ اگر چادر گول ہو تو دائیں طرف کو بائیں طرف کو دائیں کر دے اور اگر وہ قبا ہے تو اندر کا حصہ باہر اور باہر کا اندر کر دے،

۱۱۶۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ غَزْوَةَ عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْبٍ قَالَ إِسْتَسْقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ خَيْصَصُهُ لَمَّا سَوَدَ أَوْ قَامَ إِذْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْأَلُوا أَنْ يَأْخُذَ

بِاسْفِلِهَا فَيَجْعَلُ اَعْلَاهَا فَلَمَّا ثَقُلَتْ قَلْبَهَا عَلَى عَاتِقِهِ -

عبداللہ بن زید نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بارش کی دعا کی اور آپ نے ایک سیاہ خنزیر کی چادر اوڑھ رکھی تھی، سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نیچلا حصہ پکڑ کر اوپر کرنا چاہا لیکن جب وہ یوں نہ ہو سکی تو آپ نے اسے اپنے کندھوں پر تبدیل فرمایا اور خمیسہ خنزیر یا موٹی اون کی چادر ہوتی تھی اس روایت میں بھی نماز کا صراحتہ ذکر نہیں ہے صرف دعا کا ذکر ہے)

۱۱۶۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ نَا سُلَيْمَانَ بْنَ يَعْنَى ابْنَ يَزِيدٍ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عُبَادِ بْنِ تَمِيمٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدًا أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى يَسْتَسْقِي وَإِنَّمَا لَمَّا أَدَانَ تَدَاوَعُوا سَتَقْبَلُ الْقِبْلَةَ ثُمَّ حَوَّلَ رِءَاةً -

عباد بن تیمم نے کہا کہ عبداللہ بن زید نے اسے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استسقاء کے لیے عید گاہ کو تشریف لے گئے اور آپ نے جب دعا کا ارادہ فرمایا تو قبلہ رخ ہو گئے پھر اپنی چادر پلٹ دی دان روایات میں کچھ نقلی اختلاف ہے جو شاید راویوں کے تصرف کا نتیجہ ہے۔ سنن ابی داؤد کے بعض نسخوں میں مثلاً محض ۳۸۸ کا مطبوعہ جدید نسخہ، یہ حدیث اگلے باب کے و آخر میں درج ہوئی ہے اسی طرح اس سے اگلی روایت بھی اسی باب میں ہے اور ان دونوں پر یہ عنوان ہے

باب فی اِی وقت یحوّل سر دائۃ استسقی

نماز استسقاء میں اپنی چادر کس وقت پلٹائے

۱۱۶۹۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ سَمِعَ عُبَادَ بْنَ تَمِيمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدًا لَمَّا رَفِيَ يَقُولُ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُصَلَّى فَاسْتَسْقَى وَحَوَّلَ رِءَاةً حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ -

عباد بن تیمم کہتا تھا کہ میں نے عبداللہ بن زید یا زنی کو یہ کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید گاہ کی طرف تشریف لے گئے پس آپ نے بارش طلب کی اور قبلہ رخ ہوتے وقت چادر پلٹ دی۔ شرح: حافظ نے بخاری کی حدیث عبداللہ بن زید پر گفتگو کے دوران میں لکھا ہے کہ بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے

کہ حضورؐ نے دعاء استسقاء سے فارغ ہو کر چادر کو پٹا تھا مگر معاملہ یوں نہیں ہے، بلکہ یہ ہے کہ استسقاء کے دوران میں ہی آپؐ نے چادر کو پٹا تھا۔ حافظ نے اس کی دلیل مالکؒ کی اس زیر نظر حدیث کو قرار دیا ہے۔ بقول مولانا حنفیہ کا بھی یہی مسلک ہے کہ چادر کو خطبہ استسقاء کے اثناء میں پٹا تھا اور یوں ہی امام کو کرنا چاہیئے۔ اس روایت میں بھی نماز کا ذکر نہیں ہے۔

۱۱۶۷۔ حَدَّثَنَا الثُّفَيْلِيُّ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَحْوَهُ قَالَ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ الْمُصَلِّ نَاهِشَامُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كِنَانَةَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَمَّا سَلَمَةُ الْوَلِيدُ بْنُ عُتْبَةَ قَالَ عُمَانُ بْنُ عُقْبَةَ وَكَانَ أَمِيرَ الْمَدِينَةِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَسْأَلُهُ عَنْ صَلَوةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ فَقَالَ خَذَرَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَبَدِّلًا لَامْتَوَا ضِعْفًا مُتَضَرِّعًا حَتَّى آتَى الْمُصَلِّي زَادَ عُمَانُ فَرَقَى عَلَى الْمُنْبَرِ ثُمَّ اتَّفَقَا فَكَوْ يَخْطُبُ حُطْبُكُمْ هَذِهِ وَلَكِنْ لَوْ يَزِلُّ فِي الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالتَّكْبِيرِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ كَمَا يُصَلِّي فِي الْعِيدِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَالْإِسْحَاقُ وَاللُّثَمِيُّ وَالصَّوَابُ ابْنُ عُتْبَةَ۔

ولید بن عتبہ یا ولید بن عقبہ جو امیر مدینہ تھا اس نے اسحاق بن عبد اللہ کو ابن عباسؓ کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز استسقاء کے بارے میں دریافت کرنے کے لیے بھیجا۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معمولی کپڑے پہنے ہوئے عاجز، انداز میں اظہار تواضع کرتے ہوئے شہر سے باہر نکلے حتیٰ کہ کوہِ گاہ پہنچ گئے، عثمان راوی نے اتنا اضافہ کیا کہ پھر منبر پر چڑھے تو ہمارے ان خطبوں کی طرح کا خطبہ نہیں دیا بلکہ برابر دعاء اور اظہارِ عجز اور تکبیر میں لگے رہے، پھر عید کی مانند دو رکعت نماز پڑھی۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث میں اُخْبَرُوا کا لفظ ثفیلؒ کا ہے اور امیر مدینہ کی صحیح کنیت ابن عقبہ ہے۔ یہ حدیث نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کی اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا۔

شرح: امام خطابی نے معالم السنن اس حدیث کے متعلق لکھا ہے کہ اس میں یہ دلیل موجود ہے کہ نماز استسقاء میں بھی نماز عید کی طرح تکبیریں کبھی جائیں اور یہی مذہب امام شافعی کا ہے اور ابن المسیبؒ، عمر بن عبد العزیزؒ اور کھول کا یہی مذہب ہے۔ امام مالکؒ نے کہا کہ اس میں تکبیرات زوائد نہیں مگر عید کی طرح خطبہ بعد از صلوٰۃ ہے۔ اس حدیث میں جو: ہمارے ان خطبوں کی طرح خطبہ نہ دیا۔ کے لفظ ہیں، ان سے بقول شوکانیؒ مطلق خطبہ کی نفی مراد نہیں بلکہ لوگوں کے عام خطبات کے مانند خطبے کی نفی ہے۔ جن احادیث میں خطبے کی صراحت ہے ان کا تعلق اس واقعہ سے نہیں۔ ہاں منبر کا چڑھنے کا لفظ مختلف فیہ ہے۔ ابو داؤد کی روایت میں عثمانؓ نے اور نسائی کی روایت میں

محمد بن عبید بن محمد نے اس کا ذکر کیا ہے۔ عثمان ثقہ ہے مگر اُس نے اوہام، غرائب اور مناکیر کی روایت بھی کی ہے خطیب نے اپنی جامع میں کہا ہے کہ محدثین میں سے کسی سے بھی قرآن کریم میں اس قدر تفحیف مروی نہیں جتنی عثمان بن ابی شیبہ سے مروی ہے۔ محمد بن عبید بن محمد کو نسائی اور مسلم نے لا باس بہ کہا ہے۔ مگر یہ الفاظ اس روایت میں ترمذی طحاوی دارقطنی، نسائی، ابن ماجہ کی کئی سندوں سے مروی روایات میں کسی نے بیان نہیں کئے۔ پس اصول حدیث کی رو سے یہ الفاظ شاذ ہیں۔

جہاں تک خطبے کا تعلق ہے ابو حنیفہ کے نزدیک چونکہ استسقاء کی نماز باجماعت مسنون نہیں اور خطبہ نماز کے توابع میں سے ہے لہذا استسقاء میں کوئی خطبہ نہیں۔ صاحبین کے نزدیک خطبہ اور صلوٰۃ استسقاء دونوں مسنون ہیں پھر امام محمد کے نزدیک جمعہ اور عید کے خطبوں کی طرح استسقاء میں بھی دو خطبے ہیں جن کے درمیان قلیل ساد قفلاً و جلوس ہے۔ امام ابویوسف کے نزدیک ایک ہی خطبہ ہے کیونکہ اس خطبے کا مقصد دعا ہے لہذا اسے جلسے کے ساتھ قطع نہ کیا جائے۔ اس حدیث میں: وَلَكِنْ لَكُمْ يَزْلُ فِي الدَّعَاءِ کے الفاظ میں خطبہ کی نفی کی گویا صراحت موجود ہے۔ کیونکہ دعا تو قبلہ رخ تھی اور خطبہ پشت بہ قبلہ ہوتا ہے۔

اس حدیث میں جو عید کی نماز کے ساتھ تشبیہ آئی ہے اس سے مراد بقول طحاوی قرأت بالجمر ہے چنانچہ ایک روایت کے یہ الفاظ اس کے مؤید ہیں کہ: آپ نے دو رکعتیں پڑھائیں، ہم آپ کے پیچھے تھے، ان دونوں میں آپ نے قرأت باواز بلند فرمائی، اذان اور اقامت نہیں ہوئی۔ چنانچہ اس روایت کا مفاد یہ ہے کہ تشبیہ اذان و اقامت کی نفی کے لیے ہے۔ حافظ نے کہا کہ دارقطنی کی روایت میں ابن عباسؓ نے نماز عید کی مانند ۵ تکبیرات کا بیان کیا ہے اور یہ کہ سورہ اعلیٰ اور الفاشیہ پڑھی جائیں۔ اس حدیث کی سند مضبوط نہیں مگر اصل الفاظ حدیث سنن میں ہیں کہ: پھر عید کی طرح حضورؐ نے دو رکعت نماز پڑھائی۔ پس شافعیؒ نے ظاہر حدیث کو اختیار کیا اور کہا کہ صلوٰۃ استسقاء میں بھی تکبیریں کہی جائیں۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ محمد بن عبدالعزیز سے ایک روایت ایسی ہی ہے جسے بہقیؒ اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ حاکم نے مستدرک میں اس کی تصحیح بھی کی ہے۔ لیکن بخاری نے اس محمد بن عبدالعزیز کو منکر الحدیث کہا ہے۔ اور نسائی نے متروک الحدیث اور ابو حاتم نے ضعیف الحدیث اور اس کا باپ عبدالعزیز بقول ابن القطان مجہول ہے پس حدیث ان دونوں کے باعث معطل ہو گئی ہے۔

حافظ نے فتح الباری میں عبداللہ بن زید کی حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ اس میں نماز استسقاء سے قبل خطبے کی دلیل ہے اور حضرت عائشہؓ اور ابن عباسؓ کی حدیث کا مقتضی بھی یہی ہے لیکن مسند احمد میں اس حدیث کے اندر نماز کے قبل از خطبہ ہونے کی تصریح ہے اور اسی طرح ابن ماجہ میں حدیث ابی ہریرہؓ میں مالکیہ اور شافعیہ دوسرے فعل کو ترجیح دیتے ہیں اور احمد کی ایک روایت میں بھی یہی ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ حنفیہ کے نزدیک خطبہ بعد از صلوٰۃ ہے اور خطبے سے فراغت کے بعد قبلہ رخ ہو کر ہارش ظہری کی دعا ہے۔ امام یہ دعا کرتا رہے اور لوگ قبلہ رخ بیٹھے رہیں۔ خطبہ میں بھی اور دعا میں بھی۔

بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ

استسقاء میں دعا کے لیے رفع الیدین کا باب

۱۱۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ ابْنُ ابْنِ وَهْبٍ عَنْ جَيَّةَ وَعَمْرِ

بْنِ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي اللَّحْجِ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَسْقِي عِنْدَ أَحْجَارِ الزُّبَيْتِ قَرِيبًا مِنَ الزُّوْمَاءِ قَائِمًا يَدْعُو يَسْتَسْقِي رَأْفًا يَدَايِهِ قَبْلَ وَجْهِهِ لَا يُجَاوِزُهُمَا رَأْسَهُ.

عمیر مولائے بنی ابی الہم سے روایت ہے کہ اس نے احجار الزبت کے پاس زوراء کے قریب طلب باران کرتے ہوئے دیکھا۔ آپ کھڑے ہو کر بارش کی دعا کر رہے تھے، اپنے ہاتھوں کو چہرے کی طرف اٹھا رکھا تھا اور ہاتھ سرے بلند نہ تھے یہ حدیث نسائی اور ترمذی میں بھی ہے۔ ترمذی میں یہ اضافہ بھی ہے: عمیر مولى ابی الہم عن ابی الہم - ترمذی نے کہا کہ عمیر مولى ابی الہم صحابی تھا اس نے حضور سے کئی احادیث کی روایت کی ہے

شوح: منذری نے کہا ہے کہ ابی الہم کا نام حویرث بن عبد اللہ غفاری یا عبد اللہ بن عبد الملک یا خلف بن عبد الملک تھا جنگ حنین ۳۵ھ میں شہید ہوا ابی الہم گوشت خوری سے پرہیز کرنے والا اس لیے کہلایا کہ گوشت نہیں کھاتا تھا اور بعض نے کہا زمانہ جاہلیت میں بتوں کے نام کا ذبح شدہ گوشت نہ کھاتا تھا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ نام غفار کی ایک شاخ بنی لیث کا تھا اور عمیر کا تعلق اس شاخ سے تھا۔ احجار الزبت مدینہ کے سترہ میں ایک جگہ تھی اس جگہ کے سیاہ پتھروں کے باعث یہ نام پڑا۔ زوراء، مدینہ کے بازار کے پاس مسجد نبوی کے قریب غار کی مانند ایک بلند جگہ کا نام تھا۔

مولانا نے فرمایا کہ مسند احمد، حاکم، نسائی اور ترمذی میں اس حدیث کی سندوں میں راویوں کی کمی بیشی ہے۔ کسی سند میں عمیرؓ براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتا ہے اور کسی میں اپنے آقا ابی الہمؓ کے واسطے سے چونکہ دونوں صحابی ہیں لہذا اس سے فرق نہیں پڑتا۔

۱۱۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَلْفٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ نَا مِسْعَرٌ عَنْ يَزِيدَ الْفَقِيرِ

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَوَاكِي فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مَغِيثًا مَرِيحًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ رَاجِلٍ قَالَ فَأُطِيقَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ.

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رونے والیاں آئیں تو آپ نے دعا کی: اے اللہ میں بارش عطا کر جو بد و گار، مبارک، شادابی آورہ مفید، غیر مضر و جلدی آنے والی، غیر متاخر ہو۔ جابر نے کہا کہ بھر گشتا جھاگئی۔

شرح: خطابی کے نسخے میں بواکی کے بجائے پواکی ہے یعنی دعا کے لیے آپ نے ہاتھ اٹھائے اور پھیلا دیئے۔ اس حدیث میں صلاۃ کا ذکر نہیں صرف دعا کا ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ اس سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے جو صلاۃ استسقاء کے قائل نہیں صرف دعا کے قائل ہیں۔ مگر اوپر یہ بحث گزر چکی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کا موقف اس باب میں نہایت دقت فہم پر مبنی ہے۔ انہوں نے صلاۃ استسقاء کے "منون ہونے کا انکار کیا ہے" منون وہ فعل ہے جس پر حضورؐ نے مداومت فرمائی ہو۔ استسقاء میں صلاۃ بھی اور فقط دعا بھی ثابت ہے۔

حضرت الاستاذ شیخ الاسلام عثمانیؒ نے فرمایا رفتح المسلم ج ۲ ص ۳۹ کہ بارش طلبی کی دعا کتاب وسنت اور اجماع سے ثابت ہے۔ کتاب اللہ میں اللہ تعالیٰ نے نوحؑ کا قول نقل فرمایا ہے فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُكَ اُرَبِّكَ وَرَأْسُكَ كَانَ عَقْبًا رَاسُكَ رَأْسُكَ عَنَّا رَأْسُكَ رَأْسُكَ اور پہلی شریعتیں ہمارے لیے ہی قانون ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے اس کا ذکر انکار کے بغیر فرمایا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بارش طلبی کی دعائیں کہیں اور استسقاء پر اجماع ظاہر ہے۔ امام نوویؒ نے الرخصة میں فرمایا کہ استسقاء سے مراد وہ سوال ہے جو اللہ تعالیٰ سے بارش طلب کرنے کے لیے ضرورت کے وقت کیا جائے اور اس کی کئی قسمیں ہیں: ادنیٰ اتم یہ ہے کہ صلاۃ کے بغیر دعا کریں اور وہ دعا نماز کے بعد بھی نہ ہو۔ چاہے انفرادی دعا ہو یا اجتماعی۔ درمیان میں یہ ہے کہ نمازوں کے بعد اور خطبہ جمعہ وغیرہ میں دعا کی جائے۔ اور افضل قسم یہ ہے کہ دو رکعتوں اور دو خطبوں کے ساتھ دعا کی جائے۔ اور استسقاء کے مستحب ہونے میں دیہات والے، شہری، صحرائی اور مسافر لوگ سب برابر ہیں اور ان سب کے لیے نماز اور خطبہ بہت ہے۔ یہ صرف اہل علاقہ کے لیے نہیں بلکہ دوسرے علاقوں کے مسلمانوں کے لیے بھی ہو سکتی ہے۔

علامہ قسطلانیؒ نے کہا ہے کہ استسقاء کی تین قسمیں ہیں: ۱۔ انفرادی طور پر یا جمع ہو کر مطلق دعا، مانگا دعا (۲) نمازوں کے بعد دعا کہ ناجائز ہے وہ نقل ہی ہوں اور خطبہ جمعہ میں دعا (۳) یہ افضل قسم ہے یعنی نماز اور خطبوں کے ساتھ استسقاء کی دعا کہ نا۔ اور مالکؒ، ابو یوسفؒ اور محمدؒ کا یہی قول ہے۔ احمدؒ کے نزدیک کوئی خطبہ نہیں بلکہ دعا اور استغفار کی کثرت کی جائے۔ اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ یہ نماز منون ہے مگر اس میں ابو حنیفہؒ کا اختلاف ہے۔ حضرت الاستاذ نے فرمایا کہ میرے نزدیک فلا صلا کلام یہ ہے کہ استسقاء درحقیقت اللہ تعالیٰ سے بارش طلب کرنے کی دعا ہے۔ اس کی روح توبہ و استغفار ہے جیسا کہ نماز کی روح خشوع ہے اور اس کی کامل صورت دعا، نماز سمیت ہے اپنی اس اجتماعی ہیئت کے ساتھ جو ثابت ہے۔

حضرت الاستاذ نے فرمایا کہ ابن رشد نے ہدایۃ المجتہد میں کہا ہے: نماز استسقاء کے متعلق اختلاف آثار اس پر دلالت کرتا ہے کہ میرے نزدیک اس کے نتیجے میں نماز محض استسقاء کی شرط نہیں ہے کیونکہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے منبر پر بھی دعا مانگی استسقاء کی تھی لیکن یہ بابت صحیح نہیں کہ نماز استسقاء سنت نہیں۔ حضرت نے فرمایا: میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہؒ کے مذہب میں (نماز استسقاء کے متعلق) ہمارے اصحاب اور دیگر فقہاء کی عبارتیں مضطرب

ہیں۔ ہمارے استاذ محمد اسد حضرت شیخ الہندؒ اور ہمارے بعض محدث فقہاء کے نزدیک ابو حنیفہؒ کا مسلک یہ نہیں کہ وہ نماز استسقاء کے حوالہ کے منکر تھے اور اس کا استقباب نہ مانتے تھے بلکہ انہوں نے جس چیز کا انکار کیا ہے وہ فقہاء کی مصطلح سنیت ہے اور صاحب ہدایہ کا قول اس کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

۱۱۷۲۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ أَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ نَا سَعِيدًا عَنْ قَتَادَةَ عَنْ

أَنَسِ بْنِ النَّبْتِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنَ الدُّعَاءِ إِلَّا فِي الْأَسْتِسْقَاءِ فَإِنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُوْفَى بَيَاضِ إِبْطِهِ۔

انسؒ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم استسقاء کے سوا کسی دعا میں ہاتھ نہ اٹھاتے تھے، کیونکہ استسقاء میں اتنے بلند ہاتھ اٹھاتے تھے کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی نظر آ جاتی تھی یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی، اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے،

شرح: ہاتھ اٹھانے سے مراد یہاں رفع بلیغ ہے، یعنی استسقاء میں بہت اونچے ہاتھ اٹھاتے تھے اور دیگر کسی دعا میں اتنے بلند نہ کرتے تھے۔ نوویؒ نے کہا ہے کہ اس حدیث کے ظاہر سے یہ وہم پیدا ہوتا ہے کہ حضورؐ نے استسقاء کے سوا کبیر ہاتھ اٹھائے ہی نہیں حالانکہ بات دراصل یوں نہیں ہے۔ بلکہ دعا کے لیے آپ کا ہاتھ اٹھانا استسقاء کے علاوہ بھی بیشتر مواقع پر ثابت ہے۔ پس جس چیز کا انکار کیا گیا ہے وہ رفع بلیغ ہے۔

۱۱۷۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الزُّعْفَرَانِيُّ نَا عَفَّانُ نَا حَمَّادُ أَنَا ثَابِتُ

عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبْتِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْتَسْقِي هَكَذَا أَيَعْنِي وَمَدَّ يَدَيْهِ وَجَعَلَ يُطَوِّنُهُمَا مَتَا يَلِي الْأَرْضَ حَتَّى رَأَيْتُ بَيَاضَ إِبْطِهِ۔

انسؒ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یوں طلب باران فرماتے تھے، انسؒ کا مطلب یہ تھا کہ آپؐ نے اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے اور ان کی ہتھیلیاں زمین کی جانب کیں حتیٰ کہ میں نے آپؐ کی بغلوں کی سفیدی دیکھی (مسلم نے بھی یہ حدیث اسی طرح مختصر روایت کی ہے)

شرح: علامہ علی القاریؒ نے کہا کہ حضورؐ نے تقاضا ایسا کیا تھا تاکہ احوال میں انقلاب پیدا ہو اور یہ مقصد چادر پلٹنے میں بھی تھا۔ گویا جس طرح پانی کا چلو بھر کر ہاتھ اٹھ دیں تو وہ زمین پر گر جاتا ہے اس طرح حضورؐ نے زمین پر بارش برسنے کی التجا کی تھی۔ اس لیے کہا گیا ہے کہ دفع مصائب کی دعاؤں میں یہی کرنا چاہیے اور طلب نعمت کی دعاؤں میں ہتھیلی آسمان کی طرف رکھی جائے۔

۱۱۷۴۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ

حُمَدًا اِبْرَاهِيْمَ اَخْبَرَنِي مَنْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُوْنُ عِنْدَ اَحْبَابِ الزَّيْتِ بِاسِطَاكَيْهِ -

محمد بن ابراہیم سے روایت ہے کہ: مجھ کو اس شخص نے خبر دی جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام احبار الزیت کے قریب پتیلیاں پھیلا کر دعا کرتے ہوئے دیکھا تھا یہ مبہم صحابی بقول صاحب تقریب و تہذیب التہذیب عمیر مولا نے آبی الہم ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ اس حدیث کا راوی عمیر مولیٰ آبی الہم ہے نہ کہ خود آبی الہم مینا کہ ترمذی کی روایت میں ہے

۵۷۱۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ نَاخَالِدُ بْنُ نِزَارٍ قَالَ حَدَّثَنِي النَّفَّاسُ عَنْ مَبْرُورٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ شَكَا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَحْطَ الْمَطَرِ فَأَمَرَ بِمَنْبَرٍ قُوضِعَ لَهُ فِي الْمِصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُونَ فِيهِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبِينًا أَحَابِبَ الشَّامِ فَقَعَدَا عَلَى الْمَنْبَرِ فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ تَكُونُونَ جَدَابَ دِيَارِكُمْ وَإِسْتِخَارَ الْمَطَرِ عَنْ إِبَّانٍ رَمَانِيَا عَنْكُمْ وَقَدْ أَمَرَكُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَرِيدُ اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حَيْثُ نُسْرَمَا فَعَزَّ يَدَايِهِ فَلَمْ يَزَلْ فِي الرَّفْعِ حَتَّى بَدَأَ بِبَاضٍ إِبْطِئَ ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَقَلَّبَ أَوْحَوْلَ بِأَدَائِهِ وَهُوَ مَا يَفْعَلُ يَدَايِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَأَنشَأَ اللَّهُ سَحَابَةً فَرَعَدَاتٍ وَبَرَقَتْ ثُمَّ امْطَرَتْ بِأَذْنِ اللَّهِ فَلَمَّا بَدَأَتْ مَسْجِدَهُ حَتَّى سَأَلَتِ السُّيُولُ فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْكِنِّ ضَمِكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَأَتْ فَوَاجِدَهُ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

رَسَدًا كَجَيْدِ أَهْلِ الْمَدَائِنِ يَقْرَءُونَ مِثْلَ يَوْمِ الدِّينِ وَأَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ حُجَّةٌ لَّهُمْ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خشک سال کی شکایت کی تو آپ نے منبر کا حکم دیا جسے آپ کے لیے عید گاہ میں رکھا گیا اور لوگوں کو ایک دن مقرر کر کے اس میں نکلنے کا حکم دیا۔ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورج کا کنارہ ظاہر ہوتے ہی باہر تشریف لے گئے اور منبر پر بیٹھ گئے۔ پھر تکبیر کہی اور اللہ عز و جل کی حمد بیان کی۔ پھر فرمایا: تم نے اپنے علاقے کی خشک سالی کی شکایت کی تھی اور یہ کہ بارش تم سے اپنے وقت سے مؤخر ہو گئی ہے اور تمہیں اللہ عز و جل نے حکم دیا ہے کہ اس سے دعا کرو اور تم سے وعدہ کیا ہے کہ وہ تمہاری دعا قبول فرمائے گا۔ پھر آپ نے فرمایا: حمد اللہ رب العالمین کے لیے ہے جو روزِ جزا کا مالک ہے۔ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں، وہ جو چاہے کرتا ہے۔ اے اللہ تو ہی اللہ ہے تیرے سوا کوئی الٰہ نہیں، تو غیر محتاج ہے اور ہم حاجت مند ہیں، ہم پر بارش اُتار اور جو چیز تو اُتارے اُسے ہمارے لیے قوت اور نیکی تک پہنچنے کا سبب بنا۔ پھر آپ نے اپنے ہاتھ اٹھائے سو آپ نے برابر ہاتھ اٹھائے رکھے حتیٰ کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو گئی۔ پھر آپ نے لوگوں کی طرف پشت پھیری اور اپنی چادر کو اٹھ دیا اس حال میں کہ ہاتھ اٹھا رکھے تھے پھر لوگوں کی طرف منکبیا اور منبر سے نیچے اترے پس دو رکعتیں پڑھیں پس اللہ تعالیٰ نے ایک بدلی پیدا کی وہ گرہ جی اور جکی پھر اللہ کے حکم سے برسی۔ پس آپ ابھی اپنی مسجد میں تشریف نہ لائے تھے کہ ہر طرف نالیاں بننے لگیں، پس جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو تیزی سے ادھر ادھر چھپتے دیکھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے حتیٰ کہ آپ کی کچھیاں ظاہر ہو گئیں، پس فرمایا: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ ابوداؤد نے کہا یہ حدیث غریب ہے، اس کی سند اچھی ہے۔ اہل مدینہ مِثْلَ يَوْمِ الدِّينِ پڑھتے ہیں اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے۔

شرح: اس حدیث سے استسقاء کے لیے منبر کو باہر سے جانا بھی ثابت ہوتا ہے۔ سچے ایک حدیث گزر چکی ہے کہ لوگوں نے مروان کے عید میں منبر باہر نکلوانے پر تکبیر کی تھی کہ یہ خلاف سنت ہے، فقہائے حنفیہ نے منبر کا بیجا مانا کہ وہ کہا ہے اس کا سبب یہی ہے کہ انہوں نے اس حدیث کو صحیح نہیں مانا، خود ابوداؤد کا قول اس پر دلالت کرتا ہے حافظ ابن قیم نے زاد المعاد میں لکھا ہے کہ منبر باہر نکلوانے کے متعلق میرے دل میں شکوک ہیں۔ صحیح بخاری میں عبداللہ بن زید انصاری کا براء بن عازب اور زید بن ارقم کے ہمراہ استسقاء کے لیے باہر جانا، زمین پر کھڑے ہو کر دعا کرنا، استغفار کرنا اور دو رکعت نماز پڑھنا موجود ہے۔ وہ منبر سے نہیں گئے تھے، اگر حضور سے اس کا غیوت ہوتا تو موقع پر موجود اصحاب اس پر ضرور تکبیر کرتے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عید میں بلا منبر زمین پر کھڑے خطبہ دینا ثابت ہے، استسقاء میں تو زیادہ تو اضع اور قنصر ہوتا ہے جیسا کہ حدیث میں خود حضور کا معمولی کپڑے پہن کر نکلنا، تو اضع اور عجز کا اظہار کرنا ثابت ہے۔ لہذا یہ حالت اس بات کے معافی ہے کہ منبر استعمال کیا جائے۔

اس حدیث کے خطبہ کو۔ اگر اسے خطبہ کہا جاسکے۔ اس کی دلیل قرار دیا گیا ہے کہ استسقاء میں خطبہ ہے۔ ابوحنیفہ اور احمد اس خطبے کے قائل نہیں، ابو یوسف ایک خطبہ اور محمد بن الحسن دو خطبے مانتے ہیں بمقتی ابن الہمام

کا نقل ہے کہ روایات میں دو خطبوں کی صراحت نہیں آئی۔ اور اس حدیث میں خطبہ صرف چند الفاظ کا ہے باقی سب دعائیں ہیں۔ امام احمد نے غائب خطبے کا انکار اس لیے کیا ہے کہ کسی حدیث میں یہ قبل الصلوٰۃ اور کسی میں (حدیث ابی ہریرہؓ) بعد الصلوٰۃ ہے، پس اس میں غزابت کے علاوہ اضطراب روایات بھی ہوا۔

۱۱۷۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَيُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ قَالَ أَصَابَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ قَحْطٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَمَا هُوَ يُخْطِبُنَا يَوْمَ جُمُعَةٍ إِذْ قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْكَ الْكُرَاعُ هَلْكَ الشَّاءُ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَسْقِينَا فَمَدَّ يَدَهُ وَدَعَا قَالَ أَنَسٌ وَإِنَّ السَّمَاءَ لَمِثْلَ الزُّجَاجَةِ فَهَاجَتْ رِيحٌ ثُمَّ انْشَأَتْ سَحَابَةٌ ثُمَّ اجْتَمَعَتْ ثُمَّ أَمْسَلَتِ السَّمَاءُ عِزَالِيَهَا فَخَرَجْنَا نَحْوُصُ الْمَاءِ حَتَّى أَتَيْنَا مَنَايِمًا لَنَا فَاكْرُمُ يَزِلُ الْمَطَرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْآخِرَى فَقَامَ إِلَيْهِ ذَلِكَ الرَّجُلُ أَوْغَيْرُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْكَ مَثِ الْبُيُوتِ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَحْبِسَهُ فَتَبَسَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا فَانْظَرْتُ إِلَى السَّحَابِ يَتَصَدَّعُ حَوْلَ الْمَدِينَةِ كَأَنَّمَا لِكِلِيلٍ-

انسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اہل مدینہ قحط کا شکار ہو گئے، سو اس دوران میں کہ آپؐ ہمیں ایک دن خطبہ دے رہے تھے اچانک ایک آدمی کھڑا ہوا اور بولا: یا رسول اللہ گھوڑے ہلاک ہو گئے، بھیڑ بکریاں ہلاک ہو گئیں سو آپ اللہ سے دعا کریں کہ ہمیں بارش عطا کرے پس آپؐ نے اپنے ہاتھ پھیلائیے اور دعا کی، انسؓ نے کہا کہ آسمان شیشے کی مانند صاف تھا، پس ایک آنندھی اٹھی تو اس نے ایک بادل پیدا کیا پھر وہ بادل اٹھنا ہوا پھر آسمان رادل نے اپنے منہ کھول دیئے، پس ہم مسجد سے پانی کے اندر گھستے ہوئے اپنے گھروں کی طرف آئے، پھر بارش آئندہ جمعہ تک برستی رہی۔ پس وہی شخص یا کوئی اور کھڑا ہوا تو اس نے کہا یا رسول اللہ گھوڑے گئے ہیں آپ اللہ سے دعا کریں کہ بارش روک دے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے پھر کہا: ہمارے ارد گرد اور ہم پر نہیں، پس میں نے بادل کی طرف دیکھا کہ وہ بھٹ کر مدینہ کے گرد دیوں ہو گیا جیسے کہ وہ تاج تھا یہ حدیث مختصر طور پر بخاری میں بھی آئی ہے انسؓ نے بادل کو تاج سے تشبیہ دی، یعنی جس طرح تاج سر کو محیط ہوتا ہے اس طرح بادل مدینہ کے ارد گرد تھا مگر مدینہ سے بھٹ کر مطلع صاف ہو گیا تھا۔

۱۱۷۷۔ حَدَّثَنَا عَسِيْبُ بْنُ حَمَّادٍ أَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ شَرِيكَ

بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نُمَيْرٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
قَالَ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ بِحَذَاءٍ وَجْهِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ
اسْقِنَا وَسَاقِ نَحْوَهُ.

دوسری سند کے ساتھ یہ وہی حدیث ہے جو اوپر گزری۔ اس میں یہ الفاظ ہیں کہ: پس آپؐ نے اپنے
ہاتھ اپنے چہرے کے سامنے اٹھائے اور کہا اے اللہ ہمیں بارش عطا کر الخ یہ حدیث بخاری، مسلم اور ترمذی
میں بھی ہے)

۸۷۱. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّ وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ
صَالِحٍ نَاعِلِيُّ ابْنِ قَادِمٍ نَاسِقِيَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ اللَّهُمَّ
اسْقِنِي عِبَادَكَ وَبَهَائِمَكَ وَانْشُرْ رَحْمَتَكَ وَأَحْيِ بَلَدَكَ الْيَتِيمَ هَذَا الْفُطْحُ حَدِيثُ
مَالِكٍ -

عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب بارش کی دعا میں یوں کہتے تھے: اے
اللہ اپنے بندوں کو پانی پلا اور اپنے جانوروں کو اپنی رحمت کو پھیلا مردہ شہر کو زندہ کر۔ یہ مالکؒ کی حدیث
کے لفظ ہیں (یعنی یہ حدیث دو سندوں سے بیان ہوئی ہے ان میں سے مالکؒ کی سند والی حدیث یہ ہے، مگر وہ
مُرسل روایت ہے، اس لیے موصول سند ساتھ لائی گئی ہے)

کتاب الکسوف

باب صلوٰۃ الکسوف

سورج گرہن کی نماز کا باب

۱۱۷۹ رَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيَّةَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ عُمَرَ أَخْبَرَنِي مَنْ أَصَدَّقُ وَظَنَنْتُ أَنَّ يَرْيَدًا عَائِشَةَ قَالَتْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيَامًا شَدِيدًا يَقُومُ بِالنَّاسِ ثُمَّ يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُومُ ثُمَّ يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُومُ ثُمَّ يَرْكَعُ فَرَكْعَ رَكْعَتَيْنِ فِي كُلِّ ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ يَرْكَعُ الثَّلَاثَةَ ثُمَّ يَسْجُدُ حَتَّى أَنْ رَجُلًا يَوْمُئِذٍ لِيُغْتَنَى عَلَيْهِمْ مَتَاعًا بِهِمْ حَتَّى أَنْ يَسْجُدَ الْمَاءُ لِيَنْصَبَ عَلَيْهِمْ يَقُولُ إِذَا رَكَعَ اللَّهُ أَكْبَرُ إِذَا رَفَعَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حَتَّى تَجَلَّتِ الشَّمْسُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَكْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِمَا أَيْتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يُخَوِّفُ بِهِمَا عِبَادَهُ فَإِذَا كَسَفَا فَارْجِعُوا إِلَى الصَّلَاةِ -

عبید بن عمر نے کہا کہ مجھے اس نے خبر دی جسے میں سچا جانتا ہوں، عطاء نے کہا میرے خیال میں اس کی مراد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تھی، انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طویل قیام فرمایا۔ لوگوں کے ساتھ (نماز میں) کھڑے ہوتے پھر رکوع کرتے، پھر کھڑے ہوتے پھر رکوع کرتے، پھر کھڑے ہوتے پھر رکوع کرتے پس آپ نے دو رکعت نماز پڑھائی، ہر رکعت میں تین سو گنا تھے تیس رکوع کرنے کے بعد پھر سجدہ کرتے تھے، حتیٰ کہ اتنے طویل قیام سے اس دن کچھ لوگوں کو مٹی آجاتی تھی، حتیٰ کہ ان پر پانی کے ڈول بہائے جاتے تھے۔ آپ رکوع کرتے وقت اللہ اکبر کہتے اور سر اٹھاتے وقت سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتے تھے، حتیٰ کہ سورج روشن ہو گیا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ سورج اور چاند موت یا زندگی کے باعث گرہن میں نہیں آتے، بلکہ وہ اللہ کی قدرت کی نشانوں میں سے دو نشانیاں ہیں جن کے ساتھ وہ اپنے بندوں میں خوف پیدا کرتا ہے۔ پس جب انہیں گرہن ہو تو تم نماز کی طرف جلدی کرو۔ اس حدیث کو مسلم اور نسائی نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔

شرح: امام نوویؒ نے سنن ابی داؤد کے عام نسخوں کی سند کے مطابق اس حدیث کو مرسل قرار دیا ہے کیونکہ ام المؤمنین عائشہؓ سے روایت کرنے والا صرف یہ لفظ بولتا ہے: أَخْبَرَنِي مَنْ أَصَدَّقِي، جو اصول حدیث کی رو سے محبت نہیں ہے۔ ہاں اس صورت میں حدیث متصل ہے۔ حضرت عائشہؓ کا یہ قول کہ: بعض آدمی بے ہوش ہو گئے حتیٰ کہ ان پر پانی کے ڈول پھینکے گئے، بظاہر مشکل ہے۔ کیونکہ سب لوگ تو نماز میں تھے پھر پانی پھینکنے والا کون ہو گا؟ پس یا تو نماز کے بعد انہیں پانی کے پھینٹے مار کر ہوش میں لایا گیا ہو گا اور یا وہ خود ہوش میں آجاتے تھے اور بے ہوشی کے باعث نماز اور طہارت جا چکی ہوتی تھی لہذا اپنے اوپر خود پانی ڈالتے تھے، یعنی ٹھنڈک حاصل کرنے اور وضو کے لیے۔

حضورؐ نے شمس و قمر کے متعلق جو کچھ فرمایا تھا وہ دراصل ان جہلوں کے دذ میں تھا جو زمانہ جاہلیت میں ان کی پوجا یا عظیم کیا کرتے تھے۔ آپؐ نے واضح فرمادیا کہ یہ اللہ کی مخلوق ہیں، اپنا کوئی ارادہ و اختیار نہیں رکھتے، ان میں بھی دوسری مخلوق کی مانند نقص و تغیر واقع ہوتا ہے۔ اور بعض جہلاء کا خیال تھا کہ شمس و قمر کا گرہن کسی بڑے آدمی کی موت یا اس قسم کے کسی اور حادثے کے باعث ہوتا ہے، اتفاق سے اُسی دن حضورؐ کے فرزند حضرت ابراہیمؑ کی موت واقع ہو گئی تھی لہذا حضورؐ نے ان جہلاء کی اس مشرکانہ غلط فہمی کا رد فرمایا تاکہ مسلمان اس قسم کے وہم و خرافات کا شکار نہ ہوں۔

علامہ شوکانیؒ نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ علماء کا شمس و قمر کے گرہن کی نماز کے سنت وغیرہ اجتہاد ہوئے ہیں تو اتفاق ہے مگر اس کی کیفیت میں اختلاف ہے۔ مالک، شافعی، احمد اور جہود کا یہ مذہب ہے کہ یہ دو رکعت نماز ہے اور ہر رکعت دو رکوع ہیں۔ ابو حنیفہؒ، ثوریؒ اور نخی نے کہا کہ وہ عام نوافل کی مانند دو رکعت ہیں اور ہر رکعت میں ایک رکوع ہے اور ان کا اسرار لال نعمانؒ اور سمرقانیؒ کی حدیث کے ساتھ ہے۔ اور حذیفہؒ نے کہا کہ ہر رکعت میں تین رکوع ہیں اور اس نے جابرؒ، ابن عباسؒ اور عائشہ صدیقہؓ کی حدیث سے استدلال کیا۔ نوویؒ نے کہا کہ ان تینوں مذاہب میں سے ہر ایک کی قائل صحابہ کی ایک جماعت ہے، اور ابن عبد البر نے دو رکوع والی روایت کو صحیح ترین کہا اور باقی سب روایات کو معطل یا ضعیف قرار دیا ہے، اور بیہقی نے بھی اس طرح کہا ہے۔ امدادی کے مصنف نے شافعی، احمد اور بخاریؒ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے دو رکوع پر اصرار کیا ہے کی روایتوں کو راویوں کی غلطی پر محمول کیا ہے، کیونکہ حدیث کے اکثر طرق کو ایک دوسرے کے مطابق کرنا ممکن ہے اور واقعہ متعدد نہیں تھا بلکہ ایک ہی تھا، یعنی حضرت ابراہیمؑ کی وفات کا دن۔ اور دو رکوع کی احادیث بے شک صحیح ترین ہیں۔

حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ بعض لوگ قفص کے قفص کے قائل ہوئے ہیں اور کسوف کئی بار واقع ہوا تھا، پس یہ تمام تعداد رکوعات صحیح ہے اور یہ مذہب اسحاقؒ کا ہے لیکن ان کے نزدیک زیادہ سے زیادہ چار رکوع ثابت ہوئے ہیں۔ شافعیہ میں سے ابن خزیمہؒ، ابن المنذرؒ اور خطابیؒ وغیرہ نے کہا ہے کہ یہ ایک جائز اختلاف ہے اور ہر صورت پر عمل جائز ہے، اور اس مذہب کی نوویؒ نے شرح مسلم میں تقویت کی ہے، اور حق یہ ہے کہ اگر واقعہ متعدد بار ہوا تھا تو زیادہ رکوعات پر مشتمل روایتوں کو اختیار کرنا ضروری ہے جبکہ وہ صحیح طور پر ثابت ہوں، لیکن واقعہ اگر صرف ایک بار کا تھا تو پھر ان روایات میں ترجیح کا قاعدہ چلے گا اور دو رکوعات کی روایتیں زیادہ راجح ہیں۔

مولاناؒ نے فرمایا کہ علمائے حنفیہ کا اس میں اختلاف ہوا ہے کہ صلاۃ کسوف آیا واجب ہے یا سنت، امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے اجماع الصغیر میں ایسی بات کا ذکر کیا ہے جس سے اس کے واجب نہ ہونے کی دلیل نکلتی ہے۔ امام محمدؒ نے کہا ہے

کہ: کوئی نفل نماز باجماعت نہیں پڑھی جاتی ماسوائے قیام رمضان کے اور صلاۃ کسوف کے، اور یہ ان نوافل سے مستثنیٰ ہیں جن کو باجماعت نہیں پڑھا جاتا پس یہ اس بات کی دلیل ہے کہ صلاۃ کسوف نافلہ ہے اور اسی طرح حسن بن زیاد کی روایت کا بھی یہی مفاد ہے۔ حسن نے ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ سورج گرہن کی نماز چاہیں تو دو رکعت اور چاہیں تو چار رکعت پڑھیں اور اگر اس سے زیادہ چاہیں تو پڑھیں، اور یہ اختیار نوافل میں ہی ہوتا ہے نہ کہ واجبات میں۔ اور بعض حنفی مشائخ نے اسے واجب کہا ہے اور اس کی دلیل ابن مسعودؓ کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا: جب تم کسوف و خسوف میں سے کچھ دیکھو تو اللہ کی حمد، تکیہ، تسبیح کرو اور نماز پڑھو حتیٰ کہ سورج روشن ہو جائے اور ابو مسعودؓ انصاری کی حدیث میں ہے کہ: جب تم اسے دیکھو تو اٹھو اور نماز پڑھو۔ اور مطلق امر و وجوب کے لیے ہوتا ہے۔ اور بعض روایات کا لفظ ہے: نماز کی طرف جلدی کرو۔ اور امام محمدؒ نے جو اسے نافلہ کہا ہے وہ وجوب کی نفی نہیں کرتا کیونکہ نافلہ کا معنی ہے زائد۔ اور فرض نماز کے علاوہ ہر نماز (واجب ہو، سنت ہو یا محض نفل) بہر حال مقرر شدہ فرائض سے زائد ہے لہذا وہ نافلہ ہے۔ اور حسن کی روایت بھی وجوب کی نفی نہیں کرتی کیونکہ کبھی کبھی واجبات میں تخیر کا قاعدہ چلتا ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: پس اس کا کفارہ دس مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے، وہ اوسط کھانا جو تم اپنے گھروالوں کو کھلاتے ہو، یا انہیں کپڑے پہنانا یا ایک غلام آزاد کرنا۔

اور صلاۃ کسوف کی کیفیت اور اس اختلاف ہوا ہے۔ پس آدمی دو رکعت پڑھے، ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے ہوں جیسا کہ تمام نمازوں میں ہے، اور یہ حنفیہ کا مسلک ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک دو رکعتوں میں سے ہر ایک میں دو رکوع اور دو قوسے اور دو سجدے ہیں۔ قرأت کرے پھر رکوع کرے پھر سر اٹھائے پھر قرأت کرے پھر رکوع کرے۔ اور ان کی دلیل ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے جس میں دو رکوع کا ذکر ہے۔ اور حنفیہ کی دلیل عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ کی حدیث ہے جسے طاہوی، ابوداؤد، نسائی اور ترمذی نے (شمائل میں) روایت کیا ہے جس میں ایک رکوع کا ذکر ہے، اور ابو بکرؓ کی حدیث (نسائی میں)، کے الفاظ ہیں کہ: دو رکعت تمہاری اسی نماز کی مانند۔ اور سمرہؓ کی حدیث جو مسلم میں ہے اور النعمان بن بشیرؓ کی حدیث جسے احمد، ابوداؤد، نسائی اور حاکم نے روایت کیا ہے، اور ابن عبد البر نے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور قبیلہ ہمدانی کی حدیث کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم اس کو گرہن کو دیکھو تو اس فرض نماز کی مانند نماز پڑھو جو تم نے بالکل اس سے قبل پڑھی ہو۔ ان احادیث میں اکثر قولی ہیں یعنی ان میں حضورؐ کا قولی حکم ہے جیسا کہ قبیلہ ہمدانی کی حدیث، اور قول کو فعل پر ترجیح حاصل ہے۔ اور یہ بھی تمہیں معلوم ہے کہ جب فعل میں اختلاف ہو تو اسے اصل کی طرف پھیرا جاتا ہے، پس اس لحاظ سے ایک رکوع والی حدیثوں کو ترجیح حاصل ہے۔ نیز جن احادیث میں زیادہ رکوع کا ذکر ہے ان کے راوی بچے ہیں اور خواتین، اور وہ مردوں کی صفوں سے پیچھے تھے اور حضورؐ کا حال مردوں پر ان کی نسبت زیادہ واضح تھا۔ اور حال یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شدید گرمی کے دن میں طویل قیام فرمایا حتیٰ کہ طویل قیام کے باعث بعض کو عیش آگیا۔ اور اس نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عجیب و غریب احوال کا لگنا ہوا، کبھی تو آپؐ تسبیح پڑھتے تھے، کبھی تکبیر پڑھتے تھے، اور جنت و دوزخ آپؐ پر منکشف کئے گئے تھے اور سورج سیاہ ہو چکا تھا، پس یہ بعید نہ تھا کہ نماز کا حال اور کیفیت ان لوگوں سے مخفی ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دور تھے۔ انہوں نے نماز میں واقع ہونے والی تسبیح و تہلیل کے باعث رکوعات کے

تعداد گمان کرنا جو دراصل واقع نہ ہوئے تھے۔ پس ان وجوہ کی بنا پر حنفیہ نے ایک رکوع والی احادیث کو ترجیح دی ہے رکوعات کی تعداد میں بھی اختلاف ہوا ہے۔ بعض احادیث میں فی رکعت دو رکوع آئے ہیں اور بعض میں تین آئے ہیں، تین والی روایت مسند احمد، ابوداؤد اور مسلم میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، ترمذی میں ابن عباسؓ سے آئی ہے اور اس نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ اور احمد، نسائی اور مسلم نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے۔ ثنوکانی نے کہا ہے کہ یہ صحیح احادیث حافظ ابن عبد البر اور بیہقی کے اس قول کو رد کرتی ہیں کہ دو رکوعات کے خلاف جس قدر احادیث ہیں وہ معطل ہیں یا ضعیف ہیں۔ اور اسی طرح یہ صحیح احادیث اس قول کو بھی رد کرتی ہیں جو امام شافعیؒ، احمدؒ اور بخاریؒ سے منقول ہے کہ دو رکوع کے خلاف جو کچھ ہے غلط ہے۔ اور بعض احادیث میں ایک رکعت میں چار رکوع کا ذکر موجود ہے، یہ احادیث احمد، مسلم، نسائی، ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کی ہیں اور ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے جو ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکسوف کی نماز پڑھائی تو قرات کی پھر رکوع کیا پھر قرات کی پھر رکوع کیا پھر قرات کی پھر رکوع کیا اور دوسری رکعت بھی اسی طرح پڑھائی۔ ثنوکانی نے کہا کہ بقول بیہقی حضرت مدلیفہؒ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ اور بعض احادیث میں فی رکعت پانچ رکوع بھی آئے ہیں۔ یہ حدیث ابوداؤد نے اور عبد اللہ بن احمد نے مسند میں روایت کی ہے۔ اس کے راوی ابی بن کعبؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں سورج گرہن ہوا تو آپ نے نو گون کو نماز پڑھائی جس میں لمبی سورتوں میں ایک سورت پڑھی اور پہلی رکعت میں پانچ رکوع اور دو سجدے کئے۔ پھر دوسری رکعت کے لیے اٹھے اور ایک لمبی سورت پڑھی اور پانچ رکوع اور دو سجدے کئے۔ پھر قبلہ رخ بیٹھ کر دعا کرتے رہے حتیٰ کہ سورج کا گرہن جاتا رہا۔ ثنوکانی نے کہا کہ ابن السکین سے اس حدیث کی تصحیح مروی ہے، ماکم نے کہا کہ اس کے راوی سچے ہیں، ایک راوی ابو جعفر عیسیٰ بن عبد اللہ پر کچھ کلام ہوا ہے۔

پس یہ اختلاف دلالت کرتا ہے کہ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بعید تھے شاید وہ کثرتِ واقع اور طولِ قیام وغیرہ میں مشغول رہے اور اس سبب سے اس نماز کی کیفیت کو یاد رکھنے اور بیان کرنے میں اختلاف کیا۔ اور بظاہر واقعہ متعدد نہ تھا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام مدینہ میں دس سال کے قریب رہا اور اس کم مدت میں مکسوف کا کئی بار ہونا خلافِ عادت ہے۔ اور یہ مروی نہیں ہوا کہ واقعہ متعدد تھا بلکہ اکثر روایات سے پتہ چلتا ہے کہ یہ واقعہ حضرت ابراہیمؑ ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ہوا تھا اور حضورؐ نے یہ نماز بوقتِ چاشت پڑھی تھی۔ فتح الباری میں حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ احادیث کے طرق کی کثرت کے باوجود میں نے کوئی روایت نہیں دیکھی جس میں چاشت کے سوا کوئی اور وقت آیا ہو۔ جو لوگ دو رکوع کے قائل ہیں وہ ان صحیح روایات کو ضعیف کہنے پر مجبور ہوئے ہیں جن میں دو رکوع سے زیادہ کا ذکر ہے، پس بہتر یہ ہے کہ ایک رکوع پر اضافے کی روایات کو وہم قرار دیا جائے۔

بَابُ مَنْ قَالَ اَرْبَعَ رَكَعَاتٍ

دو رکعتوں میں چار رکوع کہنے والوں کا باب

۱۱۸۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَايَحِي عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ حَدَّثَنِي عَطَاءٌ عَنْ

جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّاسُ إِنَّمَا كَسَفَتْ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ سِتَّ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ كَبَّرَ ثَوْرًا طَالَ الْقِرَاءَةُ ثُمَّ رَكَعَ نَحْوًا مِمَّا قَامَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَرَأَ دُونَ الْقِرَاءَةِ الْأُولَى ثُمَّ رَكَعَ نَحْوًا مِمَّا قَامَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَرَأَ الْقِرَاءَةَ الثَّالِثَةَ دُونَ الْقِرَاءَةِ الثَّانِيَةِ ثُمَّ رَكَعَ نَحْوًا مِمَّا قَامَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَأَنَحَا لِلِسُجُودٍ فَسَجَدَ سَجَدَاتٍ بَيْنَ ثَمَرَاتٍ ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ قَبْلَ أَنْ يَسْجُدَ لَيْسَ فِيهِمَا رُكْعَةٌ إِلَّا الَّتِي قَبْلَهَا أَطْوَلُ مِنَ الَّتِي بَعْدَهَا إِلَّا أَنَّ رُكُوعَهُ نَحْوُ مِثْلِ قِيَامِهِ قَالَ ثُمَّ تَأَخَّرَ فِي صَلَاتِهِ فَتَأَخَّرَتِ الصُّفُوفُ مَعَهُ ثُمَّ تَقَدَّمَ فَقَامَ فِي مَقَامِهِ وَتَقَدَّمَ مِنَ الصُّفُوفِ فَقَضَى الصَّلَاةَ وَقَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ بَشَرٍ فَإِذَا لَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَصَلُّوا حَتَّى تَسْجُدَ وَسَاقِ بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ -

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں سورج کو گرہن ہوا اور یہ وہ دن تھا کہ جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے ابراہیم کی وفات ہوئی تھی۔ پس لوگوں نے کہا کہ یہ ابراہیم کی موت کے باعث ہی ہوا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور لوگوں کو چھ رکوع چار سجدوں کے ساتھ پڑھائے۔ تکبیر کہی پھر قرات کی اور مہی قرات کی پھر قیام جیسار کو رکوع کیا پھر اپنا سر اٹھایا تو پہلی قرات سے کم قرات کی، پھر قیام کی مانند رکوع کیا پھر اپنا سر اٹھایا تو تیسری بار قرات کی جو دوسری قرات سے کم تھی، پھر قیام جیسار کو رکوع کیا پھر اپنا سر اٹھایا اور سجدے کے لیے جھکے، پھر دو سجدے کئے۔ پھر اٹھے تو تین بار رکوع کیا سجدہ سے قبل۔ ہر رکوع اپنے بعد دسے سے طویل تر تھا کہ آپ کا رکوع قیام کی مانند تھا۔ پھر آپ اپنی جگہ سے پیچھے بیٹھے تو صفیں بھی آپ کے ساتھ ہی پیچھے ہٹ گئیں پھر آگے بڑھے اور اپنے مقام میں کھڑے ہوئے اور صفیں بھی آگے ہو گئیں، پس آپ نے نماز پوری کی تو سورج روشن ہو چکا تھا۔ پھر فرمایا اسے لوگو شمس و قمر اللہ عزوجل کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں مظاہر قدرت ہیں کسی انسان کی موت کے باعث گن آلود نہیں ہوتے، پس جب تم اس میں سے کوئی چیز دیکھو تو نماز پڑھو حتیٰ کہ صاف ہو جائے۔ پھر احمد بن

منہل نے بقیہ حدیث بیان کی (یہ طویل حدیث مسلم نے بھی روایت کی ہے)
 شرح: اس حدیث میں تو دو رکعتوں میں چھ رکوع ثابت ہوئے مگر باب کا عنوان چار رکوع ہے لہذا دونوں میں مطابقت
 نہیں ہے۔ دراصل اسے اوپر کے باب میں ہونا چاہیے تھا، مولانا نے فرمایا کہ شاید کاتبوں کی غلطی سے یہاں درج ہو گئی
 ہے۔ اس حدیث میں حضورؐ کا پیچھے ہٹنا اور آگے بڑھنا (حالت صلاۃ میں) مروی ہے، اس کا سبب حضرت عائشہؓ کی
 صحیح مسلم کی حدیث میں یہ تھا کہ حضورؐ نے فرمایا: میں نے اس جگہ وہ سب چیزیں دیکھی ہیں جن کا میں نے ان سے وعدہ کیا
 ہے، حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ جنت کا ایک خوشہ پکڑ لوں اُس وقت جب تم نے مجھے آگے بڑھتے دیکھا۔ اور میں نے جہنم
 کے بعض حصوں کو بعض کو پہننے ہوئے دیکھا حتیٰ کہ تم نے مجھے پیچھے ہٹتے دیکھا۔

۱۱۸۱۔ حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ هِشَامٍ نَا سُلَيْمِ بْنِ هِشَامٍ نَا أَبُو الزُّبَيْرِ
 عَنْ جَابِرٍ قَالَ كُسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ
 شَدِيدٍ الْحَرِّ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصْحَابِهِ فَأَطَالَ الْقِيَامَ
 حَتَّى جَعَلُوا يَخِرُّونَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ ثُمَّ رَفَعَ فَأَطَالَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ ثُمَّ
 رَفَعَ فَأَطَالَ ثُمَّ سَجَدًا سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَصَنَعَ نَحْوًا مِنْ ذَلِكَ فَكَانَ
 أَدْبَعَ مَا كُنَّا نَرَى سَجْدَاتِهِ وَسَاقِ الْحَدِيثَ۔

جابرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ایک سخت گرم دن میں سو درجہ گرمی میں پیش آیا تو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو نماز پڑھائی تو اتنا لمبا قیام کیا کہ وہ لوگ گرنے لگے۔ پھر آپؐ نے لمبا رکوع کیا پھر
 سر اٹھا کر لمبا قیام کیا پھر ایک طویل رکوع کیا پھر لمبا قیام کیا پھر دو سجدے کئے پھر اٹھے تو اسی پہلی رکعت کی طرح کیا۔ پس
 اس نماز میں چار رکوع اور چار سجدے ہوئے۔ اور پھر بقیہ حدیث بیان کی۔ (یہ حدیث صحیح مسلم اور سنن نسائی میں بھی ہے)
 شرح: اس حدیث کی مناسبت عنوان باب سے واضح ہے۔ پھر اس کے بعد ابو داؤد نے حضرت عائشہؓ اور ابن عباسؓ
 کی احادیث درج کی ہیں جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اُن کے نزدیک ہر رکعت میں دو رکوع والی احادیث رائج ہیں
 مگر اوپر بتایا جا چکا ہے کہ حضرت عائشہؓ اور ابن عباسؓ کی احادیث میں بھی اختلاف ہے اور انہی بزرگوں کی دیگر
 روایات میں تین تین رکوع بھی آئے ہیں۔ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث اور ابن عباسؓ کی حدیث تین تین رکوع
 یہاں پر حضرت جابرؓ کی روایت میں دونوں رکعتوں میں چار رکوع کا ذکر ہے اور جابرؓ ہی کی اوپر والی حدیث
 میں چھ رکوع گزرے ہیں، دونوں روایات صحیح مسلم میں موجود ہیں، حیرت ہے کہ پھر بعض حضرات بے شک کے انہیں
 ضعیف یا معلول کیسے ٹھہرا دیتے ہیں۔ ایسی بات اگر کسی حنفی عالم کی زبان سے نکلے تو زمین و آسمان کے قلابے ملا
 دیئے جاتے ہیں اور خود صحاح کی احادیث کو بھی معلول یا ضعیف ٹھہرا دیں تو ایک تنکا بھی نہیں ہلتا۔

ہوا تھا کبھی سر قلم عاشقوں کا
 یہ تیرے زمانے میں دستور نکلا

۱۱۸۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ نَ ابْنُ وَهْبٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ
الْمُرَادِيُّ نَ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ عَنْ
عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ خُسِفَتِ الشَّمْسُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَسْجِدِ
فَقَامَ فَكَبَّرَ وَصَفَّ النَّاسَ وَمَا أَعَاةَ فَأَقْرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِرَاءَةً
طَوِيلَةً ثُمَّ كَبَّرَ فَرَكِعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ مَا أَسَهِ فَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ
رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ قَامَ فَأَقْرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً هِيَ آدْنَى مِنَ الْقِرَاءَةِ الْأُولَى
ثُمَّ كَبَّرَ فَرَكِعَ رُكُوعًا طَوِيلًا هُوَ آدْنَى مِنَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ
حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَى مِثْلَ ذَلِكَ فَاسْتَكْمَلَ
أَمَّا بَعْدَ رَكَعَاتٍ وَارْبِعَ سَجَدَاتٍ وَأَنْجَلَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کی طرف نکلے۔ پس آپ نے کھڑے ہو کر تکبیر کہی اور لوگوں نے آپ کے پیچھے صف باندھ لی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بی قرأت پڑھی پھر تکبیر کہی اور طویل رکوع کیا، پھر اپنا سر اٹھایا اور سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہا پھر قیام کیا تو بی قرأت پڑھی گندہ پہلی قرأت سے کم تھی، پھر تکبیر کہی تو ایک طویل رکوع کیا جو پہلے رکوع سے کم تھا پھر کہا: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ۔ پھر دوسری رکعت میں بھی اسی طرح کیا، پس آپ نے چار رکوع اور چار سجدے مکمل کئے اور آپ کے اختتامِ صلاۃ سے قبل ہی سورج روشن ہو گیا یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے۔

شرح: معالم السنن میں غطابی نے لکھا ہے کہ اس باب میں روایات مختلف ہوئی ہیں۔ السنن کی روایت میں ہر رکعت میں پانچ رکوع آئے ہیں اور ابوداؤد نے ان میں سے بعض اقام کا ذکر کیا ہے۔ یوں نظر آتا ہے کہ آپ نے یہ نماز کئی بار کئی کئی مرتبہ پڑھی ہوگی۔ جب کسوف کی مدت طویل ہوتی تو نماز کو پھیل دیتے اور تعداد رکوع میں اضافہ کرتے اور جب مدت کسوف کم ہوتی تو رکوع گٹھا دیتے اور عام نمازوں کی طرح پڑھتے تھے۔ اور یہ سب صورتیں جائز ہیں، حسبِ حال اور مقدارِ ضرورت کے مطابق اسے پڑھ لیں۔ میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ اوپر ہم نے اس پر مفصل بحث کی ہے۔

۱۱۸۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ كَانَ

كَثِيرٌ بِنُ عَبَّاسٍ يُحَدِّثُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ مِثْلَ حَدِيثِ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ صَلَاتِي رَكْعَتَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ رَكْعَتَيْنِ.

عبداللہ بن عباسؓ حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج گرہن میں نماز پڑھی عروہ کی حدیث کی مانند جو جناب عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے (یعنی اوپر والی حدیث) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پڑھائیں، ہر رکعت میں دو رکوع تھے (یہ حدیث بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی روایت کی ہے)

۱۱۸۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْفَرَاتِ بْنِ خَالِدٍ أَبُو مَسْعُودٍ الرَّازِيُّ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ الرَّازِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الرَّازِيِّ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثْتُ عَنْ عُمَرَ بْنِ شَفِيئٍ نَا أَبُو جَعْفَرٍ الرَّازِيِّ وَهَذَا الْفُظْهُ وَهِيَ أَنَّ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ لَمُنْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَبْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فَقَرَأَ سُورَةَ مِنَ الطُّوْلِ وَرَكْعَةً خَمْسَ رَكَعَاتٍ وَسَجَدًا سَجْدَاتَيْنِ ثُمَّ قَامَ الثَّانِيَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ مِنَ الطُّوْلِ وَرَكْعَةً خَمْسَ رَكَعَاتٍ وَسَجَدًا سَجْدَاتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ كَمَا هُوَ مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ يَدَاغُو حَتَّىٰ يُنْجَلِيَ كُسُوفُهَا.

ابی بن کعبؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں سورج گرہن ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کو نماز پڑھاٹی اور لمبی سورتوں میں سے ایک سورت پڑھی اور پانچ رکوع کئے اور دو سجدے کئے۔ پھر دوسری رکعت میں بکھڑے ہوئے تو لمبی سورتوں میں سے ایک پڑھی اور پانچ رکوع کئے اور دو سجدے کئے پھر اسی طرح قبلہ رخ بیٹھ گئے اور دعا کرتے رہے حتیٰ کہ سورج کا گھن جاتا رہا (مندی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ابو جعفر رازی ہے جس میں کلام ہے۔ اور اس کے متعلق ابن معینؒ اور ابن المدینیؒ کا قول مختلف ہے اور اس کا نام غیسی بن عبداللہ بن ماہان ہے۔ پھر اس حدیث کی ایک سند میں عبداللہ بن ابی جعفر بھی ہے جس میں بعض محدثین نے شدید تنقید کی ہے اسی طرح الربیع بن انس بھی متکلم فیہ ہے۔ اس حدیث میں ہر رکعت کے اندر پانچ رکوع کا ذکر ہے

اور باب سے اس کی کوئی مناسبت نہیں ہے)

۱۱۸۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاحِيْبِي عَنْ سَفِيَّانَ نَاحِيْبِي بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ
طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ
فَقَرَأَ ثَمَّ رَكَعَ ثَمَّ قَرَأَ ثَمَّ رَكَعَ ثَمَّ قَرَأَ ثَمَّ رَكَعَ ثَمَّ قَرَأَ ثَمَّ رَكَعَ ثَمَّ سَجَدَ
الْأُخْرَى مِثْلَهَا.

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج گرہن کی نماز
پڑھائی، پس قرأت کی پھر رکوع کیا پھر قرأت کی پھر رکوع کیا پھر رکوع کیا پھر رکوع کیا پھر رکوع کیا
اور دوسری رکعت بھی اسی طرح دیر حدیث مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی روایت کی۔ اس میں ہر رکعت میں چار رکوع
آئے ہیں اور مسلم نے بھی اسے روایت کیا ہے مگر در رکوع کے قائل اسے بھی ضعیف یا منقلب مہراتے ہیں!

۱۱۸۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَاحِيْبِي نَا الْأَسْوَدُ بْنُ قَيْسٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ
بْنُ عَبَّادٍ الْعَبْدِيُّ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ أَنَّهُ شَهِدَ خُطْبَةً يَوْمَ الْإِسْمَةِ بْنِ جُنْدَابٍ قَالَ قَالَ
سَمِعْتُ بَيْنَمَا أَنَا وَغُلَامٌ مِنَ الْأَنْصَارِ نَذِيْرِي غَرَضَيْنِ لَنَا حَتَّى إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ
فِي سَدْرٍ عَمِينَ أَوْ ثَلَاثَةً فِي عَيْنِ النَّازِلِ مِنَ الْأَفْقِ اسْوَدَّتْ حَتَّى أَضَتْ كَأَنَّهَا
تَنُورُ فَقَالَ أَحَدُنَا لِصَاحِبِهِ انْطَلِقْ بِنَا إِلَى الْمَسْجِدِ فَإِنَّ اللَّهَ لَيُحْدِثَنَّ شَأْنًا هَذِهِ
الشَّمْسُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَمَّتِهِ حَدَّثَنَا قَالَ فَذُفُوفًا إِذَا
هُوَ بَارِئًا فَاسْتَقْدَامَ فَصَلَّى فَقَامَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا قَامَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ
صَوْتًا قَالَ ثَمَّ رَكَعَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا رَكَعَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا قَالَ ثَمَّ
سَجَدَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا سَجَدَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ثَمَّ فَعَلَ فِي الرَّكَعَةِ
الْأُخْرَى مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ فَوَافَقَ تَجَلَّى الشَّمْسُ جُلُوسَهُ فِي الرَّكَعَةِ الثَّانِيَةِ قَالَ
ثَمَّ سَلَوُثُمْ قَامَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَشَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَشَهِدَ أَنَّ مُحَمَّدًا
عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثَمَّ سَأَلَ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ خُطْبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

سمرہ بن جندبؓ نے خطبے میں فرمایا کہ اس اثنا میں کہ میں اور انصار کا ایک لڑکا اپنے دونوں پر تیر پھینک رہے تھے یہاں تک کہ جب دیکھنے والے کے لیے سورج اُفق سے دو یا تین نیرے پر بلند ہوا تو وہ سیاہ ہو گیا یہاں تک کہ گویا وہ تھوڑے کی بوٹی بن گیا، ہم میں سے ایک نے دوسرے کو کہا کہ چلو مسجد میں چلیں کیونکہ واللہ اس سورج کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لیے کوئی نیا معاملہ ہو گا۔ سمرہؓ نے کہا کہ ہم بھاگے تو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر تھے۔ پس آپ آگے بڑھے اور نماز پڑھائی اور اتنا لمبا قیام فرمایا کہ اس کے علاوہ کسی اور نماز کے لیے بمشکل ہی ایسا قیام فرمایا ہو گا ہم آپ کی آواز نہ سنتے تھے۔ پھر رکوع فرمایا تو اتنا لمبا کہ کسی نماز میں بمشکل ہی اتنا طویل رکوع کیا ہو گا، ہم آپ کی آواز نہ سنتے تھے۔ سمرہؓ نے کہا کہ پھر آپ نے بہت لمبا سجدہ کیا جو کسی نماز کے طویل ترین سجدہ میں ہی کیا ہو گا۔ ہم آپ کی آواز نہ سنتے تھے۔ پھر دوسری رکعت میں بھی ایسا ہی کیا۔ سمرہؓ نے کہا کہ جب آپ دوسری رکعت کے جلسے میں تھے تو اُدھر موج بھی سفید ہو گیا۔ سمرہؓ نے کہا کہ پھر آپ نے سلام کہا پھر کھڑے ہوئے تو اللہ کی حمد و ثناء بیان کی اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اپنی بندگی و رسالت کی شہادت دی۔ پھر احمد بن یونس راوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ بیان کیا راشی نے بھی اسے طویل روایت کیا اور ابن ماجہ اور ترمذی نے مختصر۔ ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

مشیح: حدیث صحیح ہے اور اس میں ایک ہی رکوع کا ذکر واضح طور پر آیا ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ بارز کا لفظ راوی کی غلطی سے آیا ہے اصل میں ہے وَفِذَا هُوَ بَارِزٌ۔ یعنی مسجد پر تھی۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ مسند میں بھی ابوداؤد کی مانند بارز آیا ہے۔ معلوم نہیں کس بنا پر لوگوں نے اسے بارز کہا ہے۔ (الازہری فی التمهید) سمرہؓ نے حضورؐ کے قیام اور رکوع و سجود تینوں حالتوں کے متعلق کہا ہے کہ ہم آپ کی آواز نہ سنتے تھے، اگر کہا جائے کہ یہ حضورؐ سے دوری کے باعث تھا تو رکوع و سجود میں آواز نہ سن سکتے کا کیا مطلب ہے؟ ظاہر مراد اس کی یہی ہے کہ حضورؐ قرات باجمہر نہیں کر رہے تھے جیسا کہ بقول خطابی عائشہ رضی اللہ عنہا کی صحیح حدیث میں بھی قراۃ مخفی ہونے کی صراحت ہے۔ سیدھا سا مطلب یہی ہے کہ جس طرح وہ رکوع و سجود کی تسبیحات کی آواز نہ سنتے تھے اسی طرح قرات کی بھی آواز نہ آتی تھی کیونکہ حضورؐ مخفی قرات فرما رہے تھے۔

یہ حدیث امام احمد نے مسند میں روایت کی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ اس طرح بیان کیا ہے: پھر فرمایا اے لوگو! میں تمہیں اللہ کا واسطہ دے کر کہتا ہوں کہ اگر تم جانتے ہو کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے احکام و نواہی کی تبلیغ میں کوئی کوتاہی کی ہے تو مجھے ضرور بتا دو۔ میں نے اپنے رب کے پیغامات کو کما حقہ پہنچا دیا ہے۔ اور اگر تم جانتے ہو کہ میں نے اپنے رب کے پیغامات کو پہنچا دیا ہے تو مجھے بتا دو۔ سمرہؓ نے کہا کہ کچھ مرد اُٹھے اور انہوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ نے اپنے رب کے احکام پہنچا دیئے ہیں اور اپنی امت کا بھلا چاہا ہے اور اپنے فرض کو ادا کر دیا ہے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ حمد و ثناء اور شہادت کے بعد واضح ہو کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ سورج اور چاند کا گم ہونا اور ستاروں کو اپنے طلیوع کی جگہوں سے ہٹنا زمین والوں میں سے کچھ بڑے لوگوں کی موت کے باعث ہوتا ہے، وہ جھوٹ کہتے ہیں۔ بلکہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے مظاہر قدرت میں سے ہیں ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو جانچتا ہے، پھر دیکھتا ہے کہ ان میں سے کون کون تو بہتر تھے ہیں۔ اور اللہ کی قسم میں جب سے یہاں پر نماز پڑھنے کھڑا ہوا تھا وہ سب کچھ دیکھا ہے جو تمہیں دنیا و آخرت کے معاملات میں پیش آنے والا ہے۔ اور اللہ قیامت نہ آئے گی جب تک تمہیں فریب نہ آجائیں۔ جن میں سے آخری

کا نا دیاں ہوگا جس کی بائیں آنکھ کا نی ہوگی جیسی کہ ابوحی کی آنکھ ہے، یہ آپؐ نے ایک انصاری بوڑھے کے متعلق فرمایا جو آپؐ کے اور عائشہ صدیقہؓ کے حجرے کے درمیان تھا۔ اور یاد رکھو کہ وہ جب نکلے گا،

یا یہ فرمایا کہ جب کبھی نکلے گا تو یہ دعویٰ کرے گا کہ وہ اللہ ہے، سو جو اس پر ایمان لایا اور اس کی تصدیق کی اور اس کی پیروی کی اس کے گزشتہ اعمال میں سے کوئی نیک عمل اس کے کام نہ آئے گا۔ اور جس نے اس کا انکار کیا اور اس کی تکذیب کی وہ اپنے کسی عمل کی سزا نہ پائے گا۔ اور حسن الاشیب راوی نے کہا کہ وہ اپنے کسی گزشتہ بُرے عمل کی سزا نہ پائے گا۔ اور وہ عنقریب غالب آئے گا یا فرمایا کہ دیر بعد غالب آئے گا حرم اور بیت المقدس کے مواساری دیا پڑے۔ اور وہ ایمانداروں کو بیت المقدس میں گھیرے گا اور ایمانداروں کو خوب ہی مٹا یا جائے گا، پھر اللہ تبارک و تعالیٰ اس کو اور اس کے لشکروں کو ہلاک کر دے گا، یہاں تک کہ دیوار کی جڑ یا فرمایا کہ اس کا نچلا حصہ، اور حسن الاشیب راوی نے کہا کہ درخت کا نچلا حصہ بیکار رہے گا۔ یا آپؐ نے فرمایا کہ کہے گا: اے مومن! یا فرمایا کہ اے مسلم! یہ ایک یہودی ہے، یا فرمایا کہ یہ ایک کافر ہے اور اسے قتل کر دے۔ فرمایا اور یہ ہرگز نہ ہوگا جب تک کہ تم ایسے امور نہ دیکھو جن کی شان تمہارے دلوں میں بہت بڑی ہوگی، اور تم آپس میں سوال کر دگے کہ کیا تمہارے نبیؐ نے اس بار سے میں کچھ ذکر کیا تھا؟ اور حنفی کہ مہاڑا اپنی جگہوں سے ٹل جائیں، پھر اس کے بعد موت ہوگی۔ راوی نے کہا کہ پھر میں ایک دفعہ سمرقہ کے خطبے میں حاضر ہوا جس میں اس نے اس حدیث کا ذکر کیا تو ایک لفظ بھی آگے پیچھے نہ کیا۔

اس حدیث میں عام نمازوں کی طرح ایک رکوع کا اور پوشیدہ قرات کا ثبوت ہے۔ اور ابن عباسؓ کی حدیث کے یہ الفاظ کہ: حضورؐ نے طویل قیام فرمایا جس میں تقریباً سورہ بقرہ پڑھی۔ پس اگر حضورؐ باجمہر پڑھتے تو یہ اندازہ بیان نہ ہوتا بلکہ صراحت بتلے کہ کتنا پڑھا۔ مگر صحاح خمسہ کی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا اس کے خلاف ہے اور اس میں قرات باجمہر کا صراحت ذکر ہے۔ اس کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ ام المؤمنینؓ نے پچھلی صفوں میں تھیں، ممکن ہے حضورؐ احیاناً کوئی آیت جہراً پڑھتے ہوں جس سے انہوں نے قرات باجمہر سمجھا ہو۔ جہر کا قول احمد، اسحاق، ابن حزمہ اور ابن العزیز وغیرہ شافعی محدثین کا ہے۔ ابو صنیفہ کے دونوں ساتھی ابو یوسف اور محمد بن الحسن بھی اسی کے قائل ہیں اور یہی قول مالکیہ میں سے ابن العربی کا ہے۔ نوویؒ نے پوشیدہ قرات کا قول شافعی، مالک، ابو حنیفہ، لیث بن سعد اور جمہور فقہاء سے نقل کیا ہے۔ ظہری نے جہر و خفا میں اختیار دیا ہے اور بخاری نے کہا ہے کہ جہر میں عائشہؓ کی حدیث سمرقہ کی حدیث سے صحیح تر ہے، اور شافعیؒ نے سمرقہ کی حدیث کو اس بنا پر ترجیح دی ہے کہ وہ ابن عباسؓ کی گزشتہ حدیث کے موافق ہے اور ابن عباسؓ نے ایک اور روایت بھی اس مضمون کی ہے جس میں نہ ہری کا بیان جہر کے متعلق منفرد ہے۔ شوکانی نے کہا کہ حدو ایک مافظ کے حفظ سے مقدم ہے۔

۱۱۸۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاوُهَيْبٌ نَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ

قَبِيصَةَ الْهَلَالِيِّ قَالَ كُسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَخَرَجَ فِرْعَاوْنُ تَوْبَهُ وَأَنَا مَعَهُ يَوْمَئِذٍ بِالْمَدْيَنَةِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَنَاطَلَ فِيهِمَا

الْقِيَامَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَأُنْجِلَتْ فَقَالَ إِنَّمَا هَذِهِ الْآيَاتُ يُخَوِّفُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

بَهَا فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا كَأَحَدَاتٍ صَلَّيْتُمُوهَا مِنْ الْمَكْتُوبَةِ -

قبیصہ ہلالی نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں سورج گرہن ہوا تو حضور گھبرا کر تیزی سے اپنا کپڑا گھسیٹے ہوئے نکلے اور میں اس دن مدینہ میں حضور کے ساتھ تھا۔ پس آپ نے دو رکعت نماز پڑھائی جن میں طویل قیام فرمایا پھر نماز ختم کی تو سورج صاف ہو چکا تھا۔ پس آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان آیات قدرت سے اپنے بندوں کے دلوں میں خوف پیدا کرتا ہے، پس جب تم انہیں دیکھو تو اسی قسم کی نماز پڑھو جو بالکل تم نے اس سے قبل پڑھی تھی یعنی دو رکعت نماز اور حضور کے وقت میں یہ نماز پڑھتی کیونکہ صلاۃ کسوف بوقتِ پاشت پڑھی گئی تھی۔ یہ حدیث نسائی نے بھی روایت کی ہے

۱۱۸۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَنَا يُحَانُ بْنُ سَعِيدٍ نَا عَبَّادُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ هِلَالِ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ قَيْصَةَ الْهَلَالِيَّ حَدَّثَتْهُ أَنَّ الشَّمْسَ كَسِفَتْ بِمَعْنَى حَدِيثِ مُوسَى قَالَ حَتَّى بَكَاتِ النُّجُومُ -

ہلال بن عامر کا بیان ہے کہ قبیصہ ہلالی نے اسے حدیث سنائی کہ سورج کو گھن لگ گیا آلہ موسیٰ کی حدیث کی مانند تھی کہ ستارے ظاہر ہو گئے اس حدیث میں بھی حنفی مسلک کی دلیل ہے کہ صلاۃ کسوف نماز فجر کی طرح تھی

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ

نماز کسوف میں قرات کا باب

۱۱۸۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ نَا عَمِي نَا أَبِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَّادٍ كُلُّهُمَا قَدْ حَدَّثَنِي عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَقَامَ فَحَزَرْتُ قِرَاءَتَهُ فَرَأَيْتُ أَنَّهُ قَرَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَسَاقَ الْحَدِيثَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَأَطَالَ الْقِرَاءَةَ فَحَزَرْتُ قِرَاءَتَهُ فَرَأَيْتُ أَنَّهُ قَرَأَ بِسُورَةِ آلِ عِمْرَانَ -

ماشاء اللہ میں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ

رسلم گھر سے باہر نکلے اور لوگوں کو نماز پڑھائی۔ سو آپ نے اس قدر قیام فرمایا کہ میں نے آپ کی قرات کا اندازہ کیا تو دیکھا کہ آپ نے سورۃ البقرہ پڑھی ہے۔ اور راوی نے پوری حدیث بیان کی، پھر آپ نے دو سجدے کئے پھر اسٹے تو لمبی قرات کی تو میں نے آپ کی قرات کا اندازہ کیا تو میرا گمان تھا کہ آپ نے سورۃ آل عمران پڑھی ہے اس حدیث میں رکوع کا سر سے ذکر نہیں ہے اور یہ مخفی قرات پر دلالت کرتی ہے کیونکہ اگر بالمجر ہو تو اندازہ کی ضرورت نہ تھی، مگر عائشہ رضی اللہ عنہا سے مشہور روایت بالمجر کی ہے۔ اس حدیث کی سند میں محمد بن اسحاق صاحب مغازی محدثین کے نزدیک مکمل ہے۔

۱۱۹۰۔ حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ مَرْثِدٍ أَخْبَرَنِي أَبِي نَا الْأَوْزَاعِيُّ أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً فَجَمَعَهَا بَيْنَ عَيْنَيْ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ -

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لمبی قرات فرمائی اور اس میں جہر کیا۔ یعنی نماز کسوف میں۔

۱۱۹۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا بِنَحْوِ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ وَسَأَى الْحَدِيثُ الْبُؤْهَرِيَّةُ نَعْنَى كَمَا كُتِبَ سَوْرَجُ كُتِبَ مِنْ لَكَ تَوْرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَمَازٍ بِرُحْمَى وَأَوْرُوْكَ أَفْ كَسَاةِ تَعْنَى، پھر آپ نے سورۃ البقرہ کی قرات کی جیسا لمبا قیام فرمایا پھر رکوع کیا، اور پھر راوی نے ساری حدیث بیان کی یہ حدیث بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی روایت کی ہے، بخاری نے اور امام مالک نے یوطا، میں ابوہریرہؓ کے بجائے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ ابوداؤد کی روایت میں ابوہریرہؓ کا ذکر غلط ہے۔ یہاں یہ حدیث مختصر ہے مگر بخاری اور یوطا میں طویل ہے۔

بَابُ يُنَادِي فِيهَا بِالصَّلَاةِ

باب۔ کیا کسوت میں نماز کی منادی کی جائے؟

۱۱۹۲۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ نَا الْوَلِيدُ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَمِرٍ نَسَا سَأَلَ الزُّهْرِيُّ فَقَالَ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا فَنَادَى أَنَّ الصَّلَاةَ جَامِعَةٌ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو مکم دیا، پس اس نے منادی کی کہ نماز کی جماعت ہونے والی ہے (مسلم میں حدیث طویل آئی ہے۔ بخاری اور مسلم دونوں نے یہ حدیث عبد اللہ بن عمرؓ ابن العاص سے روایت کی ہے۔ صلاة الکسوف میں اذان و اقامت بالاتفاق نہیں ہے مگر اس حدیث سے منادی کا جواز نکلتا ہے)

بَابُ الصَّدَاقَةِ فِيهَا

کسوف میں صدقے کا باب

۱۱۹۳۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ وَكَبِّرُوا وَتَضَعُوا أَيْدِيَكُمْ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سورج اور چاند کو کسی کی موت یا حیات کے باعث گمن نہیں ہوتا۔ پس جب تم اسے دیکھو تو اللہ عزوجل سے دعا کرو، اس کی تکبیر کرو اور صدقہ دو۔ (بخاری، مسلم اور نسائی نے یہ حدیث طویل بیان کی ہے)

بَابُ الْعِتْقِ فِيهَا

کسوف میں غلام آزاد کرنے کا باب

۱۱۹۴۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ نَافِعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْكُسُوفِ

اسماءؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کسوف میں غلام آزاد کرنے کا حکم دیتے تھے یہ حدیث امام بخاری نے بھی روایت کی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا فقہ حاکم نے مستدرک میں اس حدیث کے یہ لفظ روایت کئے ہیں کہ: سورج گرہن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام آزاد کرنے کا حکم دیا تھا اور یہ امر بالا جماع استحباب کے لیے ہے نہ کہ وجوب کے لیے۔

بَابُ مَنْ قَالَ يَرْكَعُ رَكَعَتَيْنِ

دو رکعات کرنے والوں کا باب

۱۱۹۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْخَزَائِيُّ حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ عُمَيْرٍ
الْبَصْرِيُّ عَنْ أَيُّوبَ السُّخْتِيَّائِيِّ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَسَفَتْ
الْشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ وَيَسْأَلُ
عَنْهَا حَتَّىٰ إِنْ جَلَّتْ -

الثعمان بن بشیرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دو دو رکعات پڑھنے لگے اور اس کے متعلق پوچھتے تھے حتیٰ کہ سورج صاف ہو گیا اس حدیث کو نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے

ترجمہ: یعنی دو رکعت پڑھتے اور دریافت فرماتے اور جب پتہ چلتا کہ ابھی کسوف باقی ہے تو پھر دو رکعتیں پڑھتے و علیٰ ہذا القیاس۔ یہ تفصیل اسی طرح سے مسند احمد کی روایت میں موجود ہے۔ اس روایت کو امام احمد نے کئی طریقے سے بیان کیا ہے، ایک میں یہ لفظ ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج گرہن کی نماز تہارسی نماز کی مانند پڑھی اور سجود اور سجدہ کرتے تھے۔ بخلاف ان کے کہ ہے کہ ثعمان بن بشیرؓ کی حدیث کو احمد، ابو داؤد، نسائی اور حاکم نے بیان کیا ہے اور اسے حافظ ابن عبد البر نے صحیح کہا ہے، اور یہ حدیث ان بعض محدثین کے ہاں اس لفظ کے ساتھ ہے جو مصنف نے قبضہ سے روایت کئے ہیں، اور ابن ابی حاتم نے اسے منقطع قرار دے کر معلول ٹھہرایا ہے مولانا نے فرمایا کہ طحاوی نے اس حدیث کو عن الثعمان بن بشیر اور غیر سے روایت کیا ہے اور اس کے الفاظ بھی احمد کی روایت جیسے ہیں۔ مولانا محمد نجفی مرحوم نے حضرت مولانا گنگوہی رحمہ اللہ کی تقریر ترمذی میں اس حدیث کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ اس کے الفاظ سے پتہ چلتا ہے کہ کسوف شمس کی نماز کئی بار دو دو رکعت ہوئی تھی مگر یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کسوف کے متعلق تمام منقولہ روایات کے خلاف ہے کیونکہ کسی نے بھی دو رکعت پر زائد کو بیان نہیں کیا پس صحیح یہ ہے کہ رَكَعَتَيْنِ کا لفظ رکوعین کے معنی میں ہے اور اس لحاظ سے حدیث کا معنی واضح ہے اور یسأل عنہا کا مطلب یہ ہے کہ کسوف کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے تھے۔ یہی باعث ہے کہ مصنف نے اس روایت کو اس باب میں درج کیا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ حضرت گنگوہیؒ کے بیان کردہ معنی کی تائید طحاویؒ کی روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں صرف: وَكَيْسُكَالْ کا لفظ ہے، اسی طرح مسند احمد کی روایت میں بھی عنہا کا لفظ نہیں ہے۔ حاکم کی روایت میں صرف دو رکعات کا ذکر ہے اور سوال کا ذکر تک نہیں۔ لیکن مسند احمد کی وہ روایت جس میں واضح طور پر دو رکعت پڑھتے رہے۔ پھر میں نے نسائی میں اس حدیث کو دیکھا تو اس کے الفاظ حضورؐ کا فعل نہیں بلکہ امر بتاتے

ہیں کہ: جب شمس و قمر کا خسوف ہو تو تم اُس طرح کی نماز پڑھو جو اس سے قبل ادا کر چکے ہو۔ پھر نسائی نے ایک اور روایت اسی حدیث کی درج کی ہے جس میں یہ لفظ ہیں: حضورؐ نے اسی ہماری نماز کی مانند رکوع و سجود کے ساتھ سورج گرہن کی نماز پڑھی۔ پس ثابت ہوا کہ اکثر روایات میں دور کعات کا تکرار نہیں آیا۔ حافظ ذہبی نے نصب الرایہ میں نوویؒ کے حوالے سے (خلاصہ میں) کہا ہے کہ ابو داؤد کی اس روایت میں۔ گو اس کی سند صحیح ہے۔ ابو قلابہ اور نعمان بن کے درمیان ایک آدمی کا اضافہ ہے جس میں اختلاف ہے۔ میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ بذل المجہود کے نسخہ، ابی داؤد میں تو یہ روایت عن ابی قلابہ عن عثمان بن بشیر ہے اور ان دونوں کے درمیان کسی اور کا اضافہ اس کی سند میں نظر نہیں آتا۔

٩٦. حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْدِي بِرُكْعَةٍ ثُمَّ رَكَعَ فَلَمْ يَكْدِ يَرْفَعُ ثُمَّ رَفَعَ فَلَمْ يَكْدِ يَرْفَعُ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ رَكَعَ فَلَمْ يَكْدِ يَسْجُدُ ثُمَّ سَجَدًا فَلَمْ يَكْدِ يَرْفَعُ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ رَكَعَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ نَفَخَ فِي اخِرِ سُجُودِهِ فَقَالَ اُفْ اُفْ ثُمَّ قَالَ رَبِّ اَلْمُتَعَبِكُمْ اِنْ لَا تُعَذِّبْهُمْ وَانَا فِيهِمْ اَلَمْ تَعَذِّبْ اِنْ لَا تُعَذِّبْهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ فَفَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ وَقَدْ افْخَصَتِ الشَّمْسُ وَسَاقِ الْحَدِيثَ.

عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنا قیام فرمایا کہ رکوع کرنے ہی میں نہ آتے، پھر رکوع کیا تو اتنا طویل کہ سر اٹھانے ہی میں نہ آتے پھر سر اٹھایا تو اتنا طویل کہ قوسہ عقاب کہہ کرنے ہی میں نہ آتے تھے پھر سجدہ کیا تو سر اٹھانے ہی میں نہ آتے تھے، پھر سر اٹھایا تو اتنا طویل جلسہ تھا کہ سجدہ کرنے ہی میں نہ آتے تھے۔ پھر سجدہ کیا تو سر اٹھانے ہی میں نہ آتے تھے پھر آپ نے سر اٹھایا تو دوسری رکعت میں بھی ایسا ہی کیا، آخری سجدے میں آپ کی آہ نکلی اور اُف اُف کیا پھر کہا اے میرے رب کیا تو نے مجھ سے وعدہ نہ کیا تھا کہ تو انہیں میری ان میں موجودگی کی حالت میں عذاب نہ دے گا؟ کیا تو نے یہ وعدہ نہ کیا تھا کہ جب تک یہ استغفار کرتے رہیں گے تو انہیں عذاب نہ دے گا؟ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز سے اس وقت فارغ ہوئے جبکہ سورج صاف ہو چکا تھا۔ اور پھر راوی نے پوری حدیث بیان کی اس حدیث کو ترمذی اور نسائی نے بھی روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کی روایت اور تصحیح بھی کی ہے،

شرح: خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ جو شخص نماز میں اُت کہے تو اس کی نماز فاسد ہے، ابو یوسف کا اس میں اختلاف ہے، انہوں نے کہا کہ اس کی نماز جائز ہے، اور اس حدیث میں یہ دلیل موجود ہے کہ نماز میں بھونک مارنے

سے نماز نہیں ٹوٹی بشرطیکہ لفظ نہ بن جائے کیونکہ وہ پورا کلمہ ہونے کی صورت میں نماز کو فاسد کر دیتا ہے اور اُن کا لفظ کلمہ نہیں بنتا جب تک فاء کا شدہ دے کر سر حرفی لفظ نہ بنایا جائے اور اُن نہ کہا جائے۔ جب فاء پر شدہ نہ ہو تو وہ کلام نہیں ہوتا۔ اور پھونک جب کوئی مارے گا تو فاء کا حرف اس کے مخرج سے شدہ نہیں نکلتا لہذا کلمہ تاتہ نہیں ہوتا۔ حضرت گنگوہیؒ نے تقریر ترمذی میں فرمایا ہے کہ یہ لفظ اُن یہاں پر حضورؐ کی آواز کی حکایت ہے جو نقل و کتابت کی ضرورت سے اس طرح لکھی گئی ہے۔ جیسے کہ کتوے کی آواز کی حکایت میں غاق غاق کہا جاتا ہے، مگر لکھ کو ایہ لفظ تو نہیں بولتا یہ محض اس کی آواز کی حکایت ہوتی ہے۔ پس اس سے فسادِ صلاۃ لازم نہیں آتا۔ یہ توجہ بہ خطاطی کی توجہ سے دقیق تر ہے۔

۱۱۹۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا بَشْرُ بْنُ الْمَفْضَلِ نَا الْجَرِيرِيُّ عَنْ حَيَّانَ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا أَتَرَفِّي بِأَسْمِهِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ كُسِفَتِ الشَّمْسُ فَبَدَأْتُ هُنَّ وَقُلْتُ لَا أَنْظُرَنَّ مَا أَحَدَثَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَانْتَهَيْتُ إِلَيْهَا وَهُوَ مَا اخْفَعُ يَدَيْهَا يَسْتَبِمُ وَيَحْتَبِئُ وَيَهْلِلُ وَيَدْعُو حَتَّى حُسِرَ عَنِ الشَّمْسِ فَقَرَأَ بِسُورَتَيْنِ وَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ.

عبدالرحمن بن سمرہؒ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ کی زندگی میں تیر اندازی کر رہا تھا کہ سورج گرہ میں ہو گیا میں نے تیروں کو پھینک دیا اور کہا دینی اپنے جی میں کہا کہ آج میں دیکھوں گا کہ کسوفِ عس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے ہیں، پس میں جب آپ کے پاس پہنچا تو آپ ہاتھ اٹھا کر تسبیح اور حمد اور لا الہ الا اللہ اور دعا کرتے رہے حتیٰ کہ گرہن سورج سے ہٹ گیا۔ پس آپ نے دو سورتیں پڑھیں اور دو رکعتیں ادا فرمائیں (یہ حدیث مسلم اور نسائی نے بھی روایت کی ہے)۔ آخری فقرے کا مطلب یہ نہیں کہ حضورؐ کی نماز سورج صاف ہونے کے بعد ہوئی تھی ورنہ یہ تو تمام اُمائدیت کے خلاف ہو گا، قاتل یہاں محض ترتیبِ ذکر ہی کے لیے ہے ترتیبِ زمانی کے لیے نہیں)

بَابُ الصَّلَاةِ عِنْدَ الظُّلْمَةِ وَنَحْوِهَا

تاریکی وغیرہ کے وقت نماز کا باب

۱۱۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ جَبَلَةَ بْنِ أَبِي رَوَادٍ نَا حَرْمِيُّ (بْنُ عُمَارَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّضْرِ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ كَانَتْ ظُلْمَةٌ عَلَى عَهْدِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ فَأَيَّمْتُ أَنَسًا فَقُلْتُ يَا أَبَا حُمْزَةَ هَلْ كَانَ يُصِيبُكُمْ مِثْلُ هَذَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ الرِّيحُ لَتَشْتَدَّ فَنَبَادِرُ الْمَسْجِدَ خَافَةَ الْقِيَامَةِ.

نصرت بن عبد اللہ نے کہا کہ انس بن مالکؓ کی زندگی میں ایک دفعہ تاریکی چھا گئی تو میں انس بن مالکؓ کے پاس گیا اور کہا: اے ابو حمزہ کیا اس قسم کی ظلمت آپ لوگوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بھی آتی تھی؟ انسؓ نے کہا: اللہ کی پناہ! وہاں تو تیز آندھی چلتی تو ہم فوراً مسجد میں چلے جاتے تھے اس خوف سے کہ مبادا قیامت آجائے (مندرگہ) نے کہا ہے کہ امام بخاریؒ نے تاریخ میں اس حدیث میں اضطراب بیان کیا ہے۔ جتنی فقہاء نے اس قسم کے مواقع پر انفرادی نماز پڑھنے کی ترغیب دی ہے۔

بَابُ السُّجُودِ عِنْدَ الْآيَاتِ

آیات قدرت کے وقت نماز کا باب

۱۱۹۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي صَفْوَانَ الثَّقَفِيُّ نَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ نَا سَلَمَةُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنِ السَّكُونِيِّ ابْنِ أَبِي عَكْرِمَةَ قَالَ قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَا تَنْتَ فَلَانَتْ بَعْضُ أَمْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَّ سَاجِدًا فَقِيلَ لَهُ تَسْجُدُ هَذِهِ السَّاعَةَ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَاسْجُدُوا وَآتَى آيَةً أَعْظَمُ مِنْ ذَهَابِ أَرْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

مکرمہ نے کہا کہ ابن عباسؓ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فلاں زوہرہ مطہرہ کا انتقال ہو گیا ہے، تو ابن عباسؓ سجدے میں گر گئے۔ ان سے کہا گیا کہ آپ اس گھڑی میں (جبکہ خبر وفات ملی ہے) سجدہ کرتے ہیں تو ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کوئی (خوفناک) نشانی دیکھو تو سجدہ کرو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ارواح کے رخصت ہو جانے سے بڑھ کر اور کون سی خوفناک نشانی (قدرت الہی کی) ہو سکتی ہے؟ (یہ حدیث ترمذی نے روایت کی اور کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔)

شرح: حدیث کے لفظ "تَسْجُدُوا" کی شرح دراصل "نماز پڑھو" ہے چنانچہ بخاری کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے جس میں یہ لفظ ہے: "سورج اور چاند اللہ کی آیات میں سے دو آیتیں (نشانی) ہیں۔ جب تم قدرت الہی کی نشانیاں دیکھو تو انھیں اور نماز پڑھو۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ: "اِنَّا نَحْنُ دَا سَعِدُ" مراد مطلق سجدہ ہے، جیسا کہ ابن عباسؓ نے کہا تھا۔ طیبی کا قول ہے کہ سورج یا چاند کا گرہن ہو تو نماز پڑھنا اور دوسری خوفناک چیزوں کے وقت سجدہ ہی متعارف ہے لیکن غودا بن عباسؓ سے ہی زکریہؑ کے موقع پر بصرہ میں نماز پڑھنا ثابت ہے۔ ارواح مطہرات کا انتقال ان کی برکت سے محرومی کا سبب تھا کیونکہ ان کی زندگی میں لوگوں سے عذاب دور رکھا جاتا تھا۔ کہا گیا ہے کہ یہ زوہرہ مکرمہ بن کا ذکر اس روایت میں ہے حضرت صفیہؓ یا حضرت حفصہؓ تھیں۔

تَفْرِيعُ أَبْوَابِ صَلَاةِ السَّفَرِ

ابواب نماز سفر کی تفریع

بَابُ صَلَاةِ الْمُسَافِرِ

مسافر کی نماز کا باب

۱۲۰۰۔ حَدَّثَنَا الْقُحَيْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ فُرِضَتْ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ فَأَقْرَبَتْ صَلَاةُ السَّفَرِ وَزَيْدًا فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نماز حضر اور سفر میں دو رکعت فرض کی گئی تھی پھر سفر کی نماز کو اسی طرح باقی رکھا گیا اور حضر کی نماز میں اضافہ کیا گیا (سجاری کتاب تقصیر الصلاة، مسلم کتاب المسافرین، نسائی کتاب الصلاة و تقصیر الصلاة میں بھی یہ حدیث مروی ہے)

شرح: خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ یہ حضرت عائشہؓ کا اپنا قول ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہیں ہے نہ قولاً نہ فعلاً، اور اسی طرح کی روایت ابن عباسؓ سے بھی ہے۔ پس ممکن ہے کہ بات یہی ہو جو انہوں نے کہی کیونکہ وہ دونوں فقیہ عالم ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ اور آپ کا قرب و فیض معایت انہیں حاصل ہوا ہے گو وہ مکی زندگی کو نہیں پاسکتے جبکہ نماز فرض ہوئی تھی۔ جناب عائشہؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں مدنی زندگی میں آئی تھیں اور ابن عباسؓ مدنی زندگی میں کم عمر تھے۔ ممکن ہے ابن عباسؓ نے یہ حدیث حضرت عائشہؓ سے ہی لی ہو کیونکہ وہ احادیث میں اکثر ایسا کرتے تھے۔ ان کی روایات کی اکثریت مراسلات معابر میں داخل ہیں۔ اب ایک طرف تو یہ حدیث سے اور دوسری طرف حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ثابت ہے کہ وہ سفر میں قصر نہیں کرتی تھیں بلکہ پوری نماز پڑھتی تھیں جیسا کہ عبدالرزاق کی ایک صحیح سند کی روایت میں عروہ بن زبیرؓ سے مروی ہے۔ اہل علم کا اس مسئلے میں اختلاف ہے اکثر علمائے سلف اور فقہائے امصار کا مذہب یہ ہے کہ سفر میں قصر ہی واجب ہے اور یہی عمرؓ، علیؓ، ابن عمرؓ، جابرؓ ابن عباسؓ کا مذہب ہے اور یہی عمر بن عبدالعزیزؒ اور حسنؒ اور قتادہؒ سے مروی ہے۔ حماد بن ابی سلیمان نے کہا کہ جو شخص سفر میں چار رکعت پڑھے وہ عادیہ کرے۔ مالک بن انسؒ نے کہا کہ وقت کے اندر عادیہ کرے بعد میں نہیں احمد بن حنبلؒ نے کہا کہ سنت دور رکعت پڑھنا ہے، اور ایک مرتبہ کہا کہ میں اس مسئلے میں عافیت کو پسند کرتا ہوں (کوئی جواب نہیں دیتا) اور اصحابؒ رائے نے کہا کہ اگر مسافر دور رکعت پر تشدد نہ کرے تو اس کی نماز فاسد ہے کیونکہ اس کا فرض دور رکعت ہے۔ اس پر جو کچھ زاید ہے وہ نفل ہے، اس نے جب فرض و نفل میں فاصلہ نہیں رکھا تو اس کی نماز فاسد ہو گئی۔

امام شافعیؒ نے کہا کہ مسافر کو قصر و تمام میں اختیار ہے۔ اور یہی ابو ثورؒ کا مسلک ہے۔ اور سفر میں تمام حضرت

عثمانؓ، سعد بن ابی وقاصؓ اور ابن مسعودؓ نے معنی میں حضرت عثمانؓ کے ساتھ اتمام کیا تھا جبکہ وہ خود مسافر تھے۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ مسافر جب مقیم کا مقتدی ہو تو مقیم کی نماز پڑھتا ہے، اگر اس کا فرض قصر تھا تو اس کی اقتداء جائز نہ تھی۔ خطابیؒ نے کہا کہ مسافر پر قصر ادا کی ہے کیونکہ اس کے جواز پر تو سب کا اجماع ہے، اختلاف صرف اس وقت ہے جبکہ وہ اتمام کرے۔ اور اجماع اختلاف پر مقدم ہے۔

حضرت الاستاذ شیخ الاسلام عثمانیؒ نے فرمایا رفتح الملہم جلد دوم کہ طبرانیؒ کبیر میں اس حدیث کا شاہد سائب بن یزید کندلیؒ کی روایت سے موجود ہے۔ حبشیؒ کے نزدیک اس کے رجال صحیح کے ہیں۔ طبرانیؒ صغیر میں ابن عمرؓ کا موقوف قول ہے کہ نماز سفر دو رکعتیں آسمان سے نازل ہوئیں، تم اگر چاہتے ہو تو اسے رد کر دو یہ بطور زہر کہا، طبرانیؒ کے نزدیک اس کے رجال بھی ثقہ ہیں۔ شیخ بدر الدین عینیؒ نے کہا ہے کہ اہل علم کی ایک جماعت نے اس حدیث کے ظاہر و عموم کو دیا ہے۔ انہوں نے سفر میں قصر کو فرض قرار دیا ہے اور کسی کے لیے جائز نہیں رکھا کہ سفر میں دو رکعت پر اضافہ کرے۔ اور حضرت عائشہؓ کی حدیث اس بات میں واضح ہے کہ مسافر پر دو رکعت ہی فرض ہیں اس کے خلاف جائز نہیں۔ اگر کوئی مقیم فرض نماز میں از خود اضافہ کرے تو اس کی نماز فاسد ہوگی اس طرح مسافر کا بھی حال ہے کیوں کہ اس کا فرض ہی دو رکعت ہیں۔ یہی مذہب عمر بن عبدالعزیزؒ کا ہے جسے ابن حزم نے بطور استدلال بیان کیا ہے اور یہی قول محمد بن ابی سلیمان کا ہے، امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب اسی طرف گئے ہیں۔ بعض اصحاب مالکؒ کا بھی یہی مذہب ہے اور امام مالکؒ سے مشہور روایت یہی ہے کہ جس نے سفر میں اتمام کیا ہو وہ وقت کے اندر نماز کا اعادہ کرے۔ انہوں نے فساق کی صحیح حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا: سفر کی نماز دو رکعتیں ہیں، یہ قصر نہیں بلکہ تمام ہے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلمؐ کی زبان کا یہی ارشاد ہے۔ اور مسلم میں ابن عباسؓ کی حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلمؐ کی زبان مبارک پر جعفر میں چار رکعت اور سفر میں دو رکعت فرض کی ہیں۔ تمہید میں ابو قتادہؓ کی روایت بنی عامر کے ایک شخص سے ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؐ کے پاس گیا تو حضورؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مسافر سے روزہ اور نصف نماز معاف کی ہے۔ انس بن مالکؓ نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلمؐ سے اسی ہی روایت کی ہے۔ ابن حزم نے ابن عمرؓ سے ایک صحیح روایت درج کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؐ نے فرمایا: سفر کی نماز دو رکعت ہے جس نے سنت ترک کی اس نے ناشکری کی۔ اور عمرؓ، علیؓ، ابن مسعودؓ، جابرؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ کا یہی قول ہے اور سفیان ثوریؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ اور اجماعی نے کہا کہ اگر کوئی مسافر تیسری رکعت میں کھڑا ہو جائے تو اسے لغو کر دے اور سجدہ سو کرے۔ حسن بن حبیؒ نے کہا کہ بلالؓ راہ چار پڑھنے والا نماز کا اعادہ کرے جس نے بصریؒ نے کہا کہ جس نے عمدہ چار پڑھیں اس نے بہت بڑا کیا۔ انہوں نے احمد بن حنبلؒ سے نقل کیا کہ مسافر کا اتمام مجھے ناپسند ہے۔ بخاریؒ نے امام شافعیؒ کا قول نقل کیا ہے کہ قصر ہی اکثر علماء کا قول ہے۔ ترمذیؒ نے کہا کہ عمل اسی پر ہے جو فضل نبی صلی اللہ علیہ وسلمؐ نے کیا۔ مولانا سہارنپوریؒ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہاؓ (اس زیر نظر حدیث کو دو وجہ سے مشکل سمجھا گیا ہے۔ پہلی یہ کہ قرآنی آیت کا لفظ: اَنْ تَقْصُرُوْا مِنْ الصَّلٰتِ واضح طور پر دلالت کرتا ہے کہ سفر کی نماز میں قصر ہوا ہے اور حدیث کہتی ہے کہ قصر نہیں ہوا بلکہ اصلی فرض دو رکعت کو سفر میں برقرار رکھا گیا ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ یہ حدیث حضرت عائشہؓ کے اپنے فعل کے خلاف ہے۔ بخاریؒ میں زہریؒ کا عروہ سے سوال مذکور ہے کہ حضرت عائشہؓ نے یہ حدیث

روایت کی ہے مگر خود سفر میں چار رکعت کیوں پڑھتی تھیں؟ عروہؒ نے کہا کہ انہوں نے بھی حضرت عثمانؓ کی مانند تاویل کی تھی پہلے سوال کا جواب تو یہ ہے کہ یہ آیت صلاۃ خوف میں نازل ہوئی تھی نہ کہ صلوۃ سفر میں جیسا کہ بعض علماء کی رائے ہے اور بعض صحابہؓ کے اقوال بھی یہی اشارہ کرتے ہیں۔ اگر مان بھی لیں کہ یہ آیت صلاۃ سفر کے متعلق اترتی تھی تو بھی یہ حدیث کے معارض نہیں ہے، کیونکہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ نماز جب پہلے پہل فرض ہوئی تھی تو دو رکعت فرض ہوئی تھی اور مغرب کے سوا سفر و حضر میں دو ہی رکعت تھی۔ پھر ہجرت کے بعد حضر کی نماز میں دو رکعت کا اضافہ ہوا مگر فجر اور مغرب اس سے مستثنیٰ رہیں۔ فجر کی طویل قرات ہی دو رکعت کے قائم مقام رہی۔ پھر قصر کی آیت: اَنْ تَقْصُرُوْا مِنْ اَمِنْ الْفِتْلَةِ نَازِل ہوئی، تو جتنا اضافہ ہوا تھا اسے سفر میں کم کر دیا گیا۔ گویا قصر اس لحاظ سے ہے کہ ہونے والا اضافہ سفر میں قصر کیا گیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ میرے نزدیک جو بات واضح ہے اور جس سے تمام دلائل جمع ہوتے ہیں وہ یہ ہے کہ شب معراج میں نماز دو دو رکعت فرض ہوئی تھی، مغرب اس سے مستثنیٰ تھی، پھر ہجرت کے بعد فجر کے سوا اس میں دو دو رکعت کا اضافہ ہو گیا جیسا کہ بالکل اسی مضمون کی حدیث ابن خزیمہ، ابن حبان اور سیفی نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے۔ اس میں فجر کو طویل قرات کے باعث اور مغرب کو دن کا وتر ہونے کے باعث اسی طرح رہنے دینے کا ذکر بھی ہے۔ پھر جب رباعی نمازوں کا فرض چار ٹھہرا دیا گیا تو اس کے بعد اس آیت کے نزول سے سفر میں پھر قصر کا حکم دے دیا گیا۔ حضرت عائشہؓ کے قول سے یہ بھی مراد لی جاسکتی ہے کہ سفر کی نماز بطور مال کے پھر اسی طرح ہو گئی جیسے کہ ابتداء میں فرض ہوئی تھی نہ یہ کہ فرضیت کے بعد وہ برابر اسی طرح رہی اس میں کوئی تبدیلی نہیں آئی۔ اس آیت کو اگر صلاۃ خوف کے متعلق قرار دیا جائے نہ کہ صلاۃ سفر کے متعلق، تو قصر سے مراد نماز کی کیفیت کا قصر ہو گا جیسا کہ صلاۃ الخوف میں ہوتا ہے۔

دوسرے سوال کا جواب بخاری میں عروہؒ سے منقول ہے کہ حضرت عائشہؓ نے بھی جناب عثمانؓ کی مانند تاویل کی تھی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ سفر کی نماز ان کے نزدیک دو رکعت ہی تھی مگر انہوں نے اپنی طرف سے تمام کا عذر بیان کیا کہ ہم نے اسے بنا پر پوری نماز پڑھی ہے، نہ یہ کہ ہمارے نزدیک سفر میں قصر نہیں ہوتا۔

ابن المنذر کا قول ہے کہ فجر اور مغرب میں قصر نہ ہونا اجماعی مسئلہ ہے۔ پھر جو لوگ وجوب قصر کے قائل ہیں ان کے پاس اس کے کئی دلائل ہیں۔ پہلی یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں ہمیشہ قصر کیا۔

ابن عمرؓ کی حدیث صحیحین میں موجود ہے کہ، میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا آپ سفر میں دو رکعت پر اضافہ نہ فرماتے تھے اور ابو بکرؓ و عمرو عثمان رضی اللہ عنہم نے بھی ایسا ہی کیا تھا۔ حضورؐ سے سفر میں اتمام بالکل ثابت نہیں ہوا دوسری دلیل یہ ہے کہ بخاری کے علاوہ تمام ارباب صحاح نے یحییٰ بن ائیمہؒ سے روایت کی ہے کہ: میں نے عمر بن خطابؓ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: تم پر نماز میں قصر کرنے میں کوئی گناہ نہیں اگر تمہیں کافروں کی طرف سے فتنے کا خوف ہو۔ اور اتوا من قائم ہو چکا ہے (پھر قصر کیوں ہو؟) تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: جس بات پر تمہیں حیرانی ہے، مجھے بھی تھی اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تھا تو آپ نے فرمایا تھا کہ یہ ایک صدقہ ہے جو اللہ نے تم پر کیا ہے تم اللہ کا صدقہ قبول کرو۔ پس اس حدیث میں قبول صدقہ اللہ کا حکم ہے لہذا اب بندے کو اس رو کرنے کا کوئی شرعی اختیار نہیں رہا، کیونکہ امر و وجوب کے لیے ہوتا ہے اور اتمام صلاۃ میں اس کا رد ہے۔ اور جن چیزوں میں مالک بنا دینے کا

احتمال نہ ہو وہاں پر اللہ تعالیٰ کے صدقے سے مراد اسقاط (ذمہ اتار دینا) ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے عفو، پس اس میں قبول و عدم قبول کا اختیار نہیں رہتا۔

وجوب قصر کی تیسری دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث ہے۔ اس کا مفاد یہ ہے کہ صلوۃ سفر کا فرض ہی دو رکعت ہے پس اس پر اضافہ جائز نہیں جیسے کہ حضرات چار پر اضافہ جائز نہیں۔ چونکہ دلیل صحیح مسلم کی ابن عباسؓ کی حدیث ہے کہ: ہمارے نبیؐ کی زبان پر سفر میں دو رکعت اور حضر میں چار رکعت نماز اللہ تعالیٰ نے فرض فرمائی ہے ابن عباسؓ جیسا جلیل القدر صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان کا حوالہ دے کر اللہ کا فرض بیان کرتا ہے کہ وہ سفر میں دو رکعت ہی ہے۔ پانچویں دلیل حضرت عمرؓ کی حدیث ہے جو نسائی وغیرہ نے روایت کی ہے کہ: مسافر کی نماز دو رکعت ہے، پوری ہے قصر نہیں، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر یہی ثابت ہے پوری ہے قصر نہیں کا یہ مطلب ہے کہ ثواب میں پوری ہے اور مسافر کا فرض ہی دو رکعت ہے نہ کہ زیادہ، حقیقی دلیل نسائی میں ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ: ہم گمراہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور ہمیں تعلیم دی۔ آپؐ کی تعلیم میں یہ بھی شامل تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم سفر میں دو رکعت پڑھیں، امر و وجوب کے لیے ہوتا ہے پس اس حدیث سے قصر کا وجوب ثابت ہوا۔ ساتویں دلیل حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور دوسرے صحابہؓ کی ایک جماعت کا انکار ہے جو انہوں نے حضرت عثمانؓ پر اس وقت کیا جب انہوں نے سفر میں اتمام کیا حتیٰ کہ حضرت عثمانؓ غدير بیان کرنے اور تاویل قصر کے محتاج ہوئے۔ پس یہ بات ثابت کرتی ہے کہ وہ حضرات قصر کو واجب سمجھتے تھے ورنہ نکیر کا کوئی معنی نہیں رہتا۔

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں امام شافعیؒ کی طرف سے عدم وجوب قصر کے دلائل بیان کئے ہیں۔ ایک دلیل یہ ہے کہ مسافر جب مقیم کا مقتدی ہے تو بالاتفاق چار رکعت ہی پڑھتا ہے۔ اگر مسافر کا فرض قصر تھا تو اس کی اقتداء مقیم سے جائز نہ ہوتی۔ علامہ عینی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ مسافر نے جب مقیم کی تبعیت و اقتداء کی نیت کر لی تو اس تبعیت کے باعث اس کا فرض دو سے بدل کر چار ہو گیا، جس طرح کہ مسافر اگر اقامت کی نیت کر لے تو اس کا فرض بدل جاتا ہے۔ عدم وجوب قصر کی دوسری دلیل یہ دی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان میں عمرہ کیا، وہ فرماتی ہیں کہ حضورؐ نے روزہ نہ رکھا مگر میں نے رکھا، حضورؐ نے قصر کیا اور میں نے اتمام پس میں نے کہا کہ میرے ماں باپ آپ پر قربان آپ نے افطار کیا اور میں نے روزہ رکھا، آپ نے قصر کیا اور میں نے اتمام کیا حضورؐ نے فرمایا: اے عائشہؓ تو نے اچھا کیا۔ یہ روایت دارقطنی کی ہے اور اس کی سند کو اس نے حسن کہا ہے۔ ایک اور دارقطنی کی ہی روایت ہے جسے اس نے صحیح کہا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں قصر ہی کرتے تھے اور اتمام بھی، اور افطار بھی کرتے تھے اور روزہ بھی رکھتے تھے۔ بشوکانی نے کہا ہے کہ پہلی حدیث کو نسائی اور بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ پھر بشوکانی نے حافظ ابو عبد اللہ مقدسی سے نقل کیا کہ اس حدیث میں کئی مقام پر وہم ہوا ہے، اور مقدسی نے اس کے رد میں کئی احادیث نقل کی ہیں۔ حافظ ابن حزم نے بھی اس پر طعن و اعتراض کیا ہے۔ الہمکی میں حافظ ابن قیمؒ نے کہا ہے کہ میں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ سے سنا کہ یہ حدیث حضرت عائشہؓ پر جھوٹ ہے۔ دوسری حدیث کی سند کو دارقطنی نے صحیح کہا ہے مگر حافظ نے تفصیل میں کہا ہے کہ احمدؒ نے اسے منکر قرار دیا اور

اس کی صحت بعید ہے۔ الہدیٰ میں ہے کہ حافظ ابن تیمیہ نے اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کذب قرار دیا تھا

۱۲۰۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَمُسَدَّدٌ قَالَا نَا يَحْيَىٰ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا حَنْبَلٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَمَّارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَابِيهِ عَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ قُلْتُ لِحَبْرَتِ الْخَطَّابِ أَرَأَيْتَ إِفْضَارَ النَّاسِ الصَّلَاةَ الْيَوْمَ وَرَنَّمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَدْ ذَهَبَ ذَلِكَ الْيَوْمُ فَقَالَ عَجِبْتُ مِمَّا عَجِبْتُ مِنْهُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَدَاقَةٌ تَصَدَّقُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا عَلَيْكُمْ فَاقْبَلُوا صَدَقَتَهُ۔

یعنی ابن امیہ نے کہا کہ میں نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے کہا، بھلا یہ تو بتائیے کہ لوگ نماز کو قصر کرنے میں مالا نکہ اللہ تعالیٰ نے تو صرف یہ فرمایا ہے کہ: اگر تمہیں کافروں کی طرف سے فتنے کا خوف ہو، اور وہ غوث کا زمانہ تو اب مہاتا رہا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا: جس بات پر تو حیران ہے میں بھی اس پر حیران ہوا تھا تو اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا تھا۔ اس پر حضورؐ نے فرمایا تھا کہ یہ ایک صدقہ ہے جو اللہ عزوجل نے تم پر کیا ہے پس تم اس کا صدقہ قبول کرو (یہ حدیث مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے) شرح: خطابی نے کہا ہے کہ حضورؐ کے الفاظ: صَدَقَةٌ تَصَدَّقُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا اباحت کو ثابت کرتے ہیں نہ کہ وجوب کو۔ مگر مشکل یہ ہے کہ صرف یہی الفاظ نہیں بلکہ آگے یہ حکم بھی موجود ہے کہ فَاَقْبَلُوا صَدَقَتَهُ جو اس چیز کو ثابت کرتا ہے کہ قصر واجب ہے۔

۱۲۰۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبًا التِّرْمِذِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ قَالَا نَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي عَمَّارٍ يُحَدِّثُ فَقَدْ كَرَّ نَحْوَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ مَا وَاهُ أَبُو عَامِرٍ وَحَمَّادُ بْنُ مَسْعَدَةَ كَمَا رَوَاهُ ابْنُ بَكْرٍ۔

دوسری سند سے وہی اوپر والی حدیث ہے۔ اس سند سے بعض اصولی تنقیہ کا جواب مد نظر ہے۔

بَابُ مَتَى يَقْصُرُ الْمُسَافِرُ

باب۔ مسافر کب قصر کرے

۲۰۳۔ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ نَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَزِيدٍ الْهَمَانِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنْ قَصْرِ الصَّلَاةِ فَقَالَ أَنَسٌ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مَسِيرَةً ثَلَاثَةَ أَمْيَالٍ أَوْ ثَلَاثَةَ فَرَاسِخٍ شُعْبَةُ شَكَ بِصَلَاتِي رَكَعَتَيْنِ۔

یحییٰ بن یزید ہمنائی نے کہا کہ میں نے انس بن مالک سے پوچھا کہ نماز قصر کب ہوگی؟ تو انس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مین میں یا مین فرسنگ کا فاصلہ باہر نکل جاتے تو قصر فرماتے تھے اس حدیث کو مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔

شرح: اس حدیث سے یہ صراحت و وضاحت نہیں ہوتی کہ کتنی مسافت کے ارادے سے سفر پر نکلیں تو قصر واجب ہے۔ بلکہ اس کا معنی بقول نوویؒ یہ بھی لیا جاسکتا ہے کہ سفر پر جاتے ہوئے جب مدینہ سے اتنی دور باہر چلے جاتے تو قصر فرماتے تھے جیسا کہ انس بن مالکؓ کی دوسری حدیث (صحیح مسلم) میں ہے کہ حضورؐ نے ظہر کی نماز مدینہ منورہ میں چار رکعت پڑھی اور عصر کی نماز ذوالحلیفہ میں دو رکعت پڑھی۔ یہ ایک طویل سفر کا قصد ہے جو حضورؐ نے مکہ کی طرف فرمایا تھا۔ ذوالحلیفہ منہما کے سفر نہ تھا۔ سنن ابی داؤد کی اس حدیث سے کوئی استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس میں مین میں یا مین فرسنگ کا لفظ شک کے ساتھ ہے۔ سب جانتے ہیں کہ میل اور فرسنگ میں بڑا فرق ہے۔ بلکہ فرسنگ سے مراد ایک منزل بھی ہو سکتی ہے یعنی ایک دن کا سفر اور مین فرسنگ سے مراد تین دن کا سفر ہوگا جو تنفیہ کا مسلک ہے۔ حضرت الاستاذ شیخ الاسلام عثمانیؒ نے فرمایا (فتح الملہم) کہ مسافت قصر میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ ان کے اصحاب اور فقہائے کوفہ نے کہا کہ مسافت قصر تین دن رات کا سفر ہے، اونٹ کی رفتار سے یا بیدل چل کر۔ ابو حنیفہؒ سے ظاہر روایت یہی ہے اور ابو یوسفؒ سے دو دن اور زبیرؒ سے دن کا اکثر حصہ مروی ہے۔ اور بعض حنفی مشائخ کی اس کی مقدار پندرہ فرسنگ بتائی ہے یعنی ہر روز پانچ فرسنگ کا سفر۔ اور بعض نے اس کی مقدار تین مرحلے بیان کی ہے۔ اور ہدایہ میں امام ابو حنیفہؒ سے تین مراحل کا ذکر ہے اور یہ مقدار پہلی کے قریب قریب ہے۔ نہایت میں ہے کہ تین مراحل کا اندازہ تین دن کے سفر جیسا ہے کیونکہ عموماً روزانہ ایک مرحلہ سفر کیا جاتا تھا، خاص کر سال کے چھوٹے دنوں میں۔ میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ صحاح میں موزوں پر مسیح کی مدت مقیم کے لیے ایک دن رات اور مسافر کے لیے تین دن رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، اس میں دن رات کی مدت سے بھی اشارہ ہی نکلتا ہے کہ جس سفر سے احکام بدلتے ہیں وہ اتنا ہونا چاہیئے کہ تین دن رات میں وہاں پہنچا جاسکے، ورنہ بالخصوص اس مدت کی تحدید کی علت سمجھ میں نہیں آتی۔

حضرتؒ نے فرمایا کہ امام مالکؒ کے نزدیک مسافت قصر چار برد ہے اور ہر برد بارہ میل کا ہے گویا کل مسافت اڑتالیس میل ہوئی۔ امام شافعیؒ کے اقوال اس میں مختلف ہیں۔ ۶ میل کی مسافت بھی آئی ہے جو ہمارے بعض حنفی مشائخ کے قول کے قریب ہے۔ نہ ہری اور اوزاعیؒ کے نزدیک ایک دن رات کا سفر ہے اور شافعیؒ سے بھی ایک قول یہی ہے۔ اور امام حنفیؒ سے زیادہ ثابت شدہ قول دو دن کی مسافت کا ہے۔ حنفیہ کے بعض مشائخ کا فتویٰ اس فرسنگ پر ہے۔ بعض کا ۱۸ فرسنگ پر اور بعض کا ۱۵ فرسنگ پر ہے۔ اور حنفیہ کا عمومی فتویٰ دوسرے قول پر ہے کیونکہ وہ اوسط ہے۔ اور فرسنگ

میں تین میل ہیں۔ اور تیسرا قول یعنی ۱۵ فرسنگ امام مالکؒ کے چار بُرد کے قریب ہے کیونکہ ۱۵ فرسنگ میں ۵ میل اور چار بُرد میں ۸ میل ہیں۔ امام بخاریؒ نے صحیح میں تعلیقاً اور بیہقی نے اسناداً اعطاء ابن ابی رباح سے روایت کی ہے کہ ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ نماز کو اور روزے کو افطار چار بُرد پر کرتے تھے۔ حضرت نے فرمایا کہ ہمارے مشائخ کا مختار بھی یہی ۸ میل ہے اور اسی پر حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے فتویٰ دیا تھا۔ میں نے اب تک کتب فقہ میں ۸ بُرد کی روایت نہیں پائی اور ظاہر روایات میں جو کچھ مذکور ہے وہ تین دن کے سفر کی مسافت ہے اور عثمان بن عفانؓ، ابن مسعودؓ، سید بن غنبلہؓ، شعبیؓ، نخعیؓ، ثوریؓ، ابن جریؓ، ابو قلابہؓ، شریک بن عبداللہؓ، سعید بن جبیرؓ اور محمد بن سیرینؓ کا یہی مذہب ہے۔ اور عمدۃ القاریؒ میں یہی روایت ابن عمرؓ سے ہے اور ابن جریرؓ نے حضرت عمرؓ سے بھی یہی روایت کی ہے۔ اور دیگر اصحابؓ اور تابعینؓ نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اور سلف کے اقوال بطور قدر مشترک ثابت کرتے ہیں کہ ارباب ظواہر نے جو سفر قصر اور افطار میں ہر قسم کے ضرب فی الارض میں دی ہے وہ غلاف شرع ہیں۔ ضرب فی الارض کی کوئی نہ کوئی حد ہو فی ضروری ہے۔ ابن حزمؒ نے باوجود شدید ظاہریت کے ایک میل کی تحدید کی ہے رجوع واقعی مضحکہ خیز ہے۔ اس سے زیادہ مسافت طے کر کے تو صحابہ مسجد نبویؐ میں نماز پنج گانہ کے لیے آتے تھے اور نماز جمعہ کے لیے تو دُور دُور سے آتے تھے۔ کیا وہاں آتے آتے ان پر جمعہ فرض نہ رہتا تھا؟ اور کیا ان پر ہر نماز کا قصر واجب یا جائز ہو جاتا تھا؟

مولا ناسہار پوریؒ نے سنن ابی داؤد کے اس عنوان باب کا جو اس وقت زیرِ نظر ہے یہی معنی مراد لیا ہے کہ کدھی جب اپنے گھر سے سفر پر نکل کھڑا ہو یا سواری پر سوار ہو جائے تو آیا شہر کے یا اپنی آبادی کے مکانات سے باہر ہوتے ہی قصر واجب ہو جاتا ہے یا جب وہ چھ میل یا تین میل پر پہنچے۔ تو قصر شروع ہو گا؟ بخاریؒ نے صحیح میں حضرت علیؓ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کوفہ سے نکلنے ہی نماز قصر ادا کی اور واپسی پر جب تک کوفہ میں داخل نہ ہو گئے قصر پڑھتے رہے علامہ عینیؒ نے کہا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک شہر یا آبادی کے گھروں سے تجاوز کرتے ہی قصر شروع ہو جاتا ہے۔ ابن قدام نے مفتی میں مالکؒ، اوزاعیؒ، احمدؒ، شافعیؒ، اسحاقؒ اور ابو ثورؒ کا یہی مذہب بیان کیا ہے۔ ابن المنذرؒ نے اس پر تمام اہل علم کا اجماع بیان کیا ہے مگر عطاءؒ اور سنیان بن موسیٰؒ کے نزدیک سفر کی نیت کر لیں تو شہر کے اندر ہی قصر واجب ہو جاتا ہے۔ مجاہدؒ کے نزدیک اگر دن کی ابتداء میں سفر شروع ہو تو رات داخل ہونے سے قبل اور رات کو شروع ہو تو دن چڑھ آئے سے قبل قصر نہیں ہے۔

امام نوویؒ نے میل کی مقدار چھ ہزار ہاتھ (شرعی گز) لکھی ہے ہر گز چوبیس چوڑے رُخ کی درمیانی انگلی کا اور ہر انگلی چھ معتدل چوڑے رُخ کے جو کا ہے۔

۱۲۰۲۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ نَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ وَ (بَرَاهِيمُ بْنُ مَيْسَرَةَ سَمِعَا أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَالْعَصْرَ بِدَايِ الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ).

انس بن مالکؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی نماز مدینہ میں چار رکعت پڑھی اور

عصر کی نماز ذوالحلیفہ میں دو رکعت رہی حدیث بخاری میں چار مواضع میں آئی ہے اور مسلم اور ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے،

شرح: ذوالحلیفہ قبیلہ بنی ہاشم کے ایک چٹھے کا نام تھا، آج کل اس کا نام ابیار علی ہے یہ بقول قاضی عیاض مدینہ مکہ میں پر اور بقول ابن قریول چھ میل پر اور بقول صاحب معجم البلدان چھ سات میا پر واقع تھا یہ ایک طویل سفر کا قسمتہ ہے اور شاید کھلی حدیث سے بھی یہی مراد ہو جسے اندازاً تین میل یا تین فرسنگ کہہ دیا گیا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ محض ارادہ سفر سے قہر واجب نہیں ہو جاتا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ سفر کے باوجود ظہر میں قصر نہیں فرمایا۔

بَابُ الْإِذَا فِي السَّفَرِ

سفر میں اذان کا باب

۱۲۰۵۔ حَدَّثَنَا هُرُؤُ بْنُ مَعْرُوفٍ نَافِئُ بْنُ وَهَبٍ عَنْ عُمَرَو بْنِ الْحَارِثِ

أَنَّ أَبَا عُسَّاتَةَ الْمَعَاذِرِيَّ حَدَّثَهُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَعْجَبُ رَبُّكَ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ مَا عَمِيَ غَنِيٌّ فِي رَأْسِ شَرِيطَةٍ بِجَبَلٍ يُؤْذِنُ لِلصَّلَاةِ وَيُصَلِّيُ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي هَذَا يُؤْذِنُ وَيُصَلِّيُ لِلصَّلَاةِ يَخَافُ مِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ.

عقبہ بن عامرؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا۔ تیرا رب عزوجل اُس بھیڑمکریوں کے چرواہے سے راضی ہوتا ہے جو کسی پہاڑ کی چوٹی پر نماز کی اذان دیتا اور نماز پڑھتا ہے۔ پس اللہ عزوجل فرماتا ہے: میرے اس بندے کو دیکھو جو اذان دیتا اور نماز قائم کرتا ہے، یہ مجھ سے ڈرتا ہے، میں نے اپنے بندے کو بخش دیا اور اسے جنت کے داخلے کا حکم دے دیا ہے (یہ حدیث نسائی نے بھی روایت کی ہے۔ منذری نے کہا ہے کہ اس کی سند کے سب راوی ثقہ ہیں۔ چرواہے کا مسافر ہونا تو لازم نہیں مگر ابو داؤد نے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ مسافر کا بھی یہی حکم ہے)

بَابُ الْمَسَافِرِ يُصَلِّيُ وَهُوَ يَشْكُ فِي الْوَقْتِ

باب۔ مسافر نماز پڑھتا ہے مگر وقت میں شک کرتا ہے۔

۱۲۰۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَافِئُ بْنُ أَبِي مَعَاذٍ عَنْ الْمَسْحَاحِ بْنِ مُوسَى قَالَ قُلْتُ لَأَسْ

بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَنَا مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنَّا إِذَا كُنَّا مَعَ رَسُولِ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَاسْتَکْرَی السَّفَرَ فَقُلْنَا اِنَّ لَیْلِ الشَّمْسِ اَوْ لَوْ تَزَلَّ صَلَّی الظُّهْرُ ثُمَّ
اَتَمَّ تَحْلَ -

مساج بن موسیٰ نے کہا کہ میں نے انس بن مالکؓ سے کہا کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی کوئی حدیث سنائیے۔ انسؓ نے کہا کہ ہم لوگ جب سفر میں ہوتے تھے تو راہ میں یا آپس میں، کہتے تھے کہ آیا سورج نازل ہو گیا ہے یا نہیں؟ آپؐ ظہر پڑھتے اور سفر کے لیے کوچ کر دیتے تھے۔
شرح: نماز کے لیے دخول وقت شرط ہے: اِنَّ الصَّلٰوةَ لَا کَانَ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ کِتَابًا بِمَوْکُوْثًا "نماز مؤمنوں پر وقت کی قید کے ساتھ فرض" اس میں مسافر و مقیم کا بھی کوئی فرق نہیں۔ وقت میں شک ہو تو نماز صحیح نہیں ہوتی اگر کسی نے اس حال میں پڑھی تو ابوجحیفہؒ کے نزدیک نماز نہیں ہوئی۔ اس حدیث میں انسؓ کے قول کا مطلب جلدی میں مبالغہ کا اظہار ہے، ورنہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کا حکم دے دیا تو بس نماز کا وقت داخل ہو گیا کیونکہ آپؐ حکم خداوندی کے برخلاف تو حکم نہ دے سکتے تھے! خلاصہ کلام یہ ہے کہ امام ابو داؤد نے اس حدیث پر جو عنوان باب جمایا ہے یہ واضح اور صریح نہیں ہے بلکہ ان کے اپنے خیال کے مطابق ہے۔

۱۲۰۷. حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَّایَحْيٰی عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنِیْ حَمْرَةُ الْعَاذِلَیُّ مَاجِلٌ
مِّنْ بَنِي صَبْتَةَ قَالَ سَمِعْتُ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ یَّقُوْلُ کَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
اِذَا نَزَلَ مَنْزِلًا لَّمْ یَزَلْ حَتّٰی یُصَلِّی الظُّهْرَ فَقَالَ لَمَّا رَجُلٌ وَّارِنْ کَانَ بِنِصْفِ النَّهَارِ
قَالَ وَاِنْ کَانَ بِنِصْفِ النَّهَارِ -

حمزہ عائدی نے کہا کہ میں نے انس بن مالکؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی منزل پر اترتے تو نماز ظہر پڑھے بغیر کوچ نہ فرماتے۔ ایک شخص نے ان سے کہا کہ اگر یہ نصف النہار میں ہو، انسؓ نے کہا کہ یہ نصف النہار میں ہو یا نام نہانی نے اسے باب تعجیل الظہر فی السفر میں روایت کیا ہے،
شرح: اس حدیث میں تو شک کا کوئی شائبہ بھی نہیں ذکر کیا گیا، گو اوپر کی حدیث میں بھی شک مراد نہ تھا، یہ مسئلہ تو اب تمام ائمہ فقہ میں متفق علیہ ہے کہ نماز ظہر کو زوال شمس سے پہلے ادا کرنا جائز نہیں ہے۔ بہت سی صریح و صحیح احادیث اس پر صراحت سے دلائل کرتی ہیں۔ ہاں! نماز جمعہ اور اس دن کے نوافل کے بارے میں کچھ اختلاف ہے بعض کے نزدیک وہ جائز نہیں۔ حنفیہ میں سے امام ابو یوسفؒ نوافل کے بارے میں ہر روز جمعہ ان مجوزین کے ہم نوا ہیں۔ پس حدیث کا مطلب گزشتہ حدیث کی مانند محض تعجیل صلوۃ ظہر ہے اور بس۔ یعنی اتنی جلدی ظہر کو ادا فرماتے کہ دیکھنے والا اسے نصف النہار میں سمجھتا تھا۔ یہ بات بھی یاد رہنی چاہیے کہ آفتاب کے طلوع و غروب اور نصف النہار کے اوقات کو صراحتہً احادیث میں اوقات مکروہہ فرما کر ان میں ادائے صلوۃ سے منع فرمایا گیا ہے۔ پھر یہ بھی یاد رکھنا لازم ہے کہ

نصف النہار کا وقت دراصل بہت کم ہوتا ہے اور ایک عام آدمی کو اس کے متعلق شک و شبہ میں مبتلا ہو جانا بعید نہیں ہوتا۔

بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ

دو نمازیں جمع کرنے کا باب

۱۲۰۸۔ حَدَّثَنَا الْقُحْتَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ عَامِرِ بْنِ وَاصِلَةَ أَنَّ مَعَاذَ بْنَ جَبَلٍ أَخْبَرَهُمْ أَنَّهُمْ خَرَجُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فَأَخَّرَ الصَّلَاةَ يَوْمَئِذٍ حَتَّى خَرَجَ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا ثُمَّ دَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا.

ابو الطفیل عامر بن واصلہ سے روایت ہے کہ معاذ بن جبلؓ نے انہیں خبر دی کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک میں باہر نکلے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کو اور مغرب اور عشاء کو جمع کرتے تھے۔ پس ایک دن آپ نے نماز کو مؤخر کیا پھر ظہر و عصر کو جمع کر کے پڑھا، پھر برآمد ہوئے تو مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھا اس حدیث کو مسلم، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔

شرح: شیخ بدرالدین عینیؒ نے کہا ہے کہ کچھ لوگوں نے ان احادیث کے ظاہر کے پیش نظر سفر میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کی نمازوں کو ایک کے وقت میں (یعنی جمع تقدیم یا جمع تاخیر) پڑھنے کو جائز قرار دیا ہے اور ابن ہمام شافعی، احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے۔ شیخ زین الدین نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں چھ قول ہیں: (۱) ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کے درمیان جمع کرنا جائز ہے یہ صحابہ کی ایک جماعت سے ضروری ہے مثلاً علی بن ابی طالب، سعد بن ابی وقاصؓ، سعید بن زیدؓ، اسامہ بن زیدؓ، معاذ بن جبلؓ، ابو موسیٰؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ اور تابعین کی ایک جماعت کا بھی یہی قول ہے مثلاً عطاء بن ابی رباح، طاؤسؓ، مجاہدؓ، عکرمہؓ، جابر بن زیدؓ، ربیعہ الزہلیؓ، ابو الزناد، محمد بن العکمر، صفوان بن سلیم۔ اور ائمہ کی ایک جماعت کا بھی یہی مذہب ہے مثلاً سفیان ثوریؓ، شافعیؓ، احمدؓ، اسحاقؓ ابو ثورؓ ابن المنذرؓ اور مالکیہ میں سے ائمہ اور ابن قدامہ نے یہی مسلک مالک سے بھی بیان کیا ہے۔ اور مالکؓ کا مشہور قول یہ ہے کہ جمع مخصوص ہے اس حالت کے ساتھ جبکہ نہایت تیزی سے چلنا ضروری ہو چکا ہو (۲) دوسرا قول یہ ہے کہ جمع بین الصلوات صرف اس وقت جائز ہے جبکہ نہایت تیزی رفتاری کے ساتھ چلنا ضروری ہو، یہ اسامہ بن زیدؓ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے اور مالکؓ کا مشہور قول یہی ہے (۳) تیسرا قول یہ ہے کہ جمع جائز ہے صرف اس وقت جبکہ قطع طریق (مسافت طے کرنا، مد نظر ہو اور یہ مالکیہ میں سے ابن حبیب کا قول ہے۔ ابن العربیؒ نے کہا ہے کہ ابن حبیب کا قول بالکل شافعی کا قول ہے کیونکہ سفر تو ہوتا ہی قطع مسافت کی خاطر ہے (۴) چوتھا قول یہ ہے کہ جمع مکروہ ہے ابن العربیؒ نے کہا کہ یہ امام مالکؓ سے مصریوں کی روایت ہے (۵) پانچواں قول یہ ہے کہ جمع تاخیر

جائز ہے اور جمع تقدیم جائز نہیں۔ یعنی مثلاً پہلی نماز کو دوسری کے وقت میں پڑھنا جائز ہے مگر دوسری کو مقدم کر کے پہلی کے وقت جائز نہیں ہے اور یہ حافظ ابن حزم کا قول ہے (۶) چھٹا قول یہ ہے کہ سفر کے لیے توجیع بلی الصلوات مطلقاً جائز نہیں لہذا حج کے دنوں میں عرفہ اور مزدلفہ میں جائز ہے۔ اور یہ قول حسن بصریؒ، ابن سیرینؒ، ابراہیم نخعیؒ، اسودؒ، ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا ہے اور یہی روایت مالک سے ابن القاسم کی ہے جسے اس نے اختیار کیا ہے اور تلویح میں سے کہ یہی قول ابن مسعودؓ اور سعد بن ابی وقاصؓ کا ہے (دلائل الاحکام) اور ابن عمرؓ کا بھی یہی قول ہے حسب روایت ابی داؤد اور جابر بن زیدؒ، مکحولؒ، عمرو بن دینارؒ، ثوریؒ، عمر بن عبد العزیزؒ، سالمؒ، لیث بن سعدؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ نووی نے کہا ہے کہ ابو حنیفہؒ کے دوسرا بھتیوں (ابو یوسفؒ و محمدؒ) نے اس مسئلے میں اپنے استدلال کی مخالفت کی ہے مگر یہ ایک جتنے اصل قول ہے جیسا کہ العنایہ فی شرح الہدایہ میں تصریح ہے جمع بین الصلوات کی احادیث علی بن ابی طالبؓ، انس بن مالکؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، عائشہ صدیقہؓ، ابن عباسؓ، اسامہؓ بن زیدؒ، جابرؒ، خزیمہؒ بن ثابتؒ، ابن مسعودؓ، ابو یوسفؓ اور ابو ہریرہؓ سے مروی ہیں اور ان احادیث کے ظواہر سے قائلین جمع نے استدلال کیا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک جمع حقیقی صرف میدان عرفات اور مزدلفہ میں جائز ہے اور اس کا دلیل ارشاد الہی سے: **حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ** یعنی نمازوں کو ان کے اوقات میں ادا کرو۔ اور یہ آیت قرآنی کہ: **رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ عَلَى الْمَوَاقِفِ** **كَيْتَابًا مَوْقُوتًا**۔ یعنی نماز مسلمانوں پر بقیدہ اوقات فرض ہے۔ ہر نماز کا ایک معین وقت ہے کہ اس سے پہلے جائز ہے اور ایک آخری وقت ہے جس سے بجا و زور و انہیں اس بناء پر حنفیہ نے سفر کی جمع بین الصلوات کو جمع منورمی پر معمول کیا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی نماز کو اس کے آخری وقت میں پڑھا اور دوسری کو اس کے اول وقت میں ادا فرمایا۔ یہ مطلب ہم اس لیے لیتے ہیں کہ خبر واحد آیت قطعی الدلالتہ کے خلاف نہ پڑے۔ اور اس جمع منورمی پر صحیح احادیث دلالت کرتی ہیں۔ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر و عصر کو مدینہ میں خوف یا بارش کے بغیر ہی جمع فرمایا تھا۔ راوی ابو زبیر نے کہا کہ میں نے سعید سے پوچھا کہ ایسا کیوں ہوا؟ انہوں نے کہا کہ میں نے ابن عباسؓ سے پوچھا تھا تو انہوں نے جواب دیا کہ اس واسطے پڑھا تھا کہ آپ کی امت میں سے کسی کو حرج نہ ہو (مسلم) ابن عباسؓ کی ایک اور روایت مسلم ہی نے بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سفر میں جو تبوک کی طرف کیا تھا، نمازوں کو جمع فرمایا، پس آپ نے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا تھا۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ جمع صرف سفر میں نہیں حضر میں بھی ہوا تھا تاکہ امت سے حرج کو دُور کیا جائے، یعنی کسی وقت اگر کسی ضرورت سے ایسا ہو تو جائز ہے۔ اس روایت کے آخر میں بھی راوی سعید کا وہی سوال اور ابن عباسؓ کا وہی جواب مذکور ہے ہوا پر حضر کی جمع کے متعلق گزارش۔ اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آٹھ رکعات اکٹھی پڑھیں (یعنی ہم ظہر کی) اور سات رکعات اکٹھی پڑھیں (یعنی تین مغرب کی جمع چار عشاء کی) راوی کہتا ہے کہ میں نے کہا اے ابوالشعثاء (جابر بن زید) میرے خیال میں آپ نے ظہر کو مؤخر کیا اور عصر کو اول وقت میں پڑھا۔ اور مغرب کو مؤخر کیا اور عشاء کو اول وقت میں پڑھا ہو گا۔ تو ابوالشعثاء نے کہا کہ میرا بھی یہی خیال ہے۔ ترمذی نے اپنی کتاب کے ادھر میں کہا ہے کہ میری کتاب میں کوئی حدیث ایسی نہیں جس پر عمل نہ کرنے پر ساری امت متفق ہو گئی ہو سوائے ابن عباسؓ

کی حدیث کہ مدینہ میں بغیر خوف اور بغیر بارش کے سفور نے جمع بن الصلا تین فرمایا تھا۔ اور ایک روایت میں فی سفر کا لفظ ہے۔ اور ایک حدیث جو ملتی مرتبہ شرب پینے والے کے قتل میں ہے۔ اور ترمذی نے جو یہ کہا ہے کہ اُمت اس پر ترک عمل پر متفق ہو گئی ہو، اس سے مراد یہ ہے کہ اس کی تاویل نہ کی ہو اور بالکل ظاہری الفاظ پر عمل کیا ہو، ورنہ حنفیہ مدینہ میں جمع بن الصلا تین کی حدیث کے بھی قائل ہیں کہ اس سے مراد جمع ضروری ہے نہ کہ جمع حقیقی (اس قسم کے جمع ضروری کی مثال سنن ابی داؤد میں مستحائضہ عورت کے ابواب میں بھی گذر چکی ہے) یہی جمع بن ابی العالیہ سے اُس نے عمر سے روایت کی ہے کہ جمع بن الصلا تین کبیرہ گناہ ہے۔ یہی جمع بن ابی العالیہ سے اُس نے عمر سے روایت کی ہے کہ ابوالعالیہ کی سماعت حضرت عمرؓ سے نہیں ہوئی۔ ابوجہر الشقی میں اس اعتراض کا یہ رد کیا گیا ہے کہ ابوالعالیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف کے دو سال بعد ایمان لایا تھا اور حضرت ابو بکر صدیقؓ سے اس کی ملاقات اور حضرت عمرؓ کے چچے نماز پڑھنا ثابت ہے اور امام مسلم نے مقدمہ صحیح میں اس مسئلہ پر جماع نقل کیا ہے کہ عن عمرؓ والی روایت کی سند کے متصل ہونے کے لیے صرف یہی کافی ہے کہ استاد شاگرد دہر دو کا زمانہ ایک رہا ہو۔ اور اس روایت کی تائید ترمذی کی وہ روایت ہے جس میں ابن عباسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں کہ: جس نے عذر کے بغیر دو نمازیں جمع کیں وہ کباہت کے ایک دروازے میں بجا داخل ہوا۔ اس حدیث کا راوی حشاش بقول ترمذی وغیرہ ضعیف ہے مگر ترمذی نے کہا کہ اہل علم کے نزدیک عمل اسی حدیث پر ہے اور یہ کہ سفور اور حج کے بغیر نمازیں جمع نہ کی جائیں۔

بعض تابعین نے مریض کو جمع بن الصلا تین کی اجازت دی ہے اور یہی قول احمد کا ہے۔ اور بعض اہل علم نے کہا کہ بارش میں جمع بن الصلا تین جائز ہے اور یہی شافعی، احمد اور اسحاقؒ کا مذہب ہے۔ اور شافعیؒ کے نزدیک مریض کے لیے جمع جائز نہیں ہے۔ اور بخاریؒ نے حدیث ابن عباسؓ پر جمع ضروری پر معمول کر کے نے میں ایک طویل بحث کی ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث سے مطلق جمع بن الصلا تین کے قائلین نے استدلال کیا ہے مگر جو ان کی شرط یہ لگائی ہے کہ اسے عادت اور رسم ہی نہ بنالیا جائے۔ اور فتح الباریؒ میں ہے کہ اس قول کے قائل یہ لوگ ہیں: ابن سیرین، ربیعہ الدلی، ابن المنذر اور قتال کبیر۔ اور خطابیؒ نے اسے بعض محدثین کا مذہب بتایا ہے مگر جمہور کا مذہب یہ ہے کہ بلا عذر جمع جائز نہیں اور انہوں نے اس حدیث سے استدلال کے کوئی جواب دیئے ہیں۔ نوویؒ نے کہا کہ یہ مریض کے باعث تھا حافظ ابن حجرؒ نے کہا کہ اس میں کلام ہے کیونکہ اگر حضورؐ جمع بن الصلا تین کسی مریض کے عذر سے ہوتا تو آپ کے ساتھ نماز پڑھنے میں بھی صرف اسی عذر والے شامل ہوتے۔ ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ سورج بادلوں میں تھا اور وہ نہنگا ہو گیا تھا تو پتہ چلا کہ عصر کا وقت بھی ہو چکا ہے لہذا اسے بھی پڑھ لیا گیا تھا۔ نوویؒ نے اس جواب کو باطل کہا ہے۔ ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ جمع مذکور فی حدیث ابن عباسؓ ضروری تھا کہ ظہر کو آخری وقت میں اور عصر کو اول وقت میں پڑھا گیا تھا۔ نوویؒ نے اس احتمال کو بھی ضعیف یا باطل گردانا ہے۔ کیونکہ ان کے بقول یہ خلاف ظاہر ہے۔ حافظ نے کہا کہ یہ جواب جسے نوویؒ نے ضعیف کہا ہے اسے قرطبیؒ نے مستحسن، امام الحرمینؒ نے راجح اور قتادہؒ میں سے ابن ماجہؒ اور طحاویؒ نے حتمی قرار دیا ہے۔ ابن سیداناس نے اسے قوی کہا ہے کیونکہ ابوالشعرا، جو ابن عباسؓ سے اس حدیث کا راوی ہے اس نے اس سے جمع ضروری مراد لیا ہے۔ اور جمع ضروری کی تقویت اس سے بھی ہوتی ہے کہ اس حدیث کے کسی طریق میں بھی جمع کے وقت کو نہیں بتایا گیا۔ پس اگر اسے مطلق لیا جائے تو اس سے لازم آئے گا کہ بلا عذر نماز

کے مقرر و محدود وقت سے نماز کو نکال دیا گیا تھا۔ اور یا پھر اس سے جمع کی ایسی صفت مراد لی جائے جس سے یہ اخراج وقت صلوۃ لازم نہ آئے اور اس سے مختلف احادیث جمع ہو جائیں اس لیے اسے جمع صوری پر محمول کرنا اولیٰ ہے۔

اس حدیث کو جمع صوری پر محمول کرنے کی تائید نسائی کی روایت سے ہوتی ہے جس میں ابن عباسؓ نے جمع کی کیفیت خود یہ بیان کی ہے کہ ظہر کو مؤخر کیا اور عصر کو معجل کیا، مغرب کو مؤخر کیا اور عشاء کو معجل کیا تھا۔ پس خود راوی حدیث نے بنادیا کہ یہ جمع صوری تھا نہ کہ حقیقی۔ اور اس کی تائید صحیحین کی روایت سے ہوتی ہے کہ: عمرو بن دینار نے کہا اے ابو العشاء میرے خیال میں ظہر کو مؤخر کیا اور عصر کو معجل کیا اور مغرب کو مؤخر کیا اور عشاء کو معجل کیا ہوگا، ابو العشاء نے کہا کہ میرا بھی یہی خیال ہے۔ اور یہ ابو العشاء (جابر بن یزید) اس حدیث کو ابن عباسؓ سے روایت کرتا ہے۔ جمع صوری کے مؤیدات میں سے مؤطا، بخاری، ابوداؤد اور نسائی کی حدیث ہے کہ ابن مسعودؓ نے کہا کہ میں نے دو نمازوں کے سوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی نہیں دیکھا کہ آپؐ نے نماز وقت کے بغیر پڑھی ہو۔ وہ دو نمازیں یہ تھیں کہ مزدلفہ میں آپؐ نے مغرب و عشاء کو جمع کیا اور نماز فجر کو اس دن وقت کے بغیر ادا فرمایا تھا۔ پس ابن مسعودؓ نے جمع کی نفی کی اور صرف ان دو اوقات کو مستثنیٰ کیا، باوجودیکہ وہ مدینہ میں جمع کی حدیث کے راوی ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ مدینہ والہ جامع ابن مسعودؓ کے نزدیک جمع حقیقی نہ تھا بلکہ جمع صوری تھا۔ ان کی دو روایتوں میں تعارض منہ ہو جاتا۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ یہ حصر اس لفظ پر مبنی ہے لیکن نسائی کی روایت عرفات کا بھی ذکر کرتی ہے۔ پس ابن مسعودؓ کی روایت میں جمع بین الصلواتین مزدلفہ اور عرفات میں مختصر ہو گیا۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں: عبد اللہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ اور عرفات کے علاوہ ہر نماز کو اس کے وقت پر ادا فرماتے تھے۔

جمع صوری کے مؤیدات میں ابن جریر کی روایت عبد اللہ بن عمرؓ سے بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کی نمازوں کو جمع کر رہے تھے اس طرح کہ ظہر کو مؤخر اور عصر کو مقدم اور مغرب کو مؤخر اور عشاء کو مقدم کر دیا تھا۔ اور یہی جمع صوری ہے۔ عبد اللہ بن عمرؓ جمع بین الصلواتین بالمدينة والی حدیث کے راوی بھی ہیں اور وہ روایت مصنف عبد الرزاق میں ہے ان روایات سے معلوم ہو گیا کہ جمع بین الصلواتین سے مراد جمع صوری ہے۔ کیونکہ جمع کے تین معنی ہو سکتے ہیں (۱) جمع تقدیم (۲) جمع تاخیر۔ یہ دونوں جمع حقیقی کی صفتیں ہیں (۳) جمع صوری۔ اب جمع کے لفظ سے ان میں سے صرف ایک مراد ہو سکتا ہے، نہ سب نہ دو۔ اصول میں یہ مسلم ہے کہ فعل مثبت اپنی تمام اقسام میں عام نہیں ہوتا، کوئی ایک صورت مراد لینا پڑے گی اور جو مراد لیں گے وہ دلیل شرعی سے لیں گے نہ کہ اپنے آپ اور ہم نے دلائل سے ثابت کر دیا ہے کہ جمع سے مراد ان احادیث میں صرف ایک جمع ہے اور وہ ہے جمع صوری۔ لہذا اس کو مراد لینا واجب ہوا بعض متقدمین نے جو یہ کہا ہے کہ جمع صوری زبان شرع میں وارد نہیں ہوئی وہ ان احادیث سے رد کیا جاتا ہے جو حضورؐ نے مستحکم کو فرمایا کہ اُسے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو صورت جمع کرنے کا یہی طریقہ سمجھایا کہ پہلی کو مؤخر اور دوسری کو مقدم کر کے دونوں کو صورت جمع کر لو۔ اور ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ کی احادیث میں بھی صراحت جمع صوری ثابت ہے۔

امام خطابی نے جمع صوری پر اعتراض کیا ہے کہ نمازوں کے اول و آخر وقت کو بخوبی پہچانتا عوام کا کام نہیں بلکہ بعض خواص کو بھی ان میں غلطی لگ جاتی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ شرع صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو اوقات

صلوۃ کے اوائل و اواخر بخوبی بتا دیئے ہیں اور ان کی خوب کھول کر تعریف کر دی ہے، حتیٰ کہ بعض ایسی جہت و مادی معلومات بھی بتا دی ہیں جو کسی عامی سے پوشیدہ نہیں رہ سکتیں یہ باتیکہ خواص سے۔ اس مادی بحث کے بعد علامہ شونکانیؒ نے اپنے ایک مستقل رسالے کا نام لکھا ہے: تَشْذِیْبُ الشَّمْعِ بِإِبْطَالِ أُدْلِیَةِ التَّحْصِیْعِ مولانا نے فرمایا کہ ماضی کلام یہ ہے کہ قطعی نفع قرآنی یہ فیصلہ کر رہی ہے کہ جمع بین الصلوٰتین جائز نہیں کیونکہ یہ نماز کو اس کے مقرر شدہ وقت سے نکلنا ہوگا اور اس حکم کا معارض اسی قسم کا کوئی حکم ہو سکتا ہے، پس مرد لغو اور عرفات جو جمع بین الصلوٰتین ہے وہ مدتواتر کو پہنچ گیا ہے اور مناسک حج میں سے ہے۔ اس پر امت کا اجماع ہے۔ ان دو مقامات کے علاوہ احادیث میں جو جمع بین الصلوٰتین وارد ہے تو وہ احادیث مختلف ہیں اور ان احادیث میں سے زیادہ تر میں جمع سفر کے سلسلے میں آیا ہے ان میں سے بعض سے وہم ہوتا ہے کہ جمع تقدیم جائز ہے اور اکثر جمع تاخیر میں ہیں۔ جہاں تک جمع تقدیم کا سوال ہے یہ ثابت نہیں ہوا کیونکہ حدیث معاذ بن جوینید بن ابی صیب کے طریق سے سنن ابی داؤد میں مروی ہے اسے ابو داؤد نے حدیث منکر کہا ہے اور یہ کہ جمع تقدیم میں کوئی ایسی حدیث نہیں جو لائق استدلال ہو۔ اس کے علاوہ اس حدیث میں جمع تقدیم کا ذکر صراحتاً بھی نہیں آیا، بلکہ جمع تقدیم کا بھی احتمال ہے اور اس کے علاوہ اور بھی احتمال ہو سکتے ہیں۔ پس ان احتمالات کے ہوتے ہوئے اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔

جہاں تک جمع تاخیر کا سوال ہے اس میں دو احتمال ہیں: جمع حقیقی اور جمع منواری۔ جب اسے جمع حقیقی پر محمول کریں گے تو وہ آیت قطعی کے خلاف پڑے گی اور ان احادیث کے بھی خلاف ہوگی جو حضرت عمرؓ اور ابن عباسؓ سے وارد ہیں کہ جمع صلا تین بلا عذر کبیرہ گناہ ہے۔ اور حدیث ابن مسعودؓ میں سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ اور عرفات کے سوا کبھی کوئی نماز بے وقت نہیں پڑھی۔ جب ان احادیث جمع کو جمع منواری پر محمول کریں تو نہ یہ قرآن کی نص کے خلاف ہوگا اور نہ کسی حدیث کے خلاف پڑے گا لہذا جمع سے مراد جمع منواری لینا ہی اولیٰ اور متعین ہوا۔ اور جن احادیث میں حضرت بین الصلا تین وارد ہے اس سے تو قطعی طور پر جمع منواری ہی مراد ہے اور جس نے اسے جمع حقیقی سمجھا ہے اس نے غفلت سے کام لیا ہے۔

۱۲۰۹. حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ نَحْنُ أَحْمَدُ نَا يُؤْبَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ اسْتَصْرَخَ عَلَى صَفِيَّةَ وَهُوَ بِمَكَّةَ فَسَارَ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَبَدَأَتِ النُّجُومُ فَقَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ أَمَرَنِي سَفَرَجَمَ بَيْنَ هَاتَيْنِ الصَّلَوَتَيْنِ فَسَارَ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ فَزَلَّ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا

ابن عمرؓ کو مکیہؓ میں ان کی بیوی کی شدید بیماری کی خبر ملی جبکہ وہ مکہ میں تھے، پس وہ چلتے رہے حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا اور ستارے ظاہر ہو گئے، پس ابن عمرؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی کام کی جلدی ہوتی اور آپ سفر میں ہوتے تو ان دو نمازوں کو جمع کرتے تھے، پس عبد اللہ بن عمرؓ چلتے رہے حتیٰ کہ شفق غائب ہو گئی تو انہوں نے مغرب اور

عشاء کو جمع کیا یہ حدیث ترمذی، نسائی، مسلم اور ابن ماجہ میں بھی ہے۔ ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ اور مغرب و عشاء میں جمع کرنا ابن عمرؓ سے بخاری میں بھی آیا ہے۔

شرح: ابن عمرؓ کی یہ بیوی صفیہ بنت ابی عبیدہ تھی جو مختار ثقفی کی بہن تھی۔ نسائی کی روایت میں ہے کہ ابن عمرؓ کو صفیہ کی شدید بیماری کا پیغام ملا تو وہ روانہ ہو گئے۔ مگر زیر نظر حدیث میں تو یکے سے روانگی کا ذکر ہے اور نسائی کی روایت میں ان کی کسی زرععی زمین میں اس پیغام کی وصولیابی پر روانگی آئی ہے۔ ممکن ہے مکہ سے اُس زمین میں آپچکے ہوں اور بعد میں پیغام ملا ہو، مگر یہ تب ہے جبکہ یہ زرععی زمین مکہ اور مدینہ کے درمیان ہو۔ یہاں پر تو غائب شفق کا لفظ ہے مگر نسائی میں ہے کہ شفق ابھی غائب نہ ہوئی تھی بلکہ آخری وقت میں تھی۔ پس انہوں نے اتر کر مغرب کی نماز پڑھی پھر شفق غائب ہو گئی تو عشاء پڑھی۔ اس سے زیادہ واضح حدیث آگے خود ابو داؤد نے روایت کی ہے جس میں یہ لفظ ہیں کہ: ابن عمرؓ کے مؤذن نے کہا: الصلوۃ، عبد اللہ نے کہا ابھی چلو، حتیٰ کہ جب شفق غائب ہونے سے کچھ پہلے وقت تھا تو اتر کر مغرب پڑھی، پھر انتظار کیا حتیٰ کہ شفق غائب ہو گئی تو عشاء پڑھی۔ پس ان تمام روایات سے اس واقعہ میں ابن عمرؓ سے جو کچھ ثابت ہوا وہ جمع صوری ہے نہ کہ حقیقی۔

۱۲۱۰۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ بْنُ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ الرَّمْلِيُّ

الْهَمْدَانِيُّ نَا الْمُفَضَّلُ بْنُ فَضَالَةَ وَاللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي غَزْوَةٍ يَبْرُلُ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَبْرُتَ حِلَّ جَمْعَ بَيْنِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَأَنْ يَدْخُلَ قَبْلَ أَنْ يَبْرُتَ حِلَّ جَمْعَ بَيْنِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَأَنْ يَبْرُتَ حِلَّ قَبْلَ أَنْ يَغِيْبَ الشَّمْسُ أَتَخَّرَ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعِشَاءِ ثُمَّ جَمَعَ بَيْنَهُمَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ حَدِيثِ الْمُفَضَّلِ وَاللَّيْثِ۔

معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ غزوہ تبوک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب آپ کے کوچ سے قبل سورج چل ماتا تو ظہر اور عصر کو جمع کرتے اور اگر سورج ڈھلنے سے پہلے کوچ کرتے تو ظہر کو مؤخر کرتے حتیٰ کہ عصر کے لیے اترتے۔ اور مغرب میں بھی اسی طرح اگر سورج کوچ سے پہلے ڈوب ماتا تو مغرب اور عشاء کو جمع کرتے اور اگر سورج ڈوبنے سے پہلے کوچ کرتے تو مغرب کو مؤخر کرتے حتیٰ کہ عشاء کے لیے اترتے پھر ان دونوں کو جمع کرتے تھے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو ہشام بن عروہ نے حسین بن عبد اللہ سے اس نے کریم سے اس نے ابن عباسؓ سے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مفصل اور لیث کی حدیث کی طرح روایت کیا ہے۔

شرح: اس حدیث کی سند میں ہشام بن سعد ایک متکلم فیہ راوی ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ حدیث معاذ میں جمع تقدیم بین الصلوٰتین کی دلیل بیان کی جاتی ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے اور عنقریب اس پر بحث ہوگی۔ دوسری جس سند کا حوالہ ابو داؤد نے دیا ہے اس میں حسین بن عبد اللہ بن عبید اللہ بن عباس راوی ہے جس کے متعلق امام احمدؒ نے کہا کہ وہ کچھ منکر چیزیں بیان کرتا ہے، ابن معین کے نزدیک ضعیف، ابن المذہبی کے نزدیک متروک ہے ابو حاتم نے اسے ضعیف اور ابو زرہؒ نے غیر قوی، نسائی نے متروک اور غیر ثقہ کہا ہے۔ حسن بن علی نو فلی کا قول ہے کہ حسین بن عبد اللہ عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر کا دوست تھا اور ان دونوں پر زندہ کا الزام تھا اور لوگوں نے کہا کہ ان کی دوستی کا باعث یہی قدر مشترک تھی۔ بخاری نے کہا ہے کہ حسین بن عبد اللہ زندہ سے متهم تھا۔

۱۲۱۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ أَبِي مُؤَدٍّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي

يَحْيَىٰ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَا جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ قَطُّ فِي السَّفَرِ إِلَّا مَرَّةً قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَذَا يَرَوِي عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ مَوْقُوفًا عَلَى ابْنِ عُمَرَ أَنَّ لَوْ يَرَى ابْنُ عُمَرَ جَمَعَ بَيْنَهُمَا قَطُّ إِلَّا تِلْكَ اللَّيْلَةَ يُعْنَى لَيْلَةَ أُسْتَصْرَحَ عَلَى صَفِيَّةَ وَرَوَى مِنْ حَدِيثِ مَكْحُولٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ مَرَأَى ابْنِ عُمَرَ فَعَلَ ذَلِكَ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ .

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں کبھی بھی مغرب و عشاء کو جمع نہیں کیا مگر ایک بار۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ روایت دوسری سند سے ابن عمرؓ پر موقوف مروی ہے کہ نافع نے ابن عمرؓ کو صرف ایک بار اس رات کو مغرب و عشاء کو جمع کرتے دیکھا تھا جبکہ انہیں صفیہ کے شدت مرض کی اطلاع ملی تھی اور مکحول کی روایت میں ہے کہ نافع نے ابن عمرؓ کو ایک یا دو بار ایسا کرتے دیکھا تھا۔

شرح: منذری نے اس حدیث کے ایک راوی عبد اللہ بن نافع کو مجروح قرار دیا ہے حالانکہ خود ہی لکھا ہے کہ وہ ابن معین کے نزدیک ثقہ اور ابو زرہؒ راوی کے نزدیک لا باس بہ لیکن امام احمد، بخاری اور ابو حاتم راوی نے اس پر کچھ نقد و تبصرہ کیا ہے۔ ابو داؤد نے اس حدیث کو موقوف ثابت کرنے کے لیے دوسری سند بیان کی ہے مگر بقول مولانا اس حدیث میں مرفوع اور موقوف میں کوئی فرق نہیں۔ ہاں اتنا ہے کہ ارباب صحاح نے غزوہ تبوک کے سفر میں حضورؐ کے جمع بین الصلاۃ کی روایت کی ہے۔ شاید ابن عمرؓ کی مراد کوئی خاص سفر ہے۔

۱۲۱۲۔ حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ عَنْ مِلِّكِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرُ وَالْعَصْرُ جَمِيعًا وَالْمَغْرِبُ وَالْعِشَاءُ جَمِيعًا فِي غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا سَفَرٍ قَالَ مَالِكٌ أُمَامِي ذَلِكَ كَانَ

فِي مَطَرٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ نَحْوَهُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ وَرَوَاهُ قُتَيْبَةُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَا هَا إِلَى تَبُوكَ -

عبداللہ بن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر وعصر کو اکٹھا پڑھا اور مغرب وعشاء کو اکٹھا پڑھا حالانکہ اس وقت نہ کوئی خوف تھا نہ سفر تھا۔ مالکؒ نے کہا میرے خیال میں یہ بارش کے باعث تھا۔ ابوداؤد نے کہا کہ اس حدیث کو حماد بن سلمہ نے اسی طرح ابوالزبیر سے روایت کیا اور اسے قرہ بن خالد نے بھی ابوالزبیر سے روایت کیا مگر اس میں کہا کہ یہ ایک سفر کا واقعہ تھا جو سفر ہم نے تبوک کی طرف کیا اصل حدیث کو مسلم، ترمذی اور نسائی نے روایت کیا ہے اور قرہ بن خالد کی روایت بھی مسلم میں ہے۔ مالک کا قول نسائی کی حدیث میں نہیں آیا۔

شرح: علامہ ابن الترمذی نے ابوجاسر النقی میں کہا ہے کہ اس باب میں ابن عباسؓ کی حدیث آرہی ہے ربا کل اس کے بعد ہی کہ حضورؐ نے مدینہ میں جمع بن الصلاہ میں کیا تھا مگر نہ خوف تھا نہ بارش۔ اس سے امام مالکؒ کے قول کی نفی ہوتی ہے۔ ابن المنذر نے کہا ہے کہ اس حدیث کو کسی عذر پر محمول کرنے کا کوئی معنی نہیں کیونکہ ابن عباسؓ خود کہتے ہیں کہ حضورؐ نے چاہا کہ اپنی امت کو تنگی میں نہ ڈالیں۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ مالکی فقہ کی کتابوں میں وغیرہ میں ہے کہ بارش کے عذر میں ظہر وعصر میں جمع جائز نہیں صرف مغرب وعشاء میں جائز ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام مالکؒ نے ابن عباسؓ کی حدیث کی جو تاویل کی تھی خود اس کے خلاف کیا۔ راجح بات یہ ہے کہ اس سے مراد جمع صوری ہے جیسا کہ مشکوٰۃ کی تفسیر نے مدلل و مفصل لکھا ہے اور وہ اوپر گزرا۔ حماد بن سلمہ کی روایت جس کا ابوداؤد نے حوالہ دیا ہے یہی ہے۔ قرہ بن خالد کی حدیث مسلم میں ہے۔ ان دونوں میں یہ مخالفت ہے کہ قرہ کی روایت میں سفر کا ذکر ہے اور حماد بن سلمہ کی حدیث میں اوپر کی روایت کی مانند مدینہ کا واقعہ بتایا گیا ہے۔ پس قرہ بن خالد کی روایت اور ہے اور حماد بن سلمہ کی اور

۱۲۱۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ جَبْرِ بْنِ

ثَابِتٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالْمَدِينَةِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا مَطَرٍ فَقِيلَ لَابْنِ عَبَّاسٍ مَا آتَاكَ إِلَى ذَلِكَ قَالَ أَرَادَ أَنْ لَا يُحَرِّمَ أُمَّتَهُ -

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر وعصر کو اور مغرب وعشاء کو مدینہ میں بغیر خوف کے اور بغیر بارش کے جمع کیا۔ ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ حضورؐ نے ایسا کیوں کیا تھا؟ کہا کہ آپؐ نے چاہا اپنی امت کو حرج (تنگی) میں نہ ڈالیں (یہ حدیث مسلم، نسائی اور ترمذی نے بھی روایت کی ہے)۔

شرح: خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ اس حدیث کی سند جید ہے گو حبیب بن ابی ثابت پر کچھ کلام ہوا ہے اکثر فقہاء کا اس پر عمل نہیں ہے، صوف ابن سیرین اس کے قائل تھے بشرطیکہ اسے عادت اور طریقہ ہی نہ بنا لیا جائے۔ اور بعض نے اسے مرض پر محمول کیا ہے۔ مگر اصحابؒ رائے نے مرض کے لیے بھی جمع صوری کو تجویز کیا ہے ابن عباسؓ

کا قول بقول مولانا سہارنپوری تب مناسب بیٹھتا ہے جبکہ اس جمع سے جمع صُوری مراد لیا جائے کہ اُمت حرج میں نہ رہے بلکہ حسب موقع و محل نماز کی ادائیگی کا اہتمام کرتی رہے اور ایسا نا اگر اس طرح ایک نماز کو پیچھے اور دوسری کو آگے کر کے پڑھ لیا کریں تو جائز ہے۔ امام ترمذی نے کہا ہے کہ حدیث ابن عباسؓ کو اُن سے ہابر بن یزید، سعید بن جریج اور عبد اللہ بن شقیق عقیلی نے روایت کیا ہے۔ اہل علم سفر کے سوا یا عرفہ کے سوا جمع کی اجازت نہیں دیتے بعض تابعین نے مریض کو جمع کی اجازت دی ہے اور احمد و اسحاق کا یہی قول ہے۔ بعض نے بارش میں جمع کی اجازت دی ہے اور یہ شافعیؒ، احمدؒ اور اسحاقؒ کا قول ہے مگر شافعی مریض کے لیے جمع کے قائل نہیں۔ منوکانی نے کہا کہ جمع صُوری میں تخفیف معتق ہوتی ہے کہ اس میں ایک نماز کو آخری وقت میں اور دوسری کو اوّل وقت میں پڑھا جائے لیکن ہر نماز کو اوّل وقت میں ادا کرنے میں تخفیف نہیں ہوتی۔ ہر منصف جانتا ہے کہ جمع صُوری میں تخفیف ہے کیونکہ دو نمازوں کے لیے ایک ہی دفعہ باہر آنا آسان تر ہے، لہذا اس سے حافظ ابن حجر کا فتح الباری میں یہ کہنا کہ تخفیف جمع صُوری کی صورت میں نہیں ہوئی، غلط ثابت ہو گیا۔ اگر کوئی کہے کہ جمع صُوری میں ہر نماز اپنے وقت پر ادا ہوئی تو پھر یہ تو رخصت نہیں بلکہ عزیمت ہوئی تو حضورؐ کے اس قول کا کیا فائدہ ہے کہ آپؐ کی امت حرج میں نہ پڑے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضورؐ نے جو اقوال صادر ہوئے وہ جمع صُوری کو مشتمل ہیں پس اس صورت میں رفع حرج حضورؐ کی طرف منسوب نہیں بلکہ افعال کی طرف منسوب ہے کیونکہ حضورؐ نے عمر بھر میں آخری وقت میں صرف دو مرتبہ نماز پڑھی تھی تاکہ اس فعل سے اُمت کا حرج دور ہو جائے اور صحابہ کی اقتداء آپؐ کے اقوال کی نسبت افعال سے زیادہ تر تھی اور اس کی مثال صلح حدیبیہ کے موقع پر پیش آئی تھی کہ حضورؐ کے قولی حکم پر کسی نے قربانی کے جانور ذبح نہ کئے مگر آپؐ کا فعل دیکھ کر سب اٹھ کھڑے ہوئے، قربانیاں ذبح کیں اور سر منڈوانے کے لیے ایک دوسرے پر گرے پڑتے تھے۔

۱۲۱۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْمُحَارَبِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَاقِدٍ أَنَّ مُؤَذِّنَ ابْنِ عُمَرَ قَالَ الصَّلَاةُ قَالَ سِرَّ سِرَّ حَتَّى إِذَا كَانَ قَبْلَ غُيُوبِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثُمَّ انْتَضَرَ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ فَصَلَّى الْعِشَاءَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ أَمْرٌ صَنَعَ مِثْلَ الَّذِي صَنَعْتُ فَسَأَلْتُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مَسِيرَةَ ثَلَاثٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ ابْنُ جَابِرٍ عَنْ نَافِعٍ فَحَوْهَذَا بِإِسْنَادٍ ۵۔

ابن عمرؓ کے مؤذن نے کہا: اے الصلوٰۃ، انہوں نے کہا چلو۔ حتیٰ کہ جب شفق غائب ہونے سے پہلے کا وقت ہوا تو اترے پس نماز مغرب پڑھی پھر انتظار کیا حتیٰ کہ شفق غائب ہو گئی تو عشاء کی نماز پڑھی۔ پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی کام کی جلدی ہوتی تو آپؐ اس طرح کرتے جس طرح میں نے کیا ہے۔ پھر اس دن رات میں ابن عمرؓ نے تین

دن کی مسافت طے کی، ابو داؤد نے کہا کہ ابن جابر نے نافع سے اسی طرح اس کی سند کے ساتھ روایت کی ہے۔
شرح: یہ حدیث جمع صوری میں صریح ہے۔ اس کی سند ابھی ہے کوئی راوی ضعیف نہیں ہے۔ آخر میں ابو داؤد نے جو
تعلیق بیان کی ہے اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

۱۲۱۵. حَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ أَنَا عِيسَى عَنِ ابْنِ جَابِرٍ هَذَا الْمَعْنَى
قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ حَتَّى إِذَا كَانَ ذَهَابَ الشَّفَقِ نَزَلَ
فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا۔

اس میں پہلے تو ابن جابر کی تعلیق کے لیے ابو داؤد نے اپنی سند بیان کی ہے کہ اس کی روایت کا بھی یہی معنی ہے
اور پھر ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو عبد اللہ بن العلاء نے نافع سے روایت کیا تو کہا: حتی کہ جب شفق کے جاتے رہنے
کا وقت ہوا تو اترے اور دونوں نمازوں کو جمع کیا۔ (یعنی شفق ابھی غائب نہ ہوئی تھی کہ اتر کر مغرب پڑھ لی، اس روایت
نے اوپر کی حدیث کی تقویت کی ہے،

۱۲۱۶. حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ وَمُسَدَّدٌ قَالَا نَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
عَمْرِو بْنِ عَوْبٍ نَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ ثَمَانِيًا وَسَبْعًا الظُّهْرَ وَ
الْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَلَمْ يَقُلْ سُلَيْمَانُ وَمُسَدَّدٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ صَالِحٌ
مَوْلَى التَّوَمَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي غَيْرِ مَطَرٍ۔

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مدینہ میں آٹھ اور سات رکعات پڑھائیں یعنی ظہر و عصر اور
مغرب و عشاء۔ سلیمان اور مسدد نے ہا کا لفظ نہیں بولا۔ ابو داؤد نے کہا کہ صالح مولى التوام نے یہ حدیث ابن عباسؓ
سے روایت کی اور اس میں یہ لفظ ہے: بارش کے بغیر یہ حدیث بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی روایت کی ہے اس سے
پہلے یہ حدیث دوسری سند سے گورچکی ہے اس میں مَوْی غَیْرِ خَوْفٍ وَلَا مَطَرٍ کے لفظ ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ غز نہ تھا،
اگر کوئی عذر مثلاً مرض وغیرہ ہوتا تو ان لفظوں کی ضرورت نہ تھی، صرف وہ غز بیان کیا ماتا۔ اوپر بحث گزر چکی ہے
کہ اس جمع سے مراد جمع صوری ہے

۱۲۱۷. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَارِيُّ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُلَيْكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

غَابَتِ كَمَا الشَّمْسُ بِمَكَّةَ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا بِسَرَفٍ -

جابر سے روایت ہے کہ سورج تو مکہ میں غروب ہو گیا تھا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو نمازوں کو مقام سرف میں جمع کیا (یہ حدیث نسائی میں بھی موجود ہے)

شرح: سرف کا مقام مکہ سے چھ سات نو یا بارہ میل پر ہے۔ یہاں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میمونہ بنت الحارث سے نکاح کیا اور ان سے ملاقات فرمائی تھی۔ پھر اسی مقام پر میمونہ کی وفات بھی آگے چل کر واقع ہوئی تھی۔ اس حدیث سے مجمع حقیقی کے قائلین نے استدلال کیا ہے لیکن استدلال واضح اور صریح نہیں ہے۔ اس کا فیصلہ دراصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی قصوار کی رفتار سے کیا جانا چاہیے۔ یہ اونٹنی بہت تیز رفتار تھی اور ظاہر یہ ہے کہ دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت میں پڑھی گئی تھیں۔

۱۲۱۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ جَارُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ نَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ عَنْ هِشَامِ

بْنِ سَعْدٍ قَالَ بَيْنَهُمَا عَشْرَةُ أَمْيَالٍ يَعْنِي بَيْنَ مَكَّةَ وَسَرَفٍ -

اس روایت میں ہشام بن سعد کا قول ہے کہ مکہ اور سرف کے درمیان دس میل کا فاصلہ ہے (راجح چھ یا سات میل ہے)

۱۲۱۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ نَا ابْنُ وَهَبٍ عَنِ اللَّيْثِ قَالَ قَالَ

رَبِيعَةُ يَعْنِي كَتَبَ إِلَيَّ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ مَا قَالَ غَابَتِ الشَّمْسُ وَآنَا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ عُمَرَ فَبَسَرْنَا فَلَمَّا مَرَّ أَيْنَا قَدْ أَمْسَى قُلْنَا الصَّلَاةُ فَسَارَحَتْ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ وَتَصَوَّيْتُ

النُّجُومَ ثُمَّ نَزَلَتْ فَصَلَّى الصَّلَاةَ يَنْ جَمِيعًا ثُمَّ قَالَ مَا أَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ إِذْ أَجْتَا بِهِ الشَّيْخُ صَلَّى صَلَوتِي هَذِهِ يَقُولُ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا بَعْدَ لَيْلٍ قَالَ أَبُو ذَرٍّ

رَوَاهُ عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَخِيهِ عَنْ سَالِحٍ وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ذُوَيْبٍ أَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا مِنْ ابْنِ عُمَرَ كَانَ بَعْدَ غُيُوبِ الشَّفَقِ -

عبداللہ بن دینار نے کہا کہ سورج غروب ہو گیا اور میں عبداللہ بن عمرؓ کے پاس تھا پس ہم چلتے گئے، جب ہم نے دیکھا کہ انہوں نے تورات کر دی ہے تو ہم نے کہا: اے صلوة! پس وہ چلتے رہے حتیٰ کہ شفق غائب ہو گئی اور ستارے ظاہر ہو گئے پھر عبداللہ ان سے اور دونوں نمازیں پڑھیں پھر کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ کو چلنے کی جلدی ہوتی تھی تو اس طرح نماز پڑھتے تھے جیسے میں نے پڑھی ہے۔ یعنی وہ یہ کہہ رہے تھے کہ رات کا کچھ حصہ آپ چلنے کے

بعد جمع کرتے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو عاصم بن محمد نے اپنے بھائی سے اُس نے سالم سے روایت کیا۔ اور ابن ابی نجیح نے اسے اسماعیل بن عبد اللہ حمان بن ذویب سے روایت کیا کہ ابن عمرؓ نے یہ دو نمازیں شفق غائب ہونے کے بعد جمع کی تھیں۔

شرح: اس حدیث کو نافع اور عبد اللہ بن واقد کی روایت کی روشنی میں دیکھیں تو معلوم ہوتا ہے کہ شفق غائب ہونے سے مراد اس کا قریب الغیوب ہونا ہے کیونکہ اسی طرح یہ تمام احادیث موافق ہو سکیں گی شفق غائب ہونے سے یہ مراد بھی ہو سکتی ہے کہ سرخ شفق غائب ہو گئی تھی کیونکہ اس کے بعد سفید شفق ہوتی ہے اور اس کے غائب ہونے کے بعد غلٹ آتی ہے۔ بعض روایات میں (مثلاً نسائی کی روایت) بیاض الافق کے زائل ہونے کا ذکر ہے۔ اس سے مراد افق کی وہ سفیدی ہے جو غروب شمس کے فوراً بعد نظر آتی ہے، اس کے بعد سرخی، پھر سفیدی اور پھر اندھیرا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۲۲۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ مُوهَبٍ الْمَعْنَى قَالَا نَا الْمُفَضَّلُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ

شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُمِرَ بِتَحَلُّ قَبْلِ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ آخِرَ الظُّهْرِ إِلَى وَقْتِ الْعَصْرِ شَمَّ نَزَلَ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا فَإِنْ نَامَا غَبَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَتَحَلَّ صَلَّى الظُّهْرُ شَمَّ رَكِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ كَانَ مُفَضَّلٌ قَاضِي مِصْرَ وَكَانَ حُجَّابَ الدَّعْوَةِ وَهُوَ ابْنُ فُضَالَةَ۔

انس بن مالکؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب زوال آفتاب سے پہلے کوچ کرتے تھے تو ظہر کو عصر کے وقت تک مؤخر کرتے تھے پھر اترتے اور انہیں جمع کرتے تھے۔ لیکن اگر سورج کوچ سے پہلے ڈھل جاتا تو ظہر پڑھ کر سوار ہوتے تھے صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابو داؤد نے اس روایت کے راوی مفصل کے متعلق کہا کہ وہ مصر کا قاضی تھا اور مستجاب الدعا تھا۔ اس کے باپ کا نام فضالہ تھا۔

شرح: علامہ عینیؒ نے اس حدیث پر عمدۃ القاری میں لمبی بحث کی ہے یہ متفق علیہ حدیث (جیسا کہ اگلی روایت میں آتا ہے) اس بات کی دلیل ہے کہ آپؐ نے ظہر و عصر کو ظہر کے وقت میں جمع نہیں کیا، اس سے جمع تقدیم کی نفی ہوتی ہے۔

۱۲۲۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْهَمْدِيُّ نَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ سَمِيعٍ

عَنْ عُقَيْلٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ بِإِسْنَادِهِ قَالَ وَيُؤَخَّرُ الْمَغْرِبُ حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ عِشَاءٍ حِينَ يَغِيبُ الشَّفَقُ۔

اوپر کی سند کے ساتھ یہ وہی حدیث ہے اس میں ہے کہ: آپ مغرب کو مؤخر کرتے تھے حتیٰ کہ اس کو عشا کی نماز کے ساتھ جمع کرتے تھے جبکہ شفق غائب ہوتی تھی (بخاری، مسلم اور نسائی نے اسے روایت کیا ہے۔ بخاری نے یہ

لفظ روایت نہیں کیا کہ اَوَّلُ وَخَرَّ الْمَغْرِبُ (مطلب یہ کہ جمع بین الصلواتین کا فعل تو اس وقت پورا ہوا جب دونوں نمازوں سے فارغ ہو گئے اور ظاہر ہے کہ وہ وقت عشاء کی نماز کا تھا، لہذا راوی نے اسے ان الفاظ میں ظاہر کیا جس سے یہ وہم ہوتا ہے کہ شاید یہ جمع حقیقی تھا۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں نمازوں کا وقوع عشاء کے وقت میں ہوا تھا، بلکہ البتہ یہ لازم آتا ہے کہ دونوں کو ملانے کا وقت وہ تھا جو دوسری نماز کا وقت تھا۔ ہر صورت جمع مؤکری اپنی جگہ پر قائم ہے۔

۱۲۲۲. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا لَيْثُ عَنْ هِزْبِ بْنِ أَبِي جَبِيٍّ عَنْ أَبِي الطَّيْلِ عَامِرِ بْنِ وَارثَةَ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي غَزْوَةٍ يُبْرُكٍ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ آخِرَ الظُّهْرِ حَتَّى يَجْمَعَهَا إِلَى الْعَصْرِ فَيُصَلِّيُ بِهَا جَمِيعًا وَإِذَا ارْتَحَلَ بَعْدَ تَزَايُغِ الشَّمْسِ صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا ثُمَّ سَأَلَ إِنْ كَانَ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ الْمَغْرِبِ آخِرَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يُصَلِّيَ بِهَا مَعَ الْعِشَاءِ وَإِذَا ارْتَحَلَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ عَجَّلَ الْعِشَاءَ فَصَلَّاهَا مَعَ الْمَغْرِبِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَوْنُ يَدْرِي هَذَا الْحَدِيثُ إِلَّا قُتَيْبَةَ وَحَدَّثَهُ.

معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں جب سورج ڈھلنے سے پیشتر کوچ کرتے تھے تو ظہر کو عصر تک مؤخر کرتے تھے پھر ان دونوں کو اکٹھا پڑھتے تھے۔ اور جب سورج ڈھلنے کے بعد کوچ کرتے تھے تو ظہر اور عصر دونوں کو اکٹھا پڑھتے پھر کوچ کرتے۔ اور جب مغرب سے پہلے کوچ کرتے تو اسے مؤخر کرتے حتیٰ کہ اسے عشاء کے ساتھ ملا کر پڑھتے تھے اور جب مغرب کے بعد کوچ کرتے تھے تو عشاء کو مقدم کرتے اور اسے مغرب کے ساتھ پڑھتے تھے۔ ابوداؤد نے کہا کہ اس حدیث کو صرف قتیبہ نے روایت کیا ہے (ترمذی نے بھی اسے روایت کر کے حسن غریب کہا ہے اور کہا ہے کہ لیث سے اس کی روایت قتیبہ کے سوا کسی نے نہیں کی۔)

شرح: ابوداؤد اور ترمذی دونوں کے بیان سے مراد اس حدیث کی تضعیف ہے۔ جمع تقدیم میں صرف قتیبہ منفرد ہے اور دیگر سب حفاظ اس کے خلاف ہیں لہذا یہ شاذ ہوئی۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ جمع تقدیم میں معاذؓ کی یہ حدیث مشہور ہے اور ائمہ حدیث کی جماعت نے اسے قتیبہ کے نفوذ کے باعث منقول کہا ہے بخاری نے اشارہ کیا ہے کہ کسی ضعیف راوی نے یہ حدیث قتیبہ کی روایات میں داخل کی ہے، یہ فقہ حاکم نے معرفۃ علوم الحدیث میں بیان کیا ہے۔ اس حدیث کا ایک اور طریق بھی ہے مگر اس میں ہشام بن سعد راوی مختلف فیہ ہے۔ ابوزہر کے دوسرے شاگرد مثلاً مالک، ثوری اور قرة بن خالد وغیرہ حفاظ حدیث نے اس میں ہشام کی مخالفت کی ہے۔ یہ حدیث ابن حبان، حاکم، داؤد قطنی اور بیہقی نے بھی روایت کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ اہل علم کے نزدیک معروف روایت ابوزہر عن ابی الطغی عن معاذ بن جبل ہے اور اس میں جمع تقدیم کا ذکر نہیں ہے اسے مسلم نے بھی

روایت کیا ہے، اور ابو داؤد نے کہا ہے کہ یہ ایک منکر حدیث ہے اور جمع تقدیم میں کوئی قائم حدیث نہیں آئی
حاکم نے اپنی سہل انکاری کے باوجود اس حدیث کو معلول کہا ہے ابن حزم نے حسب عادت اسے یزید بن ابی
عبید کا معنعن کہا ہے اور یہ کریم کی روایت ابو الطفیل سے غیر معروف ہے۔ اور یہ بھی کہا کہ ابو الطفیل میں قدس
کی گئی ہے کیونکہ وہ مختار بن ابی عبدہ ثقفی کا علم بردار تھا جو رجعت علی کا قائل تھا۔ اس کا جواب یہ دیا گیا
ہے کہ ابو الطفیل عامر بن واہلہ صحابی تھا اس کی وفات ۳۰ھ میں ہوئی اور وہ آخری صحابی تھا۔ وہ رجعت پر ایمان
نہیں رکھتا تھا اور مختار کے ساتھ محض قاتلین حسینؑ کے خلاف نکلا تھا۔ علامہ شوکانی نے نیل الاوطار میں
کہا ہے کہ اس حدیث کے متعلق حفاظ حدیث کے پانچ اقوال ہیں (۱) ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے (۲)
ابن حبان نے اسے محفوظ و صحیح کہا ہے (۳) ابو داؤد نے اسے منکر کہا ہے (۴) ابن حزم نے اسے منقطع کہا ہے
(۵) حاکم نے اسے موضوع کہا ہے۔ اور ابو الطفیل کی اصل حدیث مسلم میں ہے اور ابو الطفیل عادل، ثقہ و مامون ہے

بَابُ قَصْرِ رَأْعَةِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ

سفر میں نماز کی اختصار قرات کا باب

۱۲۲۳۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَا شُعْبَةَ عَنْ عَدِيٍّ بْنِ ثَابِتٍ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ
خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَصَلَّى بِنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ فَقَرَأَ فِي
إِحْدَى الرَّكْعَتَيْنِ بِالْيَتِيمِ وَالزَّيْتُونِ۔

براء سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں نکلے تو آپ نے ہمیں پھلی
عشاء کی نماز پڑھائی، پس دو میں سے ایک رکعت میں سورہ تین و زیتون پڑھی یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی،
ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے نسائی کی روایت میں ہے کہ یہ سورت پہلی رکعت میں پڑھی۔ سفر کا معاملہ
تخفیف طلب ہے)

بَابُ التَّطَوُّعِ فِي السَّفَرِ

سفر میں نفل پڑھنے کا باب

۱۲۲۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا اللَّيْثُ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي
بُسْرَةَ الْغَفَارِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا فَمَا أَيْتُهُ تَرَكْتُ رَكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ
قَبْلَ الظُّهْرِ۔

براء بن عازب انصاری نے کہا کہ میں اٹھارہ سفروں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا تو میں نے آپ کو ظہر سے قبل زوالِ آفتاب کے بعد کبھی دو رکعتیں چھوڑے نہ دیکھا (ترمذی نے بھی اسے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث غریب ہے)

شرح: ابو بکر عفاہی غیر معروف راوی ہے۔ اس حدیث سے سفر میں سنن کی ادائیگی ثابت ہوتی ہے بشرطیکہ انہیں لازم نہ سمجھا جائے۔ پھر یہ حدیث ابن عمرؓ کی حدیث کے خلاف ہے جو ابھی آرہی ہے۔ خلاصہ یہ کہ یہ سنن روایت نہیں ہوتی بلکہ سنن زوال ہوتی ہیں جو ابو یوسف انصاری کی حدیث سے ثابت ہوتی ہیں۔ علامہ عینی نے ہی کہا ہے۔

۱۲۲۵۔ حَدَّثَنَا الْقُعَيْبِيُّ نَاعِيسِيُّ بْنُ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ

عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ فِي الطَّرِيقِ قَالَ فَصَلَّيْنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَقْبَلَ فَقَالَ نَاسًا قَبِيًّا مَا فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قُلْتُ يُسَبِّحُونَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُسَيِّمًا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي يَا ابْنَ أَخِي إِنِّي صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ لَمْ يَزِدْ عَلَى رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَصَحِبْتُ أَبَا بَكْرٍ لَمْ يَزِدْ عَلَى رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَصَحِبْتُ عُثْمَانَ لَمْ يَزِدْ عَلَى رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَ قَالَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

حفص بن عاصم بن عمرؓ کا بیان ہے کہ میں ایک سفر میں ابن عمرؓ کے ساتھ تھا، آپ نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی پھر توبہ کی تو کچھ لوگوں کو نماز میں کھڑے دیکھا۔ پس فرمایا یہ لوگ کیا کرتے ہیں؟ میں نے کہا کہ نفل پڑھتے ہیں۔ ابن عمرؓ نے کہا کہ اگر مجھے نفل پڑھنا ہوتے تو فرض نماز ہی کیوں نہ پوری کر لیتا؟ اُسے میرے جھنجھے میں سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا ہوں، میں نے آپ کو وفاتِ شریف تک دو رکعت پراضا نہ کرتے نہیں دیکھا اور میں ابو بکرؓ کے ساتھ رہا تو انہوں نے بھی دو رکعت پراضا نہ کیا حتیٰ کہ اللہ عزوجل نے انہیں واپس بلا لیا، اور میں حضرت عمرؓ کے ساتھ رہا تو انہوں نے بھی دو رکعت پراضا نہ کیا حتیٰ کہ اللہ عزوجل نے انہیں قبض کر لیا اور میں عثمانؓ کے ساتھ رہا انہوں نے بھی دو رکعت پراضا نہ کیا حتیٰ کہ اللہ عزوجل نے انہیں وفات دے دی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: تمہارا رسولؐ کے رسولؐ میں بہترین نمونہ ہے (اسے بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے کسی نے مختصراً اور کسی نے مطولاً)

شرح: حضرت عثمانؓ کے بارے میں ابن عمرؓ کا یہ قول کتب حدیث کے اس بیان کے خلاف ہے کہ وہ اپنی خلافت کے پہلے ایام میں قصر کرتے تھے مگر پھر اتمام کرنے لگے۔ پس اس سے مراد یہی ہوگی کہ وہ زیادہ تر صرف دو رکعت پڑھتے

تھے۔ یا یہ مطلب ہے کہ ان بزرگوں میں سے کوئی بھی سفر میں سننِ روایت اور نوافل نہیں پڑھتا تھا، اور حضرت عثمانؓ صرف اس وقت تمام کرتے تھے جبکہ منزل پر پہنچے ہوئے ہوں، حالتِ سفر میں وہ بھی دو ہی رکعت پڑھتے تھے۔ حضرت عثمانؓ کی تاویل سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے صرف مکہ میں اتمام کیا تھا اس تاویل پر کہ انہوں نے وہاں کچھ جائداد بنائی تھی یا نکاح کر لیا تھا۔ شاید کہ (مثنیٰ) کے علاوہ کہیں اور اتمام نہ کیا ہو، اعتراض بھی ان پر صرف اُسی وقت ہوا تھا جبکہ انہوں نے مکہ میں اتمام کیا تھا۔ بہر حال یہ مسئلہ قابلِ غور ہے اور مسند احمد کی ایک روایت سے بھی معلوم ہوتا ہے (فتح الملکم ج ۲)

مولاناؒ نے فرمایا کہ اس حدیث میں ایک اشکال اور بھی ہے۔ وہ یہ کہ اس سے تو پتہ چلتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہؓ کب سفر میں نفل نہیں پڑھتے تھے حالانکہ ابن عمرؓ سے ہی حضورؐ کے سفر میں نفل پڑھنے کی روایت موجود ہے جس کی طرف ترمذی نے اشارہ کیا ہے۔ شیخ بدرالدین عینی نے اپنے استاد شیخ زین الدین سے اس کا یہ جواب نفل کیا ہے کہ مطلق نفل اور صلاۃ اللیل سے نہ ابن عمرؓ نے روکا ہے نہ کسی اور نے، رہے سننِ روایت تو ابن عمرؓ کی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ غالب احوال میں حضورؐ نے انہیں نہیں پڑھا اور بعض دفعہ پڑھا بھی ہے بطور استحباب نہ کہ بطور واجب۔ پڑھنے کا ثبوت براہِ کی حدیث میں بھی ہے، بشرطیکہ ان دورِ کتبوں کو رکعاتِ زوال نہ قرار دیا جائے اور سواری پر بھی نفل پڑھنا صحاح میں ثابت ہوا ہے جیسا کہ ابی الجود اؤد کی روایت میں آئے گا۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک بہتر جواب یہ ہے کہ نفل نہ پڑھنے کو حالتِ سیر پر اور پڑھنے کو حالتِ نزول پر معمول کیا جائے۔ لیکن اس جواب کی صورت میں سواری پر پڑھنے جانیوالی نماز کو مطلق نفل قرار دینا ہوگا یا پھر کیا یہ تاویل درست نہ ہوگی کہ حضورؐ نے سواری پر جو نفل پڑھے تھے وہ مسافتِ قصر سے کم سفر کی حالت میں تھے، لیکن اس صورت میں یہ ثابت کرنا ہوگا کہ نفل واقعی مسافتِ قصر کے اندر اندر تھے؟

بَابُ التَّطَوُّعِ عَلَى الرَّاحِلَةِ وَالْوَتْرِ

سواری پر نفل اور وتر پڑھنے کا باب

۱۲۲۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَاِبُنْ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ

سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَيِّرُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَيْ وَجْهَهُ تَوَجَّهَ وَبُيُوتِرُ عَلَيْهَا غَيْرَ أَنَّهُ لَا يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ عَلَيْهَا۔

عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر نفل پڑھتے تھے جس طرف کو بھی سواری جائے یا جس طرف بھی تشریف لے جائیں اور اس پر وتر بھی پڑھتے تھے، لیکن فرض نماز سواری پر نہ پڑھتے تھے دیرِ حدیث بخاری، مسلم اور ابی نے بھی روایت کی ہے

مشرح: مجالسِ سنن میں خطابی نے کہا ہے کہ سواری پر نفل پڑھنے کی صورت یہ ہے کہ ابتداء قبلہ رخ کرے

اور پھر جب ہر سواری جائے اشارے سے رکوع و سجود کرتا رہے یہ امام شافعیؒ کا مسلک ہے۔ تنفیہ کے نزدیک اس میں ابتداء و انتہاء کا کوئی فرق نہیں، جب نماز اس حالت میں استقبال قبلہ کے بغیر جائز ہے تو ابتداء بھی جائز ہے۔ پھر نماز وتر کے متعلق اختلاف ہے، علامہ عینیؒ نے کہا کہ اس حدیث عطاءؒ اور حسن بصریؒ نے وتر کے سواری پر پڑھنے کے جواز پر استدلال کیا ہے اور یہ حضرت علیؒ اور ابن عباسؒ سے مروی ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک صرف اس سفر میں نماز سواری پر جائز ہے (یعنی فرض کے علاوہ) جو مسافت قصر کا ہو۔ شافعیؒ اور اوزاعیؒ کے نزدیک کم یا زیادہ سفر اس مسئلے میں برابر ہے، بہر صورت سواری پر نفل جائز ہیں۔ ابن حزمؒ نے المحلیؒ میں کہا ہے کہ وتر کو آدمی بلا عذر بھی بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر جیسے چاہے پڑھ سکتا ہے۔ عروہ، ابراہیم نخعی، ابو حنیفہ اور ان کے دونوں ساتھیوں کے نزدیک وتر صرف زمین پر جائز نہیں، فرائض کی مانند۔ اور یہ حضرت عمرؓ بن الخطاب سے اور حسب روایت ابن ابی شیبہؒ ابن عمرؓ سے مروی ہے۔ ان دوسرے قول والوں کی دلیل طحاویؒ کی روایت ہے جو سند صحیح سے آئی ہے کہ ابن عمرؓ سواری پر نفل پڑھتے تھے اور وتر زمین پر پڑھتے تھے اور کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اور یہ روایت اس زیر نظر حدیث کے خلاف ہے۔ طحاویؒ نے مجاہد سے ایک اور روایت بھی بیان کی ہے کہ ابن عمرؓ سفر میں اپنے اونٹ پر نماز پڑھتے تھے، اور بوقت سحر اگر تر کر دیتے پڑھتے تھے۔ اور ابن ابی شیبہؒ نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا میں مدینہ سے مکہ تک سفر میں ابن عمرؓ کے ساتھ رہا، وہ نفل تو سواری پر پڑھتے تھے مگر فرض کے لیے نیچے اترتے تھے۔ مسند احمد میں سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ نفل سواری پر پڑھتے تھے اور جب وتر پڑھنا چاہتے تو نیچے اتر کر پڑھتے تھے۔ طحاویؒ کی روایت سے دو باتوں کا پتہ چلا ایک تو یہ ابن عمرؓ وتر زمین پر اتر کر پڑھتے تھے اور دوسری یہ کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی یہی فعل روایت کیا۔ اور اس زیر نظر حدیث سے بھی دو ہی باتیں معلوم ہوئیں کہ نفل اور وتر تو حضور سواری پر پڑھتے تھے مگر فرض زمین پر ادا فرماتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ فرض نماز کے علاوہ باقی ہر نماز کی حیثیت بنیادی طور پر تو نفل کی ہے مگر دیگر دلائل کی بنا پر ان کی درجہ بندی کی جاتی ہے کہ کوئی واجب ہے، کوئی سنت موقوفہ ہے اور کوئی مستحب ہے۔ وتر میں پہلے پہل اتنی تاکید نہ تھی مگر بعد میں ایسے دلائل موجود ہیں جن سے اس کا وجوب ثابت ہوتا ہے لہذا وہ عام نفل کی مانند نہیں رہا۔ اس پر مزید بحث انشاء اللہ تعالیٰ ابواب التوہمیں آ رہی ہے۔ امام طحاویؒ نے لکھا ہے کہ وتر عام نفل کی مانند نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ کسی کے نزدیک بھی زمین پر بیٹھ کر بلا عذر اس کا ادا کرنا جائز نہیں ہے، پس جو شخص سواری سے نیچے اترنے پر قادر ہو اس کا بھی یہی حکم ہے اس حیثیت سے میرے نزدیک وتر کا سواری پر پڑھنا منسوخ ہو چکا ہے۔

۱۲۲۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ دُرَيْجٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْجَادِ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي

الْحَجَّاجِ حَدَّثَنِي الْجَادُ بْنُ أَبِي سُبْرَةَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَافَرَ فَأَرَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ اسْتَقْبَلَ بِنَاقَتِهِ الْإِبِلَةَ فَكَثَّرْتُ

صَلَاتِي حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكَابُهُ۔

انس بن مالکؓ نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں ہوتے اور نفل پڑھنے کا ارادہ کرتے تو اپنی اونٹنی کو قبلہ رخ کر لیتے اور تکبیر تحریمہ کہتے، پھر مدبر بھی سواری جاتی آپ اُدھر ہی نفل پڑھتے رہتے تھے (امذری نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند حسن ہے)

شرح: سفر سے اس حدیث میں سفر شرعی یا گیا ہے مگر کفایہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ اس مسئلے میں سفر و اقامت برابر ہے۔ حنفیہ میں سے امام محمدؒ کے نزدیک شہر میں سواری پر نفل مکروہ ہے مگر ابو یوسفؒ اس کے حواہ کے قائل ہیں۔ شافعی حضرات نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت سواری پر استقبال قبلہ شرط ہے مگر حنفیہ کے نزدیک یہ مستحب ہے شرط نہیں۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ اگر اس حدیث کو صحیح مانا جائے تو حضورؐ کے فعل کو بنا، برا و لویت ماننا پڑیگا نہ کہ بنا پر وجوب و شرائط۔

۱۲۲۸. حَدَّثَنَا الْقُعَيْبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ يَحْيَىٰ النَّازِئِيِّ عَنْ أَبِي الْحُبَابِ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ مَا أَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيَ عَلَىٰ حِمَارٍ وَهُوَ مُتَوَجِّهُ إِلَىٰ حَبِيرٍ

عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گدھے پر نماز پڑھتے دیکھا جبکہ آپ غمیرہ کی طرف تشریف لے جا رہے تھے۔ یہ حدیث مسلم اور نسائی نے بھی روایت کی ہے۔
شرح: غمیرہ مدینہ سے جانب شمال ہے اور مدینہ مکہ اور غمیرہ کے درمیان واقع ہے، پس غمیرہ کو جس کا رخ ہو گا اس کی پشت قبلہ کو ہو گی۔ بقول نوویؒ دارقطنی وغیرہ نے کہا ہے کہ اس حدیث میں گدھے کا ذکر عمرو بن یحییٰ مازنی (راوی حدیث) کی غلطی سے آیا ہے۔ محدثین نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری پر نماز کے لیے اونٹ یا رملہ (اونٹ) کا لفظ ہی معروف ہے۔ اور درست یہ ہے کہ گدھے پر نفل پڑھنا انس بن مالکؓ کا فعل تھا جیسا کہ خود انسؓ سے مروی ہے، یہی سبب ہے کہ بخاری نے عمرو مازنی کی حدیث کا ذکر نہیں کیا۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ مازنی کی غلطی ثابت کرنے کے لیے یہ دارقطنی اور اس کے متابعین کا قول ہے لیکن عمرو کی روایت کی تقلید میں کلام ہے، وہ فقرہ ہے اور ایسی چیز بیان کر رہا ہے جس کا احتمال موجود ہے ممکن ہے کبھی ایسا بھی ہوا ہو۔ زیادہ سے زیادہ اس روایت کو حفاظ کی جماعت کے بیان کے خلاف ہونے کی بنا پر مٹا دیا جاسکتا ہے لیکن وہ بھی اس صورت میں کہ جماعت محققان اس واقعہ خاص کے بیان میں اونٹ کا ذکر کر کے نہ کہ گدھے کا۔ یہ بھی یاد رہے کہ دارقطنی وغیرہ نے یہاں مسلم کی روایت کو مٹا دیا ہے۔ اگر کسی حنفی کی زبان سے یہ نکلتا تو یہ حضرات استنبیہیں چڑھا کر میدان میں اتر آتے۔

۱۲۲۹. حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاوِيَّةٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ بَشَّرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ قَالَتْ فَجِئْتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَىٰ رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَالسُّجُودُ اخْفَضُ مِنَ الرُّكُوعِ .

جابرؓ نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام پر بھیجا۔ جب میں واپس آیا تو آپؐ اپنی اونٹنی پر مشرق کی طرف کو نماز پڑھ رہے تھے، سجدے کا ارشاد رکوع سے ہست کر کرتے تھے (اس حدیث کو بخاری نے بھی روایت کیا ہے مگر وہاں "مشرق کی طرف" کے بجائے "فی غیر القبلة" کا لفظ ہے)

بَابُ الْفَرِيضَةِ عَلَى الرَّاحِلَةِ مِنْ عَذْرِ

کسی عذر سے فرض کو سواری پر پڑھنے کا باب

۱۲۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ الْمُنْذِرِ

عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِبَاحٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ هَلْ لِلنِّسَاءِ أَنْ يُصَلِّيْنَ عَلَى الدَّوَابِّ قَالَتْ لَمْ يَرْخُصْ لَهُنَّ فِي ذَلِكَ فِي شِدَاةٍ وَلَا رَخَاءٍ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ هَذَا فِي الْمَكْتُوبَةِ -

عطاء بن ابی رباح نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ کیا عورتوں کو سواریوں پر نماز پڑھنے کی رخصت دی گئی ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ اس بارے میں تنگی اور آسانی کسی ماں میں بھی عورتوں کو اجازت نہیں دی گئی۔ محمد بن شعیب راوی حدیث کا بیان ہے کہ یہ حکم فرض نماز میں ہے (تنگی اور آسانی سے مراد محض مبالغہ ہے اور اس سے حالت عذر مراد نہیں ہے ورنہ عذر میں تو عورتیں کیا مرد بھی فریضہ سواری پر ادا کر سکتے ہیں)۔

بَابُ مَتَى يَتِمُّ الْمَسَافِرُ

باب کسی مسافر میں کب مسافر کی پوری نماز پڑھے؟

۱۲۳۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا أَحْمَدُ ح وَحَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَنَّ

ابْنَ عَلِيَّةٍ وَهَذَا الْفُطَّهَ قَالَ أَنَا عَنِ ابْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَهِدْتُ مَعَهُ الْفَتْمَ فَأَقَامَ بِمَكَّةَ ثَمَنِي عَشْرَةَ لَيْلَةً لَا يَصِلُنِي إِلَّا رَكْعَتَيْنِ وَيَقُولُ يَا أَهْلَ الْبَلَدِ صَلُّوا أَرْبَعًا فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ -

عمران بن حصین نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو کر جہاد کیا اور آپؐ کے ساتھ فتح مکہ میں موجود تھا، آپؐ مکہ میں اٹھارہ دن رہے مگر دو رکعت پڑھتے رہے اور فرماتے رہے: اے شہر والو! تم چار رکعت پڑھو کیونکہ ہم تو مسافر ہیں اس حدیث کو ترمذی نے بھی روایت کیا اور اسے حسن صحیح کہا، مگر بقول منذری اس کی سند میں علی بن زید بن جعدان ہے جو بعض ائمہ حدیث کے نزدیک مشکوک فیہ ہے اور اس حدیث کے اضطراب کے باعث اسے محبت نہیں ٹھہرایا جاسکتا۔

شرح: مسافر جب سفر پورا کرے تو پوری نماز پڑھے گا۔ سفر پورا ہونے کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اپنے وطن پہنچ جائے اس صورت میں تمام صلوٰۃ پراجماع ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کسی اقامت گاہ میں جہاں ٹھہرنا ممکن ہو اقامت کی نیت کرے تو وہ مقیم شمار ہوگا۔ اس مسئلہ میں اختلاف اسی دوسری صورت میں ہے کہ مدت اقامت کتنی ہے جس کی نیت سے مسافر مقیم ہو جاتا ہے۔ ابوحنیفہؒ کے نزدیک جب مسافر پندرہ دن کی اقامت کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جاتا ہے۔ امام مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک چار دن ٹھہر جانے سے مقیم ہو جاتا ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک جب ۲۱ نمازوں کی مدت تک ٹھہرنے کا ارادہ ہو تو مسافر ہے ورنہ اس سے زیادہ میں مقیم۔ اور اس مسئلے میں بہت اختلاف ہے۔ جمہور کے نزدیک بہ نزدیک نظر حدیث اس صورت پر محمول ہے کہ مسافر اقامت کی نیت نہ کرے اور آج کل، آجکل میں رہے۔ فتح مکہ کا زمانہ ایک ہنگامی دور تھا لہذا اس میں اقامت کی نیت نہ کی گئی اور اس کے باعث یہ دن بھی سفر میں شمار ہوئے۔

۱۲۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ اَلْمَعْنَى دَا حِدًا قَالَا لَا حِفْصَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَقَامَ سَبْعَ عَشْرَةَ بِمَكَّةَ يَقْصُرُ الصَّلٰوةَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمَنْ اَقَامَ سَبْعَ عَشْرَةَ قَصَرَ وَمَنْ اَقَامَ اَكْثَرَ اَنَكَ قَالَ اَبُو دَاوُدَ قَالَ عَبَّادُ بْنُ مَتَّوِيْنًا عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اَقَامَ سَبْعَ عَشْرَةَ۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ۱۷ دن مکہ میں رہے مگر قصر نماز پڑھتے تھے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ جو شخص سترہ دن قیام کرے وہ قصر کرے اور جو اس سے زیادہ قیام کرے وہ پوری نماز پڑھے۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابن عباسؓ سے دوسری روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم انیس دن رہے تھے یہ حدیث بخاری، ابن ماجہ اور ترمذی میں بھی ہے۔ ترمذی نے اسے حدیث غریب حسن صحیح کہا ہے،

شرح: بخاری کی حدیث میں اسی سند سے تسعہ عشر کا لفظ ہے۔ پہلی حدیث میں اٹھارہ دن مکہ میں قیام کا ذکر تھا۔ اگلی حدیث میں پندرہ دن کا ذکر ہے اور بخاری کا قول گزر چکا ہے کہ اس حدیث پر عمل نہیں کیونکہ یہ منقطع ہے، بہت ہی نے ان احادیث کو جمع کرنے کے لیے کہا ہے کہ جس نے انیس دن کہا اس نے وارد ہونے اور رخصت ہونے والے دن کا بھی شمار کیا ہے، جس نے سترہ دن کہا اس نے یہ دونوں دن حذف کر دیے ہیں۔ اور جس نے اٹھارہ دن کہا اس نے ان میں سے ایک کو شمار کر لیا ہے، یہی پندرہ دن والی روایت، سو نوویؒ نے اس کی تفسیر کی ہے، لیکن بات درست نہیں کیونکہ اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابن اسحاقؒ اس میں منفرد نہیں بلکہ نسائیؒ نے اسے مراکب بن مالک عن عبید اللہ کے طریق سے اس حدیث کو اسی طرح روایت کیا ہے اور جب اس کی صحت ثابت ہو گئی تو اسے اس بات پر محمول کیا جائے گا کہ راوی نے اصل روایت سترہ دن کی سمجھی اور آمد و رفت کے دو دن نکال دیئے تو پندرہ دن رہ گئے جن کی اس نے روایت کر دی ہے۔ اور اس بحث کا تقاضا یہ ہے کہ انیس دن والی روایت زیادہ راجح ہے اور اس کو اسحاقؒ نے راویوں نے لیا ہے اور اس کی ترجیح اس سے بھی ہوئی ہے جو زیادہ تر صحیح روایات میں وارد ہے۔ اور ثوری اور فقہائے کوفہ نے

پندرہ والی روایت لی ہے کیونکہ وہ کم تر مقدار پر مشتمل ہے اور زیادہ کا عدد اتفاق سے واقع ہوا ہے۔ امام شافعیؒ نے عمران بن حصینؓ کی روایت کو لیا ہے لیکن اس کا محل ان کے نزدیک یہ ہے کہ یہ اس شخص کے لیے ہے جو اقامت کی پختہ نیت نہ کرے پس جب یہ مدت گزر جائے گی تو اس پر اتمام واجب ہو جائے گا۔ اور اگر اُس نے ابتداء سے ہی چار دن کے قیام کا پختہ عزم کر لیا تو وہ اتمام کرے گا، لیکن اس مسئلے میں اصحاب شافعیؒ میں اختلاف ہے کہ دخول و خروج کے دونوں میں ان میں شامل ہوں گے یا نہیں۔ اور شافعیؒ کی دلیل انسؓ کی آئندہ حدیث ہے۔

ابن عباسؓ کا مذہب جو اکیس دن کا ہے اس کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ ابن عباسؓ اس میں متفرق ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کا قیام اس لیے فرمایا تھا کہ آپؐ نے طائف کا محاصرہ کر رکھا تھا یا ہوازن کی جنگ کا قصہ تھا اور آپؐ کو ہر گھڑی جنگ کے نتیجے کی خبر کا انتظار تھا لہذا آپؐ درحقیقت مقیم نہ تھے کیونکہ فتح کی خبر آتے ہی خروج کا ارادہ تھا۔ عباد بن مسعودؓ کی تعلیق جو ابو داؤد نے بیان کی ہے اسے بیہقی نے موصول کر دیا ہے۔

۱۲۳۳۔ حَدَّثَنَا النُّفَيْلِيُّ نَا مُحَمَّدًا بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الزُّهْرِيِّ

عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ عَامَ الْفَتْحِ خَمْسَ عَشْرَةَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ وَأَحْمَدُ بْنُ خَالِدٍ الْوُهَيْبِيُّ وَسَلَمَةُ بْنُ الْفَضْلِ عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ تَمْرِيذًا كَرُوَاهُ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ۔

عبد اللہ بن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے زمانے میں پندرہ دن مکہ میں مقیم رہے تھے اور نماز قصر کرتے تھے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو عبد بن سلیمان، احمد بن خالد وہب اور سلمہ بن فضل نے ابن اسحاق سے روایت کیا ہے اور اس روایت میں انہوں نے ابن عباسؓ کا ذکر نہیں کیا اس حدیث کو شافعی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور منذری نے ابن اسحاق کی وجہ سے اسے معلول ٹھہرایا ہے۔

شرح: ابو داؤد نے اس حدیث جماعت محدثین سے مرسل روایت کرنے کو سند پر ترجیح دی ہے۔ اور اسی طرح بیہقی کا قول بھی ہے۔ اس نے اس حدیث کی سند میں عراق بن مالک عن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہا ہے اور اسے عراق کا مرسل بتایا ہے اور ایک روایت میں اسے زہری کا قول بتایا ہے مگر صحیح اس کا مرسل ہونا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ بیہقی نے جس روایت میں اسے زہری کا قول کہا ہے ٹھاکر نے اسے ابن ادریس کے طریق سے مندرج روایت کیا ہے اور بیہقی نے ایک اور طریق سے سند روایت ابن عباسؓ سے پندرہ دن کی بیان کی ہے۔ عراق بن مالک کی حدیث کو شافعی نے مستند بیان کیا ہے۔

۱۲۳۴۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ أَخْبَرَنِي أَبِي نَاشِرُ بْنُ عَنِ ابْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ

عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَ بِمَكَّةَ سَبْعَ عَشْرَةَ يَصَلِّيُ

رُكُوتَيْنِ۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں سترہ دن رہے اور دو رکعت پڑھتے رہے (حدیث نمبر ۱۲۲ کی یہ دوسری روایت ہے۔ مضمون واحد ہے)

۱۲۳۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ الْمَعْنِيُّ قَالَا إِنَّا وَهَبَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَانَ يُصَلِّي رُكُوتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ فَقُلْنَا هَلْ أَقَمْتُمُو بِهَا شَيْئًا قَالَ أَقَمْنَا بِهَا عَشْرًا ۱۔

انس بن مالکؓ نے کہا کہ ہم مدینہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ کو روانہ ہوئے تو آپ مدینہ میں دس دن تک دو رکعت پڑھتے رہے۔ راوی یحییٰ بن ابی اسحاق کہتا ہے کہ ہم نے انسؓ سے پوچھا کیا آپ لوگ مکہ میں کچھ دن مقیم رہے تھے؟ تو انسؓ نے کہا کہ ہم دس دن مقیم رہے تھے (اس حدیث کو بخاری، مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے)

شرح: اس حدیث میں جس سفر کا بیان ہے یہ حجۃ الوداع کا سفر تھا۔ دس دن کی تعداد مکہ، منیٰ اور عرفات میں گزری تھی۔ امام احمد بن حنبلؓ نے کہا ہے کہ حدیث انسؓ کا مطلب صرف یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حج کے موقع پر مکہ میں داخل ہونے سے لے کر واپسی تک دس دن گزرے تھے۔ حب طبری نے کہا کہ مکہ شہر کے علاوہ جن جگہوں میں حضور کا حج و عمرہ میں قیام رہا وہ ثقیف حج کے باعث تھا اور یہ سب مقام مکہ شہر کے تابع ہیں۔ نوویؒ نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہم ذی الحجہ کو مکہ میں داخل ہوئے۔ پانچ سے نو رات تک وہیں رہے اور آٹھویں تاریخ کو منیٰ کی طرف نکلے، تو عرفات میں پہنچے اور دس کو منیٰ واپس آگئے۔ اب ۱۱ اور ۱۲ تاریخ کو وہیں رہے اور ۱۳ کو مکہ شہر کی طرف کوچ فرمایا؛ ۱۴ ذی الحجہ کو آپ مکہ سے نکل کر مدینہ کو روانہ ہو گئے۔ پس حضورؐ کی اقامت مکہ اور اس کے ارد گرد ۱۰ دن تھی۔

۱۲۳۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ الْمُثَنَّى وَهَذَا الْفُظَّاءُ ابْنُ الْمُثَنَّى قَالَا إِنَّا بُوِ اسْمَاءَةَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ عَلِيًّا كَانَ إِذَا سَافَرَ سَافَرًا بَعْدَ مَا تَغَرَّبَ الشَّمْسُ حَتَّى تَكَادَ أَنْ تَطْلُغَ شَرَّ بِزَلِّ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْعُو بِعِشَائِهِ فَيَتَعَشَى ثُمَّ يُصَلِّي الْعِشَاءَ ثُمَّ

يَرْتَحِلُ وَيَقُولُ هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ قَالَ عُثْمَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ سَمِعْتُ أَبَا دَاوُدَ يَقُولُ وَرَوَى أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ لَسَا كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا حِينَ يَفِيبُ الشَّفَقُ وَيَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ ذَلِكَ وَرَوَايَةُ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ.

عمر بن علی بن ابی طالب کا بیان ہے کہ علیؑ جب سفر کرتے تھے تو سورج غروب ہونے کے بعد چلتے حتیٰ کہ اندھیرا ہونے کو ہوتا۔ پھر اترنے اور نماز مغرب پڑھتے، پھر رات کا کھانا طلب کرتے اور اسے تناول فرماتے، پھر عشاء کی نماز پڑھتے، پھر کوچ کرتے اور کہتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ ابن المشی نے انجری اور عثمان نے عن کا لفظ بولا ہے۔ کوئی نے کہا کہ میں نے ابو داؤد کو کہتے سنا تھا کہ اسامہ کی روایت کے مطابق انس بن مالک نمازوں کو شفق غائب ہونے کے وقت جمع کرتے تھے اور کہتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے اور زہری کی روایت میں بھی یہی ہے (قبول سند نہ رکھی یہ حدیث نسائی نے بھی روایت کی ہے) شرح: یہ عمر بن علیؓ عمر الکبر کہلاتے تھے ان کی والدہ کا نام صہبا بنت ربیعہ ثعلبی تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت علیؓ کا عمل جمع حقیقی پر نہ تھا، بلکہ مغرب کو آخر وقت میں پڑھ کر کھانا کھاتے اور پھر عشاء پڑھ کر کوچ کرتے تھے، پس یہ حدیث جمع صوری میں صریح ہے شاید اسی لیے ابو داؤد نے انسؓ کی حدیث بیان کی کیونکہ اس سے بظاہر جمع حقیقی کا ثبوت نکلتا ہے مگر یہ ثبوت اتنا صاف اور صریح نہیں جتنا حضرت علیؓ کی حدیث میں جمع صوری کا ہے جیسا کہ صاف نظر آ رہا ہے۔

بَابُ إِذَا قَامَ بِأَرْضِ الْعَدُوِّ يُقْصَرُ

دشمن کی سرزمین میں قیام ہو تو قصر کرنے کا باب

۱۲۳۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِمًا الزَّزَّاقِ أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَوْلٍ عَشْرِينَ يَوْمًا يَقْصُرُ الصَّلَاةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ غَيْرُ مَعْمَرٍ لَا يُسْنَدُ.

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنوک میں ہیں دن مقیم رہے اور نماز قصر پڑھتے رہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ معمر کے سوا یہ حدیث کسی نے سند بیان نہیں کی مختصر مندرجی میں ہے کہ بقول بہیقی یہ حدیث غیر محفوظ ہے

شرح: دار الحرب اہل اسلام کے لیے دارالقرار نہیں ہوتا لہذا جب کوئی جہاد و قتال کی غرض سے وہاں داخل ہو تو حکماً مسافر ہوگا۔ اقامت کی نیت اس سرزمین میں مؤثر ہے جو محل قرار و اقامت ہو۔ ایسے موقعوں پر وقت جنگ کا خطرہ ہوتا ہے، ممکن ہے دشمن کے ہجوم کے باعث کسی وقت بھی کوچ کرنا پڑے۔ مسلمان اگر وہاں ٹھہریں بھی تو یہ قیام عارضی ہوتا ہے بغرض اقامت و توطن نہیں ہوتا۔ فتح بھی ہو تو ہر لحظہ واپسی کا گمان ہوتا ہے۔ یہی مذہب ابو حنیفہؒ کا ہے۔ ابو ہریرہؓ میں ہے کہ اختلافیات کی نفس کے مطابق امام شافعیؒ نے اہل اسلام میں اسی نیت کو صحیح گردانا ہے جو اس حدیث میں ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اس مقام پر نیت اقامت اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ اگر آدمی کسی ایسی جگہ ٹھہرا ہوا ہو کہ آج یا کل کامیابی کی امید ہو تو چاہے کتنی مدت گزر جائے وہ بہر حال مسافر ہوگا کیونکہ اس کی نیت اقامت کی نہیں ہوتی۔ ترمذی نے کہا ہے کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ مسافر جب تک اقامت کی پختہ نیت نہ کرے مسافر رہتا ہے چاہے اس طرح کئی سال گزر جائیں (یعنی مثلاً میدان جنگ میں، سرحد پر، دار الحرب میں وغیرہ وغیرہ)

نحو کا فی نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ حدیث جابرؓ کی روایت ابن حبان اور بہیقی نے بھی کی ہے اور ابن حزم اور نووی نے اسے صحیح قرار دیا ہے مگر دارقطنی نے العلل میں اسے ارسال و انقطاع نے باعث معول کہا ہے کیونکہ علی بن مبارک وغیرہ حفاظ حدیث اسے مرسل بیان کرتے ہیں۔

بَابُ صَلَوةِ الْخَوْفِ مَنْ رَأَى أَنْ يَصَلِّيَ بِهِمْ وَهُمْ صَفَّانِ

نماز خوف کا باب

فَيَكْتَبُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَرْكَعُ بِهِنَّ جَمِيعًا ثُمَّ يَسْجُدُ الْإِمَامُ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ
وَالْآخِرُونَ قِيَامًا يَحْرُسُونَهُمْ فَإِذَا قَامُوا سَجَدَ الْآخِرُونَ الَّذِينَ كَانُوا خَلْفَهُمْ ثُمَّ
تَأَخَّرَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ إِلَى مَقَامِ الْآخِرِينَ فَتَقَدَّمَ الصَّفُّ الْآخِرُ إِلَى مَقَامِهِمْ ثُمَّ
يَرْكَعُ الْإِمَامُ وَيَرْكَعُونَ جَمِيعًا ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَسْجُدُ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَالْآخِرُونَ
يَحْرُسُونَهُمْ فَإِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ سَجَدَ الْآخِرُونَ ثُمَّ جَلَسُوا جَمِيعًا
ثُمَّ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ جَمِيعًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا أَقْوَلُ سَفِيَّانَ .

حسب بیان مولانا محمد نجفیؒ کا ندووی حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صلوٰۃ الخوف

کی جس قدر صورتیں مروی ہیں اور باب کتب حدیث نے ان کی تفصیل بیان نہیں کی، مگر امام ابو داؤد اس سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ انہوں نے سنن میں بظاہر گیارہ صورتیں روایت کی ہیں، اور اگر کچھ روایات میں بعض احتمالات کو ظاہر کریں تو ان کی تعداد بڑھ جائے گی۔ تمام فقہاء کے نزدیک یہ سب صورتیں مقبول ہیں کیونکہ شرعاً جائز ہیں اور جنگ کی حالت اکثر ایک جیسی نہیں رہتی مختلف احوال میں بدلتی رہتی ہے۔ ضرورت تو صرف اس بات کی ہے کہ مسلمان اس شدت کے عالم میں بھی نماز جیسی عبادت کو ترک نہ کریں اور دشمن پر انشاء اللہ تعالیٰ اس کا رعب بھی پڑے گا، فقہاء کا اختلاف اس باب میں صرف اس امر میں ہے کہ ان صورتوں میں سے افضل و اولیٰ کون سی صورت ہے۔ ہاں دو صورتوں میں امام ابو حنیفہ کا اختلاف یہ ہے کہ یا تو وہ ان کی تاویل کرتے ہیں اور یا انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص مانتے ہیں۔ اور یہ دو صورتیں وہ ہیں جنہیں ابو داؤد نے سب کے بعد میں بیان کیا ہے۔ ایک کا عنوان یہ ہے کہ ہر گروہ کے ساتھ صرف ایک رکعت پڑھے اور ہر شخص کی (امام کے سوا) صرف ایک رکعت ہو۔ دوسری کا عنوان یہ ہے: ہر گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھنے کا باب۔

مولاناؒ فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ الخوف کا مشروع ہونا قرآن سے ثابت ہے: **بِإِنْ خِفْتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا**۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی تینوں حنفی ائمہ کے نزدیک صلوٰۃ الخوف مشروع ہے، مگر الحسن بن زیاد نے کہا کہ اب جائز نہیں، اور ابو یوسفؒ کا آخری قول بھی یہی ہے رشیدان حضرات نے قرآن کے ان الفاظ سے یہ استنباط کیا ہے کہ: **فَإِذَا كُنْتَ مِنْهُمْ فَانْجِبْهُمْ فَإِنْ كُنْتَ مِنْهُمْ فَانْجِبْهُمْ**۔ جب اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان میں ہوں اور انہیں نماز پڑھائیں تو انہیں صلوٰۃ الخوف کی افضل صورت وہ ہے جو قرآن کے سیاق کے موافق ہے اور امامت و اقتداء کے موضوع کے خلاف نہیں۔ مرقی الفلاح میں ہے کہ دشمن کے روبرو اگرچہ خوف شدید نہ ہو۔ صلوٰۃ الخوف جائز ہے اور سیلاب سے غرق ہو جانے کے خوف کے وقت بھی اور آگ سے جل جانے کے خوف کے وقت بھی جائز ہے۔ اگر لوگ صرف ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر اصرار کریں تو امام ان کے دو گروہ بنائے، ایک کو تو پاسبانی کی خاطر دشمن کے سامنے کھڑا کرے اور دوسرے گروہ کو ایک رکعت نماز پڑھائے جب کہ فجر کی نماز ہو یا عصر کی نماز ہو، ورنہ پہلے پڑھنے والے گروہ کو دو رکعت پڑھائے، اور پھر یہ گروہ دشمن کے سامنے چلا جائے، بشرطیکہ پیدل جائیں، اگر سوار ہو کر جائیں گے یا صف بندی کی جہت کے بغیر جائیں گے تو ان کی نماز باطل ہو جائے گی۔ اور اس گروہ کے دشمن کے سامنے صف بستہ ہو جانے کے بعد پہلا گروہ جو وہاں صف بستہ تھا وہ آجائے گا اور امام کے ساتھ نماز کی نیت باندھ کر کھڑا ہو جائے گا اور امام باقی نماز انہیں پڑھائے گا مگر سلام صرف امام کرے گا کیوں کہ اس کی نماز پوری ہو چکی ہے۔ پھر یہ دشمن کے سامنے چلے جائیں گے (یعنی پیدل) اور پہلا گروہ اگر چاہے تو واپس آئے گا ورنہ اپنی جگہ پر بلا قرأت نماز پوری کرے گا کیونکہ وہ علما امام کے پیچھے ہے، اور یہ گروہ جس کی نماز پوری ہو چکی ہے سلام پیر کر دشمن کے سامنے صف بستہ ہو جائے گا اور دوسرا گروہ چاہے تو واپس آجائے گا اور اگر چاہے تو جہاں ہے وہیں پر نماز پوری کرے گا مگر قرأت کے ساتھ کیونکہ وہ مسبوق ہیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ الخوف اس صفت کے ساتھ ادا فرمائی تھی۔ اور صلوٰۃ الخوف میں بہت سی روایات وارد ہیں جن میں سے سولہ مختلف روایات صحیح ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ الخوف چوبیس بار پڑھی ہے۔ اور یہ سب صورتیں

جائز نہیں مگر اولیٰ وہ ہے جو ظاہر قرآن سے اقرب ہے اور وہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کی ہے۔

امام ابو داؤد نے اس باب کے عنوان میں ایک طویل عبارت لکھی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے: ابو داؤد نے کہا کہ اس باب میں ان لوگوں کے مطابق حدیث ہے جن کی رائے یہ ہے کہ امام مقتدیوں کی دو صفیں بنائے اور نماز کی ابتداء سب کے ساتھ کرے پھر سب کے ساتھ رکوع کرے۔ پھر امام اور اس کی قریبی صف سجدہ کرے اور پچھلی صف نگرانی میں کھڑی رہے، پس جب سجدہ کر کے اٹھیں تو دوسری صف جو پیچھے تھی وہ بھی سجدہ کرے۔ پھر پہلی صف دوسری کی جگہ پر اور دوسری پہلی کی جگہ پر آجائے۔ پھر امام رکوع کرے تو سب لوگ اس کے ساتھ رکوع کریں اور امام سجدہ کرے تو اس کے ساتھ والی صف بھی سجدہ کرے اور پچھلی صف حفاظت میں کھڑی رہے۔ پھر جب امام بیٹھ جائے اور وہ صف بھی جو اس کے قریب ہے تو پچھلی صف بھی سجدہ کرے پھر وہ بھی بیٹھ جائے اور سب پر اکٹھے امام سلام کرے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ سفینان کا قول ہے مگر یہ صورت ظاہر قرآن کے خلاف ہے کیونکہ اس سے قویہ معلوم ہوتا ہے کہ نماز کی ابتداء ایک فریق کے ساتھ کی جائے گی اور اس صورت میں دونوں گروہ اکٹھے نماز شروع کرتے ہیں۔

۱۲۳۸۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا حَرِيْرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ

عَنْ أَبِي عِيَّاشٍ الزُّرَقِيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضُفَانِ وَعَلَى الْمَشْرُوكَيْنِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَصَلَّيْنَا الظُّهْرَ فَقَالَ الْمَشْرُكُونَ لَقَدْ أَصَبْنَا غِرَّةً لَقَدْ أَصَبْنَا غِفْلَةً نَوَكْنَا حَمَلْنَا عَلَيْهِمْ وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَتَزَلَّتْ آيَةُ الْقَصْرِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَلَمَّا حَضَرَتِ الْعَصْرُ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَالْمَشْرُكُونَ أَمَامَهُ فَصَفَّ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَّ بَعْدَهُ ذَلِكَ الصَّفِّ صَفٌّ آخَرُ فَزَكَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكَعُوا جَمِيعًا ثُمَّ سَجَدُوا وَسَجَدَ الصَّفُّ الَّذِي يَكُونُهُ وَقَامَ الْآخَرُونَ يَحْرُسُونَهُمْ فَلَمَّا صَلَّى هُوَ كَأَنَّ السَّجْدَتَيْنِ وَقَامُوا سَجَدَ الْآخَرُونَ الْكَاثِرِينَ كَانُوا خَلْفَهُمْ ثُمَّ تَأَخَّرَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ إِلَى مَقَامِ الْآخِرِينَ وَتَقَدَّمَ الصَّفُّ الْآخِرُ إِلَى مَقَامِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ مَا كَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكَعُوا جَمِيعًا ثُمَّ سَجَدُوا وَسَجَدَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ الْآخَرُونَ يَحْرُسُونَهُمْ فَلَمَّا جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ سَجَدَ الْآخَرُونَ ثُمَّ جَلَسُوا جَمِيعًا فَسَلُّوا عَلَيْهِمْ جَمِيعًا فَصَلَّاهَا بِعُفْفَانِ وَصَلَّاهَا يَوْمَ

بَنِي سُلَيْمٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى أَيُّوبُ وَهَشَامٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ هَذَا الْمَعْنَى
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ دَاوُدُ بْنُ حَصِينٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ وَكَذَلِكَ عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ وَكَذَلِكَ قَتَادَةُ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنْ
حِطَّانَ عَنْ أَبِي مُوسَى فِعْلُهُ وَكَذَلِكَ عِكْرِمَةُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ هَشَامٌ بْنُ عُدْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ قَوْلُ الثَّوْرِيِّ -

ابو عیاش زدرقی (زید بن صامت انصاری) نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عسفان میں تھے
اور مشرکوں کا سپہ سالار اس وقت خالد بن ابولید تھا۔ پس ہم نے ظہر کی نماز پڑھی تو مشرکوں نے کہا کہ ہم نے (مسلمانوں کی)
غفلت کو پایا، ہم نے غفلت کو پایا ہوتا کہ ہم ان پر حملہ کر دیتے درانحالیکہ وہ نماز میں تھے۔ پس ظہر اور عصر کے درمیان
قصر کی آیت اُتری۔ پس جب عصر کا وقت آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ رخ کھڑے ہوئے اور مشرک آپ کے
سامنے تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ایک صف بنی اور ایک صف اس کے بعد پیچھے بن گئی۔ پس رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کیا تو سب نے رکوع کیا، پھر آپ نے سجدہ کیا تو ان کے پاس والی صف نے بھی سجدہ کیا اور
پچھلی صف کے لوگ ان کی حفاظت کے لیے کھڑے رہے۔ پس جب پہلی صف والوں نے دو سجدے کر لیے اور اٹھ کھڑے
ہوئے تو ان کے پیچھے والوں نے سجدہ کیا۔ پھر حضور کے ساتھ والی صف پیچھے ہٹ گئی اور پچھلی صف آگے آگئی اور
پہلی صف کی جگہ سے لی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کیا تو سب نوگوں نے رکوع کیا۔ پھر آپ نے سجدہ کیا
اور آپ کے پاس والی صف نے بھی سجدہ کیا اور پچھلے لوگ کھڑے ان کی حفاظت کرتے رہے، پھر جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ والی صف بیٹھ گئی تو پچھلوں نے سجدہ کیا۔ پھر سب بیٹھ گئے تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے سب پر سلام کیا۔ پس آپ نے یہ نماز عسفان میں پڑھی اور بنی سلیم کی جنگ میں بھی پڑھی۔ ابو داؤد نے
کہا کہ ایوب اور ہشام نے ابو الزہیر سے اور اس نے جابر سے اسی معنی کی حدیث روایت کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے متعلق۔ اور اسی طرح داؤد بن حصین نے عکرمہ سے اس نے عباس سے اور اسی طرح عبد الملک نے عطاء سے
اس نے جابر سے۔ اور اسی طرح قتادہ نے حسن سے اس نے حطان سے اس نے ابو موسیٰ سے اس کا فعل روایت
کیا۔ اور اسی طرح عکرمہ بن خالد نے جابر سے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اسی طرح ہشام بن عروہ نے اپنے باپ
سے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ اور یہ نویری کا قول ہے (ابو داؤد کے اقوال چھوڑ کر اصل حدیث نسائی نے
بھی روایت کی ہے۔ بیہقی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے مگر بعض محدثین ابو عیاش سے اسے مجاہد کے سماع میں شک ہے
گویہ سماع ممکن تھا،

شرح: عسفان مکہ سے مدینہ آتے ہوئے دو یا تین مراحل پر واقع ہے۔ ہجرت کے چھٹے سال بنی حطیان سے عسفان

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جنگ ہوئی تھی۔ مولانا نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بنی لُحیان میں مقام عسفان پر اترے ضرور تھے مگر وہاں قتال کی نوبت نہیں آئی۔ نہ کتب تاریخ سے اس موقع پر خالد بن الولید کا مشرکین کی فوج کی سرداری کرنا ثابت ہے۔ نہ سنی نے یہ حدیث روایت کی ہے مگر اس کے سیاق میں ابو داؤد کی نسبت کچھ اختلاف ہے ہاں نسائی کی ایک اور روایت اور مسند احمد کی روایت ابو داؤد کے سیاق کے مطابق ہے۔ حافظ ابن القیم رحمہ اللہ زاد المعاد میں لکھا ہے کہ بظاہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ نازخوت عسفان کے مقام پر پہلی صلوٰۃ خوف تھی جو آپ نے پڑھی۔ جیسا کہ ابو عیسیٰ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے جسے احمد اور مصابیح سنن نے روایت کیا ہے۔ اور اسی طرح ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نجمان اور عسفان کے درمیان اترے ہوئے تھے۔ تہ مذی نے اسے حدیث حسن صحیح کہا ہے۔ اور اصحاب سیرت میں کوئی اختلاف نہیں کہ غزوہ عسفان غزوہ خندق کے بعد ہوا تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ نے ذات الرقاع میں صلوٰۃ خوف پڑھی تھی۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ ذات الرقاع غزوہ خندق و عسفان کے بعد ہوا تھا۔ اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ ابو ہریرہؓ اور ابو موسیٰؓ دونوں غزوہ ذات الرقاع میں موجود تھے۔ صحیحین میں ابو موسیٰؓ کی روایت موجود ہے کہ وہ ذات الرقاع میں حاضر تھے۔ اور ابو ہریرہؓ کے متعلق مسند اور سنن میں ہے کہ مروان بن الحکم نے ان سے پوچھا تھا کہ آیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صلوٰۃ الخوف پڑھی تھی؟ تو ابو ہریرہؓ نے اثبات میں جواب دیا تھا۔ اس نے پوچھا کہ کب؟ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ نجد والے غزوہ میں۔ ابو داؤد نے ایوب کی جس حدیث کا حوالہ دیا ہے اسے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ہشام کی حدیث کو ابن جریر نے دو سندوں سے بیان کیا ہے۔ ابن عباسؓ کی حدیث نسائی نے روایت کی ہے۔ عبد الملک کی مرفوع حدیث بھی نسائی میں ہے۔ ابو موسیٰؓ کا فعل ابن جریر طبری نے تفسیر میں روایت کیا ہے مجاہد کی مرسل حدیث بھی ابن جریر نے بیان کی ہے مگر اس میں عکرمہ بن خالد کے بجائے ابن ابی سنیح کا ذکر ہے۔

بَابُ مَنْ قَالَ يَقُومُ صَفِّ مَعَ الْإِمَامِ وَصَفِّ وَجَاءَ الْعَدَاُ فَيُصَلِّي

بِالَّذِينَ يَكُونُ رُكْعَةً ثُمَّ يَقُومُ قَائِمًا حَتَّى يُصَلِّيَ الَّذِينَ مَعَهُ رُكْعَةً أُخْرَى ثُمَّ يَنْصَرِفُوا فَيَصُفُّوا وَجَاءَ الْعَدَاُ وَتَحْيَرُ الطَّائِفَةُ الْاُخْرَى فَيُصَلِّيُ بِهِنَّ رُكْعَةً وَبَثَّتْ جَالِسَاتُ فَيْمُؤْنَ لَا تُفِيهِمْ رُكْعَةً أُخْرَى ثُمَّ يَسْلِمُ بِهِمْ جَمِيعًا۔

ان لوگوں کا ہاں جنہوں نے کہا کہ ایک صف امام کے ساتھ کھڑی ہو اور دوسری صف دشمن کے سامنے ہو۔ پس اپنے ساتھ والوں کو امام ایک رکعت پڑھائے پھر کھڑا رہے حتیٰ کہ اس کے ساتھ والی صف دوسری رکعت پڑھے اور نماز ختم کر کے دشمن کے سامنے چلی جائے اور دوسری صف آجائے پس امام انہیں ایک رکعت پڑھائے اور برابر بیٹھا رہے اور وہ اپنی ناز خود پوری کریں پھر ان کے ساتھ سلام پھیرے۔

۱۲۳۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ نَا ابْنِ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِأَصْحَابِهِ فِي خُوفٍ فَجَعَلَهُمْ خَلْفَهُ صَفَيْنِ فَصَلَّى بِالَّذِينَ يَلُونَهُ رُكْعَةً ثُمَّ قَامَ فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا صَلَّى الَّذِينَ خَلْفَهُمْ رُكْعَةً ثُمَّ تَقَدَّمُوا وَتَأَخَّرَ الَّذِينَ كَانُوا قَدَامَهُمْ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَةً ثُمَّ قَعَدَ حَتَّى صَلَّى الَّذِينَ تَخَلَّفُوا رُكْعَةً ثُمَّ سَلَّمَ.

سہل بن ابی شمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو صلوٰۃ الخوف پڑھائی، پس آپؐ نے ان کو اپنے پیچھے دو صفوں میں بٹاتا پس جو آپ کے ساتھ تھے انہیں ایک رکعت پڑھائی، پھر آپ اٹھے اور برابر کھڑے رہے حتیٰ کہ ان کے پیچھے والوں نے ایک رکعت پڑھ لی پھر دوسرے لوگ آگے بڑھے اور جن کی آپ نے امامت کی تھی وہ پیچھے ہٹ گئے، پس ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پڑھائی پھر آپ نے قعدہ کیا حتیٰ کہ پیچھے رہنے والوں نے رکعت پوری کر لی تو پھر آپ نے سلام کیا۔ ابو داؤد نے کہا کہ یحییٰ بن سعید کی قاسم سے روایت یزید بن عبد اللہ کی مانند ہے لیکن اس نے سلام میں اس کی مخالفت کی ہے۔ اور عبید اللہ کی روایت یحییٰ بن سعید کی طرح ہے، اس نے کہا: اور آپ برابر کھڑے رہے ابو داؤد کا قول مصری نسخے میں نہیں ہے اور یزید کی پاکستانی نسخوں میں ہے۔ اور یہی عبارت حدیث نمبر ۱۲۳۹ کے آخر میں بھی آ رہی ہے۔ یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی ابن ماجہ اور مالک نے بھی روایت کی ہے، کہ مطول آئی ہے کہیں مختصر

شرح: فَكَلَّمَ يُزِلْ قَائِمًا حَتَّى صَلَّى الَّذِينَ تَخَلَّفُوا رُكْعَةً۔ یہاں پر خلفہم میں جمع کی ضمیر کھٹکتی ہے یہاں پر خَلْفَهُ ہونا چاہیئے تھا یعنی آپ کے پیچھے نماز پڑھنے والوں نے ایک رکعت پڑھ لی اور آپ کھڑے رہے۔ ابن جریر کی روایت میں خلفہ ہے مگر ابو داؤد کی طرح مسلم میں بھی خلفہم ہے۔ زر قانی نے صحیحین کے حوالے سے خلفہ کا لفظ ذکر کیا ہے۔ سند کی ایک روایت میں بھی خلفہ کا لفظ ہے۔ خلفہم کا لفظ اگر صحیح مانیں تو مطلب یہ ہوگا کہ نماز پڑھنے والوں نے حضور کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر اپنی ایک رکعت اور پڑھ لی اور یہ لوگ نہ پڑھنے کے پیچھے تھے، یہ بات سمجھ سے باہر ہے۔ تاویل کر کے کہا جاسکتا ہے کہ یہ لوگ مجازاً نہ پڑھنے والوں کے پیچھے تھے کیونکہ نہ پڑھنے والے دشمن کے روبرو تھے اور یہ نہ تھے۔ قال ابو داؤد کے بعد آخر تک کی عبادت کو مولانا نے بھی بے عمل قرار دیا ہے اور یہ کماصل محل اس کا وہی ہے جہاں آگے آ رہی ہے۔

بَابُ مَنْ قَالَ إِذَا صَلَّيْ رُكْعَةً وَثَبَّتَ قَائِمًا اتَّمَا إِلَانْفُسِهِمْ رُكْعَةً ثُمَّ سَلَّمُوا ثُمَّ انْصَرَفُوا فَكَانُوا وَجَاهَ الْعَدُوِّ وَاحْتَفَ فِي السَّلَامِ۔

باب ان لوگوں کا جنہوں نے کہا کہ جب امام ایک رکعت پڑھا لے اور برابر کھڑا رہے، یہ لوگ اپنی نماز مکمل کر کے

کہ یہی صحیح وجہ تسمیہ ہے۔ کسی نے کہا کہ وہاں پر ایک رقاہ نامی پہاڑ تھا جس میں سرخ، سفید اور سیاہ پتھر تھے۔ کسی نے کہا کہ ذات الرقاہ وہاں پر ایک درخت کا نام تھا۔ کسی نے کہا کہ مسلمانوں نے اپنے جنگی جھنڈوں کی مرمت کرنے کے لیے یونند لگائے تھے اس لیے یہ نام پڑا۔ ہو سکتا ہے کہ یہ سب امور پائے گئے ہوں۔ اس کا باعث یہ تھا کہ حضورؐ کو اطلاع ملی تھی کہ انصار، ثعلبہ اور غطفان کے قبائل مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لیے لشکر تیار کر چکے ہیں۔ حضورؐ نے مدینہ میں عثمان بن عفان کو اپنا نائب بنایا اور چار سو کا لشکر لے کر ریاسات سو کا لشکر لے کر اس مقام پر پہنچے وہاں صرف عورتیں تھیں اور بڑے پہاڑوں پر بھاگ گئے تھے۔

۱۲۴۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكِ بْنِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ سَهْلَ ابْنَ أَبِي حَتْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ حَدَّثَنَا أَنَّ صَلَاةَ الْخُوفِ أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ وَطَائِفَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ وَطَائِفَةٌ مُوَاجِهَةً الْعَدُوِّ فَيَرْكَعُ الْإِمَامُ رُكْعَةً وَيَسْجُدُ بِالَّذِينَ مَعَهُ شَمَّ يَقُومُ فَإِذَا اسْتَوَى قَائِمًا ثَبَتَ قَائِمًا وَأَنُوءَ إِلَّا نَفْسَهُهُمُ الرُّكْعَةَ الْبَاقِيَةَ ثُمَّ سَلَمُوا وَانْصَرَفُوا وَالْإِمَامُ قَائِمٌ فَكَانُوا وَجَاهُ الْعَدُوِّ وَثَرُّ الْقَبِيلِ الْأُخْرُونَ الَّذِينَ لَمْ يَصَلُّوا فَيَكْبِرُونَ دَعَاءُ الْإِمَامِ فَيَرْكَعُ بِهِمْ وَيَسْجُدُ بِهِمْ ثُمَّ يَسْتَوِي فَقِيُمُونَ فَيَرْكَعُونَ لَا نَفْسَهُمُ الرُّكْعَةَ الْبَاقِيَةَ ثُمَّ يُسَلِّمُونَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَآمَرُوا يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ عَنِ الْقَاسِمِ نَحْوَ رِوَايَةِ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ إِلَّا أَنَّهُ خَالَفَهُ فِي السَّلَامِ وَرِوَايَةُ عَبْدِ اللَّهِ نَحْوَ رِوَايَةِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ وَيُثَبِّتُ قَائِمًا۔

سہل بن ابی حاتمؒ انصاری نے صالح بن خوات انصاری کو بتایا کہ صلوٰۃ الخوف یہ ہے کہ امام اور اس کے ساتھیوں کا ایک گروہ نماز میں کھڑا ہو اور ایک گروہ دشمن کے سامنے کھڑا ہو۔ پس ان کے ساتھ رکوع کرے اور سجدہ کرے پھر کھڑا رہے اور یہ لوگ اپنی باقی رکعت پڑھ کر سلام کہیں اور چلے جائیں اور امام کھڑا رہے، یہ لوگ دشمن کے سامنے جا کھڑے ہو پھر وہ دوسرے انہیں جنہوں نے ابھی نماز نہیں پڑھی پس وہ امام کے پیچھے تکبیر تحریمہ کہیں اور امام ان کے ساتھ رکوع کرے اور سجدہ کرے پھر امام اپنی نماز پوری کر کے سلام کہہ دے اور یہ لوگ اٹھیں اور اپنی باقی رکعت پوری کریں پھر سلام کہیں۔ ابو داؤد نے کہا کہ یحییٰ بن سعید عن القاسم کی روایت یزید بن رومان کی طرح ہے لیکن اس نے سلام میں اس کی مخالفت کی ہے اور عبد اللہ کی روایت یحییٰ بن سعید کی روایت کی مانند ہے، اس نے بھی یحییٰ کی طرف وثبت قائما کہا ہے اس حدیث کو بخاری، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے اسی طرح موقوف روایت کیا ہے

سلام کہیں اور پھر نماز ختم کر کے دشمن کے سامنے جائیں۔ اور سلام میں اختلاف کیا)

۱۲۲۰۔ حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ رَسُوْلٍ اَللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَوةَ الْخَوْفِ اَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ وَّجَاہُ الْعَدَاوَةِ فَصَلَّی بِاَلَّتِی مَعَهُ رُكْعَةً ثُمَّ ثَبَّتَ فَاِیْمًا وَاتَّمَوُا اِلٰی نَفْسِہُمْ ثُمَّ انْصَرَفُوْا وَصَفُّوْا وَجَاہُ الْعَدَاوَةِ وَجَاہُ الطَّائِفَةِ الْاُخْرٰی فَصَلَّی بِہُمْ الرُّكْعَةَ الَّتِی یَقِیْتُ مِنْ صَلَوتِہِ ثُمَّ ثَبَّتَ جَالِسًا وَاتَّمَوُا اِلٰی نَفْسِہُمْ ثُمَّ سَلُّوْا بِہُمْ قَالَ مَالِکٌ وَحَدِیْثُ یَزِیْدِ بْنِ رُوْمَانَ اَحَبُّ مَا سَمِعْتُ اِلَیَّ۔

صالح بن خوات نے اُس سے روایت کی جس نے جنگ ذات الرقاع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صلوٰۃ الخوف پڑھی تھی کہ ایک گروہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صف بنائی اور دوسرے گروہ نے دشمن کے سامنے صف بندی کی۔ پس آپ نے اپنے ساتھ والوں کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر آپ برسرِ کھڑے رہے اور انہوں نے اپنی اپنی نماز خود پوری کر لی پھر وہ چلے گئے اور دشمن کے سامنے صف بستہ ہو گئے اور دوسرے گروہ آگیا، پس اس کے ساتھ حضورؐ نے اپنی باقی نماز پڑھی پھر آپ بیٹھ رہے اور انہوں نے اپنی نماز پوری کی پھر آپ مکان کے ساتھ سلام پھیرا مالکؒ نے کہا کہ یزید بن رمان کی حدیث مجھے ان سب حدیثوں سے زیادہ پسند ہے جو میں نے سنی ہیں یہ حدیث بخاری، مسلم اور نسائی میں بھی ہے

شرح: باب کے عنوان میں ابوداؤد نے سلام کا جو اختلاف لکھا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اس باب میں دو روایتیں ہیں جن میں امام کے سلام میں اختلاف ہو گیا ہے۔ پہلی میں ہے کہ امام نے جماعت کے ساتھ سلام پھیرا اور دوسری میں ہے کہ ہر گروہ نے اپنا اپنا سلام اور امام نے اپنا الگ سلام پھیرا۔ صالح بن خوات نے جس نام کو مبہم رکھا ہے۔ وہ فتح الباری میں سہل بن ابی حمزہ ہے کیونکہ قاسم بن محمد کی روایت صلوٰۃ الخوف میں عن صالح بن خوات عن سہل بن ابی حمزہ ہے اور یہی بخاری کی روایت سے ظاہر ہے، مگر راجح یہ ہے کہ وہ اس کا باب خوات بن جبیر ہے جیسا کہ ابن مندہ نے معرفۃ الصحابہ میں اور بیہقی نے بھی روایت کیا ہے اور نوویؒ نے یقین سے کہا ہے کہ وہ خوات بن جبیر ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ صالح نے یہ روایت اپنے باپ سے نبی اور سہلؒ سے بھی سنی ہو لہذا کبھی اسے بیان کرتا ہے اور کبھی مبہم رکھتا ہے۔ لیکن غزوہ ذات الرقاع کی تیسری روایت میں ہے وہ اس کے باپ کی ہی ہے۔ سہلؒ کی روایت میں یہ نہیں کہ اس نے صلوٰۃ الخوف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی تھی غزوہ ذات الرقاع حسب بیان بخاری نمبر کے بعد ہوا تھا۔ ذات الرقاع کی وجہ تسمیہ میں اختلاف ہوا تھا کسی نے کہا کہ پھر علیؑ زمین میں پیدل چلنے کے باعث مسلمانوں کے پاؤں زخمی ہو گئے تھے اور انہوں نے کپڑوں کی دھجیاں پاؤں پر لپیٹی تھیں لہذا اس غزوہ کا نام ذات الرقاع (جوتھڑوں والا) پڑ گیا۔ تاریخ الخلفاء میں ہے

شرح: اس حدیث سے وہ اختلاف واضح ہو گیا جس کا ابوداؤد حوالہ دیتے ہیں۔ یحییٰ بن سعید کی روایت یہ بتاتی ہے کہ ہر فریق اپنا اپنا سلام اور امام اپنا سلام پھیرے گا۔ یزید بن رومان کی روایت بتاتی ہے کہ امام دوسرے گروہ کے نماز مکمل کرنے کے بعد ان کے ساتھ سلام پھیرے گا۔ عبید اللہ کی روایت جس کا حوالہ ابوداؤد دے دیا ہے وہ ابن جریر طبری نے روایت کی ہے۔ جن لوگوں نے کہا کہ عبید اللہ سے مراد عبید اللہ بن معاذ عنبری ہے انہوں نے غفلت سے کام لیا ہے۔

بَابُ مَنْ قَالَ يُكْبِرُونَ جَمِيعًا وَإِنْ كَانُوا مُسْتَذْبِرِي الْقِبْلَةِ ثُمَّ

يُصَلِّي بِمَنْ مَعَهُ رُكْعَةً ثُمَّ يَأْتُونَ مَصَافَ أَصْحَابِهِمْ وَيُحِبُّ الْأَخْرُونَ فَيَرْكَعُونَ لَا نَفْسَهُمْ رُكْعَةً ثُمَّ يُصَلِّي بِهِمْ رُكْعَةً ثُمَّ تَقْبِلُ الطَّائِفَةُ الَّتِي كَانَتْ مُقَابِلِي الْعَدَاوِ فَيُصَلُّونَ لَا نَفْسَهُمْ رُكْعَةً وَالْإِمَامُ قَاعِدًا ثُمَّ يُسَلِّمُ بِهِمْ كُلُّهُمْ جَمِيعًا۔

باب ان لوگوں کا جنہوں نے کہا کہ سارا لشکر امام کے ساتھ نماز شروع کرے اگرچہ وہ قبلہ کی طرف پشت کئے ہوئے ہوں۔ پھر امام اپنے ساتھ والوں کو ایک رکعت پڑھائے پھر وہ اپنے ساتھیوں کی صف بندی کی جگہ پر آئیں اور وہ دوسرے آئیں پس وہ اپنی ایک رکعت پڑھیں پھر امام انہیں ایک رکعت پڑھائے، پھر وہ گروہ آجائے جو دشمن کے سامنے ہو پس وہ اپنی اپنی ایک رکعت پڑھیں دراصل ایک امام بیٹھا ہوا ہو، پھر ان سب کے ساتھ سلام

۱۲۴۲۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقَرَّبِيُّ نَا حَيْوَةُ وَابْنُ

لَهْيَعَةَ قَالَا نَا أَبُو الْأَسْوَدِ أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ يُحَدِّثُ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ هَلْ صَلَّيْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَعَمْ فَقَالَ مَرْوَانُ مَتَى قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَامَ غَزْوَةِ نَجْدٍ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ فَقَامَتْ مَعَهُ طَائِفَةٌ أُخْرَى مُقَابِلِي الْعَدَاوِ ظَهَرُوا لَهُمْ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَرُوا جَمِيعًا الَّذِينَ مَعَهُ وَالَّذِينَ مُقَابِلِي الْعَدَاوِ ثُمَّ رَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَةً وَاجِدَةً وَرَكَعَتِ الطَّائِفَةُ الَّتِي مَعَهُ ثُمَّ سَجَدَ فَسَجَدَتِ الطَّائِفَةُ الَّتِي تَلِيهِ وَالْآخَرُونَ قِيَامًا مُقَابِلِي الْعَدَاوِ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَتِ الطَّائِفَةُ الَّتِي مَعَهُ

فَذَاهَبُوا إِلَى الْعَدَاوَةِ فَقَابِلُوا قَبْلَتِ الطَّائِفَةِ الَّتِي كَانَتْ مُقَابِلَ الْعَدَاوَةِ فَكَرَعُوا
وَسَجَدُوا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ كَمَا هُوَ شَمَّ قَامُوا فَكَرَعَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَةً أُخْرَى وَكَرَعُوا مَعَهُ وَسَجَدُوا مَعَهُ شَمَّ أَقْبَلَتِ الطَّائِفَةُ الَّتِي
كَانَتْ مُقَابِلَ الْعَدَاوَةِ فَكَرَعُوا وَسَجَدُوا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا وَعَدَا وَمَنْ مَعَهُ
شَمَّ كَانَ السَّلَامُ فَسَئَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمُوا جَمِيعًا فَكَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ وَلِكُلِّ رَجُلٍ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ رَكْعَةٌ رَكْعَةً -

روان بن الحکم نے ابو ہریرہؓ سے پوچھا کہ کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صلاۃ النحر پڑھی تھی؟ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ ہاں! پس مردان نے کہا کہ کب؟ ابو ہریرہؓ نے کہا: غزوہ نجد کے سال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عصر کے لیے کھڑے ہوئے، پس ایک گروہ آپ کے ساتھ کھڑا ہو گیا اور دوسرا گروہ دشمن کے سامنے تھا اور ان کی پشت قبلہ کی طرف تھی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہی تو سب نے تکبیر تحریمہ کہی، آپ کے ساتھ والوں نے بھی اور دشمن کے سامنے والوں نے بھی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی رکعت کا رکوع کیا اور اس گروہ نے بھی رکوع کیا جو آپ کے ساتھ تھا، پھر آپ نے سجدہ کیا تو آپ کے ساتھ والے گروہ نے بھی سجدہ کیا اور دوسرا گروہ دشمن کے سامنے کھڑا تھا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور وہ گروہ بھی اٹھا جو آپ کے ساتھ تھا، پس یہ دشمن کی طرف چلے گئے اور ان کے مد مقابل کھڑے ہو گئے اور وہ گروہ جو دشمن کے سامنے تھا اگیا، پس انہوں نے رکوع اور سجدہ کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برابر کھڑے رہے۔ پھر وہ لوگ سجدے سے اٹھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری رکعت پڑھی اور ان لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رکوع اور سجدہ کیا۔ پھر وہ گروہ اگیا جو دشمن کے سامنے تھا، پس انہوں نے رکوع اور سجدہ کیا درانحالیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور جو لوگ ساتھ تھے وہ بیٹھے ہوئے تھے۔ پھر سلام ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور سب لوگوں نے آپ کے ساتھ سلام کہا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دو رکعتیں ہوئیں اور دونوں گروہوں میں سے ہر آدمی کی ایک ایک رکعت باجماعت ہوئی یہ حدیث نسائی میں بھی مروی ہے۔ اور طحاوی نے بھی اسے شرح معانی الآثار میں روایت کیا ہے اور ان دونوں میں یہ لفظ ہیں کہ: دونوں گروہوں میں سے ہر آدمی کی دو رکعتیں ہوئیں۔ اور یہ بات تو بالکل ظاہر ہے کہ ہر ایک نے دو رکعت پڑھیں مگر امام کے ساتھ صرف ایک ایک رکعت پڑھی

۱۲۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الرَّازِيِّ نَا سَلَمَةُ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ إِسْحَاقَ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ وَمُحَمَّدِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى نَجْدٍ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِذَاتِ الرِّقَاعِ مِنْ نَخْلٍ لَقِيَ جَمِيعًا مِنْ غُطَفَانَ فَذَكَرَ مَعْنَاهُ وَلَفْظُهُ عَلَى غَيْرِ لَفْظِ حِنَوَةٍ وَقَالَ فِيهِ جِئْنَا رَكْعَةً بِمَنْ مَعَهُ وَسَجَدًا قَالَ فَلَمَّا قَامُوا امْشُوا الْقَهْقَرَى إِلَى مَصَابِتِ أَصْحَابِهِمْ وَ لَوْ يَذْكُرُ سِتْدًا بَارَ الْقِبْلَةِ.

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نجد کی طرف نکلے حتیٰ کہ جب ہم ذات الرقاع میں تھے مقام نخل میں تو غطفان کے ایک گروہ سے ملے بغیر ہو گئی۔ پھر محمد بن اسحاق نے ابو ہریرہؓ کی حدیث کے معنی کی مانند ذکر کیا اور اس کے الفاظ حیوہ (گزشتہ حدیث کے راوی) کے الفاظ سے مختلف ہیں۔ اور اس نے اس میں کہا کہ جب حضورؐ نے اپنے ساتھ والوں کے ساتھ رکوع اور سجدہ کیا، کہا کہ جب وہ لوگ اٹھے تو اٹھے پاؤں پہل کر اپنے ساتھیوں کی صف بندی کی جگہوں پر گئے، اور اس نے قبلہ کی طرف پشت ہونے کا ذکر نہیں کیا۔

۱۲۴۴. قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَمَّا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ فَحَدَّثَنَا قَالَ حَدَّثَنِي عَمِّي نَائِبِي عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَتْ كَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَبَّرَتِ الطَّائِفَةُ الَّذِينَ صَفُّوا مَعَهُ ثُمَّ رَكَعَ فَرَكَعُوا ثُمَّ سَجَدُوا فَسَجَدُوا ثُمَّ رَفَعَ فَرَفَعُوا ثُمَّ مَكَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَالِيًا ثُمَّ سَجَدُوا وَهُمْ لَا نَفْسَ لَهُمُ الثَّانِيَةَ ثُمَّ قَامُوا فَانْكَصَرُوا عَلَى أَعْقَابِهِمْ يُنْشِرُونَ الْقَهْقَرَى حَتَّى قَامُوا مِنْ وَرَائِهِمْ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَقَامُوا فَكَبَرُوا ثُمَّ رَكَعُوا لَا نَفْسَ لَهُمْ ثُمَّ سَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَوَوْا فَسَجَدُوا مَعَهُ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَوَوْا سَجَدُوا وَإِلَى نَفْسِهِمُ الثَّانِيَةَ ثُمَّ قَامَتِ الطَّائِفَتَانِ جَمِيعًا فَصَلُّوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَرَعَهُ فَرَكَعُوا ثُمَّ سَجَدُوا فَسَجَدُوا جَمِيعًا ثُمَّ عَادَ فَسَجَدَ الثَّانِيَةَ وَاسْتَوَوْا مَعَهُ سَرِيعًا كَأَسْرَعِ الْإِسْرَاحِ جَاهِدًا لَا يَأْكُونُ سِرَاعًا ثُمَّ سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَوَوْا فَتَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ شَارَكَهُ النَّاسُ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا.

ابوداؤد نے کہا کہ مکین عبید اللہ بن سعد نے ہمیں حدیث سنائی۔ پھر اس سند میں ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے عروہ کو یہ حدیث سنائی جس میں یہ قصہ ہے حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر تحریمہ کی اور ان لوگوں نے بھی جو آپ کے ساتھ صفت بستہ تھے۔ پھر آپ نے رکوع کیا تو انہوں نے بھی رکوع کیا پھر آپ نے سجدہ کیا تو انہوں نے بھی سجدہ کیا، پھر آپ نے سر اٹھایا تو انہوں نے بھی سر اٹھایا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برابر بیٹھے رہے تو انہوں نے اپنی دوسری رکعت پڑھی اور کھڑے ہوئے اور اپنی ایڑیوں پر لٹے پاؤں چلتے ہوئے گئے حتیٰ کہ وہ میدان والوں کے پیچھے جا کر کھڑے ہو گئے، اور دوسرا گروہ آگیا تو انہوں نے کھڑے ہو کر تکبیر کی پھر اپنے لیے رکوع کیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا تو انہوں نے بھی حضور کے ساتھ سجدہ کیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور انہوں نے اپنے لیے دوسری رکعت کا سجدہ کیا۔ پھر یہ دونوں گروہ کھڑے ہو گئے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی، حضور نے رکوع کیا تو انہوں نے بھی کیا اور آپ نے سجدہ کیا تو انہوں نے بھی کیا۔ پھر دوبارہ آپ نے دوسرا سجدہ کیا اور انہوں نے آپ کے ساتھ نہایت جلدی سے سجدہ کیا اتنا کہ تیزی کی حد نہ تھی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کہا اور ان سب نے سلام کہا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور سب لوگ پوری نماز میں آپ کے ساتھ شریک ہو چکے تھے یعنی آپ کے سلام میں سب لوگ شریک تھے تو گو یا سب پوری نماز میں شامل رہے۔ منذری نے کہا ہے کہ اس روایت میں محمد بن اسحاق منکلف فیہ ہے، یعنی ان دونوں روایات میں جن کا نمبر ۳۴۱۲ اور ۱۲۴۱۲ ہے۔

بَابُ مَنْ قَالَ يُصَلِّيْ بِكُلِّ طَائِفَةٍ رَّكَعَةً ثُمَّ يَسْلِمُ فَيَقُومُ كُلُّ صَافٍ فَيُصَلُّونَ لَا نَفْسُهُمْ رَّكَعَةً

باب۔ جنہوں نے کہا کہ امام ہر گروہ کو ایک رکعت پڑھانے پر سلام کہے اور ہر صفت کھڑی ہو کر اپنی اپنی ایک رکعت پڑھیں۔

۱۲۴۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِبُ دَاوُدَ بْنِ زُرَيْهٍ عَنْ مَعْبَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِحٍ

عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِأَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ رَكْعَةً

وَالطَّائِفَةُ الْآخَرَى مُرَاجِعَةُ الْعَدَاوِثِ ثُمَّ انْصَرَفُوا فَقَامُوا فِي مَقَامِ أُولَئِكَ وَجَاؤُ أُولَئِكَ

فَصَلَّى بِهِمْ رَكْعَةً أُخْرَى ثُمَّ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ قَامَ هَؤُلَاءِ فَقَضَوْا رَكْعَتَهُمْ وَقَامَ هَؤُلَاءِ

فَقَضَوْا رَكْعَتَهُمْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ نَافِعٌ وَخَالِدُ بْنُ مَعْدَانَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ قَوْلُ مَسْرُوتٍ وَيُوسُفَ بْنِ مِهْرَانَ عَنِ

ابْنِ عَبَّاسٍ وَكَذَلِكَ رَوَى يُونُسُ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنِ أَبِي مُوسَى أَنَّهُ فَعَلَهُ۔

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں میں سے ایک گروہ کو ایک رکعت پڑھائی اور دوسرا گروہ دشمن کے سامنے تھا۔ پھر یہ لوگ گئے اور ان کی جگہ پر جا کھڑے ہوئے اور وہ آگئے تو حضورؐ نے انہیں دوسری رکعت پڑھائی پھر ان پر سلام کہا تو یہ کھڑے ہوئے اور اپنی رکعت پوری کر لی اور وہ دوسرے کھڑے ہوئے تو انہوں نے اپنی رکعت پوری کر لی ابو داؤد نے کہا کہ اسی طرح نافع اور خالد بن معدان نے ابن عمرؓ سے اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ اور اسی طرح مسروق اور یوسف بن مہران کا قول ابن عباسؓ سے ہے اور اسی طرح یونس سے حسن سے اس نے ابو موسیٰؓ سے روایت کی نہ اُس نے یہ فعل کیا اس حدیث کو بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

شرح: اس حدیث کی رو سے پہلا گروہ لاحق کے حکم میں ہے اور دوسرا مسبوق کے حکم میں۔ بقول حافظ ابن حجر ابن عمرؓ نے یہ جو کہا ہے کہ ہر فریق نے اپنے کراہی رکعت پوری کر لی اس کا مطلب راجح طور پر یہ ہے کہ انہوں نے باری باری ایسا کیا تھا اور نہ صلاۃ الخوف کا مقصد جو حراست اور نگہ رانی ہے حاصل نہ ہو سکتا تھا۔ اور اس کی تائید عبد اللہ بن مسعود کی حدیث سے ہوتی ہے جو ابھی آ رہی ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ حنفیہ نے اس کیفیت کو اختیار کیا ہے جو ابن عمرؓ کی حدیث میں ہے اور ابن مسعودؓ کی حدیث والی کیفیت کو ائمہؒ اور اوداعی نے اختیار کیا ہے۔ ابن عبد البر نے ابن عمرؓ کی حدیث والی کیفیت کو باقی سب پر فوقیت دی ہے کیونکہ اس کی سند بھی قوی ہے اور اصول شرع کے موافق بھی ہے۔ خطائی نے کہا ہے کہ یہ حدیث سند کے لحاظ سے بہت اچھی ہے مگر صالح بن خوات کی حدیث میں بیان ہونے والی کیفیت ظاہر قرآن کے زیادہ موافق ہے۔

نافع کی جس روایت کا حوالہ ابو داؤد نے دیا ہے وہ مسلم میں ہے۔ مسروق کا قول ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ یوسف بن مہران کی روایت ابن ابی شیبہ میں ہے اور وہ ابن عباسؓ پر موقوف ہے۔ ابو موسیٰ اشعریؓ کی نماز خوف اصہمان میں ہوئی تھی اور اس کی روایت ابن جریر نے کی ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ لمیادی نے اسی قسم کی روایات زید بن ثابت، حذیفہؓ اور جابر بن عبد اللہؓ سے نقل کی ہیں۔

بَابُ مَنْ قَالَ يُصَلِّيْ بِكُلِّ طَائِفَةٍ رَّكَعَةً ثُمَّ يَسْلَمُ فَيَقْرَأُ الَّذِينَ خَلْفَهُ فَيُصَلُّونَ رَّكَعَةً ثُمَّ يَخْرُؤْنَ إِلَى مَقَامِهِمْ هَؤُلَاءِ فَيُصَلُّونَ رَّكَعَةً

باب۔ جنہوں نے کہا کہ ہر گروہ کو ایک رکعت پڑھائے پھر سلام کہے، پس جو اس کے پیچھے ہوں وہ ایک رکعت پڑھیں پھر دوسرے ان کی جگہ پر آئیں تو ایک رکعت پڑھیں، مولانا نے فرمایا کہ اس عنوان اور سابق عنوان میں فرق یہ ہے کہ اس باب میں دونوں گروہوں کی دوسری رکعت باری باری ہوگی، یعنی دوسرا گروہ پہلی رکعت پڑھنے کے بعد دوسری بھی وہیں پر امام کے سلام کے بعد پڑھے گا اور پہلا گروہ دوسرے کی غائز سے مکمل فراغت کے بعد اپنی دوسری رکعت پڑھے گا لیکن اوپر کے عنوان میں دونوں گروہوں کی دوسری رکعت کی ادائیگی کا ذکر نہیں آیا کہ کس طرح پڑھیں گے۔ اسی لیے حافظ ابن حجر کو اس وضاحت کی ضرورت پیش آئی جو اوپر درج کی گئی ہے۔

۱۲۴۶۔ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ نَابُنْ فُضَيْلٍ نَاخْصِيفَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَقَامُوا صَفَيْنِ صَفٍّ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفٍّ مُسْتَقْبِلَ الْعَدَا وَفَصَّلِي بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَةً ثُمَّ جَاءَ الْآخَرُونَ فَقَامُوا مَقَامَهُمْ وَاسْتَقْبَلُوا هَؤُلَاءِ الْعَدَا وَفَصَّلِي بِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَةً ثُمَّ سَلَّمُوا فَقَامَ هَؤُلَاءِ فَفَصَّلُوا لِأَنْفُسِهِمْ رُكْعَةً ثُمَّ سَلَّمُوا ثُمَّ ذَهَبُوا فَقَامُوا مَقَامَ أُولَئِكَ مُسْتَقْبِلِي الْعَدَا وَرَجَعُوا أُولَئِكَ إِلَى مَقَامِهِمْ فَفَصَّلُوا لِأَنْفُسِهِمْ رُكْعَةً ثُمَّ سَلَّمُوا۔

عبداللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں صلوۃ الخوف پڑھائی۔ پس کچھ لوگ توصیف بنا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑے ہو گئے اور ایک صف دشمن کے سامنے کھڑی ہو گئی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک رکعت پڑھائی پھر دوسرے آگئے اور ان کی جگہ پر کھڑے ہو گئے اور یہ دشمن کے سامنے جا کھڑے ہوئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بھی ایک رکعت پڑھائی پھر آپ نے سلام کہا۔ پس یہ لوگ اٹھے اور اپنی ایک ایک رکعت پڑھ لی اور سلام کہہ دیا پھر ملے گئے اور دشمن کے سامنے جا کر کھڑے ہو گئے اور وہ لوگ جو وہاں تھے وہ ان کی جگہ پر آ گئے اور انہوں نے اپنی اپنی ایک رکعت پڑھ لی اور سلام کہا یہ حدیث سن احمد میں بھی ہے۔

مشرح: ابو عبیدہ ابن عبداللہ بن مسعود ثقہ راوی ہے اور باپ سے اس کے سماع میں اختلاف ہے۔ دارقطنی اس سماع کا قائل ہے اور دوسرے محدثین اس بنا پر اسے نہیں مانتے کہ ابو عبیدہ اپنے باپ کی وفات کے وقت سات سال کا بچہ تھا لیکن حافظ نے اس سبب سے اختلاف کیا ہے اور کہا ہے کہ جس روایت میں ابو عبیدہ کے سماع کی صراحت ہے اس کا راوی عثمان ضعیف ہے پس سماع کا نہ ہونا عمر کی بناء پر نہیں بلکہ سماع والی روایت کے ضعف کی وجہ سے راجح ہے۔

۱۲۴۷۔ حَدَّثَنَا تَيْمِيُّ بْنُ الْمُتَمِّمِ نَا إِسْحَاقُ يَعْنِي ابْنَ يُونُسَ عَنْ شَرِيكِ عَنْ خَصِيفٍ بِإِسْنَادٍ وَمَعْنَاهُ قَالَ فَكَبَّرَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَّرَ الصَّفَانِ جَمِيعًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ الثَّوْرِيُّ بِهَذَا الْمَعْنَى عَنْ خَصِيفَ وَصَلَّى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ هَكَذَا إِلَّا أَنَّ الطَّائِفَةَ النَّبِيَّ صَلَّى بِهِمْ رُكْعَةً ثُمَّ سَلَّمُوا مَضَوْا إِلَى مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ وَجَاءَ

هُوَ لَا يَفْصَلُ وَلَا نَفْسِهِمْ رُكْعَةً ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى مَقَامٍ أُولَٰئِكَ فَصَلُّوا لَا نَفْسِهِمْ رُكْعَةً
قَالَ أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا بِذَلِكَ مُسْلِمُ بْنُ أَبِیْ هَيْمٍ نَاعِمَةُ الْقَمَدِ بْنِ حَبِيبٍ أَخْبَرَنِي أَبِي
أَنَّهُمْ غَزَوْا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ سَمَةَ كَابِلٍ فَصَلَّى بِنَا صَلَوةَ الْخَوْفِ .

ادھر کی حدیث دوسری سند کے ساتھ، عبداللہ نے کہا کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دونوں فریقوں نے اکٹھی تکبیر کہی۔ ابوداؤد نے کہا کہ سفیان ثوری نے اسی معنی میں تحصیف سے یہ حدیث روایت کی۔ اور عبدالرحمن بن سمرہ نے اسی طرح صلوٰۃ الخوف پڑھی مگر جس گروہ کے ساتھ اس نے ایک رکعت پڑھی تھی پھر سلام کہا تھا وہ اپنے دوستوں کی جگہ پر چلے گئے اور وہ یہاں آگئے پھر انہوں نے اپنی ایک رکعت پڑھی پھر ان دونوں کی جگہ پر واپس چلے گئے پھر اس دوسرے فریق نے ایک رکعت پڑھی۔ پھر ابوداؤد نے اپنی سند سے عبدالرحمن بن سمرہ کی صلوٰۃ الخوف کی روایت بیان کی جو اس نے کابل میں پڑھی تھی۔

شرح: سفیان کی روایت جس کا حوالہ ابوداؤد نے دیا ہے وہ طحاوی میں آئی ہے جو ابوعبیدہؓ سے مروی ہے اور اس روایت میں حسب تحقیق مولانا ہر کسی راوی سے غلطی ہوئی ہے تحصیف سے یہ روایت پانچ آدمیوں نے کی ہے: ابن فضیل، عبدالواحد بن زیاد، عبدالملک بن الحسین، ثوری اور شریک۔ شریک کے سوا کسی نے یہ لفظ نہیں بولا کہ: دونوں صفوں نے اکٹھی تکبیر تحریمہ کہی۔ عبدالرحمن بن سمرہ کی صلوٰۃ الخوف میں یہ ظاہر کرتی ہے کہ ہر گروہ کو اپنی دوسری رکعت پڑھنے کی خاطر دوسرے آنا پڑا تھا۔ جنگ کابل وید بن عبدالملک کے زمانے میں ہوئی تھی۔

بَابُ مَنْ قَالَ يُصَلِّي بِكُلِّ طَائِفَةٍ رُكْعَةً وَلَا يَقْضُونَ

جنہوں نے کہا کہ امام ہر گروہ کو ایک رکعت پڑھائے اور وہ دوسری رکعت نہ پڑھیں

۱۲۴۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِجِيٌّ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنِي الْأَشْعَثُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنِ
الْأَسْوَدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ زَهْدَامٍ قَالَ كُنَّا مَعَ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ يَطْبُرِ سِتَانَ فَقَامَ
فَقَالَ أَيُّكُمْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةَ الْخَوْفِ فَقَالَ حَدَائِفَةُ أَنَا
فَصَلَّى بِهَوَؤَلَاءِ رُكْعَةً وَبِهَوَؤَلَاءِ رُكْعَةً وَكَوْ يَقْضُوا قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَا رَوَاهُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ وَجَاهِدٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَقِيقٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَزِيدُ الْقَيْسِيُّ وَأَبُو مُوسَى جَمِيعًا عَنْ

رَجَابِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ فِي حَدِيثٍ يَزِيدُ الْفَقِيرَ أَنْهَمُ
قَضَا رَكْعَةً وَكَذَلِكَ رَوَاهُ سَمَّاكَ الْحَنْفِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكَذَلِكَ رَوَاهُ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَكَانَتْ لِلْقَوْمِ رَكْعَةٌ
وَلِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ.

ثعلبہ بن زیدؓ نے کہا کہ ہم طبرستان میں سعید بن العاصؓ کے ساتھ تھے، پس وہ اٹھا اور بولا: تم میں سے کس نے
صلوۃ الخوف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی تھی؟ سو حذیفہؓ نے کہا کہ میں نے، پس اس نے سعیدؓ
نے یا حذیفہؓ نے پہلے فریق کو بھی ایک رکعت پڑھائی اور دوسرے فریق کو بھی ایک رکعت پڑھائی اور کسی نے
وامام کے سوا) دوسری رکعت ساتھ نہیں ملائی (اس حدیث کو نسائی نے بھی روایت کیا ہے) ابو داؤد نے کہا
کہ اسی طرح عبید اللہ بن عبد اللہ نے اور مجاہد نے ابن عباسؓ سے اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت
کی ہے (نسائی، احمد، ابن ابی شیبہ، اور عبد اللہ بن شقیق نے ابو ہریرہؓ سے اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے اسی طرح روایت کی ہے۔ اور یزید الفقیر اور ابو موسیٰ (تابعی نہ کہ اشعری) نے جابرؓ سے اور اس نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ اور یزید الفقیر کی حدیث میں بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ انہوں نے
ایک ایک رکعت پوری کی تھی۔ اور اسی طرح سماک الحنفی نے اس حدیث کو ابن عمرؓ سے اس نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ اور اسی طرح زید بن ثابتؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے اس نے
کہا کہ لوگوں کی ایک ایک رکعت ہوئی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دو رکعتیں تھیں (یزید بن ثابتؓ کی حدیث
طحاوی نے روایت ہے۔ جابرؓ کی حدیث مسلم میں ہے اور قبول منذری بخاری نے اسے معتق روایت کیا
ہے۔ یزید الفقیر عن جابرؓ کی حدیث نسائی نے روایت کی ہے)

شرح: طبرستان کی جنگ حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں ہوئی تھی۔ سعید بن العاصؓ کو فز کے گورنر تھے اور
کبار صحابہ کی ایک جماعت کے کہ اس جنگ میں گئے تھے۔ ان بزرگوں میں حذیفہؓ، حسنؓ، حسینؓ، عبد اللہ بن عباسؓ
عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ اور عبد اللہ بن زبیرؓ بھی تھے۔ ابو داؤد نے جن احادیث کا حوالہ دیا
ہے ان میں سے عبد اللہ کی روایت نسائی اور تفسیر ابن جریر میں ہے۔ مجاہد کی حدیث نسائی، ابن جریر اور طحاوی
میں ہے۔ ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث نسائی میں ہے۔ ابو موسیٰ کی حدیث ابن جریر نے روایت کی ہے سماک الحنفی
والی روایت بھی ابن جریر میں ہے۔

۱۲۴۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَا نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَخْضَرِ

عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَضَرِ أَرْبَعًا وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَفِي الْخَوْفِ رَكْعَةٌ.

ابن عباسؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے نماز ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر حضور میں چار رکعات اور سفر میں دو رکعتیں اور خوف میں ایک رکعت فرض کیا ہے یہ حدیث مسلم، نسائی، ابن ماجہ اور مسند احمد میں بھی موجود ہے شرح: اس حدیث کا حوالہ ابوداؤد اور ہر دے چکے ہیں۔ ابن عباسؓ سے صلوۃ الخوف میں بھی مختلف روایات ہیں۔

بَابُ مَنْ قَالَ يُصَلِّي بِكُلِّ طَائِفَةٍ رَكْعَتَيْنِ

ان کا باب جنہوں نے کہا کہ امام ہر گروہ کو دو رکعت پڑھاے

۱۲۵۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ نَا ابْنُ نَاصِلَةَ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَوْفٍ الظُّهْرَ فَصَفَّ بَعْضُهُمْ خَلْفَهُ وَبَعْضُهُمْ بَازَاءِ الْعُدَا وَفَصَّلِي بِهِمَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَأَبْطَلُوا الَّذِينَ صَلُّوا مَعَهُ فَوَقَفُوا مَوْقِفَ أَصْحَابِهِ ثُمَّ جَاءَ أُولَئِكَ فَصَلُّوا خَلْفَهُ فَصَلَّي بِهِمَا ثُمَّ كَفَّتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعًا وَلَا أَصْحَابِهِ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ وَبِذَلِكَ كَانَ يُفْتَى الْحَسَنُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَلِكَ فِي الْمَغْرِبِ يَكُونُ لِلْإِمَامِ سِتَّ رَكْعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ كَذَلِكَ رَوَاهُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ قَالَ سَلِيمَانُ الْيَشْكُرِيُّ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ابوبکرؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت خوف میں نماز ظہر پڑھائی پس کچھ لوگوں نے آپ کے پیچھے صف بنائی اور بعض نے دشمن کے سامنے پس آپ نے دو رکعتیں پڑھا پس پھر سلام کہا۔ پس جنہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی حتی پھر وہ چلے گئے اور اپنے ساتھیوں کی جگہ پر جا کھڑے ہوئے پھر وہ دوسرے آگئے پس آپ کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ نے سلام کہا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چار رکعتیں ہوئیں اور آپ کے اصحاب کی دو رکعتیں اور حسن اسی پر فتویٰ دیا کرتے تھے۔ ابوداؤد نے کہا کہ اسی طرح مغرب میں امام کی چھ اور لوگوں کی تین تین رکعتیں ہوں گی۔ ابوداؤد نے کہا کہ اسی طرح یحییٰ بن ابی کثیر نے ابوسلمہ سے اور اس نے جابرؓ سے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ اور اسی طرح سلیمان یشرکی نے کہا کہ یہ روایت جابرؓ سے ہے اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے یہ روایت نسائی کی صلوۃ الخوف میں آئی ہے مگر اس میں

حسن کا فتویٰ نہیں ہے)

شرح: خطابی نے معالم السنن میں اس حدیث سے یہ استدلال بھی کیا ہے کہ فرض والے کی نماز نفل والے کے پیچھے جائز ہے۔ مگر صلوۃ الخوف سے اگر استدلال شروع کیا جائے تو نماز میں بے شمار حرکات و سکنات کو بھی جائز کہنا پڑیگا۔ صلوۃ الخوف کا تعلق ایک ہنگامی حالت کے ساتھ ہے لہذا اُسے دوسری نمازوں پر یا دوسری نمازوں کو اس پر ہر لحاظ سے قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ علامہ علی القاریؒ نے کہا ہے کہ یہ حدیث ہمارے لیے نہایت مشکل ہے۔ اگر اسے سفر کا قصہ مانا جائے تو مفروض کی اقتداء منتقل کے پیچھے لازم آتی ہے اور اگر حضور پر محمول کہیں تو دو رکعت پر سلام اس کے خلاف ہے۔ ہاں یوں کہا جاسکتا ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے تھا، لیکن یہاں تک لوگوں کا سوال ہے، انہیں دو رکعت امام کے ساتھ ملیں اور دو انہوں نے حضور کے سلام کے بعد پڑھی ہوں گی۔ امام طحاویؒ نے اسے اس وقت پر محمول کیا ہے جبکہ فرض کو دو مرتبہ پڑھا جاسکتا تھا۔ اگر کہا جائے کہ ابو بکرؓ تو ایک متاخر الاسلام صحابی تھے جو جنگ طائف شدہ میں ایمان لائے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ معافی کی فرسل ہے کیونکہ انہوں نے اس حدیث میں اپنی اس واقعہ میں موجودگی کی صراحت نہیں کی۔ مولانا داؤد فرمایا کہ طحاوی کے جواب کا مدار اس بات پر ہے کہ اس کی اپنی روایت میں دو رکعت پر سلام کا ذکر نہیں ہے۔ لیکن ابو داؤد نسائی اور دارقطنی کی روایت میں دو رکعت پر سلام کا ذکر موجود ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد سلام لیا جائے جو تشہد میں ہے: اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا وَحَلٰى عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِيْنَ۔ مگر میں گوارش کروں گا کہ یہ ایک بعید تاویل ہے۔ حافظ زیلعیؒ نے نسب الزمیر میں کہا ہے کہ مختصر المنذری میں ہے: بعض کا قول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفر کے حکم میں نہ تھے اور لوگ مسافر تھے، اور بعض نے کہا ہے کہ یہ صورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھی۔ مولانا فرماتے ہیں کہ حسن بصریؒ کا فتویٰ مجھے ابو داؤد کے سوا اور کہیں نہیں مل سکتا۔ جابرؓ کی یہ روایت مسلم میں موجود ہے جس کا حوالہ ابو داؤد نے دیا ہے۔ سلیمان یفکری کی روایت بقول سیوطی (الدار المنثور) عبد بن حمید اور ابن جریر نے بیان کی ہے۔

بَابُ صَلَوةِ الطَّالِبِ

صلوۃ الطالب کا باب

۱۲۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْيَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ نَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَالِدِ بْنِ سَعْيَانَ الْهُذَلِيِّ وَكَانَ تَحْوَعَرَنَةً وَعَرَفَاتٍ فَقَالَ (ذُ هَبْ فَأَتَيْتُهُ قَالَ فَلَا يَتَهُ وَحَضَرْتُ صَلَوةَ الْعَصْرِ فَقُلْتُ إِنِّي لَأَخَافُ أَنْ يَكُونَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمَا مَا أَنْ أَوْجَرَ الصَّلَوةَ فَأَنْطَلَقْتُ أَمْشِي وَنَا أَصَلَّى أَوْ مِيْ أَيْمَاءَ نَحْوَهُ فَلَمَّا دَنَوْتُ مِنْهُ قَالَ لِيْ

مَنْ أَنْتَ قُلْتُ رَجُلٌ مِنَ الْعَرَبِ بَلَغَنِي أَنَّكَ تَجْمَعُ لِهَذَا الرَّجُلِ خَيْتُكَ فِي ذَلِكَ قَالَ
إِنِّي لَفِي ذَلِكَ فَمَشَيْتُ مَعَهُ سَاعَةً حَتَّى إِذَا أَمَكْنِي عُلُوتُهُ بِسَيْفِي حَتَّى يَرُدَّ

عبداللہ بن اُنس نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن سفیان ہنر کی طرف بھیجا جو عترہ اور عرفات کی طرف تھا۔ سو آپ نے فرمایا: جا اور اُسے قتل کر دے۔ عبداللہ بن اُنس نے کہا کہ میں نے اسے دیکھا اور نماز عصر کا وقت ہو گیا تھا۔ پس میں نے کہا کہ مجھے خوف ہے کہ میرے اور اس کے درمیان کوئی ایسا معاملہ پیش آجائے جس کے باعث میں نماز کو مؤخر کر دوں، پس میں پیدل چلا دریاغلیک میں نماز پڑھتا تھا اور اس کی طرف اشارے سے نماز ادا کرتا جا رہا تھا۔ پس جب میں اس کے قریب گئی تو اس نے مجھ سے کہا: تو کون ہے؟ میں نے کہا کہ میں ایک عرب ہوں۔ مجھے پتہ چلا ہے کہ تو اس شخص کے لیے فوج اتھمھی کر رہا ہے لہذا میں تیرے پاس اس معاملے میں آیا ہوں۔ اس نے کہا کہ میں اسی کام میں مصروف ہوں۔ پس میں ایک گھڑی تک اس کے ساتھ چلتا رہا یہاں تک کہ جب میرا پس چلا تو میں تلوار کے ساتھ اُس پر چڑھ گیا حتیٰ کہ وہ ٹھنڈا ہو گیا۔ صحابہ کرام میں سے یہ حدیث صرف ابو داؤد نے روایت کی ہے اور مسند احمد میں یہ زیادہ طویل آئی ہے۔

شرح: عبداللہ بن اُنس جہنی کے پانچ بیٹے تھے، معلوم نہیں اس روایت کا راوی کون سا بیٹا ہے۔ طالب وہ ہے جو دشمن کے پیچھے لگا ہوا ہوتا کہ اسے پکڑے یا قتل کر دے۔ مطلوب وہ ہے جس کے پیچھے دشمن لگا ہو۔ بقول حافظ ابن حجر ابن المنذر نے کہا ہے کہ اہل علم نے مطلوب کے متعلق کہا ہے کہ وہ اپنی سواری پر اشارے سے نماز پڑھے اور اگر طالب ہو تو سواری سے اتر کر زمین پر نماز پڑھے۔ امام شافعیؒ نے اس میں یہ استثناء کیا ہے کہ اگر اُسے ساتھیوں سے جدا ہو جانے اور مطلوب کے حملہ آور ہو جانے کا خدشہ ہو تو پھر وہ بھی مطلوب کی مانند سواری پر اشارے سے پڑھ سکتا ہے۔ اس کے معلوم ہوا کہ طالب میں تو تفصیل ہے مگر مطلوب کا ایک ہی حکم ہے۔ سبب یہ ہے کہ مطلوب کے لیے خوف کی شدت ظاہر و غالب ہوتی ہے مگر طالب کے لیے نہیں۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ خفیہ کا مذہب اس بارے میں وہ ہے جو البلاغ میں ہے کہ اگر سوار ہو کر نماز پڑھے اور سواری چل رہی ہو تو اگر وہ مطلوب ہے تو اس میں حرج نہیں کیونکہ چلنا دراصل سواری کا فعل ہے اور سوار کی طرف اس لیے مشبوب ہے کہ معنی وہی سواری کو چلاتا ہے۔ پس جب مذر آگیا تو نسبت سوار سے منقطع ہو گئی۔ اس کے برخلاف اگر کوئی پیدل چلتا ہوا یا تیرتا ہوا نماز پڑھے تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ یہاں چلنے اور تیرنے کا فعل حقیقت میں خود اس کا ہے۔ اور طالب کے لیے سواری پر جائز نہیں کیونکہ اس میں وہ معنی نہیں جو مطلوب میں ہے اور اس کے لیے نزول ممکن ہے۔

عبداللہ بن اُنس جہنی انصاری قضاعی نسبی کہلاتا ہے۔ قاموس میں اسے ذوالخفہ دھڑی والا لکھا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پھڑی عطا کی تھی اور فرمایا تھا کہ تم اسے لے کر مجھے جنت میں ملو گے۔ یہ پھڑی وفات تک ان کے ساتھ رہی اور موت سے قبل وصیت کی کہ اسے میرے کفن میں بیٹھ دینا چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباعث میں لکھا ہے کہ اس کی سند حسن ہے اور مسند میں یہ حدیث طویل آئی ہے۔ ابو داؤد نے مختصر روایت کی ہے اس حدیث سے دشمن کے طالب کے لیے اشارے سے نماز پڑھنے کا استدلال کیا گیا ہے مگر یہ استدلال تام نہیں ہے۔

یہ بعض ایک صحابی کا فعل ہے جس کے متعلق یہ ثابت نہیں ہوا کہ حضور کو اس کا علم ہوا اور آپ نے خاموشی اختیار کی یا تصویب فرمائی۔ یہی سبب ہے کہ مہجور فقہائے اسے نہیں لیا۔

۱ - بَابُ تَفْرِيعِ أَبْوَابِ التَّطَوُّعِ وَرَكَعَاتِ السُّنَّةِ

نفل کے ابواب اور رکعات سنت کی تفریع کا باب

۱۲۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى نَا ابْنُ عَلِيَّةَ نَا دَاوُدُ بْنُ ابْنِ هِنْدٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ النُّعْمَنِ بْنُ سَالِبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أُوَيْسٍ عَنْ عَنبَسَةَ بِنْتِ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ أُمِّ جَبِيَّةَ قَالَتْ قَالَ لَنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْنَا وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا بَيْنِي لَمَّا يَهْتَبِئُ فِي الْجَنَّةِ -

ام حبیبہؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دن بھر میں بارہ رکعت نفل پڑھے ان کے سبب سے جنت میں اس کے لیے گھر بنا دیا جاتا ہے اس حدیث کو مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔
 شرح: رکعات سنت سے مراد سنن روایت ہیں۔ محدث علی القاریؒ نے کہا ہے کہ سنت، نفل، تطوع، مندوب، مستحب اور مرغب فیہ کے الفاظ ہم معنی ہیں۔ ان سے مراد وہ فعل ہے جس فعل کو شارع نے ترک پر راجع کیا ہے مگر اس کا ترک بھی جائز ہے، مگر بعض سنتیں بعض سے زیادہ مؤکد ہیں اور اس پر سب کا اتفاق ہے۔ نوویؒ نے کہا ہے کہ نفل صحیح اور مقبول ہیں گو فرض ناقص ہوں کیونکہ حدیث صحیح میں ہے کہ اگر بندہ فریضہ میں نقص پیدا کرے گا تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا: کھو گیا میرے بندے کا نفل ہے۔ پس اس کے ساتھ اس کے فریضہ کو مکمل کیا جائے گا۔ اور یہ حدیث ضعیف ہے کہ: ہمارا نفل کا نفل مقبول نہیں حتیٰ کہ وہ فریضہ ادا کرے۔ اگر اسے صحیح مانا جائے تو اس سے مراد فرض کے بعد والی سنت رات ہے کیونکہ اس کی صحت فرض کی صحت پر موقوف ہے۔ شامی نے کہا ہے کہ مشروعات کی چار قسمیں ہیں: فرض، واجب، سنت اور نفل۔ اگر دلیل قطعی سے ثابت ہو تو فرض ہے، اگر دلیل ظنی سے ثابت ہے تو واجب ہے اور ان دونوں کا ترک ممنوع ہے۔ اگر ترک ممنوع نہ ہو تو جس فعل پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلفائے راشدین نے ہمیشگی فرمائی ہو وہ سنت ہے۔ ورنہ نفل ہے۔ اور سنت کی دو قسمیں ہیں: سنت الہدی جس کا ترک برائی اور کراہیت ہے جیسے جماعت، اذان اور اقامت وغیرہ۔ اور سنت الزوائد جس کا ترک اسارت اور کراہیت نہیں ہوتا، مثلاً لباس اور قیام و قعود میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ۔ یہ حدیث یہاں پر مختصر ہے اور نسائی نے اسے مطلق بیان کیا ہے کہ نماز ظہر سے پہلے چار رکعت، اور اس کے بعد دو رکعتیں، مغرب کے بعد دو رکعتیں، عشاء کے بعد دو رکعتیں اور فجر سے قبل دو رکعتیں۔

۱۲۵۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا هُشَيْمٌ نَا خَالِدٌ وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا يَزِيدُ

بْنُ زُبَيْعٍ نَا خَالِدٌ أَلْمَعْنَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَفِيْقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ التَّطَوُّعِ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا فِي بَيْتِي ثُمَّ يَخْرُجُ
فِيصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَرْجِعُ
إِلَى بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي بِهِمُ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ
اللَّيْلِ ثَمَّ رَكْعَاتٍ فِيهِمْ الرُّتُو وَكَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا وَلَيْلًا طَوِيلًا جَالِسًا فَإِذَا اقْرَأَ
وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعًا وَسَجَدًا وَهُوَ قَائِمٌ وَإِذَا اقْرَأَ وَهُوَ قَائِمًا رَكَعًا وَسَجَدًا وَهُوَ قَائِمًا وَكَانَ
إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّي رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَوةَ الْفَجْرِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

عبداللہ بن شفیق نے کہا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نفل نماز کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ظہر سے پہلے میرے گھر میں چار رکعت پڑھتے، پھر باہر جا کر لوگوں کو نماز پڑھاتے پھر میرے گھر واپس آتے تو دو رکعت پڑھتے۔ اور لوگوں کو مغرب کی نماز پڑھاتے پھر میرے گھر واپس تشریف لاتے تو دو رکعت پڑھتے۔ اور لوگوں کو عشاء کی نماز پڑھاتے پھر میرے ہاں داخل ہوتے تو دو رکعتیں پڑھتے۔ اور رات کو آپ نے نو رکعات پڑھتے تھے جن میں وتر شامل ہوتے۔ اور طویل رات تک کھڑے ہو کر نماز پڑھتے اور طویل رات تک بیٹھ کر نماز پڑھتے۔ پس جب کھڑے ہو کر قرات فرماتے تو اسی طرح قیام سے سجدہ اور رکوع میں جاتے اور جب بیٹھ کر قرات فرماتے تو بیٹھے بیٹھے ہی رکوع و سجدہ بھی کرتے۔ اور جب فجر طلوع ہوتی تو دو رکعت پڑھتے پھر باہر نکلنے اور لوگوں کو نماز فجر پڑھاتے تھے۔ صلی اللہ علیہ وسلم (سلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی یہ حدیث موجود ہے کہیں منقول کہیں مختصر)

شرح: اس حدیث میں ام المؤمنین سلام اللہ علیہا نے سننِ روا تب کے علاوہ صلوة اللیل کا بھی ذکر فرمایا ہے۔ صلوة اللیل کی رکعات کی تعداد مختلف اوقات میں مختلف رہی ہے جیسا کہ آگے انشاء اللہ آئے گا۔ وہیں پر وتر کا بیان ہوگا اور دونوں نمازوں کے الگ الگ ہونے کی بحث ہوگی کیونکہ وتر تو رات کے پہلے جتنے میں بھی جائز ہیں بلکہ بعض احوال میں یا بعض اشیا سے قبل افضل ہیں۔ اور تہجد کی نماز آخر اللیل کی نماز ہے۔

۱۲۵۴۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَ هَا رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَبَعْدَ صَلَوةِ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ.

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے پہلے دو رکعت اور اس کے بعد دو رکعت

اور مغرب کے بعد دو رکعت اپنے گھر میں اور نماز عشاء کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے۔ اور جمعہ کے بعد وہاں سے تشریف لاکر دو رکعت پڑھتے تھے (بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے)
 شمس الحانی ہیتہ کی قید تمام سنن کے بارے میں ہے جیسا کہ ابن حجر نے کہا، گو بظاہر دو رکعت بعد از مغرب ہی کے ساتھ خاص نظر آتی ہے، مگر اوپر کی حدیث اس کی تفصیل و تشریح کرتی ہے۔ ظہر سے قبل احیاء کسی جلدی کے باعث دو رکعتیں ادا فرمائی ہوں گی ورنہ دوسری صحیح احادیث میں چار کی صراحت ہے۔ بعد از جمعہ کی سنن پر ابواب الجمعہ میں گفتگو گزر چکی ہے۔

۱۲۵۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَايِجِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ إِدْرِهَيْمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُنْتَشِرِ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَدْعُو أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی پہلی چار رکعتیں اور فجر کی پہلی دو رکعتیں ترک نہیں فرماتے تھے (اس حدیث کو بخاری اور نسائی نے بھی روایت کیا ہے)

بَابُ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ

فجر کی دو رکعتوں کا باب

۱۲۵۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَايِجِي عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنِي عَطَاءٌ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَكُنْ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ مَعَاهِدَةً مِنْهُ عَلَى التَّكَائُفِ قَبْلَ الصُّبْحِ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی پہلی دو رکعتوں سے شدید تر کسی اور نفل کی پابندی نہ فرماتے تھے (بخاری اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ سنن میں سے ان دو کی بہت اہمیت ہے حتیٰ کہ از روئے حدیث دشمن کے گھوڑوں کے ناکڑ باندھنے کے وقت بھی ان کے پڑھنے کا حکم حضورؐ نے دیا ہے (ابداً نع)

بَابُ فِي تَخْفِيفِهَا

ان دو رکعتوں کی تخفیف کا باب

۱۲۵۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْخُرَافِيُّ نَازَهُيرُ بْنُ مُعَاوِيَةَ نَا يَحْيَى
بُنُ سَجِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَفِّفُ الرَّكْعَتَيْنِ نَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ حَتَّى إِذَا لَقُولُ هَلْ قَرَأَ فِيهِمَا
بِأَمِّ الْقُرْآنِ -

عالمہ سلام اللہ علیہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر سے پہلے دو رکعتوں میں اتنی تخفیف
فرماتے تھے کہ میں سوچتی تھی آیا آپ نے ان میں سورہ فاتحہ پڑھی ہے؟ (بخاری، مسلم اور نسائی میں بھی یہ
حدیث مروی ہے)

شرح فتح الباری میں حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ اس حدیث سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے جو کہتے ہیں کہ
فجر کی دو سنتوں میں قرأت بالکل نہیں ہے حالانکہ احادیث سے بعض چھوٹی سورتوں کی قرأت ان رکعتوں میں
ثابت ہے۔ علامہ قرطبی نے کہا کہ ائمہ المؤمنین کے قول کا مطلب یہ نہیں ہے کہ انہیں حضورؐ کے ان دو رکعتوں میں
قرأت کرنے میں شک تھا۔ بلکہ یہ بات انہوں نے بطور مبالغہ فرمائی تاکہ نوافل کی جیسی قرأت کے مقابلے میں ان
رکعتوں کی ہلکی قرأت کو بیان کریں۔ امام مالکؒ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ ان رکعات میں صرف
سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ ان میں سورہ الکافرون اور الاخلاص پڑھنا مسنون
تاکہ حدیث پر عمل ہو جائے اور جمہور کا یہی مذہب ہے۔

۱۲۵۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ نَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ نَا يَزِيدُ بْنُ كَيْسَانَ
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ
قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ -

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ الکافرون اور اخلاص
پڑھی یہ حدیث صحیح مسلم، سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں بھی آئی ہے۔ البحر الرائق میں ہے کہ فجر کی دو رکعتوں کے
متعلق تین باتیں سنت ہیں۔ ایک یہ کہ ان کی پہلی رکعت میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور دوسری میں الاخلاص پڑھی جائے
دوسری یہ کہ ان رکعتوں کو گھر میں ادا کیا جائے اور تیسری یہ کہ انہیں اول وقت میں ادا کیا جائے

۱۲۵۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا أَبُو الْمَغِيرَةِ نَاعِبُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا
أَبُو زَيْدَادَةَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ الْكِنْدِيُّ عَنْ بِلَالٍ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ أَقْبَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَدِّي بِصَلَاةِ الْغَدَاةِ فَشَغَلَتْ عَائِشَةُ بِلَالًا بِمِرْسَاكِهِ عَنْهُ حَتَّى

فَصَحَّهٖ الصُّبْحُ فَأَصْبَحَ جِدًّا قَالَ فَقَامَ بِلَالٌ فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ وَتَابَعَ أَوْ أَسَنَهُ فَلَمْ يَخْرُجْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا خَرَجَ صَلَّى بِالنَّاسِ وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ شَغَلَتْهُ
بِأَمْرِ سَأَلَتْهُ عَنْهُ حَتَّى أَصْبَحَ جِدًّا أَوْ أَسَنَهُ بِطَأْعِهِ بِالْخُرُوجِ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ مَرَكُوتٍ
رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ أَصْبَحْتَ جِدًّا قَالَ نُوْ
أَصْبَحْتُ أَكْثَرُ مِمَّا أَصْبَحْتُ لَرَكْعَتَهُمَا وَأَحْسَنَهُمَا وَأَجْمَلَهُمَا۔

بلالؓ نے ابو زیادہ کندی کو بتایا کہ وہ (یعنی خود بلالؓ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس انہیں نماز فجر کی اطلاع
دیئے گی حضرت عائشہؓ نے اس سے ایک بات پوچھی اور اسے بتائے ہوئے دیر ہو گئی تھی کہ صبح بہت روشن ہو گئی۔
بلالؓ نے کہا کہ میں کھڑا رہا پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کی اطلاع دی اور پھر بار بار اطلاع دی مگر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف نہ لائے۔ پھر جب آپ باہر تشریف لائے تو لوگوں کو نماز پڑھائی اور بلالؓ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا کہ حضرت عائشہؓ نے مجھے کسی بات میں مشغول کر دیا تھا جو انہوں نے مجھ سے دریافت کی
کی تھی تھی کہ صبح بہت روشن ہو گئی۔ اور یہ بھی بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باہر تشریف لانے میں دیر لگائی تھی۔
اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں فجر کی سنتیں پڑھ رہا تھا، تو بلالؓ نے کہا یا رسول اللہ آپ نے تو
بہت ہی روشنی کر ڈالی۔ حضورؐ نے فرمایا: اگر میں اس سے بھی زیادہ صبح پڑھا دیتا تو پھر بھی میں وہ دور کعت منور پڑھتا
اور اچھی طرح پڑھتا اور خوبصورت انداز میں پڑھتا یہ حدیث سنن ابن ماجہ میں بھی آئی ہے اس حدیث کی باب کے عنوان
سے کچھ زیادہ مطابقت نہیں ہے۔ اچھی طرح اور حسین و جمیل انداز میں ان سنتوں کو ادا کرنا تحفین کے درحقیقت
غلات نہیں ہے، شاید اس خیال سے ابو داؤد نے اسے یہاں رکھا ہے۔

۱۲۶۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاخَالُ الْإِمَامِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ الْمَدَنِيَّ عَنِ

ابْنِ زَيْدٍ عَنِ ابْنِ سَيْلَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تَدَاخُوهُمَا وَإِنْ طَرَدَتْكُمُ الْخَيْلُ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان دو رکعتوں کو مت چھوڑو اگرچہ تمہیں دشمن کے گھوڑے
دھکیل دیں یہ حدیث مسند احمد میں بھی آئی ہے۔ یہ حدیث بھی عنوان باب سے مطابقت نہیں رکھتی اور یہ حوالہ شاذ
ہو کہ، فَإِنْ طَرَدَتْكُمُ الْخَيْلُ۔ یہ ان رکعتوں کی اہمیت واضح کرنے کے لیے بطور تاکید و مبالغہ فرمایا گیا ہے۔

۱۲۶۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا زُهَيْرُ بْنُ عَثْمَانَ ابْنُ حَكِيمٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ

بْنُ يَسَّارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ كَثِيرًا مِمَّا كَانَ يَقْرَأُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُكْعَتَيْ الْفَجْرِ بِأَمْتًا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ هَذِهِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَى وَفِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ بِأَمْتًا بِاللَّهِ وَاشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ بہت دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دو رکعتوں میں سورہ البقرہ کی یہ آیت (۱) اَمْتًا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْنَا آخِر تک پہلی رکعت میں پڑھتے تھے اور دوسری رکعت میں سورہ آل عمران کی یہ آیت (۱) اَمْتًا بِاللّٰهِ وَاشْهَدُ بِاَنَّا مُسْلِمُونَ پڑھتے تھے اس حدیث کو مسلم، نسائی اور احمد نے بھی روایت کیا ہے

۱۲۶۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ بْنِ سُفْيَانَ تَابِعَنَا الْعَزِيزُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُمَرَ يَعْنِي ابْنَ مُوسَى عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَمِعَةَ النَّبَتِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي رُكْعَتَيْ الْفَجْرِ قُلْ أَمْتًا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَفِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ هَذِهِ الْآيَةُ رَبَّنَا أَمْتًا بِمَا أُنْزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ أَوْ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ شَدَّ الدَّارَ وَرَدَّتْ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر کی دو سنتوں میں قُلْ اَمْتًا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْنَا عَلَيْنَا رَکْعَتِ الْفَجْرِ پہلی رکعت میں اور دوسری رکعت میں یہ آیت رَبَّنَا اَمْتًا بِمَا اُنْزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ رَکْعَتِ الْفَجْرِ میں ترتیب قرآنی کے خلاف آیات کی قرأت جائز ہے جیسا کہ صاف طور پر سُئِلَ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ (البقرہ آیت) راوی حدیث درود دی رحمہ اللہ بن محمد کو شک ہے شرح حنفیہ کی ظاہر روایت کے مطابق اس طرح کی آیات کے پڑھنے کا جواز ہے۔ یہ حدیث بظاہر اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ رکعات صلوٰۃ میں ترتیب قرآنی کے خلاف آیات کی قرأت جائز ہے جیسا کہ صاف طور پر نظر آ رہا ہے یہ آیات نظم و ترتیب کے خلاف ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ حنفیہ نے نماز کو تو جائز کہا مگر اس طرح کی قرأت کو مکروہ کیوں بتایا ہے؟ مولاناؒ فرماتے ہیں کہ اس کا جواب یہ ہے کہ یہی نے اس حدیث کو سعید بن منصور کے طریق سے روایت کیا ہے، آگے ساری سند وہی ہے جو سنن ابی داؤد کی روایت میں ہے۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز فجر سے پہلے کی دو رکعتوں میں سے پہلی میں: قُلْ اَمْتًا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْنَا اِبْرَاهِيمُ۔ وَنَحْنُ لَكَ مُخْلِصُونَ تک را بقرہ آیت (۱) اور

دوسری رکعت میں: رُئِنَا بِمَا لَزَلْتُ وَاتَّخَعْنَا لِرَسُولٍ فَالْتَمَنَّا مَعَ الشَّاهِدِ بْنِ رَافِعِ بْنِ مَرَّانٍ۔ پس یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ ابو داؤد کی روایت میں شاہد محمد بن الصباح کو وہم ہوا ہے۔ حافظ ابن حجر نے تہذیب میں محمد بن الصباح کے حالات کے ذکر میں کہا ہے کہ یحییٰ نے کہا: اس نے ایک منکر حدیث بیان کی ہے۔ یعقوب نے کہا کہ یہ حدیث اس وجہ سے بہت منکر بلکہ موضوع کی مانند ہے۔ ابو ذر عدہ اور محمد بن عبداللہ حضرمی نے اسے ثقہ کہا ہے۔

بَابُ الْأُضْطِجَاعِ بَعْدَهَا

سنت فجر کے بعد لیٹنے کا باب

۲۶۳۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَأَبُو كَامِلٍ وَعُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْمَرَةَ قَالَ نَوَانَا

عَبْدُ الْوَاحِدِ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ التَّكْبِيرَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ فَلْيُضْطِجِعْ عَلَى يَمِينِهِ فَقَالَ كَمَا مَرُّوَانُ بْنُ الْحَكَمِ أَمَا يُجْزِي أَحَدًا نَا مَشَادُ ابْنِ السَّجْدِ حَتَّى يَضْطِجِعَ عَلَى يَمِينِهِ قَالَ عُمَيْدُ اللَّهِ فِي حَدِيثِهِ قَالَ لَا قَالَ فَلَمَّ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ أَكْثَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى نَفْسِهِ قَالَ فَقِيلَ لِابْنِ عُمَرَ هَلْ تُشْكِرُ شَيْئًا مِمَّا يَقُولُ قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ اجْتَرَأَ وَجَبْنَا قَالَ فَلَمَّ ذَلِكَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ وَمَا ذُنُوبِي إِنْ كُنْتُ حَفِظْتُ وَنَسُوا۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی صبح سے پہلے دو رکعتیں پڑھے تو دائیں ہلو پر لیٹ جائے۔ پس مروان بن الحکم نے اس سے کہا کہ کیا تم میں سے کسی کو یہ کافی نہیں کہ وہ مسجد کی طرف پیدل چل کر جاتا ہے حتیٰ کہ وہ دائیں ہلو پر لیٹے؟ عبید اللہ نے اپنی حدیث میں کہا کہ ابو ہریرہؓ نے کہا: نہیں۔ پس یہ بات ابن عمرؓ کو پہنچی تو انہوں نے کہا کہ ابو ہریرہؓ نے کثرت روایت کے باعث اپنے اوپر زیادتی کی ہے۔ راوی کہتا ہے کہ ابن عمرؓ سے کہا گیا: کیا جو کچھ وہ کہتا ہے اس میں آپؐ کسی چیز کا انکار کرتے ہیں؟ ابن عمرؓ نے کہا نہیں، بلکہ اس نے جرات کی اور ہم ڈر گئے۔ راوی نے کہا کہ پھر یہ بات ابو ہریرہؓ کو پہنچی تو انہوں نے کہا: اگر میں نے یاد رکھا اور وہ بھول گئے تو اس میں میرا کیا گناہ ہے؟ (اسے ترمذی نے بھی روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ منذری نے کہا ہے کہ ابو صالح نے یہ حدیث ابو ہریرہؓ سے نہیں سنی، تو پھر منقطع ہوئی)

شرح: گفتگو جتنی زیادہ ہوا اتنا ہی خطا اور سہو و نسیان کا خدشہ زیادہ ہوتا ہے۔ پس ابن عمرؓ کے قول کا منشا یہ تھا کہ ابو ہریرہؓ کی روایت میں اتنا دلیر ہے کہ ہم اس قدر جرمی نہیں کہ ہر وقت ہر بات بیان کرتے رہیں۔ مسجد کی طرف چل کر نماز کے لیے جانا بہت زیادہ اجر و ثواب کا باعث ہے جیسا کہ صحیح احادیث میں ثابت ہے۔ مروان کا مطلب یہ تھا کہ

مسجد کی طرف پیدل چل کر جانے کا ثواب تو سمجھ میں آتا ہے کہ یہ ایک نیکی کی طرف اقدام ہے مگر محض سیٹ جانا بھلا کیا اجر و ثواب کا باعث ہو گا؟ ابو ہریرہؓ کے جواب کا منشا یہ تھا کہ مسجد کی طرف چل کر جانا اپنی جگہ نیکی ہے مگر دائیں پہلو پر لیٹنا حضورؐ کے اس قول و فعل کے باعث ایک دوسری سنت سے جو باعث اجر ہے۔ ابن عمرؓ نے صرف اس حدیث کے باعث اعتراض نہ کیا تھا کہ یہ تو اپنی جگہ درست ہے، بلکہ جیسا کہ خود ان کے قول سے معلوم ہو رہا ہے وہ کثرتِ روایت سے سہو و نسیان کے خوف کے باعث غائلت تھے۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ مجھے تو خوب یاد ہے کہ یہ حضورؐ کی سنت ہے اگر لوگوں کو یاد دہرے اور وہ کثرتِ روایت سے یاد نہ ہونے کے باعث گریز کریں تو میرا اس میں کوئی قصور نہیں۔

سنتِ فجر کے بعد دائیں پہلو پر لیٹ جانے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مداومت ثابت نہیں ہوئی کچھ بھلائی کی حدیث گزری ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضورؐ سنت ادا کرنے ہی باہر تشریف لے آتے تھے۔ لہذا جو لوگ اس اضطباع کے قائل ہیں وہ بھی اسے مستحب کہتے ہیں۔ حضرت الاستاذ شیخ الاسلام عثمانی رحمہ اللہ نے فرمایا دفع الملامت کہ ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث اس ضمن میں ابوداؤد، ترمذی اور ابن حبان نے روایت کی ہے، کیونکہ اگر یہ لیٹنا واجب ہوتا تو حضورؐ سے اس کا دوام ثابت ہوتا۔ ترمذی نے اسے حدیثِ غریب کہا ہے۔ الریاض میں ہے کہ اس کی سندیں صحیح ہیں مگر حافظ ابن العثیمؒ نے کہا کہ یہ باطل ہے، حضورؐ سے صرف فعل ثابت ہے قول نہیں۔ اور اس کا فائدہ یہ ہے کہ راحت ہو جائے اور نماز صبح کے لیے نشاط پیدا ہو۔ ابن العربیؒ نے کہا ہے کہ یہ صرف تہجد پڑھنے والوں کے لیے مستحب ہے۔ اور اس کا مشاہدہ حدیث ہے جو عبدالرزاقؒ نے عائشہ صدیقہؓ سے روایت کی ہے کہ حضورؐ کا یہ فعل سنت کی راہ سے نہیں تھا بلکہ آپؐ رات بھر کی عبادت کے باعث تھک کر ذرا سوتا لیتے تھے۔ اس حدیث میں ایک جھول راوی ہے جس کا نام نہیں لیا گیا۔ بعض کے نزدیک اس لیٹنے کا فائدہ سنت و فرض کے مابین فاصلہ کرنا ہے مگر وہ یا تو باتِ چیت، چلنے پھرنے سے بھی حاصل ہو سکتا ہے جیسا کہ بیہقیؒ نے امام شافعیؒ سے نقل کیا ہے۔ اس بنا پر یہ تہجد والے اور غیر متہجد سب کے لیے عام ہوا۔ نوویؒ نے اس کی سنیت پر زور دیا ہے اور دلیل اس کی یہی ہے کہ ابو ہریرہؓ کے سامنے بعینہ ہی دلیل مروانؒ نے پیش کی تھی مگر وہ مطمئن نہ ہوئے تھے۔ حافظ ابن حزمؒ ظاہری نے حسبِ عادت اس معاملے میں (الحملیٰ میں) بہت افراط سے کام لیا ہے اور اس لیٹنے کو نماز صبح کی صحت کی شرط قرار دے دیا ہے۔ علماء نے اس پر ابن حزمؒ کا رد کیا ہے کہ اس فعل پر حضورؐ کی ہمیشگی ثابت نہیں ہے یہ تو سنت بھی ثابت نہیں ہوتا چہ پائیکہ اسے واجب اور نماز صبح کی شرط بنا دیا جائے حافظ ابن تیمیہؒ نے تو اس حدیث کی صحت میں بھی طعن کیا ہے کیونکہ اس حدیث ابی ہریرہؓ میں عبدالواحد بن زیاد اس کی روایت میں متفرد ہے اور اس کے حفظ میں کلام ہے، گو وہ ہے ثقہ اور صحاح ستہ میں اس کی روایت موجود ہے، شاید قول و فعل میں اسے انتہاس واقع ہو گیا ہو اور اس نے اس حدیث کو امر کے صیغے سے نقل کر دیا ہو۔ مگر حق یہ ہے گو وہ اس روایت میں متفرد ہے مگر ثقہ ہونے کی بنا پر اس کی حدیثِ درست شیخ بدرالدینؒ عینیؒ نے کہا کہ عبدالواحد پر کلام ہوا ہے۔ کچھ نے اسے کئیس بیکینیؒ کہا ہے۔ فلاس کا قول ہے کہ ابوداؤد نے کہا کہ عبدالواحد نے اعمش کی بہت سی مرسل حدیثوں کو موصول کر دیا تھا اور سن کے بجائے حدیث کا لفظ بول دیتا تھا۔ اس حدیث میں اعمش کی روایت سن کے لفظ کے ساتھ ہے اور وہ مدّس ہے۔ نیز اس روایت میں عن ابی صالح عن ابی ہریرہؓ بھی محلِ گفتگو ہے، ابو صالح نے یہ حدیث ابو ہریرہؓ سے نہیں سنی، امام احمد نے بھی

اس حدیث پر زیادہ اعتماد نہیں کیا اور نہ اس پر ان کا عمل تھا جیسا کہ ائمہ کی روایت میں ہے۔ بعض سلف نے کہا ہے اس پر عمل گھر میں ہونا مستحب ہے نہ کہ مسجد میں کیونکہ حضورؐ سے یہ فعل گھر میں ہی ثابت ہے اور ابن عمرؓ سے بھی یہی منقول ہے، ابن عمرؓ مسجد میں لیٹنے والوں پر لنگریاں پھینک دیتے تھے (ابن ابی شیبہ)۔

مولاناؒ نے فرمایا کہ یہی ہستی نے اس حدیث کی روایت کے بعد کہا ہے کہ اس سے مراد اباحت ہے (وجوب نہیں) اور حضورؐ سے اس کا فعل محفوظ ہے جیسا کہ دیگر روایات (حضرت عائشہؓ و ابن عباسؓ) سے معلوم ہوتا ہے۔ اس اضطجاع کے متعلق چھ اقوال ہیں (۱) یہ مستحب ہے اور صحابہ میں سے اس کا فعل یا فتویٰ ابو موسیٰ اشعریؓ، رافع بن خدیجؓ، انسؓ اور ابو ہریرہؓ سے ثابت ہے۔ ابن عمرؓ سے فعل وانکار دونوں ثابت ہیں۔ تابعین میں سے ابن سیرینؒ، عروہ اور باقی فقہائے سبعہ اس کے استحباب کے قائل تھے۔ ائمہ فقہ میں سے شافعیؒ اور ان کے اصحاب کا یہ قول ہے (۲) فجر کی سنت کے بعد لیٹنا فرض و واجب ہے۔ یہ ابن حزم کا قول ہے اور اس نے حدیث ابی ہریرہؓ سے استدلال کیا ہے۔ پہلے قول والے اس امر کو استحباً ہی کہتے ہیں کیونکہ ابھی حضرت عائشہ صدیقہؓ کی حدیث آتی ہے کہ ان سنتوں کے بعد اگر میں بیدار ہوتی تو حضورؐ مجھ سے بات چیت فرماتے ورنہ لیٹ جاتے معلوم ہوا کہ اگر اہل المؤمنین بیدار ہوتیں تو حضورؐ نہ لیٹتے تھے، پس یہ قرینہ اس بات کا ہے کہ حدیث ابی ہریرہؓ میں امر استحباب کے لیے ہے (۳) یہ کہ یہ مکروہ اور بدعت ہے اور یہ صحابہ میں سے ابن مسعودؓ کا قول ہے اور ابن عمرؓ سے بھی مروی ہے۔ ابن ابی شیبہؒ میں ابن عمرؓ کے متعلق مجاہد کا قول ہے کہ: میں مسعودؓ سے ابن عمرؓ کے ساتھ رہا ہوں۔ میں نے انہیں کبھی فجر کی دو رکعتوں کے بعد لیٹتے نہیں دیکھا۔ اور سعید بن المسیب نے ابن عمرؓ سے روایت کی کہ انہوں نے فجر کی سنت کے بعد ایک شخص کو لیٹتے دیکھا تو فرمایا اس پر لنگریاں پھینکو۔ اور ابو جہل نے ان سے روایت کی ہے کہ یہ شیطان کا کھیل ہے۔ ابو صدیق ناجی نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے اسے بدعت کہا۔ یہ سب ابن ابی شیبہؒ کی روایات ہیں۔ اور تابعین میں سے اسود بن یزیدؒ، ابراہیم بنی، سعید بن مسیبؒ، سعید بن جبیرؒ نے اور ائمہ میں سے مالکؒ نے اسے مکروہ کہا ہے اور قاضی عیاضؒ نے جمہور علماء سے یہ روایت کی ہے۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ ان حضرات نے یہ شدت غالباً اس فعل کی سنیت پر اصرار کرنے والوں کے لیے اور وہ بھی مسجد میں، کی ہوگی (دم) چوتھا قول یہ ہے کہ یہ خلافِ اولیٰ ہے۔ ابن ابی شیبہؒ نے حسن بصریؒ سے یہی روایت کی ہے (۵) جو شخص قیام اللیل کرے تو اسے استراحت کی خاطر ایسا کرنا مستحب ہے اور دوسروں کے لیے مشروع نہیں۔ اسے ابن عمرؓ نے اختیار کیا ہے اور اس پر طبرانیؒ اور عبد الرزاقؒ کی روایت دلیل ہے، حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس لیے نہ لیٹتے تھے کہ ایسا کرنا سنت ہے بلکہ رات بھر کی عبادت کے بعد استراحت فرماتے تھے (۶) لیٹنا مقصور بالذات نہیں بلکہ سنت اور فرض کے درمیان فاصلے کے لیے تھا۔ یہی نے یہ شافعیؒ سے روایت کیا ہے۔

اضطجاع کی مشروعیت نہ ماننے والوں نے حدیث ابی ہریرہؓ کا جواب یہ دیا ہے کہ عبد الواحد بن زیاد عن الامش کی روایت ہے جس پر یحییٰ سعید القطان نے اعتراض کیا ہے اور ابو داؤدؒ نے بھی۔ نیز امش مدلس ہے اور حسن سے روایت کر رہا ہے۔ اور یحییٰ بن معین نے عبد الواحد کو لاشعریؒ کہا ہے۔ یہی نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ حضورؐ سے اس اضطجاع کا امر ثابت نہیں ہاں فعل ثابت ہے۔ حضرت عائشہؓ کی بعض احادیث میں حضورؐ کا سنیت فجر سے قبل لیٹنا بھی ثابت ہے۔ ابن عباسؓ کی حدیث میں بھی قبل از سنت لیٹنا آیا ہے۔

۱۲۶۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَكِيمٍ نَابِشْرُ بْنُ عُمَرَ نَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ
النُّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ مِنْ إِخْرَ اللَّيْلِ نَظَرَ فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَبْقِظَةً حَدَّثَنِي
وَأِنْ كُنْتُ نَائِمَةً أَيْقَظَنِي وَصَلَّى الرَّكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَضْطَجِعُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمَوْزُونُ
فَيُؤَدِّنُهُ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلی رات کو جب نماز تہجد ختم کرتے تو دیکھنے اگر میں بیدار ہوتی
تو مجھ سے بات چیت کرتے اور اگر میں سوئی ہوئی ہوتی تو مجھے جگاتے اور دو رکعتیں پڑھ کر لیٹ جاتے حتیٰ کہ مؤذن اگر
آپ کو نماز فجر کی اطلاع دیتا۔ پس آپ دو پہلی رکعتیں پڑھتے پھر نماز کے لیے تشریف لے جاتے تھے (بخاری،
مسلم اور ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے)
شرح: اس حدیث میں سنت فجر سے قبل لیٹنا حضور کا فعل ثابت ہوا ہے۔ دراصل مختلف اوقات میں مختلف عمل
رہا ہوگا۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ اضطجاع دراصل تمکّن اور کوفت دور کرنے کے لیے تھا۔ دوسری کئی احادیث
میں اضطجاع کا محل بعد از ادائیگی سنت فجر آیا ہے۔ ابن عباس کی روایت جس میں سنت سے قبل لیٹنے کا ذکر ہے وہ
بخاری میں موجود ہے۔

۱۲۶۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا سُفْيَانُ عَنْ زِيَادِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ حَدَّثَنَا (بُنْ أَبِي
عَتَابٍ أَوْ غَيْرُهُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا صَلَّى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ فَإِنْ كُنْتُ نَائِمَةً إِضْطَجَعَ وَإِنْ كُنْتُ مُسْتَبْقِظَةً حَدَّثَنِي۔
عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر کی دو رکعت پڑھ چکے تو اگر میں
سوئی ہوئی ہوتی تو پہلو پر لیٹ جاتے اور اگر میں بیدار ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے تھے۔
شرح: منذری نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک مہول راوی ہے (جسے ابو داؤد نے اویسرہ کے تفسیر الفاظ
سے بیان کیا ہے) مگر بہیقی نے یہ روایت: عن ابن ابی عتاب عن ابی سلمہ شک و تردد کے بغیر کی ہے۔

۱۲۶۶۔ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ الْعَنْبَرِيُّ وَزِيَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَا نَا سَهْلُ بْنُ حَمَّادٍ
عَنْ أَبِي مَكِينٍ نَا أَبُو الْفَضْلِ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ
أَبِيهِ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَصَلَاةِ الصُّبْحِ فَكَانَ لَا يَمُتُّ

بِرَجُلٍ إِذَا نَادَاهُ بِالصَّلَاةِ أَوْ حَرَّكَ بِرَجُلِهِ قَالَ زَيْدٌ قَالَ نَا أَبُو الْفَضْلِ.

ابو بکرہؓ نے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صبح کی نماز کے لیے نکلا تو آپؐ جس شخص کے پاس سے بھی گزرتے اُسے الصلوٰۃ کہہ کر پکارتے یا اپنے پاؤں سے اُسے ہلاتے تھے۔ زیاد راوی نے ابو الفضل کو ابو الفضل کہا ہے۔ مسلم نے بھی اسی طرح کی روایت بیان کی ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ یہ ابن حنف ہے اور اُسے ابو الفضل اور ابن الفضل بھی کہا گیا ہے۔ ابو الحسن قطان نے اسے مجہول کہا ہے۔

شرح: ابوداؤد نے یہ روایت شاید اس لیے بیان کی ہے کہ یہ لوگ جنہیں حضورؐ جگاتے تھے، نماز فجر سے پہلے سنت پڑھ کر لیٹے ہوئے تھے۔ ورنہ اس کی کوئی مطابقت باب کے عنوان سے نہیں ہے۔

بَابُ إِذَا أَدْرَكَ الْإِمَامُ وَلَمْ يُصِلْ رَكْعَتِي الْفَجْرِ

باب جب امام کو نماز میں پائے اور سنت فجر نہ پڑھی ہو

۱۲۶۷ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْحَانَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَالتَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصُّبْحَ فَصَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَ التَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ يَا فَلَانُ أَيَّتُمْمَا صَلَوْتُكَ التَّبِيُّ صَلَّيْتُ وَخَدَاكَ أَوَالتِي صَلَّيْتُ مَعَنَا.

عبداللہ بن سرحان نے کہا کہ ایک مرد آیا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھا رہے تھے، پس اس نے دو رکعتیں پڑھیں پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں داخل ہوا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ختم کی تو فرمایا اے فلاں: تیری نماز کونسی ہے؟ آیا جو تو نے اکیلے پڑھی یا وہ جو ہمارے ساتھ پڑھی ہے؟

یہ حدیث مسلم، ابن ماجہ اور نسائی نے بھی روایت کی ہے، شرح: ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں تھے کہ آپؐ نے ایک شخص کو فجر کے فرض سے قبل دو رکعت پڑھتے دیکھا۔ پس یہ الفاظ اس پر دلائل کرتے ہیں کہ اُس شخص نے پہلی ہی صف کے ساتھ مسجد کے اندر ایک طرف یہ رکعت پڑھی تھیں ورنہ حضورؐ اسے دیکھ کر نماز کے بعد نام سے کہہ نہ پکارتے۔ تفصیلی گفتگو اس مسئلہ پر آگے آتی ہے۔

۱۲۶۸ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ ج وَنَا أَحْمَدُ بْنُ

حَنْبَلٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ نَا شُعْبَةُ عَنْ زَفَاءٍ وَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا أَبُو عَاصِمٍ

عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ ح وَنَا الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ نَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ حَمَادِ بْنِ نُمَيْرٍ
عَنْ أَيُّوبَ ح وَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَوِّكِلِ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ نَا زَكْرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ
كُلُّهُمْ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ .

ابو ہریرہ ؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب نماز کھڑی ہو جائے تو فرض کے سوا
کوئی نماز نہیں ہوتی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، انسائی اور ابن مابہ نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

شرح: حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ جب کہیں پر کوئی جماعت کھڑی ہو جائے تو دنیا بھر میں، ملک بھر میں، شہر
بھر میں، علاقہ بھر میں بلکہ محلہ بھر میں بھی کوئی نماز جائز نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اس مسجد میں جہاں پر وہ نماز کھڑی ہوئی
ہے، کوئی اور نماز نہ پڑھی جائے۔ یا اس سے مراد یہ ہے اس جماعت کی صفوں کے اندر کوئی اور نماز جائز ہے۔ پس اگر
مسجد مراد لی جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ مسجد سے باہر اور نماز ہو سکتی ہے۔ اگر اس جماعت کی صفیں مراد لی جائیں تو مطلب
یہ ہے کہ ان کے پیچھے، برآمدے میں، باہر صحن میں، دروازے پر، پھٹ پر یا اوپر کی منزل میں نماز ہو سکتی ہے۔ نفی سے
مراد یا تو سرے سے نفی ہے یا نفی کمال ہے۔ اول ظاہر یہ کا مذہب ہے۔ شوکانی نے لکھا ہے کہ انہوں نے اس
معانی میں شدید مبالغہ کیا ہے اور کہا ہے کہ اگر کوئی آدمی فجر کی سنت یا کوئی اور نماز پڑھ رہا ہو اور جماعت کھڑی
ہو جائے تو اسے سلام کی بھی حاجت نہیں نہ اس سے کوئی فائدہ ہے، بلکہ اس کی نماز باطل ہو گئی، اگرچہ سلام کے
سوا کچھ بھی باقی نہ تھا۔ بلکہ وہ اسی طرح سے تکبیر کہے اور نماز میں داخل ہو جائے، نماز ختم ہو جانے کے بعد چاہے
تو پھر وہ نماز پڑھے جو باطل ہو گئی تھی۔ شوکانی نے کہا کہ یہ ان کی طرف سے غلو ہے، بھلا سلام کہہ دینا زیادہ طویل ہے
یا اقامت زیادہ طویل ہے؟ یعنی یہ بالکل آسان ہے کہ وہ شخص جلدی سے سلام کہے اور اگر صغیر میں کھڑا ہو جائے
جمہور کا مسلک نفی کمال ہے۔ شوکانی نے کہا کہ صحابہ، تابعین اور ان کے بعد والے اس مسئلہ میں نوافل
پر مختلف ہوئے ہیں (۱) کراہت، یہ حضرت عمرؓ، ابو ہریرہؓ اور ایک قول میں ابن عمرؓ کا مسلک ہے اور تابعین میں سے

عروہ بن زبیر، محمد بن سیرین، ابراہیم حنفی، عطاء بن ابی رباح، طاؤس، مسلم بن عقیل، سعید بن جبیر کا مذہب ہے
اور ائمہ فقہ میں سے سفیان ثوری، ابن المبارک، شافعی، احمد، اسحاق، ابو ثور اور محمد بن جریر طبری کا مسلک
ہے۔ ترمذی نے ثوری سے متعلق کراہت کی روایت نقل کی ہے مگر ابن عبد البرؒ اور نوویؒ نے تفصیل نقل کی ہے

وہ یہ کہ اگر اسے نماز فجر کی ایک رکعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو جماعت میں مل جائے اور سنت چھوڑ دے ورنہ نہیں
بلکہ پڑھے، (۲) جب فرض نماز کھڑی ہو گئی تو کوئی نفل، فجر کی سنت ہو یا کوئی اور جائز نہیں۔ یہ تمہید میں ابن
عبد البر کا قول ہے (۳) امام کے فرض میں ہونے کی حالت میں سنت فجر میں کوئی حرج نہیں۔ ابن المنذر نے یہ
قول ابن مسعودؓ، حسن بصریؓ، مجاہدؓ، کھول، حماد بن ابی سیمان اور حسن بن حنفی سے نقل کیا ہے۔ گویا انہوں نے

سنت فجر اور دیگر نوافل میں اس باب کے اندر فرق کیا ہے۔ ان کا استدلال یہی ہے کہ حدیث ہے: إِذَا أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ

قَلَّا صَلَوةً إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ إِلَّا رَفَعْتُ الْحِجْرَ - یعنی اس حدیث کی رو سے سنت فجر اس حکم سے مستثنیٰ ہے۔
 (۴) مسجد کے اندر اور باہر کا حکم الگ الگ ہے اور پھر یہ بھی کہ امام کے ساتھ پہلی رکعت فوت ہونے کا خوف ہو۔
 اور یہ امام مالک کا قول ہے۔ انہوں نے کہا کہ جب آدمی مسجد کے اندر داخل ہوئے تو جماعت میں شامل ہو جائے۔
 اگر مسجد میں داخل نہیں ہوا تو دو صورتیں ہیں، اگر باجماعت پہلی رکعت کے فوت ہونے کا خطرہ نہیں تو مسجد سے
 باہر دو سنت پڑھے، اگر فوت ہونے کا خطرہ ہے تو بھی جماعت میں شامل ہو جائے (۵) اگر دونوں رکعتوں کے
 باجماعت فوت ہونے کا خطرہ ہو اور یہ کہ وہ دوسری رکعت میں امام کے سر اٹھانے سے قبل جماعت میں شامل نہ ہو سکا
 تو مسجد سے باہر سنت ادا کرے پھر جماعت میں آ شامل ہو۔ ابن عبد البر کے بیان کے مطابق یہ ابو حنیفہؒ اور ان کے
 اصحاب کا قول ہے۔ اور ان سے امام مالکؒ کے قول کی مانند بھی منقول ہے جیسا کہ خطابی نے بیان کیا ہے اور اصحاب
 ابی حنیفہؒ کے بیان کے مطابق ہے (۶) اگر آخری رکعت کے باجماعت فوت ہو جانے کا خطرہ نہ ہو تو مسجد میں ہی
 سنت پڑھے، پہلی رکعت فوت ہوتی ہے تو کوئی تہجد نہیں۔ یہ اور اعلیٰ کا قول ہے اور سعید بن عبد العزیز کا بھی،
 اور نوویؒ نے اسے ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب سے بیان کیا ہے، (۷) اگر ایک رکعت کے فوت ہونے کا خوف
 نہ ہو تو مسجد میں جہاں چاہے ادا کرے اور یہ سفیان ثوری کا قول ہے جو ابن عبد البر نے بیان کیا مگر ترمذی کے
 بیان کہ وہ قول کے یہ خلاف ہے (۸) جب وقت میں گنجائش ہو تو فجر کی سنت پڑھے گو نماز باجماعت فوت
 ہو جانے کا خوف بھی ہو۔ یہ مالکیہ میں سے ابن الجلاب کا قول ہے (۹) جب اس نے اقامت سُن لی تو سنت پڑھنا
 جائز نہیں اور نہ کوئی اور نفل، مسجد کے اندر ہو یا باہر ہو، اگر وہ پڑھے گا تو گنہگار ہو گا۔ یہ ظاہر یہ کا قول ہے۔

بَابُ مَنْ فَاتَتْهُ مَتَى يَقْضِيهَا

فوت شدہ سنت فجر کی قضاء کا باب

۱۲۶۹۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا أَبُنَ مُبَيْرٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ
 حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا
 يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ رُكْعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الصُّبْحِ
 رُكْعَتَانِ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ فَسَكَتَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

قیس بن عمروؒ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص نماز فجر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے دیکھا
 تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز فجر کی دو ہی رکعتیں ہیں۔ وہ آدمی بولا کہ میں نے فرض سے پہلے کی دو سنت
 نہیں پڑھی تھیں اور انہیں اب پڑھا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے۔ (ابن ماجہ اور ترمذی نے

بھی اس حدیث کی روایت کی ہے

شرح: بقول ترمذی محمد بن ابراہیم تہی کا سماع قیس بن عمرو سے نہیں ہوا لہذا یہ حدیث منقطع ہے۔ مولا نانے فرمایا کہ بقول ابن حبان قیس بن عمرو اور قیس بن قہد ایک ہی تھے مگر دیگر محدثین انہیں دو شخص قرار دیتے ہیں جس شخص کو حضورؐ نے سنت فجر پڑھتے دیکھا تھا حسب روایت ترمذی وہ خود قیسؓ تھے۔ اس حدیث سے بعد از نماز صبح سنت فجر کی قضا کا ثبوت ہوا۔ شافعیؒ اور بقول طیبیؒ محمد بن الحسن کا مذہب ہے۔ مگر مولا نانے فرمایا کہ محمد بن الحسن بعد از طلوع فجر پڑھنے کے قائل ہیں جبکہ ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک سنت فجر کی قضا فرض کے تابع ہے۔ یعنی اگر ساری نماز فوت ہو جائے تو بعد از طلوع شمس سنت و فرض دونوں قضا کئے جائیں جیسا کہ لیبۃ النورؒ کی صبح کو حضورؐ نے کیا تھا

ابن النک نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاموشی اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ فجر کی سنت فرض نماز کی جماعت کے بعد قضا ہو سکتی ہے۔ اور یہ امام شافعیؒ کا قول ہے، مگر یہ حدیث منقطع ہے، ثابت نہیں ہو سکی لہذا اس سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ بقول ترمذی محمد بن ابراہیم نے قیس بن عمرو سے نہیں سنا۔ پھر نماز صبح کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے ممانعت ثابت ہے جب تک کہ طلوع شمس نہ ہو جائے لہذا اس صریح ممانعت کے سامنے حضورؐ کا یہاں پر سکوت تقریر و توثیق نہیں کہلا سکتا۔ یہ ممکن ہے کہ یہ واقعہ نبی سے قبل کا ہو۔ اور ترمذی کی روایت میں سکت نہیں ہے بلکہ فلاذیٰ اکا لفظ آیا ہے جس کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ: تب بھی نہیں! اور یہ بھی کہ: تب کوئی بات نہیں۔ اور اس احتمال کی موجودگی میں استدلال باطل ہے۔ نیز اس حدیث کا راوی سعد بن سعید راوردی محدثین کے ہاں متکلم فیہ ہے۔

۱۲۷۰۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ يَحْيَى الْبَلْخِيُّ قَالَ قَالَ سُفْيَانُ كَانَ عَطَاءُ

بْنِ أَبِي رِبَاحٍ يُحَدِّثُ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ أَبُودَاؤُدَ رَوَى عَبْدُ رَبِّهِ وَيَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ هَذَا الْحَدِيثَ مُرْسَلًا إِنَّ جَدَّاهُ زَيْدًا صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

عطاء بن ابی رباح اس حدیث کو سعد بن سعید سے روایت کرتا تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ سعید کے دو بیٹے عبد ربہ اور یحییٰ اس حدیث کو مرسل روایت کرتے ہیں کہ ان کے دادا زیدؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی شرح: مولا نانے فرمایا کہ ابو داؤد کے تمام موجودہ نسخوں میں زید کا لفظ ہے مگر یہ کہ تب کی غلطی اور وہم ہے، کیونکہ یہی سنی یہ حدیث ابو داؤد کے طریق سے روایت کی ہے اور اس میں زید کا لفظ نہیں ہے۔ ترمذی نے یہ حدیث بیان کی ہے تو کہا ہے کہ محمد بن ابراہیم نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد باہر نکلے تو قیسؓ کو دیکھا اور یہی صحیح ہے سعد بن سعید وغیرہ کا دادا قیسؓ تھا نہ کہ زید۔ پھر ان کے اوپر کے اجداد میں زید

بن ثعلبہ ایک شخص تھا جس نے اسلام کو نہیں پایا اور زمانہ جاہلیت میں ہی مر گیا تھا۔ حافظ ابن حجر نے اسباب میں بھی اسی طرح لکھا ہے۔

بَابُ الْأَرْبَعِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَبَعْدَهَا

ظہر سے پہلے اور اس کے بعد چار رکعت کا باب

۱۲۷۱۔ حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ الْفَضْلِ تَامِحَمَدُ بْنُ شُعَيْبٍ عَنِ النُّعْمَانِ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ عُبَيْسَةَ ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ قَالَ قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَافَظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعِ بَعْدَهَا حَرَّمَ عَلَى النَّاسِ أَنْ يَبُودَا وَدَرَوَا الْعِلَاءُ ابْنُ الْحَارِثِ وَسُلَيْمَانُ بْنُ مُوسَى عَنْ مَكْحُولٍ بِإِسْنَادٍ مِثْلِهِ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوہرہ مطہرہ ام حبیبہؓ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے ظہر سے قبل چار رکعات اور ظہر کے بعد چار رکعات کی پابندی کی وہ آگ پر حرام ہوا۔ ابوداؤد نے کہ اس حدیث کو علاء بن حارث اور سلیمان بن موسیٰ نے مکحول سے اس کی سند کے ساتھ اوپر کی حدیث کی طرح روایت کیا۔ ترمذی نے بھی اسے روایت کیا اور حسن غریب کہا۔ ایک دوسری سند سے روایت کہ اس حدیث حسن صحیح غریب کہا۔ نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا۔

شرح: بشوکانی نے کہا کہ ابوزید، ہشام بن عمار اور نسائی کا بیان ہے کہ مکحول نے عبسہ بن ابی سفیان سے سماعت نہیں کی۔ ترمذی نے ابن القطان نے اس حدیث کو معلول اور ابوالولید طیاسی نے منکر قرار دیا مگر ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے۔ پھر شوکانی نے کہا کہ: بخیر علی النار کے معنی میں اختلاف ہے آیا اس سے مراد آگ میں داخل نہ ہونا ہے یا اگر وہ داخل ہوا تو آگ اسے نہیں کھائے گی یا اس کے تمام اجزاء کو نہیں جلائے گی۔ نسائی کے ایک طریق میں یہ لفظ ہے کہ: اس کے پھرے کو آگ کبھی نہ چھوئے گی۔ یہ اس حدیث صحیح کے مطابق ہے جس میں ہے کہ: آگ پر حرام کیا گیا ہے کہ وہ مواضع سجود کو کھائے پس اس حدیث میں کل کا لفظ بول کر مجازاً بعض مراد دیا گیا ہے۔ اور حقیقت پر محمول کرنا اولیٰ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے سارے جسم کو آگ پر حرام کر دے گا۔ اور اللہ تعالیٰ کا فضل و رحمت اس سے بھی وسیع اور عام ہے۔ اور حدیث کا ظاہر تو یہ چاہتا ہے کہ جس نے ایک دفعہ یہ کام کیا وہ آگ پر حرام کر دیا گیا، مگر ترمذی اور ابوداؤد کے الفاظ میں: مَنْ حَافَظَ کے لفظ کا تقاضا یہ ہے کہ جو یہ پابندی کرے گا اسے آگ پر حرام کیا جائے گا۔ صحاح کی روایت میں ظہر کے بعد دو رکعت کا ذکر ہے۔ پس دو تو مؤکد ہیں اور دو غیر مؤکد یعنی محض نفس۔ سلیمان بن موسیٰ کی روایت جس کا ابوداؤد نے حوالہ دیا ہے، نسائی میں ہے۔ اور سند احمد میں بھی وہ روایت ہے مگر مکحول اور عبسہ کے درمیان مولائے عبسہ کا اضافہ

کیا ہے گودہ مہول ہے۔

۱۲۷۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَى نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ نَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ عُبَيْدَةَ
يُحَدِّثُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ مُنْجَابٍ عَنْ قَزْعٍ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ تَفْتَحُ لَهُنَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ
قَالَ أَبُو دَاوُدَ بَلَّغْنِي عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقَطَّانِ قَالَ لَوْ حَدَّثْتُ عَنْ عُبَيْدَةَ بِشَيْءٍ
لَحَدَّثْتُ عَنْهُ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ عُبَيْدَةُ ضَعِيفٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ ابْنُ
مُنْجَابٍ هُوَ سَهْلٌ۔

ابو ایوبؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: ظہر سے قبل چار رکعتیں جن میں سلام نہ ہو
(یعنی دو پر نہ ہو) ان کے لیے آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں۔ ابو داؤد نے کہا کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ یحییٰ بن
سعید القطان نے کہا: اگر میں عبیدہ سے کوئی حدیث روایت کرے تا تو یہ حدیث روایت کرتا، ابو داؤد نے کہا کہ عبیدہ
ضعیف ہے۔ ابو داؤد نے کہا ابن منجاب کا نام سہم ہے۔ یہ حدیث ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے اور بقول
منذری ترمذی نے بھی۔ عبیدہ راوی آخری عمر میں اختلاط کا شکار ہو گیا تھا۔ بخاری نے الاصحاح میں اس کی ایک
حدیث روایت کی ہے (تہذیب التہذیب)

بَابُ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْعَصْرِ

عصر سے قبل نماز کا باب

۱۲۷۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ نَا أَبُو دَاوُدَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ
الْقُرَشِيُّ حَدَّثَنِي جَدِّي أَبُو الْمُنْثَى عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِمْرًا صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا۔

ابن عمرؓ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ اس شخص پر رحم کرے جو عصر سے پہلے چار رکعتیں
پڑھے (ترمذی نے بھی اس کی روایت کی اور اسے حسن غریب کہا ہے۔ یہ چار رکعات مستحب ہیں)

۱۲۷۴۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَاصِمِ
بْنِ صُمْرَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ۔

علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصر سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے (عاصم بن منیرہ پر بعض علماء نے کلام کیا ہے۔ ترمذی میں ۲-۲ رکعتوں کا ذکر ہے۔ یہ دو یا چار رکعات نفل ہیں جن میں پڑھنے والے کو اختیار ہے)۔

بَابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ

عصر کے بعد نماز کا باب

۱۲۷۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَاعِبًا لِلَّهِ بْنِ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ رُبَيْعِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَشَّجِ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَزْهَرَ وَالْمُسَوِّرَ بْنَ مَخْرَمَةَ أَرْسَلُوهُ إِلَى عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنَّا جَمِيعًا وَسَلِّمْ عَنْ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَقُلْ إِنَّا أَخْبَرْنَا أَنَّكَ تُصَلِّيْتُهُمَا وَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهُمَا فَلَا خَلَتْ عَلَيْهِمَا فَبَلَّغْنَاهَا مَا أَرْسَلُونِي بِهِ فَقَالَتْ سَلِّ أُمِّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِنَّ فَأَخْبَرْتُهُمْ بِقَوْلِهَا فَرَدُّوْنِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ بِمِثْلِ مَا أَرْسَلُونِي بِهِ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ أُمِّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا أَمَّا حِينَ صَلَّاهُمَا فَإِنَّهُ صَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَخَلَ وَعِنْدِي نِسْوَةٌ مِنْ بَنِي حَرَامٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَصَلَّاهُمَا فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهَا الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قُومِي بِجَنِّهِ فَقُولِي لَهَا تَقُولُ أُمِّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْمَعُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ الرُّكْعَتَيْنِ وَارَأَيْتُكَ تُصَلِّيهِمَا فَإِنْ أَشَارَ بِبَيْدِهِ فَاسْتَخِرْنِي عَنْهُ قَالَتْ فَفَعَلْتُ الْجَارِيَةُ فَلَمَّا أَشَارَ بِبَيْدِهِ فَاسْتَخَرْتُ عَنْهُ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ يَا ابْنَةُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتُ عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ لَمْ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ بِالْإِسْلَامِ مِنْ قَوْمِهِمْ فَشَغَلُونِي عَنْ الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ -

عبداللہ بن عباسؓ، عبدالرحمن بن ازہر مسور بن مخرمہؓ نے ابن عباسؓ کے غلام کرب کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

زود مقررہ عائشہؓ کے پاس بھیجا اور کہا کہ انہیں ہم سب کی طرف سلام کہو اور نماز عصر کے بعد دو رکعات کے متعلق ان سے پوچھو اور یہ بھی کہو کہ ہمیں خبر دی گئی ہے کہ آپ یہ رکعتیں پڑھتے ہیں حالانکہ ہمیں پتہ چلا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے منع کیا تھا کہ یہ کہتا ہے کہ میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان لوگوں کا پیغام و سلام پہنچایا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ام سلمہؓ سے پوچھو۔ پس میں ان حضرات کے پاس گیا اور حضرت عائشہؓ کا قول بتا دیا۔ پھر انہوں نے مجھے ام سلمہؓ کے پاس بھیجا وہی پیغام دے کر جس کے ساتھ حضرت عائشہؓ کے پاس بھیجا تھا پس ام سلمہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے منع فرماتے سنا تھا پھر میں نے آپ کو یہ دو رکعات پڑھتے دیکھا اور ان کا واقعہ یہ تھا کہ آپ نے نماز عصر پڑھا لی پھر گھر میں داخل ہوئے اور میرے پاس انصار کے قبیلہ بنی حزام کی کچھ عورتیں تھیں، پس حضورؐ نے یہ دو رکعتیں پڑھیں تو میں نے آپ کی طرف غمادمہ کو بھیجا اور اس سے کہا کہ جا کر حضورؐ کے ایک طرف کھڑی ہو جاؤ اور عرض کرو کہ ام سلمہؓ کہتی ہے یا رسول اللہ میں آپ کو ان دو رکعتوں سے منع فرماتے سنتی ہوں اور دیکھ رہی ہوں کہ آپ خود یہ پڑھتے ہیں، پس اگر آپ ہاتھ سے اشارہ فرمائیں تو پیچھے ہٹ جانا۔ ام سلمہؓ نے فرمایا کہ کوئی نے ایسا ہی کیا تو آپ نے ہاتھ سے اشارہ فرمایا اور وہ پیچھے ہٹ گئی۔ جب آپ نے نماز ختم کی تو فرمایا یا ابوالہدیہ کی بیٹی! تو نے نماز عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے متعلق پوچھا ہے، بات یہ ہوئی کہ قبیلہ عبد القیس کے لوگ میرے پاس اپنی قوم کے مسلمان ہونے کی خبر لے کر آئے تھے پس انہوں نے مجھے مصروف رکھا تو میں ظہر کے بعد کی دو رکعت نہ پڑھ سکا، پس وہ یہ دو رکعتیں ہیں بخاری اور مسلم نے اس حدیث کو روایت کیا ہے)

شرح: طحاوی میں ام سلمہؓ کا یہ قول بھی درج ہے کہ حضورؐ نے فرمایا میرے پاس صدقہ کی کچھ اونٹنیاں آئی تھیں (یعنی عبد القیس کے لوگ یہ بھی لائے تھے) اور مجھے یہ دو رکعتیں بھول گئیں۔ پھر یاد آئیں تو میں نے لوگوں کے سامنے انہیں پڑھنے کو ناپائیدار مبادا سنت سمجھیں) اس لیے وہ دو رکعتیں میں نے تیرے گھر میں آ کر پڑھ لی ہیں۔ طحاوی ایک روایت میں ہے کہ ام سلمہؓ نے فرمایا: میں نے اس سے پہلے یا بعد میں آپ کو یہ دو رکعتیں پڑھتے نہیں دیکھا۔ حافظ ابن حجر نے طحاوی کی روایات کے بیان کے بعد کہا ہے کہ ام سلمہؓ کا قول وقوع کی نفی نہیں کر سکتا کیونکہ صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ حضورؐ نے مشغولیت کے باعث، ا بھول کر انہیں پڑھا نہیں تھا، پھر عصر کے بعد پڑھا اور ان پر عامل ہے کیونکہ آپ جب کوئی نماز پڑھتے تھے تو اسے جاری رکھتے تھے۔ اور حضرت عائشہؓ سے عروہ کی روایت میں ہے کہ حضورؐ نے عصر کے بعد میرے ہاں دو رکعت بھی نہ چھوڑیں۔ حافظ نے کہا کہ اسی سبب سے علماء کی نظر میں اختلاف ہو گیا، سو کچھ لوگوں نے کہا کہ فوت شدہ نمازیں مگر وہ اوقات میں قضاء ہو سکتی ہیں یعنی طلوع فجر سے طلوع شمس تک اور نماز عصر کے بعد سے غروب آفتاب تک) اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھیں۔ ایک قول یہ ہے کہ حضورؐ کو جو واقعہ پیش آیا تھا جسے اس قسم کا واقعہ پیش آجائے یہ دو رکعتیں اس کے ساتھ خاص ہیں۔ علامہ علی القاری نے کہا کہ اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ سنت کی قنارہ سنت ہے۔ اور یہی شافعی کا قول ہے (بقول ابن الملق) اور حدیث کا ظاہر یہ بتاتا ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی کیونکہ باقی سب کے لیے نبی عام ہے اور خصوصیت کی دلیل حضرت عائشہؓ کی وہ حدیث بھی ہے جس میں انہوں نے فرمایا کہ آپ انہیں ہمیشہ پڑھتے رہے۔ طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ ام سلمہؓ کی حدیث روایت کی، اس میں یہ لفظ زائد ہیں کہ ام سلمہؓ نے کہا یا رسول اللہ کیا ہم بھی انہیں

قضا کر لیا کریں تو آپ نے فرمایا کہ نہیں۔ ابن حجر نے حدیث کا یہی معنی بیان کیا ہے کہ یہ حضورؐ کی خصوصیت تھی اور ان پر دوام بھی خصوصیت تھی۔ لیکن جب یہ خصوصیت ہے تو اس سے کوئی اور استدلال نہیں کر سکتا۔

قاضی سیاضؒ نے کہا ہے کہ اوقات مکروہ یعنی طلوع و غروب آفتاب اور نصف النہار اور طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک اور نماز عصر کے بعد غروب تک میں جو از صلاۃ کا کیا حکم ہے۔ امام داؤدؒ ظاہری نے کہا کہ ان اوقات میں مطلقاً نماز جائز ہے۔ اور یہ صحابہؓ کی ایک جماعت سے بھی مروی ہے، شاید انہوں نے حضورؐ کی نبی نہیں سنی یا سنی تو اُسے تنزیہ پر محمول کیا نہ کہ تحمیل پر۔ اور اکثر نے ان کے خلاف کہا ہے۔ شافعیؒ نے کہا کہ جس نماز کا کوئی سبب نہ ہو وہ ان اوقات میں جائز نہیں اور جن کا سبب ہے مثلاً نذر کی نماز اور فوت شدہ کی قضا، وہ ان اوقات میں جائز ہے اور ظاہریؒ نے مکہ کو کبھی بھی سے مستثنیٰ کیا ہے اور جمعہ کے دن کو بھی، جبیر بن مطعم اور ابو ہریرہؓ کی حدیثوں کے باعث۔ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اوقات ثلاثہ (طلوع و غروب و نصف النہار) میں ہر نماز حرام ہے سوائے اس دن کی عصر کے (سورج کی زد دی کے وقت) اور نذر نماز اور نفل دوسرے دو اوقات (طلوع فجر سے طلوع شمس تک اور نماز عصر سے غروب تک) میں حرام ہیں، ہاں فوت شدہ فرض، سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ جائز ہے۔ اور مالکؒ نے کہا کہ ان اوقات میں نوافل حرام مگر فراغ جائز ہیں اور احمدؒ نے ان کی موافقت کی ہے مگر طواف کی دو رکعت کو انہوں نے بھی جائز رکھا ہے۔

مولاناؒ نے فرمایا کہ خلاصہ کلام یہ ہے: بہت سے صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (ان اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنے کی) نبی روایت کی ہے انہیں اوقات مکروہہ کہا ہی اسی باعث جاتا ہے، عصر کے بعد نبی کی روایت کی ہے اور ان راویوں میں ام المؤمنین عائشہ سلام اللہ علیہا شامل ہیں۔ حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کے بعد طلوع آفتاب تک، عصر کے بعد غروب آفتاب تک کسی بھی نماز سے منع فرمایا۔ پھر حضرت ام سلمہؓ اور عائشہ رضی اللہ عنہما نے یہ روایت بھی کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھی۔ ام سلمہؓ کے دریافت کرنے پر حضورؐ نے یہ غدر پیش کیا کہ یہ وہ دو رکعتیں ہیں جو ظہر کے بعد پڑھنا تھیں اور غدر کے باعث نہ پڑھی جاسکتی تھیں۔ بعض روایات میں ہے کہ ام سلمہؓ نے فرمایا کہ میں نے حضورؐ کو اس سے پہلے یا بعد میں کبھی یہ دو رکعتیں پڑھتے ہوئے نہ پایا۔ ایک روایت میں ہے (طحاوی) کہ ام سلمہؓ نے یہ پوچھا تھا کہ کیا آپؐ نے ان دو رکعتوں کا حکم دے دیا ہے؟ اس کا جواب حضورؐ نے نفی میں دیا۔ اور طحاویؒ کی ایک روایت میں ہے کہ ام سلمہؓ نے کہا: یا رسول اللہ! ہم بھی جب یہ رکعتیں فوت ہوں تو انہیں قضا کیا کریں؟ آپؐ نے اس کا جواب بھی نفی میں دیا۔ یہ روایات بتاتی ہیں کہ یہ دو رکعات حضورؐ کے ساتھ خاص تھیں۔ بعض روایات میں بعض کی نسبت زیادہ صراحت ہے۔

جہاں تک ام المؤمنین عائشہؓ کا تعلق ہے اُن سے اس مضمون میں مختلف روایات مروی ہیں۔ بعض میں ہے کہ حضورؐ نے عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے پر دوام فرمایا۔ بعض میں یہ مضمون کچھ اور الفاظ سے آیا ہے۔ رواہ کا معنی یہ ہے کہ حضورؐ جب عائشہؓ کے گھر ہوتے تو یہ دو رکعات پڑھتے تھے لیکن کسی اور وجہؓ مکرہ کے ہاں نہیں اور نہ سفر میں۔ طحاویؒ کی ایک روایت میں ہے کہ معاویہ بن ابی سلیمانؓ نے کثیر بن صلت کو ان رکعات کے بارے میں دریافت کرنے کے لیے جناب عائشہ سلام اللہ علیہا کے ہاں بھیجا، ابو سلمہ اور عبید اللہ بن حارث بھی ساتھ گئے اور ہجران سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا مجھے معلوم نہیں ام سلمہؓ سے پوچھو۔ ایک روایت کے مطابق یہ فرمایا کہ حضورؐ نے یہ رکعتیں میرے

ہاں نہیں پڑھی تھیں لیکن ام سلمہؓ نے مجھے بتایا تھا۔ طحاوی میں ایک روایت حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو نماز بھی پڑھتے فجر اور عصر کے سوا ہر نماز کے بعد نفل پڑھتے تھے مگر ان دونوں نمازوں سے قبل دو دور رکعت پڑھتے تھے۔ ان سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کے بعد طلوع تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نماز سے منع فرمایا پس یہ مختلف روایات کچھ بھی ثابت نہیں کرتیں۔ اب نتیجہ یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل متعارض ہو گیا لہذا ہم کہتے ہیں کہ جہاں تک فعل کا تعلق ہے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے اور نماز عصر کے بعد کوئی سنت و نفل جائز نہیں۔

بَابُ مَنْ رَخَّصَ فِيهِمَا إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً

باب جنہوں نے ان کی اجازت دی جبکہ سورج بلند ہو،

۱۲۷۶۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَا شُعْبَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ وَهَبِ بْنِ الْأَجْدَاعِ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا دَوَّ الشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً۔

علیؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے بعد نماز سے منع فرمایا مگر جبکہ سورج بلند ہو رہی ہو۔ نسائی اور مسند احمد میں بھی ہے۔ شرح: مولاناؒ نے فرمایا کہ اس حدیث کا معنی دوسری احادیث کے پیش نظر یہ ہے کہ عصر کے وقت کے داخل ہو جانے کے بعد سورج کے صاف، روشن اور بلند ہونے کی حالت میں ہی نماز عصر پڑھ لینی چاہیے۔ چنانچہ نسائی کی روایت کے الفاظ: أَنْ تَكُونَ الشَّمْسُ بَيَضَاءً نَفِيَةً مُرْتَفِعَةً اس معنی کے مؤید ہیں۔ نماز سے مراد اس حدیث میں نماز عصر کے فرض ہیں۔ یہ معنی لیا جائے تو دوسری احادیث سے اس کا تعارض نہیں ہوتا جن میں عصر کے بعد نماز کی نہی وارد ہے۔ طحاوی کی روایت میں ہے کہ جناب علیؓ نے مکہ کو جاتے ہوئے راہ میں عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں تو حضرت عمرؓ نے بلا کر اظہار ناراضگی کیا تو حضرت علیؓ نے کہا: واللہ میں جانتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے منع فرماتے تھے۔ اور طحاوی میں ہی ایک اور حدیث ہے کہ حضرت علیؓ سے روایت ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے سوائے فجر اور عصر کے۔

۱۲۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ نَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي الرَّثْرِ كُلَّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ رَكْعَتَيْنِ إِلَّا الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ۔

جناب علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر فرض نماز کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے سو اے
مجاہد اور عسکر کے (ظاہر ہے اس حدیث کے باب کے عنوان سے کوئی مطابقت نہیں ہے، اور یہ اس مضمون کی مؤید ہے
جو اوپر مفصل بیان ہوا ہے)

۱۲۷۸۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَا أَبَانُ نَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ شَهِدَا عِنْدِي رَجَالٌ مَرْضِيَّوْنَ فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَ
أَرْضَاهُمَا عِنْدِي عُمَرُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ
الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ -

ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میرے پاس پسندیدہ لوگوں نے گواہی دی کہ میں عمر بن الخطابؓ بھی تھے اور ان سب
میں پسندیدہ ترجمے عمرؓ ہی تھے کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نماز صبح کے بعد کوئی نماز نہیں جب تک
سورج طلوع نہ ہو اور نماز عصر کے بعد کوئی نماز نہیں جب تک سورج غروب نہ ہو جائے (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی
ابن ماجہ اور احمد نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے)

شرح: اس مضمون کو بہت سے صحابہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ ایک تو خود ابن عباسؓ میں جنہوں
نے اپنا سماع نہیں بتایا بلکہ کبھی تو یہ الفاظ بولے جو اس حدیث میں ہیں۔ کبھی کہ کہ ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
کئی اصحاب نے بیان کیا۔ دوسرے بزرگوں میں ام سلمہؓ، عائشہؓ، علیؓ، ابن ابی طالبؓ، معاذ بن عمروؓ، ابوسعید خدریؓ، ابن عمرؓ،
سعد بن ابی سفیانؓ، ابوہریرہؓ کی روایات طحاوی نے بیان کی ہیں اور عمر و بن علیؓ کی روایت آدھی ہے۔ پس ہر منزل
اصحاب میں جن سے نبی کی روایت ثابت ہے۔

۱۲۷۹۔ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ أَلَمَ هَاجِرٌ عَنِ الْعَبَّاسِ ابْنِ سَالِمٍ

عَنْ أَبِي سَلَامٍ عَنْ أَبِي إِمَامَةَ عَنْ عُمَرُ بْنُ عَبْسَةَ السَّلَاطِي أَنَّهُ قَالَ قُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ اللَّيْلِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرُ فَصَلِّ مَا شِئْتَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ
مَشْهُودَةٌ مَكْتُوبَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ الصُّبْحَ ثُمَّ أَقْصِرْ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَتَرْتِفِعَ
قَبَسَ رُجْمٍ أَوْ رُحَيْنَ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ وَيُصَلِّي لَهَا الْكُفَّارُ ثُمَّ
صَلِّ مَا شِئْتَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَكْتُوبَةٌ حَتَّى يَعْدِلَ الرَّجُلُ ظِلَّهُ ثُمَّ أَقْصِرْ
فَإِنَّ جَهَنَّمَ تُسَجَّرُ وَتُفْتَمُّ أَبْوَابُهَا فَإِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلِّ مَا شِئْتَ فَإِنَّ
الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ ثُمَّ أَقْصِرْ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا

تَعْرِبُ بَيْنَ شَيْطَانٍ وَيُصَلِّي لَهَا الْكُفَّارُ وَقَصَّ حَدِيثًا طَوِيلًا قَالَ الْعَبَّاسُ
هَكَذَا احْتَاثَنِي أَبُو سَلَيْمٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ إِذَا انْ أُخِطِي شَيْئًا لَا أَرِيكَ فَاسْتَغْفِرُ
اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِمَا -

عمر بن عبد سلیمان نے کہا کہ میں نے حضور سے عرض کیا یا رسول اللہ رات کے کون سے حصے میں دعا زیادہ سنی جاتی ہے؟ فرمایا رات کا پہلا تیسرا حصہ، پس تو اس میں جتنی نماز چاہے پڑھ کیونکہ اس نماز میں ملائکہ حاضر ہوتے ہیں اور وہ لکھی جاتی ہے حتیٰ کہ تو صبح کی نماز پڑھے، پھر رُک جاتے کہ سورج طلوع ہو جائے اور ایک دو نیزے بلند ہو جائے، کیونکہ وہ شیطان کے دو سینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے اور کفار اس کی عبادت کرتے ہیں۔ پھر تو جتنی چاہے نماز پڑھ کیونکہ نماز میں ملائکہ موجود ہوتے ہیں اور وہ لکھی جاتی ہے حتیٰ کہ نیزے کا سایہ باقی نہ رہے، پھر تو رُک جا کیونکہ جہنم دھکا لی جاتی ہے اور اس کے دروازے کھولے جاتے ہیں۔ پھر جب آفتاب ڈھل جائے تو تو جتنی چاہے نماز پڑھ کیونکہ نماز میں فرشتوں کی حاضری ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ تو عصر کی نماز پڑھے، پھر تو رُک جاتے کہ سورج غروب ہو جائے کیونکہ وہ شیطان کے سینگوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور کفار اس کی عبادت کرتے ہیں۔ اور راوی نے ایک لمبی حدیث بیان کی۔ عباس نے کہا کہ ابو امامہ نے ابو امامہ سے مجھے اسی طرح روایت کر کے حدیث سنائی، مگر یہ کہ بلا ارادہ کوئی خطا ہو جائے تو اس کے لیے میں اللہ سے بخشش طلب کرتا اور اُس سے توبہ کرتا ہوں یہ طویل حدیث مسلم نے روایت کی۔ ترمذی نے بھی اسی معنی میں مختصر روایت کی، اسی طرح مسلم نے کچھ حصہ ایک اور مقام پر بھی بیان کیا، نیز ابن ماجہ نے بھی اس کا کچھ حصہ روایت کیا ہے۔ مندا احمد میں بھی یہ موجود ہے۔

شرح: معالم السنن میں خطاب نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ جَوْفُ اللَّيْلِ الْأَسْفَرُ سے مراد رات کا آخری ٹکڑ ہے۔ قیس رُح کا معنی ہے کہ دیکھنے میں ایک دو نیزے بلند نظر آئے۔ یعدل الریح ظلہ کا مطلب یہ ہے کہ سورج پورے نصف النہار پہنچا ہو اور سائے کا گھٹنا انتہا کو پہنچ جائے، وہ وقت سائے کے اعتدال کا ہے۔ اور جب بڑھنا شروع ہو جائے تو وہ زوال کی ابتدا ہے جہنم کا دھکا یا جاننا اور سورج کا دو سینگوں شیطان کے دو سینگوں کے درمیان ہونا وغیرہ کسی چیز کو حرمت اور شاعت کی انتہا کو بیان کرنے کے لیے بطور تعلیل آتی ہیں۔ ان چیزوں کو جس اور مادی آنکھوں سے نہیں دیکھا جاسکتا کیونکہ یہ مادی جہان سے ماوراء کی چیزیں ہیں۔ مسلم کی روایت میں حتیٰ یستقل اظلل ہالرح کے لفظ ہیں۔ ابن الملک نے ان کا معنی یہ لکھا ہے کہ نیزے کا سایہ ناپید ہو جائے، مجازاً اور اس کے ماحول میں سال کے طویل تر دنوں میں اشیاء کا سایہ زمین پر نہیں پڑتا، آفتاب عطا استواء پر بالکل سر پہ ہوتا ہے اور زمین پر سے سایہ اٹھ جاتا ہے۔ یستقل کا مادہ قلت بھی ہو سکتا ہے۔ یعنی سایہ کم سے کم تر رہ جائے اور اسی کو سایہ زوال یا مصلی سایہ کہتے ہیں۔ یعدل الریح ظلہ کا مطلب یہ ہے کہ نیزے کا سایہ نیزے ہی کے برابر ہو جائے اور اسی پر پڑے شرعاً وغیرہ نظر نہ آئے۔ اس حدیث میں اوقات مکروہہ میں نماز کی واضح ممانعت آگئی ہے اور ان اوقات کا یہ نام ہی اس لیے رکھا گیا ہے کہ ان میں نماز سے نفی فرمائی گئی ہے۔

۱۲۸۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاوُهَيْبُ نَاقِدًا أَمَةً بَنُ مُوسَى عَنْ

أَيُّوبَ بْنِ حَصِينٍ عَنْ أَبِي عُلَيْمَةَ عَنْ يَسَارِ بْنِ مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَنِي ابْنُ عُمَرَ
أَنَا أَصَلِّي بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَالَ يَا يَسَارُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَرَجَ عَلَيْنَا وَنَحْنُ نَصَلِّي هَذِهِ الصَّلَاةَ فَقَالَ لِيُبَلِّغْ شَاهِدًا كُمْ غَائِبَكُمْ لَا تَصَلُّوا
بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَاتَيْنِ .

ابن عمرؓ کے غلام یسار کا بیان ہے کہ ابن عمرؓ نے مجھے طلوع فجر کے بعد نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا: اسے یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس گھر سے تشریف لائے اور ہم یہ نماز پڑھ رہے تھے۔ پس حضورؐ نے فرمایا کہ جو موجود ہیں وہ غیر حاضروں تک پہنچا دیں کہ فجر کے بعد فجر کی دو سنت کے علاوہ کچھ مدت بڑھو (ترندی نے اسے روایت کر کے حدیث غریب کہا کہ اس میں قدام بن موسیٰ مفرد ہے، بخاری نے اسے تاریخ کبیر میں بیان کیا اور راویوں کا اختلاف بتایا، ابن ماجہ نے اسے مختصر روایت کیا)

شرح: ایوب بن حصین کو دارقطنی نے مجہول کہا اور ابن حبان نے ثقات میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ابو حاتم نے کہا کہ صحیح نام محمد بن الحصین ہے۔ علامہ شوکانی نے اس حدیث کے طرق کو جمع کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ حدیث طلوع فجر کے بعد نفل پڑھنے کی کراہت کی دلیل ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے لمخص میں کہا ہے کہ ترندی نے اس کراہت پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے جو عجیب ہے حالانکہ اس میں اختلاف مشہور ہے اور ابن المنذر وغیرہ نے اس کا ذکر کیا ہے۔ حسن بصریؒ اس میں حرج نہیں سمجھتے تھے۔ مالکؒ نے کہا کہ فوت شدہ صلاۃ اللیل اس وقت پڑھی جاسکتی ہے، حدیث کے طرق ایک دوسرے کو قوی کرتے ہیں اور اس سے کراہت پر استدلال ہو سکتا ہے۔ ابن حزم نے سب عادت بڑی شدت سے ان روایات کا انکار کر دیا ہے اور انہیں بساقطہ مطروحہ، کمزور بہ تک کہہ دیا ہے۔

۱۲۸۱۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَاشِئَةً عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ

مَسْرُودٍ قَالَ لَا نَشْهَدُ عَلَى عَائِشَةَ أَنَهَا قَالَتْ مَا مِنْ يَوْمٍ يَأْتِي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا صَلَّى بَعْدَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ .

عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا نے فرمایا کہ کوئی دن ایسا نہ ہوتا تھا کہ جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے ہاں تشریف لائیں تو عصر کے بعد دو رکعت نہ پڑھیں (بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی اس کی روایت کی ہے) شرح: اوپر مفصل گزرا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی اور حضرت عائشہؓ کی آئندہ حدیث اس خصوصیت کی دلیل ہے۔

۱۲۸۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ نَا عَمِّي نَا ابْنُ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ ذَكْوَانَ مَوْلَى عَائِشَةَ أَنَّهَا حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْعَصْرِ وَيَنْهَى عَنْهَا وَيُؤَمِّلُ وَيَنْهَى عَنِ الْوَصَالِ -

حضرت عائشہؓ کے غلام ذکوان کا بیان ہے کہ مجھ سے حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد نماز پڑھتے تھے مگر دوسروں کو اس سے منع فرماتے اور صوم وصال رکھتے تھے اور دوسروں کو صوم وصال سے منع فرماتے تھے اس حدیث کی سند میں محمد بن اسحاق مختلف فیہ راوی ہے۔ اگر یہ ثابت ہے تو واضح طور پر ان رکعات بعد العصر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہونے کی دلیل ہے۔

بَابُ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ

مغرب سے پہلے نماز کا باب

۱۲۸۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ نَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّیِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْمُزَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ لِمَنْ شَاءَ خَشْيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً -

عبد اللہ بن مغفل، مزی نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھو پھر فرمایا کہ مغرب سے قبل دو رکعت پڑھو، جو پڑھنا چاہے۔ یہ اس خوف سے فرمایا کہ مبدا لوگ اسے سنت بنا لیں (امام بخاری نے صحیح میں اس نام کے باب میں اس قسم کی حدیث روایت کی ہے) شرح: خود حدیث میں یہ دلیل موجود ہے کہ یہاں پر امر و وجوب کے لیے نہیں۔ ابوداؤد نے اس حدیث کو مختصر کر دیا ہے ورنہ بخاری میں ہے کہ حضورؐ نے تیسری بار: لِمَنْ شَاءَ کا لفظ فرمایا تھا۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ حدیث کے کسی شارح نے یہ صراحت نہیں کی کہ: اس خوف سے کہ مبدا لوگ اسے سنت بنالیں۔ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول بتایا کسی راوی کا مدرج قول ہے۔ بظاہر یہ راوی کا قول معلوم ہوتا ہے۔ اگر راوی کا قول ہے تو کوئی لفظ مقدر ماننا نہیں پڑتا۔ لیکن اگر اسے حضورؐ کا قول مانا جائے تو کچھ مقدر ماننا پڑے گا مثلاً اصل عبارت یوں تھی کہ: یہ میں اس لیے کہتا ہوں کہ لوگ اسے سنت ہی نہ بنالیں۔

محقق ابن السمام نے فتح القدیر میں کہا ہے کہ ایک گروہ مغرب سے قبل دو رکعت کے جواز کا قائل ہے مگر بہت سے سلف اور احناف نے اور امام مالکؒ نے اس کا انکار کیا ہے۔ اثبات کرنے والوں نے بخاری اور ابوداؤد کی روایت سے

استلال کیا ہے جس میں ابن حبان نے یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب سے قبل دو رکعت ادا کیں اور صحیحین کی حدیث جو حضرت انسؓ سے ہے وہ بھی ان کی مثبت ہے کہ جب مغرب کی اذان ہوئی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اصحاب متقون کے پیچھے کھڑے ہو کر ہلکی ہلکی دو رکعت پڑھ لیتے تھے۔ لیکن نفی کرنے والوں نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ سنن ابی داؤد میں طاؤس سے مروی ہے کہ اس نے ابن عمرؓ سے قبل از مغرب کی دو رکعتوں کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں میں نے کسی کو یہ پڑھتے نہیں دیکھا۔ ابوداؤد اور منذری دونوں اس حدیث پر خاموش رہے ہیں جو تصحیح کی دلیل ہے۔ پس ابن عمرؓ کی حدیث عبد اللہ بن مفضل کی اس موجودہ روایت کے خلاف پڑی تو ہم دیکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اکابر اصحاب کا عمل کیا تھا۔ یوحنا بن ابی کبرؓ و عمرؓ نے اس پر عمل نہیں کیا۔ ابن اسیم نخعی تو اس سے منع کیا کرتے تھے اور دلیل یہ دیتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ و عمرؓ رضی اللہ عنہما کا عمل ان پر نہیں رہا۔ اور ابن حبان نے جو حضورؐ کا فعل روایت کیا ہے وہ شاید کوئی قضا امانہ ہوگی۔ طبرانی میں سند اہل شام کے اندر حضرت جابرؓ کی حدیث موجود ہے کہ ہم نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہراتؓ سے دریافت کیا تھا کہ کیا آپ لوگوں نے حضورؐ کو مغرب سے قبل نماز پڑھتے دیکھا تھا؟ تو ان کا جواب نفی میں تھا۔ نقل حضورؐ گھر میں اذ فرماتے تھے اور ان کا علم جتنا ازواجؓ کو ہو سکتا تھا اتنا کسی اور کو ہونا ممکن نہیں ابن عمرؓ نے صحابہؓ کے یہ رکعات پڑھنے کی نفی کی ہے۔ انسؓ کی روایت میں جو اثبات ہے اگر واقعہ یہی ہوتا تو ابن عمرؓ پر مخفی نہ رہتا جو اتباع سنت میں شدت کو پہنچے ہوئے تھے۔ اس قسم کے مسائل میں اثبات کو نفی پر ترجیح نہیں ہوتی، اس کا مقام اور ہے۔ ان دلائل سے جو کچھ ثابت ہوا وہ استحباب کی نفی ہے نہ کہ کرہت کا ثبوت، ان دونوں میں فرق ہے۔ اور مغرب کی تاخیر کے باعث جو کرہت کا حکم لگایا جاتا ہے وہ اس لیے قابل التفات نہیں کہ یہ دو رکعتیں بہت خفیف ہوں تو تاخیر نہیں ہوتی۔

مولانا نے فرمایا کہ میرے نزدیک ان کی کرہت کا سبب یہ ہے کہ اگر سب لوگ انہیں پڑھنا شروع کر دیں تو یہ منور ہی نہیں کہ فوراً ایک ہی وقت میں غم کر دیں گے، لہذا تاقدیم و تاخیر ہوگی اور بعض دفعہ امام کو انتظار کرنا پڑے گا یا بعض کی تکبر تحریر رہ جائے گی، بعض کی دعا بعد از اذان رہ جائے گی یا اگر اذان کے اندر ہی شروع کر دیں تو اجابت اذان رہ جائے گی عرض ان تمام صورتوں میں مامور یہ کار تک ہوگا۔

۱۲۸۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَزْأَرُ أَنَا سَيِّدُ ابْنِ سُلَيْمَانَ سَأَلْنَا

مَنْصُورُ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ قُلْقُلٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّيْتُ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ لِأَنَسِ أَرَأَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ رَأَى نَا فَلَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَهْنَأْ

انس بن مالکؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مغرب سے قبل دو رکعت ادا کی تھی۔ مختار بن قُلْقُلؓ کہتا ہے کہ میں نے انسؓ سے پوچھا، کیا آپ لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھا تھا؟ انسؓ نے کہا کہ

ہاں دیکھا تھا لیکن نہ مکہ دیانہ منع فرمایا (مسلم کی صلاۃ المسافرین میں یہ حدیث موجود ہے)، اس پر گفتگو ابھی گزری ہے۔

۱۲۸۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التُّفَيْلِيُّ نَا ابْنُ عُثَيْبَةَ عَنْ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَ كَلِّ أَذَانَيْنِ صَلَوةٌ بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَوةٌ لِمَنْ شَاءَ۔

عبداللہ بن مغفل نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے، ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے اس کے لیے جو چاہے (بخاری نے اسی حدیث کو ترجمۃ الباب بنا کر یہ روایت کیا ہے۔ مسلم نے اسے صلاۃ المسافرین میں، ترمذی نے ابواب الصلاۃ میں، نسائی نے اذان میں اور ابن ماجہ نے اقامۃ الصلوة میں اسے درج کیا ہے۔ شرح: اذانین سے مراد اذان و اقامت ہے کیونکہ اقامت میں بھی اذان ہی کے کلمات دہرائے جاتے ہیں اور وہ نماز کی ابتداء کا اعلان ہوتا ہے۔ اذان کا لفظی معنی اعلام و اعلان ہی ہے۔ سنن بزار کی روایت میں اِلَّا الْمَغْرِبَ کا استثناء بھی اس حدیث میں موجود ہے، حافظ صاحب نے اس پر کہا ہے کہ استثناء کا سبب یہ ہے کہ مغرب کی دو رکعتیں دو اذانوں کے درمیان نہیں ہوتی، عین بلکہ لوگ اذان شروع ہوتے ہی انہیں شروع کرتے اور اذان کے اختتام تک غم کر لیتے تھے۔ مولانا نے فرمایا کہ بزار کی روایت شاذ ہے، حافظ حدیث اس میں بخاری بن عبید اللہ راوی کے خلاف روایت کہتے ہیں علامہ ابن الجوزی نے تو اس حدیث کو موضوع اور کذب کہا ہے۔ بخاری کی روایت اگر موضوع نہ ہو تو ہر حال وہ مکمل فہم تو ضرور ہے۔

۱۲۸۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ نَا شُعْبَةَ عَنْ أَبِي شُعَيْبٍ عَنْ

طَاوُسٍ قَالَ قَالَ سُلَيْمُ بْنُ عُمَرَ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ فَقَالَ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا عَلَى
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلُ إِلَيْهِمَا وَرَخَّصَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ
أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ يَقُولُ هُوَ شُعَيْبُ يَعْنِي وَهُمْ شُعْبَةُ فِي إِسْمِهِ۔

طاؤس نے کہا کہ ابن عمرؓ سے قبل از مغرب کی دو رکعتوں کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کسی کو انہیں پڑھتے نہیں دیکھا اور آپ نے بعد از عصر کی دو رکعت کی رخصت دی تھی۔ ابو داؤد نے کہا کہ میں نے یحییٰ بن معین کو یہ کہتے سنا تھا کہ وہ شعیب ہے یعنی شعبہ کو اس کے نام میں وہم ہوا ہے یعنی شعبہ نے اپنے استاد کا نام ابو شعیبہ بتایا ہے جو غلط ہے عصر کی رکعتوں پر گفتگو ہو چکی۔

بَابُ صَلَوةِ الضُّحَى

صلوة الضحیٰ کا باب

۱۲۸۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ عَنْ عَبَادِ بْنِ عَبَّادٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ

بُنِ زَيْدٍ الْمَعْنِيِّ عَنْ قَاصِدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَقِيلٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ عَنْ أَبِي ذَهَبٍ
عَنِ الشَّيْخِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَامٍ مِنْ ابْنِ آدَمَ صَلَاقَةٌ
تَسْلِيْمُهُ عَلَى مَنْ لَقِيَ صَلَاقَةٌ وَأَمْرُهُ بِالْمَعْرُوفِ صَلَاقَةٌ وَنَهْيُهُ عَنِ الْمُنْكَرِ صَلَاقَةٌ
وَلَا مَاطِلَةَ إِلَّا ذِي عَنِ الطَّرِيقِ صَلَاقَةٌ وَبُضْعَةُ أَهْلِهِ صَلَاقَةٌ وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ
كُلُّهُ رَكْعَتَانِ مِنَ الصُّلَى وَحَدِيثُ عَبَّادٍ أَتَتْهُمُ وَكُنَّ يَدُكُمُ صَلَاقَةُ الْأَمْوَالِ النَّهْيُ زَادَ
فِي حَدِيثِهِ وَقَالَ كَذَا أَوْ كَذَا ابْنُ مَنِيعٍ فِي حَدِيثِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَدُنَا
يَقْنَعُنِي شَهْوَتًا وَتَكُونُ لَهُ صَلَاقَةٌ قَالَ أَرَأَيْتَ تَوَضَّعَهَا فِي غَيْرِ حِلِّهَا أَلَمْ يَكُنْ
يَا أَتَمَّ -

ابو ذر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا: ابن آدم کے ہر جوڑ پر
بوقت صبح صدقہ ضروری ہوتا ہے۔ وہ ملنے والوں سے سلام کرے تو یہ صدقہ ہے۔ اس کا ٹکڑی کا حکم دینا صدقہ
ہے، اس کا بڑائی سے منع کرنا صدقہ ہے، راستے سے تکلیف دہ چیز کو ہٹانا صدقہ ہے، اپنی بیوی سے ملاقات کرنا صدقہ
ہے اور ان سب کی طرف سے چاشت کی دو رکعتیں کافی ہو جاتی ہیں اور عباد کی حدیث تمام تر ہے اور مسند نے امر و
نہی کا ذکر نہیں کیا اور اپنی حدیث میں اس نے یہ لفظ بڑھایا: اور حضورؐ نے یوں اور یوں فرمایا اور ابن منیع نے
اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا: لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ہم میں سے کوئی اپنی خواہش نفسانی پوری کرے تو کیا
یہ بھی اس کے لیے صدقہ ہو جاتا ہے؟ آپ نے فرمایا: بھلا یہ تو بتاؤ اگر وہ اپنی خواہش کو حرام فعل میں استعمال کرتا تو
کیا وہ گنہگار نہ ہوتا؟

شرح: صُغْوہ اور صُغْوہ اور صُغْوہ کا معنی ہے دن کا پہلا حصہ، صُغْوہ اس کے بعد ہوتا ہے۔ سلامتی سلامتی کی جمع ہے
کا معنی ہے انسان کے بدن کے جوڑ اور ہڈیاں۔ خدا بخواتین جسم کے کسی حصے یا جوڑ میں نقص واقع ہو جائے تو
انسان کے لیے باعث مصیبت و رنج و غم ہوگا، لہذا ان کی سلامتی پر شکر واجب ہوا۔ شکر یہ صدقہ ہے۔ فرض نماز
تو فرض ہے جس کی ادائیگی لا محالہ ضروری ہے۔ سنن ابی داؤد میں فرافض کے ماتحت ہیں اور دیگر نوافل بالعموم
وقت کی قید سے آزاد ہیں لہذا صحت و سلامتی کا شکرانہ صلاۃ الضعی کو قرار دیا گیا جو وقت کے لحاظ سے اس شکرانے
میں نہایت مناسب عمل ہے۔ نماز کی ادائیگی میں جسم کے تمام اعضاء، درجہ بدرجہ حصہ دار ہیں لہذا اس نماز سے
شکرانہ ادا ہو جاتا ہے۔

اس حدیث کی روایت درج کرنے کے بعد علاقہ شوکانی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے اور دوسری احادیث سے بھی نماز چاشت کا استحباب ثابت ہوتا ہے اور بعض شافعی و حنفی علماء کے ایک گروہ کا یہی مذہب ہے۔ حافظ ابن قیم نے البدعی میں اس سلسلے کے چھ اقوال درج کئے ہیں۔ (۱) یہ کہ صلاۃ الضحیٰ سنت ہے اور دلیل اس کی یہ احادیث ہیں (۲) صلاۃ الضحیٰ کسی سبب کے ساتھ مشروع ہوگی مثلاً اُمّ ہانی کی حدیث جو فتح مکہ کے دن حضورؐ کی نماز چاشت میں سے اس کا سبب فتح مکہ ہے، اسی طرح حضورؐ جب سفر سے لوٹتے تھے تو اس وقت میں نماز ادا فرماتے تھے اس کا سبب ہجرت واپسی ہے۔ عتب بن مالک انصاری کے گھر میں حضورؐ کی نماز ان کی اس درخواست پر بھی کہ آپ ان کی گھر کی مسجد کا افتتاح بطور برکت فرمادیں (۳) یہ کہ اصل کے لحاظ سے یہ مستحب ہے (۴) اس کی کبھی ادائیگی اور کبھی ترک مستحب ہے (۵) یہ نماز گھروں میں پڑھنا مستحب ہے (۶) یہ بدعت ہے جیسا کہ ابن عمرؓ سے مروی ہے (مگر ابن عمرؓ نے شاید اس کے التزام طرف دیکھتے ہوئے یہ فتویٰ دیا ہوگا کیونکہ حضورؐ سے اس پر دوام و محافظت ثابت نہیں ہوئی۔ اور اس کا وقت سورج کے ارتقاع سے لے کر زوال تک ہے۔

۱۲۸۸۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ أَنَا خَالِدًا عَنْ وَاصِلٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَقِيلٍ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ الدَّائِلِيِّ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ أَبِي ذَرٍّ قَالَ يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَامٍ مِنْ أَحَدِكُمْ فِي كُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ فَلَهُ بِكُلِّ صَلَاةٍ صَدَقَةٌ وَصِيَامٍ صَدَقَةٌ وَحِجَّةٍ صَدَقَةٌ وَتَسْبِيحٍ صَدَقَةٌ وَتَكْبِيرٍ صَدَقَةٌ وَتَحِيِيدٍ صَدَقَةٌ فَعَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذِهِ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ ثُمَّ قَالَ يُخْرِجُنِي أَحَدُكُمْ مِنْ ذَلِكَ رَكَعَتَا الضُّحَى .

ابو ذرؓ نے کہا تم میں سے ہر شخص کے ہر روز اور ہر ہی ہر روز صدقہ لازم ہوتا ہے۔ پس اس کو ہر نماز سے صدقہ کا ثواب ملتا ہے، ہر روزہ صدقہ ہے، حج صدقہ ہے، سحان اللہ کا صدقہ ہے، اللہ اکبر کا صدقہ ہے، الحمد للہ کا صدقہ ہے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان نیک اعمال کو گن کر پھر فرمایا کہ تمہیں ان کی طرف سے نماز چاشت کی دو رکعات کافی ہو جاتی (مسلم نے اسے اب استحباب صلاۃ الضحیٰ میں بعض الفاظ کے اختلاف کے ساتھ روایت کیا ہے)

۱۲۸۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ نَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَيُّوبَ عَنْ زَبَّانِ بْنِ قَائِدٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ ابْنِ أَنَسٍ الْجُشَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَعَدَ فِي مُصَلَّاهُ حِينَ يَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الضُّحَى حَتَّى يَسْبَحَ رَكَعَتِي الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرٌ عَفِمْ لَمْ يَخْطِ يَأْهُ وَإِنْ كَانَتْ

اسے حسن غریب کہا ہے۔ صلاۃ النعنی کے علاوہ اس نماز کی تفسیر نماز الشروق اور پوری نماز فجر ۲۴۲ سے بھی کی گئی ہے۔ یاد رہے کہ نہار کا لفظ شرعی استعمال میں طلوع فجر سے غروب آفتاب تک ہے۔

۱۲۹۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ وَاحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الشَّرْحِ قَالَ أَنَا ابْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنِي عِيَاضُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مَخْرَمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُمِّ هَانِئِ بْنِتِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ صَلَّى سُبْحَةَ الصُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفَتْحِ سُبْحَةَ الصُّحَى فَلَا كَرْمُ لَهَا قَالَ ابْنُ الشَّرْحِ إِنَّ أُمَّ هَانِئٍ قَالَتْ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَوَيْدٌ كُرْمُ سُبْحَةِ الصُّحَى بِمَعْنَاهُ.

امم ہانی بنت ابی طالب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن صلاۃ النعنی اٹھ رکعت پڑھی، ہر دو رکعت پر سلام کہتے تھے۔ حدیث کے ایک راوی احمد بن صالح نے تویید کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن صلاۃ النعنی پڑھی آٹھ دو سرے راوی ابن الشرح نے کہا کہ: امم ہانی رضی اللہ عنہا نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن میرے گھر تشریف لائے، مگر صلاۃ النعنی کا ذکر نہیں کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے کتاب الصلوة میں روایت کیا۔ الذخائر میں ہے کہ صلاۃ النعنی جس کا ذکر ام ہانی رضی اللہ عنہا نے کیا ہے یہ بخاری میں صلاۃ اللیل، المغازی، الطہارۃ والادب، الصلوة، الجزیہ میں ہے۔ ترمذی نے اسے ابواب الصلوة میں روایت کیا ہے۔ مسلم نے کتاب الحیض اور کتاب المسافین میں اور نسائی نے کتاب الطہارۃ میں روایت کیا ہے۔ ابوداؤد کا ایک راوی عیاض بن عبد اللہ، ابن معین کے نزدیک ضعیف اور بخاری کے نزدیک منکر الحدیث ہے۔ نووسی رہ کو غلطی لگی ہے کہ اس نے ابوداؤد کی سند کو صحیح ٹھہرایا ہے۔ علاوہ ازیں اس سند میں عیاض بن عبد اللہ کے بعد عن عبد اللہ کا لفظ زاید ہے جو کسی کاتب نے غلطی کی سے لکھ دیا ہے۔

۱۲۹۳۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ مَا أَخْبَرْنَا أَحَدًا أَنَّهُ مَا أَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الصُّحَى غَيْرُ أُمِّ هَانِئٍ فَإِنَّهَا ذَكَرَتْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ رَأْسَهُ فِي بَيْتِهِمَا وَصَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ فَكُوْبِرَهُ أَحَدًا صَلَّاهُنَّ بَعْدَهُ.

ابن ابی بیل نے کہا کہ ہمیں ہم ہائی کے سوا کسی نے نہیں بتایا کہ اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صلوٰۃ الصغیٰ پڑھتے دیکھا تھا، ام ہانی نے ذکر کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن اس کے گھر میں غسل فرمایا تھا اور آٹھ رکعتیں پڑھیں لیکن اس کے بعد کسی نے حضور کو یہ رکعات پڑھتے نہیں دیکھا (گفتگو اور حوالہ جات گزر چکے ہیں)

۱۲۹۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ زُرَيْجٍ حَدَّثَنَا الْجَرِيرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَفِيقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصُّحَى فَقَالَتْ لَا إِلَّا أَنْ يَجِيءَ مِنْ مَغِيبِهِ قُلْتُ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقِرُّ بَيْنَ السُّورِ قَالَتْ مِنَ الْمُفْصَلِ۔

عبداللہ بن شفیق نے کہا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کہ کیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نمازِ جاہشت پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا کہ نہیں، ہاں جب سفر سے آئیں تو بڑھتے تھے۔ میں نے کہا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورتوں کو ملا تے تھے؟ فرمایا کہ ہاں مفصل میں سورتیں ملائی اور ترمذی اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے

شرح: حضور کی عادت مبارک یہ تھی کہ سفر سے واپسی پر رات کو اپنا ایک مدینہ میں تشریف نہ لاتے تھے اور اس سے منع بھی فرماتے تھے۔ رات مدینہ کے قریب گزار کر صبح کو تشریف لاتے اور سیدھے مسجد تشریف لے جاکر پہلے نماز پڑھتے تھے، اسی نماز کو یہاں ام المؤمنینؓ نے صلوٰۃ الصغیٰ کہا ہے اور پوچھتے ہوئے کہ بعض فقہاء نے اسی لیے کہا ہے کہ کسی پیش آنے والے سبب کے باعث صلوٰۃ الصغیٰ پڑھی جائے ورنہ نہیں مولاناؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث معاویہؓ کی اس روایت کے خلاف ہے جس میں انہوں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا تھا تو صلوٰۃ الصغیٰ کی مقدار چار یا اس سے زیادہ رکعات بتائی تھی۔ نوویؒ نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ حضورؐ نے دونوں فعل کئے ہیں، جن احادیث میں اثبات ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ حضورؐ نے اس نماز کی تفصیل و برکت کے باعث اسے پڑھا۔ جن میں نفی ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ حضورؐ نے اس خیال سے ترک کر دی کہ مبادا فرض ہو جائے اور حضرت عائشہؓ کا یہ قول کہ: صرف سفر سے واپسی پر پڑھتے تھے، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے آپ کو ان مواقع کے سوا صلوٰۃ الصغیٰ پڑھتے نہیں دیکھا، وجہ اس کی یہ ہے کہ حضورؐ جاہشت کے وقت میں مثلاً ذوالحجہ یا ازواجِ مطہرات کے پاس ہوتے تھے کبھی سفر پر ہوتے، کبھی حضر میں ہوتے مگر مسجد میں یا کسی اور کام میں باہر ہوتے تھے۔ اور پھر حضرت عائشہؓ کی باری بھی تو نویں دن ہوتی تھی لہذا ان کا قول درست ہے کہ میں نے آپ کو پڑھتے نہیں دیکھا اور اثبات خود حضورؐ کے بتانے پر یا کسی اور کے بتانے پر ہوا مفصل کی سورت میں ایک رکعت میں ملانے کا ذکر کہاں اور پھر بھی ہو چکا ہے، اس حدیث میں بھی ہے اور آگے بھی آئے گا۔

۱۲۹۵۔ حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ مَا سَبَّحَ رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَةَ الضُّحَى قَطُّ وَإِنِّي لَأَسْتَحْمِلُهَا وَإِن كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَدَّعِي الْعَمَلَ وَهُوَ يُحِبُّ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ خَشْيَةً أَنْ يَعْمَلَ بِهَا النَّاسُ فَيُفْرَضَ عَلَيْهِمْ.

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ الضحیٰ کبھی نہیں پڑھی اور میں یہ نماز پڑھتی ہوں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض اعمال کو کمرہ ناپسند کرنے کے باوجود بعض دفعہ اس سے بچھڑتے دیتے تھے کہ مباد لوگ ان پر عمل کرنے لگیں اور ان پر فرض ہو جائیں۔ بخاری نے یہ حدیث باب من لم یصل الضحیٰ میں اور مسلم نے کتاب المسافرین میں روایت کی ہے۔ اس حدیث کے الفاظ سے پتہ چلا کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی نفی سے مراد ہمیشگی کی نفی ہے نہ کہ اصل صلوٰۃ الضحیٰ کی، کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضورؐ نے صلوٰۃ الضحیٰ پر عمل کو فرضیت کے خوف سے ترک کیا تھا۔

۱۲۹۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ نُفَيْلٍ وَاحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَا نَا زَهُيْرُ نَا سِمَاكُ قَالَ قُلْتُ لِحَبِيبِ بْنِ سَمُرَةَ أَكُنْتُ تَجَالِسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ كَثِيرًا فَكَانَ لَا يَقُومُ مِنْ مُصَلَّاهُ الَّذِي صَلَّى فِيهِ الْغَدَاةَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتْ قَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

سماک کا بیان ہے کہ میں نے حباب بن سمرہ سے پوچھا کیا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا کہ بہت دفعہ۔ پس جس مصلى پر آپ نے نماز فجر پڑھی ہوتی وہاں سے طلوع آفتاب تک نہ اٹھتے تھے پس جب آفتاب طلوع ہو جاتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز گاہ سے اٹھ کھڑے ہوتے یہ حدیث مسلم اور نسائی نے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔

شرح: اس حدیث کی باب سے کوئی مناسبت نہیں۔ بلکہ سند احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: حضور صلی اللہ علیہ وسلم طلوع آفتاب سے پہلے واپس نہیں لوٹتے تھے۔ سند کی روایت اس بارے میں صریح ہے کہ آپ گھر تشریف لے جانے کے لیے اٹھتے تھے۔ لیکن ابو داؤد نے شاید اپنی روایت کے لفظ: جب سورج چڑھتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کھڑے ہوتے۔ اس سے یہ سمجھا ہے کہ حضورؐ کا اس وقت اٹھنا نماز کی خاطر ہوتا تھا۔

بَابُ صَلَاةِ النَّهَارِ

دن کی نماز کا باب

۱۲۹۷۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ عَنْ عَلِيٍّ

بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَارِقِيِّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَّوْهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ مِثْنِي مِثْنِي -

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: رات اور دن کی نماز دو دو رکعت ہے اس حدیث کو نسائی نے ابواب الجمعہ میں، نسائی اور ابن ماجہ نے اقامۃ الصلوٰۃ میں روایت کیا ہے) شمس بخاری نے معالم السنن میں کہا ہے کہ اس حدیث کو ابن عمر سے نافع، طاؤس اور عبد اللہ بن دینار نے بھی روایت کیا ہے مگر کسی نے صلاۃ النہار کا لفظ نہیں بولا، صرف صلاۃ اللیل کا لفظ بولا ہے۔ مگر ثقہ کا اضافہ مقبول ہے اور یہ قول مالک، شافعی اور احمد کا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلاۃ الضحیٰ آٹھ رکعت پڑھی مگر ہر دو رکعت پر سلام کہا اور نماز عید اور نماز استسقاء بھی دن کی نماز ہیں اور دو دو رکعات ہیں۔ ترمذی نے کہا ہے کہ شعبہ کے بعض شاگرد اس حدیث کو موقوف بیان کرتے ہیں۔

مولانا نے فرمایا کہ علامہ شوقانی نے محدثین کی ایک جماعت سے اس حدیث کی تضعیف نقل کی ہے کیونکہ اس کا راوی علی الباری ضعیف ہے۔ باری کی فقط ایک حدیث مسلم نے سفر کی خاطر سوازی پر چڑھ کر دعا کرنے کے باب میں لی ہے مسلم نے یہ حدیث باری کے علاوہ کسی اور طریق سے روایت کی ہے اور اس میں النہار کا لفظ نہیں ہے۔ دارقطنی نے باری کی حدیث کو وہم کہا ہے مگر ابن خزیمہ، ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔ بیہقی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ بخاری سے اس حدیث کے متعلق سوال ہوا تو اس نے اسے صحیح کہا اور اپنی سند سے اسے بیان کیا (صحیح میں نہیں) یہ حدیث محمد بن سیرین نے بھی ابن عمر سے روایت کی ہے اور سند کے راوی سب ثقہ ہیں۔ امام مالک نے ظاہر حدیث کو لیا اور کہا کہ دو سے زیادہ رکعات نفل کی نیت جائز نہیں۔ جمہور نے اسے افضلیت کے بیان پر محمول کیا ہے کیونکہ صحیح طور پر حضور کا اپنا فعل صحاح میں (صلوۃ اللیل اور وتر کے ابواب میں) اس کے خلاف ثابت ہے، یہ احتمال بھی ہے کہ چونکہ دو دو رکعت پڑھنا خفت پر مبنی ہے لہذا بطور رہنمائی یہ ارشاد فرمائی ہو کہ اس طرح کی ادائیگی ہلکی ہے۔ امام محمد نے کہا کہ رات کی نماز تو دو دو ہے مگر دن کو اگر چار بھی پڑھے تو حرج نہیں (یعنی نفل) درمختار میں ہے کہ دن کے نفلوں میں چار سے زیادہ کو بیک نیت ملانا اور رات کو آٹھ سے زیادہ کو ملانا مکروہ ہے اور افضل دونوں میں یہ ہے کہ چار رکعت ایک سلام سے ہو۔ صاحبین نے رات کی نماز کو دو دو پڑھنا افضل کہا ہے اور اس پر حنفیہ کا فتویٰ ہے۔ مگر بعض حنفی فقہاء چار کو افضل کہتے ہیں کیونکہ صحیحین میں ام المؤمنین عائشہ کی روایت صلاۃ اللیل کے متعلق موجود ہے جس میں آٹھ رکعات کو چار کی نیت سے حسن و طول سے ادا کرنا بتایا گیا ہے۔

۱۲۹۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى نَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ نَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبْدِ رَيْهِ

بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ الْمُطَّلِبِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصَّلَاةُ مِثْنِي مِثْنِي إِنَّ تَشَهَّدَا

فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ أَنْ تَبَاسَ وَتَمَسَّكَنَ وَتُقْنِعَ بِيَدَيْكَ وَتَقُولَ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ
فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَرَى خَدَايَ سَيْلَ أَبُو دَاوُدَ عَنْ صَلَوةِ اللَّيْلِ مَثْنَى قَالَ إِنْ
شِئْتَ مَثْنَى وَإِنْ شِئْتَ أَرْبَعًا.

مطلب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نماز دو رکعت ہے کہ تو ہر دو رکعت پر
تشمذ کرے اور عاجزی و مسکینی کا اظہار کرے اور تو دونوں ہاتھ اٹھائے اور کہے: اے اللہ اے اللہ۔ اور جو ایسا نہ کرے
تو اس کی نماز ناقص ہے۔ ابو داؤد سے رات کی نماز کے بارے میں سوال کیا گیا کہ کیا وہ دو رکعت ہی ہے؟ اس نے
کہا کہ تو چاہے تو دو پڑھ اور چاہے تو چار پڑھ۔ یہ حدیث نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے۔ ابن ماجہ کی
روایت عن المطلب بن وداعة بقول مندرجی وہم ہے۔

شرح: بقول مندرجی اس حدیث کا راوی مطلب بن ربیعہ بن الحارث بن عبد المطلب ہے۔ خطابی نے معالم السنن
میں کہا ہے کہ محدثین نے اس حدیث کی روایت میں شعبہ کی غلطی نکالی ہے۔ بخاری نے کہا ہے کہ شعبہ نے اس حدیث
میں کئی غلطیاں کی ہیں۔ ایک یہ کہ اس نے انس بن ابی اسلمہ سے حوالہ دیا ہے حالانکہ وہ عمران بن ابی انس ہے۔ اور اس نے عبد اللہ
بن الحارث کہا ہے حالانکہ روایت صحیح ہے کہ: عن عبد اللہ بن نافع بن ربیعہ بن الحارث۔ اور ربیعہ بن الحارث ہی
ابن عبد اللہ ہے لیکن شعبہ نے عن المطلب کہا ہے۔ اور حدیث کی روایت الفضل بن عباس سے ہے مگر شعبہ نے فضل
کا نام نہیں لیا۔ خطابی نے کہا ہے کہ لیث بن سعد نے اس کی روایت یوں کی ہے، عن عبد ربیع بن سعید عن عمران بن ابی انس
عن عبد اللہ بن نافع عن ربیعہ بن الحارث عن الفضل بن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، اور یہ روایت صحیح ہے۔ اور یعقوب
بن سفیان اور محمد بن اسحاق بن محمد نے بھی بخاری کی مانند کہا ہے۔

حضور کا یہ ارشاد کہ: الصلوٰۃ مثنیٰ مثنیٰ، دو معنی رکھتا ہے۔ ایک یہ کہ ہر دو رکعت پر سلام کیا جائے اور دوسرا یہ کہ
ہر دو رکعت پر سلام کیا جائے اور پھر دو رکعت کی نئی نیت کی جائے۔ اس حدیث میں جو دعائیں ہاتھ اٹھانے کا حکم ہے
یہ بقول ابن العربی بعد از صلوٰۃ ہے، مگر عراقی نے کہا کہ یہ متعین نہیں کیونکہ اس سے مراد دعائے قنوت میں ہاتھ اٹھانا
ہو سکتا ہے۔

بَابُ صَلَوةِ التَّسْبِيحِ

صلوة التسبیح کا باب

۱۲۹۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَشْرُبُ بْنُ الْحَكَمِ النَّيْسَابُورِيُّ نَا مُوسَى بْنُ
عَبْدِ الْعَزِيزِ نَا الْحَكَمُ بْنُ أَبَانَ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْعَبَّاسِ: يَا عَبْدَ الْمُطَّلِبِ يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّاهُ أَلَا أُعْطِيكَ

أَلَا أَمْتَحَكَ إِلَّا أَحْبَبْتُكَ إِلَّا أَفْعَلُ بِكَ عَشْرًا خِصَالٍ إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ
لَكَ ذَنْبَكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ خَطَاؤَهُ وَعَمْدَاهُ صَغِيرَهُ وَكَبِيرَهُ سِتْرَهُ
وَعَلَانِيَتَهُ عَشْرًا خِصَالٍ أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَةَ رُكْعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ قَائِمَةً الْكِتَابِ
وَسُورَةَ فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رُكْعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ قُلْتَ سُبْحَانَ اللَّهِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرَكَهُ فَتَقُولُهَا
أَنْتَ مَرَّةً عَشْرًا اُسْتَمَّ تَرَفَعُ رَأْسُكَ مِنَ التَّكْوِيمِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا اُسْتَمَّ تَهْوِي سَاجِدًا
فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدًا عَشْرًا اُسْتَمَّ تَرَفَعُ رَأْسُكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا اُسْتَمَّ
تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا اُسْتَمَّ تَرَفَعُ رَأْسُكَ فَتَقُولُهَا عَشْرًا فَبِذَاكَ خَمْسٌ وَ
سَبْعُونَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رُكْعَاتٍ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا
فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَبِفِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَبِفِي كُلِّ
شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَبِفِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَبِفِي عُمُرِكَ مَرَّةً.

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عباسؓ سے فرمایا: اے عباس! اے میرے چچا، کیا میں تجھے عطا کر دوں؟ کیا میں تجھے تحفہ نہ دوں؟ کیا میں تجھے ایک اعلیٰ عطیہ نہ دوں؟ کیا میں تیرے ساتھ دس ٹیکیاں نہ کر دوں؟ جب تو وہ کام کرے تو اللہ تعالیٰ تیرے گناہ بخش دے، پہلے اور پچھلے، قدیم و جدید، بھول ہو کر سے یا جان بوجھ کر کئے ہوئے، چھوٹے اور بڑے، پوشیدہ اور ظاہر۔ یہ دس محصلتیں ہوئیں، اور وہ کام یہ ہے کہ تو چار رکعات پڑھے، ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورت پڑھے، پس جب تو قرات سے فارغ ہو تو پہلی رکعت میں کھڑے کھڑے تو یہ پڑھے: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔ ۱۵ بار پھر تورا کوٹ کرے اور در کوٹ میں دس مرتبہ کہے: پھر در کوٹ سے سر اٹھائے تو دس بار کہے: پھر تورا کوٹ میں جائے تو دس مرتبہ کہے: پھر سجدے سے سر اٹھا کر دس مرتبہ کہے: پھر سجدہ میں ہا کر دس مرتبہ کہے: پھر تورا پھر اٹھائے اور یہ دس مرتبہ کہے: پس یہ ہر رکعت میں پچھتر مرتبہ ہو۔ تو یہ چار رکعتوں میں کرے۔ اگر تو روزانہ اسے ایک مرتبہ پڑھ سکے تو پڑھ لے ورنہ ہر جمعہ میں ایک مرتبہ ورنہ ہر ماہ میں ایک مرتبہ ورنہ ہر سال بھر میں ایک مرتبہ، اگر یہ بھی نہ کر سکے تو عمر بھر میں ایک بار۔ (یہ حدیث ابن مابہ نے بھی روایت کی ہے)

۱۳۰۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَفْيَانَ الْأَيْكِيُّ نَا حَبَّانُ بْنُ هَلَالٍ أَبُو حَبِيبٍ

نَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ نَا عَمْرُو بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الْجَوْزَاءِ حَدَّثَنِي رَجُلٌ كَانَتْ لَهٗ
صُحْبَةٌ يَرَوْنَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو قَالَ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنِّي غَدًا أَحْبُولُ وَأُتَيْبُكَ وَأُعْطِيكَ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّمَا يُعْطِي عِطِيَّةً قَالَ إِذَا
زَالَ النَّهَارُ فَفُصِّلَ أَرْبَعُ رُكْعَاتٍ فَذَكَرَ نَحْوَهُ قَالَ ثُمَّ تَرَفُّعُ مَا أَسَاكَ يَعْنِي
مِنَ السَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ فَاسْتَرْجَأَ لِسًا وَلَا تَقُمْ حَتَّى تُسَيِّمَ عَشْرًا أَوْ تَحْمِداً عَشْرًا
وَتُكَبِّرَ عَشْرًا أَوْ تُهَيِّلَ عَشْرًا ثُمَّ تَصْنَعُ ذَلِكَ فِي الْأَرْبَعِ رُكْعَاتٍ قَالَ فَإِنَّكَ لَوْ
كُنْتَ أَعْظَمَ أَهْلِ الْأَرْضِ ذَنْبًا غُفِرَ لَكَ بِذَلِكَ قَالَ قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ
أُصَلِّهَا تِلْكَ السَّاعَةَ قَالَ صَلِّهَا مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَحَبَّانُ بْنُ
هَلَالٍ حَالُ هَلَالِ النَّزَائِي قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ الْمُسْتَمِرُّ بْنُ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي
الْجَوْزَاءِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو مَوْقُوفًا وَرَوَاهُ رَوْحُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَجَعْفَرُ بْنُ
سُلَيْمَانَ عَنْ عَمْرٍو بْنِ مَالِكٍ الشُّكْرِيُّ عَنْ أَبِي الْجَوْزَاءِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلَهُ
وَقَالَ فِي حَدِيثٍ مَرَّوٍ فَقَالَ حَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابو الجوزاء نے کہا کہ مجھ سے ایک شخص نے بیان کیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی تھا کہتے ہیں وہ عبد اللہ
بن عمرؓ تھا۔ اس نے کہا کہ مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کل میرے پاس آئو، میں تمہیں ایک بہترین تحفہ دوں گا
ہدیہ دوں گا اور عطیہ دوں گا، میں نے خیال کیا کہ آپ مجھے کوئی مالی عطیہ دیں گے۔ آپ نے فرمایا: جب دن ڈھل جائے
تو اٹھ چار رکعت نماز پڑھ، پس اُسی اوپر کی طرح ذکر کیا، فرمایا کہ پھر تو اپنا سر اٹھائے تو سیدھا بیٹھ جا اور مت اٹھ حتیٰ کہ
تو دس دفعہ تسبیح دس دفعہ تحمید اور دس دفعہ تکبیر نہ کرے اور دس دفعہ تہلیل نہ کہے۔ پھر تو یہی کچھ بار رکعت میں کرے
فرمایا اگر تو سب زمین والوں سے بھی بڑا گناہگار ہو گا تو اس کے سبب تیرے گناہ بخشے جائیں گے۔ عبد اللہؓ نے کہا کہ میں نے
عرض کیا کہ اگر میں اُس گھڑی اُسے پڑھے کی طاقت نہ رکھوں تو؟ فرمایا کہ رات اور دن میں کسی وقت پڑھ لے۔ ابو داؤد نے کہا
کہ حبان بن ہلال ہلال لڑکی کا مامول ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اسے مستمر بن ریان نے ابو الجوزاء سے اس نے عبد اللہ بن
عمرؓ سے موقوف روایت کیا۔ اور اسے روح بن المسیب اور جعفر بن سلیمان نے عمرو بن مالک نمری سے اس نے ابو الجوزاء
سے اس نے ابن عباسؓ سے اس کا قول روایت کیا، اور روح کی حدیث میں کہا کہ یہ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بتایا
گیا ہے (ترمذی نے صلاة التبیح کی حدیث انس بن مالکؓ اور ابو رافعؓ سے روایت کی ہے۔ منذری نے کہا کہ اس

حدیث کے راوی ثقہ ہیں۔ ابن حجر نے کہا کہ محابی کے متعلق اختلاف ہے کہ آیا ابن عباسؓ تھے یا عبداللہ بن عمرو۔
ابوداؤد نے سنن اور روایات کا حوالہ دیا ہے ان میں سے بعض کو محدثین نے ضعیف یا منکر کہا ہے

(۱۳۰)۔ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ مَهَاجِرٍ عَنْ عُمَرَوَةَ
بْنِ رُوَيْمٍ حَدَّثَنِي الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَجَعْفَرٍ
بِهَذَا الْحَدِيثِ فَذَكَرْنَاهُ عَنْهُمْ قَالَ فِي السَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الرَّكْعَةِ الْأُولَى
كَمَا قَالَ فِي حَدِيثِ مَهْدِي بْنِ مَيْمُونٍ -

عروہ بن رُویم سے روایت ہے کہ مجھے انصاری نے حدیث سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جعفر سے
فرمایا آپس اپنی کی مانند ذکر کیا پہلی رکعت کے دوسرے سجدے میں اُسی طرح فرمایا جیسا کہ ہمدی بن میمون کی حدیث میں ہے
شمس: اس حدیث کے غیر مستثنیٰ انصاری پر محدثین نے کلام کیا ہے کہ وہ کون ہے؟ حافظ مزی نے حزم و یقین سے
کہا کہ وہ جابر بن عبداللہؓ ہے ابن حجر نے اپنی مسند میں ابن عساکر سے نقل کیا ہے کہ عروہ بن رُویم کی احادیث جابر بن عبداللہؓ
سے ہیں سو ممکن ہے ابوداؤد کی حدیث میں انصاری سے وہی مراد ہو۔ طبرانی میں بعینہ اسی ابوداؤد والی سند سے ابوبکر
انصاری کی دو حدیثیں ہیں، ابوبکرؓ صحابی تھے سو اس لحاظ سے دونوں سندوں کے باعث یہ حدیث درجہ حسن
تک پہنچ جاتی ہے۔ اور جب اس کے ساتھ اوپر کی حدیث عبداللہ بن عمروؓ ملائی جائے تو اس کا حسن ہونا بخیر ہو جاتا،
حدیث نمبر ۲۹۹ کو ابن الجوزی نے موسیٰ بن عبدالعزیز کے باعث موضوع بنایا ہے مگر حافظ ابن حجر نے
اتحصال الکفرہ میں کہا ہے کہ ابن الجوزی نے اچھا نہیں کیا۔ موسیٰ بن عبدالعزیز کو ابن معین اور نسائی نے ثقہ کہا ہے۔
امالی الاذکار میں ہے کہ اس حدیث کو امام بخاری نے جزء القراءة میں روایت کیا ہے۔ اسی طرح ابوداؤد کے علاوہ اسے
ابن ماجہ، ابن خزیمہ، حاکم نے روایت کیا ہے اور بیہقی وغیرہ نے اسے صحیح کہا ہے۔ ابن شاہین نے ابوبکر بن ابی داؤد
سے نقل کیا ہے کہ (الترغیب) میں نے اپنے باپ سے سنا کہ صلوٰۃ التسبیح میں یہ سب سے صحیح حدیث ہے بخاری کی الادب
المفرد میں موسیٰ بن عبدالعزیز کی ایک روایت موجود ہے۔ ابن مندہ نے اس حدیث کی صحت ثابت کرنے کے لیے ایک
کتاب لکھ دی ہے۔ علاوہ ان میں ان محدثین نے اس کی تصحیح کی ہے: الاسجری، الخطیب، ابوسعید سعانی، ابوموسیٰ مدینی،
ابوالحسن منذری، ابن الصلاح اور نووی۔ بیہقی نے ابوالخالد شرقی سے نقل کیا ہے کہ مسلم نے صلوٰۃ التسبیح میں اس سند کو
اچھا قرار دیا تھا۔ ترمذی نے کہا ہے کہ ابن المبارک وغیرہ اہل علم نے صلوٰۃ التسبیح کی روایت و فضیلت بیان کی ہے اور
ابن المبارک اسے پڑھتے تھے۔ صلیٰ کا اس پر ہمیشہ سے عمل رہا ہے جس سے حدیث مرفوع کی تقویت ہوتی ہے۔ ابن
حجر نے موسیٰ بن عبدالعزیز کے کئی متابع بیان کئے ہیں۔ امام غزالیؒ نے احیاء العلوم میں عکرمہ عن ابن عباسؓ کی روایت
صلوٰۃ التسبیح کے علاوہ ایک اور روایت درج کرنے کے بعد کہا کہ پہلی رکعت میں ۱۵ بار تسبیح فناء سبحانک اللہم الخ کے بعد پڑھی
جائے اور دوسرے سجدے کے بعد دس مرتبہ تسبیح نہ کی جائے۔ ابن المبارک نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

بَابُ رُكْعَتِي الْمَغْرِبِ اَيْنَ تُصَلِّيَانِ

۱۵

باب مغرب کی دو رکعتیں کہاں پڑھی جائیں۔

۱۳۰۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ حَدَّثَنِي أَبُو مُطَرِّفٍ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْوَزِيرِ نَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْقَطْرِئِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى مَسْجِدَ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَصَلَّى فِيهِ الْمَغْرِبَ فَلَمَّا قَضَوْا صَلَاتَهُمْ رَأَى هُمْ يُسَيِّحُونَ بَعْدَهَا فَقَالَ هَذِهِ صَلَاةُ الْبُيُوتِ۔

کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بنو عبد الاشہل کی مسجد میں تشریف لائے اور اس میں نماز مغرب پڑھی۔ نماز کے بعد آپ نے انہیں نفل پڑھتے دیکھا تو فرمایا: یہ گھروں کی نماز ہے (ترمذی) اور ابن ماجہ نے اسے روایت کیا۔ ترمذی نے اسے حدیث غریب کہا ہے۔

تشریح: اس حدیث کا راوی سعد بن اسحاق مجہول الحال ہے۔ اس حدیث کے علاوہ کئی صحاح میں سنن و نوافل کے گھر میں پڑھنے کا ذکر آیا ہے۔ جس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ رات کی نمازوں (مغرب و عشاء) کی سنن کو گھر میں پڑھنا افضل ہے۔ برخلاف دن کے نوافل کے۔ لیکن ابن حجر کے نزدیک اس فرق میں کلام ہے۔ سنن و نوافل کا گھروں میں پڑھنا بہر حال افضل ہے۔

۱۳۰۳۔ حَدَّثَنَا حُكَيْنٌ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَرَجَرِيُّ نَا طَلْقُ بْنُ غَنَاءٍ نَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي الْمُغِيرَةِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطِيلُ الْقِرَاءَةَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَنْفَرَقَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ نَصْرُ الْمُجَدَّارِ عَنْ يَعْقُوبَ الْقَتَمِيِّ وَاسْنَدَاهُ مِثْلَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى بْنُ الطَّبَّاعِ نَا نَصْرُ الْمُجَدَّارِ عَنْ يَعْقُوبَ مِثْلَهُ۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کے بعد کی دو رکعتوں میں لمبی قرات فرماتے تھے حتیٰ کہ مسجد سے لوگ منفرد ہو جاتے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اسے نصر المجدر نے یعقوب قتمی سے روایت کی اور مسند کیا۔ پھر ابو داؤد نے

محمد بن عیسیٰ کے طریق سے وہ روایت درج کی۔

شرح: منذری نے کہا ہے کہ یعقوب قمی ضعیف راوی ہے۔ ابو حاتم نے حسین بن عبد الرحمن جرجانی کو مجہول کہا ہے۔ گو دارقطنی نے یعقوب بن عبد اللہ قمی ابو الحسن کو غیر قوی کہا ہے مگر بخاری نے صحیح میں اس کا ذکر استہزاء کیا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ بعض متأخرین نے جو اسے ابن بابویہ قمی رافضی قرار دیا ہے یہ غلط ہے۔ اس حدیث میں یہ صراحت نہیں ہے کہ حضورؐ یہ رکعتیں مسجد میں پڑھتے تھے کیونکہ عام احادیث میں تو آپؐ کا گھر میں پڑھنا ثابت ہوا ہے۔ ہو سکتا ہے کسی عذر سے مسجد میں پڑھی ہوں مثلاً اعتکاف وغیرہ

۱۳۰۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ وَسُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ قَالَا نَا يَعْقُوبُ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ مُرْسَلٌ قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا بْنَ حَبِيبٍ يَقُولُ سَمِعْتُ يَعْقُوبَ يَقُولُ كُلُّ شَيْءٍ حَدَّثْتُكُمْ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ مُسْنَدٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

اُسی معنی میں سعید بن جبیر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل روایت کی ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ میں نے محمد بن حمید سے سنا اس نے کہا کہ میں نے یعقوب سے سنا کہ وہ کہتا تھا: جو کچھ میں تمہیں جعفر عن سعید بن جبیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کروں وہ سند ہے اور سعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے پس یہ مرسل روایت دلائل موصول ہے

بَابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعِشَاءِ

عشاء کے بعد نماز کا باب

۱۳۰۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ نَازِيْدُ بْنُ الْحَبَّابِ الْعَتَكِيُّ نَا مَالِكُ بْنُ مَعْوَرٍ حَدَّثَنِي مُقَاتِلُ بْنُ يَشِيْرٍ الْعَجَلِيُّ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَارِثٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَى الْأَصْلَى أَمْرًا بَعْرَكَاتٍ أَوْ سِتٍّ مَا كُنَّ عَابٍ وَلَقَدْ مُطِرْنَا مَرَّةً بِاللَّيْلِ فَطَرَحْنَا لَمْ نَطْعَا فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى ثَقَبٍ فِيهِ يَكْبَهُ الْمَاءُ مِنْهُ وَمَا أَيْتُهُ مُتَقِيًا الْأَرْضَ مِنْ شَيْءٍ قَطُّ۔

شرح ابن ہانی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی عشاء کی نماز پڑھ کر میرے ہاں تشریف لائے آپ نے چار یا چھ رکعات پڑھیں۔ ایک دفعہ رات کو بارش ہو گئی تو ہم نے آپ کے لیے چمڑے کا فرش بچھا دیا۔ پس گویا کہ میں اب بھی رحیم فتور سے اس میں ایک چھید دیکھ رہی ہوں جس میں سے پانی اُبل رہا تھا اور میں نے آپ کو زمین سے اپنا کوئی کپڑا بچاتے بالکل نہ دیکھا یہی باعث ہے کہ علمائے حنفیہ نے نماز میں کپڑوں کو سمیٹنے اور بچانے کی کراہت لکھی ہے۔

أَبْوَابُ قِيَامِ اللَّيْلِ

بَابُ نَسْخِ قِيَامِ اللَّيْلِ وَالتَّيْسِيرِ فِيهِ

قیام اللیل کی منسوخی کا باب

۱۳۰۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُرُوزِيُّ بْنُ شَبَّوَيْهٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حُسَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ النَّخَعِيِّ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْمُرْمِلِ قَوْلُ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا لِنُصْفِهِ نَسَخَتْهَا الْآيَةُ الَّتِي فِيهَا عَلِمَ أَنَّ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ قُرْأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ وَأَنَّا شَأْنُ اللَّيْلِ أَوَّلَكُمْ وَكَأَنَّ صَلَاتُكُمْ لَأَوَّلِ اللَّيْلِ يَقُولُ هُوَ أَجْدَرُ أَنْ تُحْصُوا مَا فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ قِيَامِ اللَّيْلِ وَذَلِكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا نَامَ تَوَيَّدَ رَمَتْهُ يَسْتَنْقِطُ وَقَوْلُهُمْ أَقْوَمُ قِيلًا هُوَ أَجْدَرُ أَنْ يُفْقَهُ فِي الْقُرْآنِ وَقَوْلُهُ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا يَقُولُ فَرَاغًا طَوِيلًا۔

ابن عباسؓ نے کہا کہ سورہ مزمل میں: قَوْلُ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا لِنُصْفِهِ، کو اس آیت نے منسوخ کیا جو اسی سورہ میں ہے: عَلِمَ أَنَّ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ قُرْأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ۔ اور نَاشَأُ اللَّيْلِ کا معنی رات کا پہلا حصہ ہے اور ان کی جو نماز رات کے پہلے حصے میں تھی رشاء اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اُسی کی نگرانی کرنا تمہارے لیے مناسب تر ہے، اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے قیام اللیل رتجہ کو فرض نہیں کیا، کیونکہ انسان جب سو جائے تو اسے معلوم نہیں ہوتا کہ کب بیدار ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول: أَقْوَمُ قِيلًا کا معنی یہ ہے کہ: وہ مناسب تر ہے کہ قرآن کو غور سے پڑھا جائے۔ اللہ تعالیٰ کا قول: إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا کا معنی یہ ہے کہ: تمہارے لیے دن میں کافی فراغت ہے۔

مندری نے علی بن حسین مروزی راوی کو متکلم فیہ بتایا ہے

شرح: ہم نے جو ترجمہ کیا ہے ابن جریر طبری کی روایت کے الفاظ کے بظاہر اس کے بعض حصے خلاف ہیں، مثلاً اِنَّ نَاسِئِلَةَ اللَّيْلِ هِيَ اَسْكَنْتُ وَطَنًا كَمَا مَعْنَى ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ يَرْتَابُكَ اَنْ كِي رَاتِ كِي اَوَّلِ حِفْظِكَ نَمَازِ اَسْكَنْتُ وَطَنًا تَقِي، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ قیام اللیل میں سے جو کچھ اللہ نے فرض کیا ہے نمازِ عشاء ہی اس بات کے زیادہ لائق ہے کہ تم اس کی نگرانی کرو۔ گویا ابن عباسؓ یہاں پر قیام اللیل کا لفظ عام معنی میں بولتے ہیں نہ کہ اصطلاحی معنی (تہجد کے متعلق) میں یہ ابن عباسؓ کی تفسیر ہے مرفوع روایت نہیں، مگر امت میں ابن عباسؓ کا مفسر قرآن ہونے کے لحاظ سے جو مقام ہے اور حضورؐ نے ان کے لیے جو تعلیم کتاب و سنت کی دعام فرمائی تھی، اس سے اس تفسیر کی قوت ثابت ہوتی ہے،

۱۳۰۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ يَعْنِي الْمُرُوزِيَّ نَاوِيكَةً عَنْ مَسْعَرٍ عَنْ يَمَالِكِ الْحَنْفِيِّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ أَوَّلُ الْمَزْمِلِ كَانُوا يَقُومُونَ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِمْ فِي شَهْرٍ مَامُضَانَ حَتَّى نَزَلَ آخِرُهَا وَكَانَ بَيْنَ أَوَّلِهَا وَآخِرِهَا سَنَةٌ

ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب سورہ منزل کا پہلا حصہ اترا تو صحابہ ماہِ رمضان کی مانند راتوں کو نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ اس کا آخری حصہ نازل ہوا اور پہلے اور پچھلے حصے کے نزول میں ایک سال کا فاصلہ تھا یہ اندازاً فرمایا اور حضرت عائشہؓ کی صحیح حدیث میں بقول مندری اس کی تائید موجود ہے،

شرح: ان احادیث سے قیام اللیل کی فرضیت کا نسخ معلوم ہوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ آیا یہ بھی نماز تہجد کی فرضیت منسوخ ہوئی تھی یا نہیں۔ امت کے لیے فضیلت و ترغیب تو بہر حال ایک ثابت شدہ حقیقت ہے۔

بَابُ قِيَامِ اللَّيْلِ

قیام اللیل کا باب

۱۳۰۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ

الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِلَةٍ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ مَكَانَ كُلِّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَبِيلٌ طَوِيلٌ فَارِقٌ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَلِبَ النَّفْسِ وَإِلَّا

أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسْلَانَ.

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے ہر ایک کے سر کی چوٹی پر ریگڑی سپہ اس کے سوتے وقت تین گرہیں لگاتا ہے۔ ہر گرہ کی جگہ پر راتھ مار کر کہتا ہے کہ تجھ پر ایک لمبی رات ہے پس سو جا۔ پھر اگر وہ جاگے اور اللہ کی یاد کرے تو ایک گرہ کھل جاتی ہے۔ پھر اگر وہ وضو کر لے تو ایک گرہ اور کھل جاتی ہے۔ پھر اگر وہ نماز پڑھ لے تو تیسری گرہ بھی کھل جاتی ہے پس وہ آمادگی کی حالت میں خوش دل ہو کر صبح کرتا ہے ورنہ حیران و پریشان اور سست ہو کر اٹھتا ہے (بخاری نے اسے کتاب التہجد میں روایت کیا اور مسلم اور نسائی نے بھی)

شرح: بقول بیضاوی محاوراتی و استعاراتی کلام ہے جس سے مراد شیطان کی وسوسہ اندازی اور تسلط ہے تین کا عدد تاکید کو ظاہر کرتا ہے یا اس لیے یہ عدد فرمایا کہ تین کاموں سے یعنی ذکر اللہ، وضو اور نماز سے، یہ شیطانی گرہیں کھلتی ہیں۔ گویا شیطانی اثرات غافل انسان پر وہی عمل کرتے ہیں جو جادوگر لگا کر اور جادو منتر پڑھ کر اپنے معمول و معمول پر کرتا ہے، اور جادو کا توڑ یہ ہے کہ یہ گرہیں کھول دی جائیں۔

۱۳۰۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا أَبُو دَاوُدَ نَا شُعْبَةُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ مُحَمَّدٍ

قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قَيْسٍ يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ لَا تَدْعُ قِيَامَ اللَّيْلِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَدْعُهُ وَكَانَ إِذَا مَرِضَ أَوْ كَسَلَ صَلَّى قَاعِدًا.

عبداللہ بن ابی قیس کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: قیام اللیل کو مت بھوڑ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے نہیں بھوڑتے تھے۔ اور اگر آپ بیمار یا تھکے ہوئے ہوتے تو بیٹھ کر پڑھ لیتے تھے۔

۱۳۱۰۔ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ نَا يَحْيَى نَا ابْنُ عَجْلَانَ عَنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي

صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا رَجَحَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَآيَقُظَ امْرَأَتُهُ فَإِنْ أَبَتْ نَضَخَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ رَجَحَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَآيَقُظَتْ زَوْجَهَا فَإِنْ أَبَتْ نَضَخَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ.

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ اس مرد پر رحم کرے جو رات کو اٹھے اور نماز پڑھے اور اپنی عورت کو جگائے، اگر وہ نہ اٹھے تو اس کے تہرے پر پانی چھڑک دے۔ اللہ اس عورت پر رحم کرے

جو رات کو اٹھے اور نماز پڑھے اور اپنے خداوند کو جگائے اور اگر وہ اٹھنے سے انکار کرے تو اس کے منہ پر پانی پھڑک دے
نسائی اور ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث روایت کی

۱۳۱۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ نَافِعِيَانُ عَنْ مَسْعَرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ ج وَحَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ بُزْجِجٍ نَافِعِيَانُ اللَّهُ ابْنُ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ عَنِ الْأَغَرِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبْقَظَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلِّ أَوْ صَلِّ رَكَعَتَيْنِ
جَمِيعًا كُتِبَ فِي الذَّاكِرِينَ وَالذَّاكِرَاتِ وَلَمْ يَرْفَعْهُ ابْنُ كَثِيرٍ وَلَا ذَكَرَ أَبَا هُرَيْرَةَ
جَعَلَهُ كَلَامَ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ ذَاكَ رَأَاهُ ذَكَرَ
أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَحَدِيثُ سُفْيَانَ مَوْثُوقٌ -

ابو سعیدؓ اور ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مرد اپنی بیوی کو رات کو جگائے اور وہ
دونوں دو رکعت پڑھیں تو انہیں ذکر کرنے والے مردوں اور ذاکر عورتوں میں لکھا جاتا ہے۔ راوی ابن کثیر نے اسے مرفوع بیان
نہیں کیا اور نہ ابو ہریرہؓ کا نام لیا بلکہ اس نے اُسے ابو سعیدؓ کا کلام قرار دیا ہے۔ ابو داؤد نے کہا ابی ہمدی
نے اسے سفیان سے روایت کیا اور میرے خیال میں ابو ہریرہؓ کا ذکر کیسے۔ ابو داؤد نے کہا کہ سفیان کی حدیث موقوف
ہے (یعنی میں سفیان کی حدیث مرفوع۔ نسائی اور ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث مسند بیان کی ہے)

بَابُ النَّعَاسِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں اونچے کا باب

۱۳۱۲۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَعَسَ
أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنَّ أَحَدًا كُنْ إِذَا صَلَّيْ وَهُوَ
نَاعِسٌ لَعَلَّهُ يَذْهَبُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسُبُّ نَفْسَهُ -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے جب
کوئی نماز میں اونچے تو سو جائے تاکہ اس کی نیند جاتی رہے کیونکہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے اس حالت میں کہ وہ اونچے

رہا ہو تو کیا پتہ کہ جب وہ استغفار کرنا چاہے تو اپنے آپ کو گالی دیتا ہو اور بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے،

(شرح) مثلاً وہ کہہ رہا ہو: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ اَوْ زَلَّ عَلَيَّ الشَّرُّ غَاكُ الْوَدُ، ذیل کر۔ معاذ اللہ! اب ریح اور ریح کے فرق میں معنی میں زمین و آسمان کا فرق پڑ گیا۔ اس پر یہ شبہ وارد ہوتا ہے کہ یہ بے اختیاری کی حالت ہے جس میں شعور نہیں ہوتا اور بروئے حدیث خطا و نسیان تو معاف ہے اور اللہ تعالیٰ نے غوثیہ کھانے کی معافی دے دی ہے: لَا يُؤْخَذُ كَلِمَةُ اللّٰهِ بِالْغَوِيِّ اَيُّهَا ذِكْرُ۔ سو اس حالت کے اقوال و افعال کی مذمت کیونکر فرمائی گئی جو اب اس کا یہ ہے کہ بے فکر اس حالت کے قول و فعل معاف ہیں مگر یہ کسی ضرر کا سبب تو بن سکتے ہیں جیسا کہ کوئی بھول چوک سے زہر بھانک لے تو مادی نتیجہ ضرور مرتب ہو جاتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ: اپنے لیے انبی اولاد اور مال کے لیے بددعا مت کرو۔ اب کوئی انسان بددعا سے اپنی یا اولاد کی ہلاکت تو نہیں چاہتا محض حالت غصہ میں ان کلمات کا صدور ہوتا ہے لیکن اگر اتفاق سے وہ اجابت کا وقت ہو اور دعا قبول ہو جائے تو باعثِ ضرر تو ہو گئی۔

۱۳۱۳۔ حَدَّثَنَا اَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعِبًا الزُّمَرِيُّ اَنَا مَعْمَرُ عَنْ هَمَامِ بْنِ مُيَيْتٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَاسْتَعْجَرَ الْقُرْآنَ عَلَى لِسَانِهِ فَكَلِمَةً يَدَارِمَا يَقُولُ فَلْيُصْطَجِعْ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص رات کو اٹھے اور قرآن اس کی زبان سے بمثل نکلے اور اسے یہ نہ پتہ چلے کہ کیا کہتا ہوں تو وہ لیٹ جائے (مسلم اور ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے)

۱۳۱۴۔ حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ وَهَارُونُ بْنُ عَبَّادٍ الْأَزْدِيُّ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ بْنَ اَبْرَاهِيمَ حَدَّثَهُمْ قَالَ نَاعِبًا الْعَزِيزِيُّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ وَحَبْلٌ مَمْدُودٌ بَيْنَ سَارِيَتَيْنِ فَقَالَ مَا هَذَا اَلْحَبْلُ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ هَذِهِ حَمَلَةُ ابْنَةِ جَحْشٍ تُصَلِّيْ فَادَّ اُغِيْتُ تَعَلَّقْتُ بِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِتُصَلِّيْ مَا اَطَاقْتُ فَادَّ اُغِيْتُ فَلْتَجْلِسْ قَالَ زِيَادٌ فَقَالَ مَا هَذَا اَقَالَ الزُّنْبُ تَصَلِّيْ فَاِذَا كَسَلْتُ اَوْ فَتَرْتُ اَمْسَكْتُ بِهِ فَقَالَ حَلُوْهُ فَقَالَ لِيُصَلِّ أَحَدًا كَرْنَشَا طَهْ فَاِذَا كَسَلْ اَوْ فَتَرْتُ فَلْيَقْعُدْ۔

انسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے اور دو ستونوں کے درمیان ایک رستی بندھی ہوئی تھی

آپ نے فرمایا کہ یہ رستی کیسی ہے؟ جواب دیا گیا کہ یا رسول اللہ یہ عمدت جنت محض نماز پڑھتی ہے اور جب تھک جائے تو اس کے ساتھ ٹھک جاتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک اسے طاقت ہو نماز پڑھے اور جب تھک جائے تو بیٹھ جائے۔ زیادہ نے کہا کہ حضورؐ نے پوچھا یہ کیا ہے لوگوں نے کہا کہ: یہ زینبؓ کی رستی ہے، وہ نماز پڑھتی ہے اور جب سست ہو جائے یا اعضاء میں فتور آجائے تو اس کو پکڑ لیتی ہے۔ آپؐ نے فرمایا اسے کھول دو تم میں سے کوئی نشاط و آمادگی کی حالت میں نماز پڑھے، پس جب سست ہو جائے یا تھک جائے تو بیٹھ جائے بخاری مسلم اور نسائی نے بھی اس کی روایت کی ہے، اس حدیث سے بوقتِ شب بعض خواتین کا مسجد میں عبادت کرنا ثابت ہے۔

بَابُ مَنْ نَامَ عَنْ حَزْبِهِ

باب۔ جو اپنے ورد و عظیم سے سو جائے

۱۳۱۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، نَا أَبُو صَفْوَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ، بَنِي عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ، وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ قَالَا نَا ابْنُ وَهْبٍ أَلْمَعْنَى عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ نَا وَ عُبَيْدَ اللَّهِ أَخْبَرَاكَ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ قَالَا عَنِ ابْنِ وَهْبٍ بَنِي عَبْدِ الْقَارِي قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنْ حَزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَ مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَ صَلَاةِ الظُّهْرِ كَتَبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ.

ابن وہب بن عبد القاری نے کہا کہ میں نے عمرؓ بن الخطاب کو یہ کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو اپنا ورد دے بغیر یا اس کا کچھ حصہ کر کے سو گیا پھر اسے نماز فجر اور نماز ظہر کے درمیان پڑھ لیا تو اس کے لیے لکھا گیا کہ گویا اس نے رات کو ہی پڑھا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

بَابُ مَنْ نَوَى الْقِيَامَ فَنَامَ

باب۔ اس شخص کے بارے میں جس نے قیام کی نیت کی پھر سو گیا

۱۳۱۶۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ السُّكْدَرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

جُبَيْرٍ عَنْ رَجُلٍ عَنْدَا رَضِيَ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوا أَخْبَرَتْهُ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ أَمْرٍ يُتْرَكُ لَنَا صَلَوةٌ بَلِيْلٌ يَغْلِبُهُ عَلَيْهَا نَوْمٌ إِلَّا كُتِبَ لَنَا أَجْرُ صَلَواتِهِ وَكَانَ نَوْمُهُ عَلَيْهَا صَدَاقَةً.

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ عائشہؓ نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص رات کو نماز پڑھا کرتا ہو لیکن اس پر نیند کا غلبہ ہو گیا تو اس کے لیے اس کی نماز کا اجر لکھا گیا اور اس کی نیند اس پر صدقہ ہوگی۔

وامام نسائی نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے
شرح: سعید بن جبیر نے یہ روایت ایسے شخص سے کی جو اس کے نزدیک پسندیدہ تھا، تہذیب التہذیب میں ہے کہ یہ مبہم مخلص الاسود بن یزید غنی ہے جو واقعی ایک ثقہ شخص ہے۔ ورنہ اگر کوئی ایسی روایت کرے تو دلیل اصول حدیث کی رو سے جب تک اس کی ثقاہت نہ ثابت ہو جائے وہ روایت مقبول نہیں ہے۔

بَابُ أَى اللَّيْلِ أَفْضَلُ

باب رات کا کونسا حصہ افضل ہے

۱۳۱. حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْزِلُ رَبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْأَخْرَفِ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ.

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارا پروردگار صاحب عزت و جلال ہر رات کو نیچے آسمان کی طرف نزول فرماتا ہے جبکہ رات کا آخری تیسرا حصہ باقی رہ جائے۔ پس وہ کہتا ہے: کون ہے جو مجھ سے دعا کرے تو میں اس کی دعا قبول کروں؟ کون ہے جو مجھ سے مانگے تو میں اسے عطا کروں؟ کون ہے جو مجھ سے بخشش طلب کرے تو میں اسے بخش دوں؟ اسے بخاری، مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔

شرح: محدث علی القاری نے حافظ ابن حجر کے حوالے سے کہا ہے کہ اس نزول سے مراد اللہ کے امر اور اس کی رحمت کا نزول ہے یا اس کے ملائکہ کا نزول ہے اور یہ امام مالکؒ وغیرہ کی تاویل ہے اور اس کی دلیل ایک صحیح حدیث ہے کہ: رات کا بڑا حصہ گزر جانے پر اللہ تعالیٰ ایک پکارنے والے کو حکم دیتا ہے جو پکار کر کہتا ہے: ہے کوئی دعا کرنے والا؟ کہ اس کی دعا قبول کی جائے؟ آنحضرتؐ دوسری تاویل بھی امام مالکؒ کی طرف منسوب ہے کہ یہ ایک استعاذہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دعا کرنے والے کی دعا کو قبول کرنے کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور لطف و رحمت فرماتا ہے اور اس کی معذرت قبول کرتا ہے جیسا کہ سخیوں کی عادت ہے خاص کر بادشاہوں کی کہ جب وہ مصیبت زدہ

غمرہ محتاجوں کے قریب آتے ہیں کہ حاجت مند آئیں اور حاجات طلب کریں۔

نوویؒ نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ یہ اور اس قسم کی دیگر احادیث صفات کے متعلق اور آیات صفات کے متعلق دو مشہور مذہب ہیں۔ پس جمہور سلف اور بعض متکلمین کا مذہب تو یہ ہے کہ ہمارا ان کی حقیقت پر اُسی طرح ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی شان اور صفات جلال و کمال کے لائق ہے اور یہ ایک محاوراتی و استعاراتی کلام ہے جس کا ظاہر مراد نہیں کیونکہ خالق پر مخلوق کی صفات کا اطلاق ناممکن ہے۔ اور ہم ان کی تاویل میں بھی کچھ نہیں کہتے اور اس بات پر ایمان رکھتے ہیں کہ ان آیات و احادیث کی تاویل وہی کی جاسکتی ہے جو ان کے بواطن کے لحاظ سے ان کے مناسب ہو۔ پس اس مذہب کے مطابق اس حدیث کی وہ دو تاویلیں ہیں جو اوپر بیان ہوئیں۔

نوویؒ، ابوالخاق شیرازیؒ، امام الحرمینؒ اور الغزالیؒ وغیرہم ائمہ اہل حق کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں مذہب اس پر متفق ہیں کہ ان صفات کے ظواہر مثلاً آنا، صورت، شخص، نزول، قول، استواء، پاؤں، قدم، ہنٹلی، ہاتھ، چہرہ، غضب، رحمت، آسمان میں ہونا وغیرہ کا ظاہری معنی ترک کیا جائے، کیونکہ ایسا نہ کریں گے تو کفر و تشبہ اور الحاد لازم آئے گا۔ اس لئے تمام سلف و خلف ان کے ہاگل ظاہری مراد نہ لینے پر متفق ہیں۔ اختلاف صرف یہ ہے کہ کیا اللہ تعالیٰ کو کسی اور شے کے ساتھ مشابہ قرار نہ دے کر صرف یہ ایمان واجب ہے کہ ہمارا ان صفات پر ایمان ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی شان عزت و جلال و قدرت کے لائق ہے یا ان کی کچھ تاویل کرنا جس سے اللہ تعالیٰ کے لیے تشبیہ بھی لازم نہ آئے اور اس کی شان تنزیہ بھی قائم رہے۔ جائز ہے۔ پہلا مذہب اکثر سلف کا ہے اور یہاں جمالی تاویل ہے۔ دوسرا مذہب اکثر خلف کا ہے اور اس میں تاویل تفصیلی ہے۔ تال دونوں کا ایک ہے صرف تقسیم و بیان کا فرق ہے۔ خلف کو قدریہ، جہمیہ، معتزلہ، جبریہ وغیرہ فرقوں کا رد کرنا پڑا جو بغیر تاویل کے ممکن نہ تھا۔

بَابُ وَقْتِ قِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّيْلِ

قیام اللیل کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اٹھنے کا باب

۳۱۸۔ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ يَزِيدَ، الْكُوفِيُّ، نَاحِفُصٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ

أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُوقِظُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِاللَّيْلِ فَمَا يَجْنِي السَّحَرُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ حَرْبِهِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ عز و جل رات کو جگاتا تھا جس وقت سحر تک آپ اپنے ورد سے فارغ ہو جاتے تھے۔

۳۱۹۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ ج وَحَدَّثَنَا هَنَادُ

عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ وَهَذَا أَحَدُ يَثْرَ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَشْعَثَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَرْوَةَ
قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَوةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَهَا أَتَى حِينَ
كَانَ يُصَلِّي قَالَتْ كَانَ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ قَامَ فَصَلَّى.

مسردق نے کہا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے متعلق سوال کیا اور کہا کہ حضور کس وقت نماز پڑھتے؟ انہوں نے فرمایا کہ جب مُرُغ کی آواز سننے تو اُٹھ کر نماز پڑھتے تھے۔ بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے (مُحَاز میں مُرُغ اکثر نصف رات کے بعد بوتا ہے اور یہ حضور کے اوقات تہجد میں اکثر کا بیان ہے جیسا کہ شارح لمبلی نے کہا۔

۱۳۲۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو تَوْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا أَلْفَاةُ السَّحَرِ عِنْدِي إِلَّا نَائِمًا تَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بوقتِ سحر اپنے ہاں سویا ہوا پاتی تھی بخاری
مسلم اور ابن ماجہ میں بھی یہ حدیث موجود ہے۔
شرح: پیچھے گزر چکا ہے کہ حضور بوقتِ سحر ذرا راحت کے لیے بعد از تہجد لیٹ جاتے تھے۔ بعض دفعہ
ایسا بھی ہوتا ہوگا کہ نماز تہجد پڑھ لے کر ادا فرمائی اور پھر بوقتِ سحر سو گئے۔

۱۳۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى نَائِمًا عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمْرِو
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الدَّوْلِيِّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَخِي حُدَافَةَ عَنْ حُدَافَةَ قَالَ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى.

حدیث نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی امر درپیش ہوتا تو نماز پڑھتے تھے۔ رحمہ اللہ علی
القاری نے ایسی نماز کو صلوٰۃ المحاجت قرار دیا ہے کیونکہ ضرورت کے سوا اس کا کوئی اور سبب نہیں ہوتا۔

۱۳۲۲۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ نَائِمًا عَنْ يَزِيدَ بْنِ زَيْدٍ السَّكْسَكِيِّ نَائِمًا عَنْ رَافِعِ
عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ رِبِيعَةَ بْنَ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيَّ يَقُولُ
كُنْتُ إِبْنَتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَيْهِ بِوَضُوئِهِ وَلِحَاجَتِهِ فَقَالَ
سَلْنِي فَقُلْتُ مَرَّافَقَتِكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْغَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَذَا قَالَ فَأَعِنِّي عَلَى

نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ -

ربیعہ ابن کعبؓ اسلی کہتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رات گزارتا تھا اور آپ کے لیے پانی اور دیگر ضروریات مہیا کرتا تھا پس آپ نے فرمایا: مجھ سے سوال کرو۔ میں نے کہا کہ میں جنت میں آپ کی رفاقت مانگتا ہوں۔ فرمایا کیا اس کے علاوہ کچھ مانگتے ہو؟ میں نے کہا: پس ہی۔ فرمایا پھر کثرت سجدہ کے ساتھ اپنے بارے میں میری اعانت کرو یہ مسلم نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ میں بھی آئی ہے۔ اور کتب صحاح ستہ میں ربیعہ بن کعبؓ اسلی کی صرف یہی ایک حدیث ہے۔

شرح: سبحان اللہ! قرآن مجید اس خلوص اور سختی کے ایمان کے کہ آپ کی رفاقت کے سوا کوئی اور آرزو ہی نہیں۔ اللہ اللہ یہ کیسے فرشتہ نما انسان تھے! اور پھر قرآن مجید کے شان تربت کے کہ فرمایا: تم کثرت سجدہ سے میری مدد کرو۔ یعنی میں تو دعا کروں گا ہی، تم بھی اپنے آپ کو اس مرتبہ کی کوشش کرو۔ صلی اللہ علیہ وسلم ورضی اللہ عنہم۔

۱۳۲۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ نَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ نَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ

أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي هَذِهِ الْآيَةِ تَنَجَّاهُ فِي جُنُودِهِمْ عَنِ الْمَصَاحِبِ يَدْعُونَ مَا بَهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ قَالَ كَانُوا يَتَنَفَّضُونَ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْإِشَاءِ يُصَلُّونَ قَالَ وَكَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ قِيَامُ اللَّيْلِ -

قنادہ نے انس بن مالک سے اس آیت کی تفسیر نقل کی ہے: تَنَجَّاهُ فِي جُنُودِهِمْ عَنِ الْمَصَاحِبِ يَدْعُونَ مَا بَهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۱۵ میں نے کہا صحابہ کرام نماز مغرب اور عشاء کے درمیان بیدار رہتے اور نماز پڑھتے تھے۔ قنادہ نے کہا کہ حسنؓ کہتے تھے اس سے مراد قیام اللیل ہے۔

شرح: یہ سورہ سجدہ کی آیت نمبر ۱۵ ہے اور اس کا ترجمہ یہ ہے: "ان کے پہلو خواہ بگا ہوں سے جدا رہتے ہیں، اللہ سے ڈر کر اور لالچ سے دعا کرتے ہیں اور ہمارے دیئے ہوئے رزق میں سے کچھ خرچ کرتے ہیں"۔ رات کو جب لوگ سو جاتے ہیں تو جو لوگ اس وقت عبادت میں لگے ہوتے ہیں یہ ان کی مدح ہے۔ یاد رہے کہ حضورؐ کی مسجد میں عشاء کی نماز کافی دیر سے ہوتی تھی جیسا کہ صحاح میں ثابت ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ وقت سونے والوں کے لیے میٹھی نیند کا ہے۔ پس انسؓ کی تفسیر بھی صحیح ہے اور حسنؓ بصریؓ کی ہے۔

۱۳۲۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ عَدَى عَنْ قَتَادَةَ

عَنْ أَنَسِ بْنِ قَوْلِهِ كَانُوا أَقِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ قَالَ كَانُوا يُصَلُّونَ فِي مَا بَيْنَ

الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ زَادَ فِي حَدِيثٍ يَحْيَىٰ وَكَذَلِكَ تَتَجَانِي جُنُوبُهُمْ -

قتادہؒ نے انسؓ سے اس آیت کی تفسیر نقل کی ہے: کَا نُوْا قُلُلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَكُونُ مَعَكُمْ اَنْتُمْ نے کہا کہ وہ لوگ مغرب اور عشاء کے درمیان نماز پڑھتے تھے۔ یحییٰ کی روایت میں یہ جملہ زائد ہے کہ: اور اسی طرح تَتَجَانِي جُنُوبُهُمْ کا مطلب بھی ہے۔ (یہ سورہ ذاریات آیت، انکی تفسیر ہے۔ ترجمہ اس کا یہ ہے: "وہ رات کو کم ہی سوتے تھے" انسؓ نے انکی تفسیر کے مطابق آیت کا مطلب یہ بنتا ہے کہ وہ رات کے بعض حصے میں یعنی مغرب وعشاء کے درمیان) کہ سوتے تھے، گرم ملک کے باشندے تھے، پہلے سے اتنا جاگنے کی عادت نہ تھی، نعمت مزدوری کرتے تھے اور نیند جلدی آجاتی تھی، مگر عشاء کی خاطر جاگتے اور اس وقت تک عبادت کرتے تھے۔

بَابُ افْتِتَاحِ صَلَاةِ اللَّيْلِ بِرَكْعَتَيْنِ -

دو رکعتوں کے ساتھ صلوٰۃ اللیل شروع کرنے کا باب

۱۳۲۵۔ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو ثَوْبَةَ نَاسِيْمَانُ بْنُ حَيَّانَ عَنْ هِشَامِ

بْنِ حَسَّانَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيَصِلْ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ -

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی رات کو اٹھے تو دو رکعتیں پڑھے۔ (یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی ہے)

شرح: اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے باب کے عنوان کا مضمون ثابت نہیں ہوتا مگر صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کی صحیح حدیث میں ان دو ہلکی رکعتوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے افتتاح صلوٰۃ اللیل کا ذکر فرمایا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ اس حدیث میں بھی دو خفیف رکعتوں کے ساتھ صلوٰۃ اللیل کا شروع کرنا مراد ہے۔ علامہ علی القاریؒ نے الاذکار کے حوالے سے لکھا ہے کہ یہ دو رکعتیں تحیۃ الوضوء کی ہیں مگر زیادہ ظاہرات یہ ہے کہ یہ دو رکعتیں تہجد کا حصہ ہیں بلکہ اس لیے فرمایا کہ یک نحت طویل قرأت اور طویل نماز کو طبیعت بوجہ نہ سمجھے اور کہا جاسکتا ہے کہ یہ دو رکعتیں تحیۃ الوضوء کی نماز کا بدل بھی ہیں۔

۱۳۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَاسِيْمَانُ بْنُ حَيَّانَ عَنْ رِبَاعٍ عَنْ

مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا رِمَعْنَاهُ زَادَ ثُمَّ لِيَطْوُلَ بَعْدَ مَا سَأَلَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ مَعَادِيَةَ

وَجَمَاعَةٌ عَنْ هِشَامٍ أَوْ قُفُوهُ عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الْيُوسُفُ وَابْنُ عُثْوَانَ أَوْ قُفُوهُ
عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ وَرَوَاهُ ابْنُ عُثْوَانَ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ فِيهَا تَجُوزُ

ابو ہریرہؓ نے بھی اسی معنی کی روایت بیان کی اور یہ اصناف کیا کہ: اس کے بعد جتنی جگہ طویل نماز پڑھے۔ ابوداؤد نے کہا کہ اس حدیث کو محمد بن مسلمہ، زہیر بن معاویہ اور ایک جماعت نے عن ہشام عن محمد بن سیرین روایت کر کے ابو ہریرہؓ پر موقوف کیا ہے اور اسی طرح ابوب اور ابن عون نے اسے ابو ہریرہؓ پر موقوف کیا ہے اور ابن عون نے اسے محمد بن سیرین سے روایت کر کے کہا: ان دونوں کے میں اختصار ہے رہتی ہے بھی یہ روایت مرفوع و موقوف دونوں طرح سے روایت کی ہے

۳۲۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ حَنْبَلٍ يَعْنِي أَحْمَدَ نَاحِجًا قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عُثْمَانُ بْنُ سَيْدِمَانَ عَنِ الزُّرْدِيِّ عَنْ عُثَيْبِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِشَةَ الْخَثْعَمِيِّ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ أَيْ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ طَوْلُ الْقِيَامِ -

عبداللہ بن حبشی نخعی سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا: کون سا عمل افضل ہے؟ آپؐ نے فرمایا طویل قیام یہ حدیث سنائی نے بھی روایت کی اور مسلم اور ترمذی نے اسے جابرؓ سے روایت کیا ہے۔ اس میں طول القیام کا لفظ ہے

شرح: امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ اہل علم کا اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ نماز میں طویل قیام کثرت رکوع و سجود سے افضل ہے اور بعض نے کہا کہ کثرت رکوع و سجود طویل قیام سے افضل ہے۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ اس مضمون میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو حدیثیں مروی ہیں اور احمد نے ان میں کوئی فیصلہ نہیں کیا۔ اسحاق بن راہویہ نے کہا کہ دن کی نماز میں کثرت رکوع و سجود افضل ہے اور رات کی نماز میں طویل قیام افضل ہے اور اگر کوئی آدمی رات کو نماز میں تلاوت کرنا چاہے تو اس کے لیے مجھے کثرت رکوع و سجود زیادہ محبوب ہے تاکہ اسے قرأت کا ثواب بھی ملے اور کثرت رکوع و سجود کا بھی۔ ترمذی کہتے ہیں کہ اسحاق کا یہ قول اس لیے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا یہی وصف آیا ہے کہ رات کو آپ طویل قیام فرماتے تھے مگر دن کی نماز میں آپ کی نماز میں طویل نہیں آیا جیسا کہ رات کی نماز میں آیا ہے۔

شوکانی نے قبل الاوطار میں نوویؒ سے نقل کیا ہے کہ اس مسئلہ میں کئی مذاہب ہیں۔ (۱) ایک یہ کہ سجود کو لمبا کرنا اور رکوع و سجود کی کثرت افضل ہے۔ ترمذی اور یحوی نے یہ مذہب ایک جماعت سے نقل کیا ہے اور ابن عمرؓ کا بھی یہی قول ہے (۲) دوسرا قول یہ ہے کہ حدیث جابرؓ کے باعث طویل قیام افضل ہے اور شافعی اور ایک جماعت کا یہی مذہب ہے (۳) تیسرا قول یہ کہ یہ دونوں برابر ہیں اور احمد بن حنبلؓ کا یہی مسلک ہے۔ نوویؒ نے کہا کہ فضل سجود میں جو احادیث ہیں یہ حدیث ان کے معارض نہیں ہے کیونکہ افضل کا لفظ جو تفضیل پر دلالت کرتا ہے وہ صرف طویل قیام میں ہی آیا ہے۔ اور حدیث: مَا تَشْرَبُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ بِأَفْضَلُ مِنْ

سُجُودِ خُفْيٍ۔ ”خفی سجدے سے کوئی افضل چیز نہیں جس سے بندہ اللہ کے قریب ہو سکے“، مرسل ہے لہذا صحیح نہیں اور اس کی سند میں ابن ابی حریم ضعیف راوی ہے۔ اور وہ جو صحیح حدیث میں ہے کہ بندہ سجدے کی حالت میں اپنے رب سے قریب تر ہوتا ہے، وہ اجابت دعا کے باعث ہے سجدے کی قیام پر افضلیت کے سبب سے نہیں۔

حافظ عراقی نے کہا ہے کہ بظاہر طول قیام کی افضلیت کی احادیث نمازِ نفل پر محمول ہیں جس میں کہ جماعت مشروع نہیں اور منفرد کی نماز پر محمول ہیں۔ لیکن امام فرانیف یا نوافل میں تخفیف مشروع پر مامور ہے۔ ہاں اگر مقتدی تطویل چاہیں اور کوئی دوسرا عذر مثلاً بچے کا رونانا وغیرہ نہ ہو تو تطویل میں حرج نہیں ہے۔

بَابُ صَلَاةِ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي

رات کی نماز کے دو دو رکعت ہونے کا باب

۱۳۲۸۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي فَإِذَا اخْتَيْتَ أَحَدًا كُومُ الصُّبْحِ صَلَّى رُكْعَةً وَاحِدَةً تَوَدُّرُكَ مَا قَدْ صَلَّى۔

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے صلاۃ اللیل کے متعلق سوال کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: رات کی نماز دو دو رکعت ہے پس جب تم میں سے کوئی صبح کا نوحہ کرے تو ایک رکعت اور پڑھ لے وہ اس کی ساری پڑھی ہوئی نماز کو وتر بنا دے گی۔ و بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ میں یہ حدیث آئی ہے۔

فتی ح: احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سوال ابن عمرؓ نے حضورؐ سے خود بھی کیا تھا اور یہاں کسی اور کا سوال بھی مذکور ہے۔ حدیث کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وتر کی ایک رکعت کی الگ نیت کر کے اسے اکیلا پڑھا جائے بلکہ تَوَدُّرُكَ مَا قَدْ صَلَّى کا لفظ بتاتا ہے کہ یہ رکعت طلوع فجر کے خوف کے وقت ان دو رکعتوں کے ساتھ تلائی جائے گی جن میں یہ خوف پیدا ہوا تھا۔ ورنہ اکیلی رکعت جو اپنے سے پہلی نماز سے منقطع ہو وہ پہلی نماز کو وتر کیسے بنا سکتی ہے؟ ”وتر بنائے“ کا مطلب یہی ہے کہ حقیقت کو طاق بنا یا جائے، یعنی پہلی رکعتوں کے ساتھ ایک اور رکعت تلائی جائے۔ احادیث کی دلالت واضح طور پر یہی ہے۔ مزید بحث انشاء اللہ تعالیٰ ابواب الوتر میں ہوگی۔

بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالْقِرَاءَةِ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ

صلاة اللیل قرأت باجہر کا باب

۱۳۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَأَبُو زُرَّارٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ عُمَرَ بْنِ

أَبِي عَمْرٍو مَوْلَى الْمُطَّلِبِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَدَارِ مَا يَسْمَعُهُ مَنْ فِي الْحُجْرَةِ وَهُوَ فِي الْبَيْتِ -

ابن عباس رضی اللہ عنہما کہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت ایسی مقدار کی ہوتی تھی کہ آپ جب گھر میں ہوتے تو حجرے والے آپ کی آواز سن لیتے تھے اسناد احمد میں بھی یہ حدیث مروی ہے حجرہ سے مراد یا تو گھر کا صحن ہے یا خود گھر۔ مگر یہ گھر کی نماز کا حال تھا۔ مسجد میں قرأت زیادہ بلند آواز سے فرماتے تھے۔ (ابن الملک)

۳۳۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ ابْنُ الزَّيَّانِ نَاعِمُ اللَّهِ ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ

عِمْرَانَ بْنِ زَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي خَالِدٍ الْوَالِجِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ يَرْفَعُ هَوْرًا أَوْ يَخْفِضُ هَوْرًا قَالَ أَبُو ذَاوُدَ أَبُو خَالِدٍ الْوَالِجِيُّ اسْمُهُ هُرَيْرٌ -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رات کی نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کبھی بلند اور کبھی پست ہوتی تھی۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابو خالد انوالیجی کا نام ضرر ضرر تھا دوسری احادیث کے مطابق اس بلندی اور پستی میں بھی اعتدال ہوتا تھا یعنی نہ بہت بلند نہ بہت پست۔ اور حالات و واقعات کا لحاظ بھی رکھا جاتا تھا)

۳۳۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاعِمُ اللَّهِ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الرِّقَابِ نَائِبُ بْنُ إِسْعَاقَ أَوْ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِبَاحٍ عَنْ أَبِي ثَنَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِابْنِ بَكْرِ يُصَلِّيُ يَخْفِضُ مِنْ صَوْتِهِ قَالَ وَ مَرَّ بِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ وَهُوَ يُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَهُ قَالَ فَلَمَّا اجْتَمَعَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّيُ تَخْفِضُ صَوْتَكَ قَالَ قَدْ سَمِعْتُ مَنْ نَاحَيْتُ يَامَا سَوَّلَ اللَّهُ قَالَ وَقَالَ يَعْمُرُ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَكَ قَالَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ قِطُّ الْوَسَّانِ وَأَطْرَمُ الشَّيْطَانِ زَادَ الْحَسَنُ فِي حَدِيثِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَرَفَعُ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا وَقَالَ يَعْمُرُ اخْفِضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا -

ابوقتادہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات کو نکلے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ابوبکرؓ نماز پڑھ رہے تھے اور اپنی آواز پست رکھے ہوئے تھے۔ ابوقتادہؓ نے اپنے کما کہ حضورؐ عربی الخطاب کے قریب سے گزرے اور بلند آواز سے نماز پڑھ رہے تھے۔ ابوقتادہؓ نے کہا کہ جب یہ دونوں حضرات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اکٹھے ہوئے تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اے ابوبکرؓ میں تمہارے پاس سے گزرا در انحالیکہ تم نماز پڑھتے تھے۔ ابوبکرؓ نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جسے پکارا ہا تھا اے سنا رہا تھا۔ ابوقتادہؓ نے کہا کہ حضورؐ نے عمرؓ سے فرمایا کہ میں تمہارے پاس سے گزرا اور تم نے آواز بلند نماز پڑھ رہے تھے۔ ابوقتادہؓ نے کہا کہ اس پر عمرؓ نے بولے یا رسول اللہ میں سوتوں کو جگاتا اور شیطان کو بھگاتا تھا۔ حسنؓ نے اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ: پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابوبکرؓ تم ذرا اپنی آواز بلند کرو اور عمرؓ سے فرمایا کہ تم ذرا اپنی آواز پست کرو۔ (ترمذی نے اسے باب قرآن الودع میں روایت کیا ہے)

شرح: طبی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی نظیر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُتُمْهَا وَأَتَّبِعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا۔ حضرات ابوبکرؓ و عمرؓ رضی اللہ عنہما کا فعل اور حضورؐ کے سوال پر ان کا جواب دونوں نے مقامات پر صاف دلالت کرتا ہے۔ پہلے بزرگ پر مقام توحید و مناجات و عبادات کا غلبہ تھا جب کہ دوسرا بزرگ اصلاح خلق اور مخالفت شیطان کا رنگ رکھتا تھا اسی لیے شیاطین الناس والجن پر وہ بہت بوجھل تھا اور ہے۔ رضی اللہ عنہما

۱۳۳۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو حَصِينٍ بْنُ يَحْيَى التَّزَنِّيُّ نَا أَسْبَاطُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ تَرِيدُكَ فَقَالَ لَا بِي بُكْرٍ أَرْفَعُ شَيْئًا وَلَا لِعُمَرَ اخْفِضُ شَيْئًا زَادَ وَقَدْ سَمِعْتُكَ يَا بِلَالُ وَأَنْتَ تَقْرَأُ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ وَمِنْ هَذِهِ السُّورَةِ قَالَ كَلَامٌ خَبِيرٌ يَجْمَعُهُ اللَّهُ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّكُمْ قَدْ أَصَابَ

ابو ہریرہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہی قصہ روایت کیا اور اس میں حضرت ابوبکرؓ کو یہ حکم مذکور نہیں کہ: تم ذرا آواز بلند کرو۔ نہ حضرت عمرؓ کو کہ: تم ذرا آواز پست کرو۔ اور ان لفظوں کا اضافہ کیا کہ: اے بلالؓ میں نے تجھے سنا کہ تو کبھی اس سورت میں سے اور کبھی اس سورت میں سے پڑھا تھا۔ بلالؓ نے کہا: یہ پاکیزہ کلام ہے اور اللہ تعالیٰ اسے میری زبان پر جمع فرماتا ہے۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سب نے ٹھیک کی ذیہ حدیث پچھلی کے خلاف نہیں، فعل تو سب کا سراپا گیا مگر اولیٰ و افضل کی طرف رہنمائی بھی فرمائی گئی پہلی حالت کو درست قرار دینا اس صلاح کے خلاف نہیں تھا، اس حدیث سے ان حضرات کا مسجد میں صلاۃ اللیل پڑھنا ثابت ہوتا ہے۔ یا پھر یہ سفر کا قصہ ہوگا۔

۱۳۳۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَقَرَأَ فَرَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَرْحُمُ اللَّهُ فُلَانًا كَأَيُّنَ مِنْ آيَةٍ أَذَكَرَ نِيحَهَا اللَّيْلَةَ كُنْتُ قَدْ اسْتَفْطَيْتُهَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ هَرُونَ السَّجَّوْشِيُّ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ فِي الْحُرُوفِ وَكَأَيِّنَ مِنْ تَبَعٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک آدمی رات کو اٹھا تو اس نے قرأت کی اور قرآن کے ساتھ اپنی آواز بلند کی۔ جب صبح ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ فلاں پر رحم کرے اُس نے رات کو مجھے کئی آیتیں یاد دلادیں جنہیں میں بھول گیا تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ اسے ہارون بخوری نے حماد بن سلمہ سے سورہ آل عمران کی تفسیر میں قرأتوں کے بیان میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے سلسلے میں روایت کیا: وَكَأَيِّنَ مِنْ تَبَعٍ۔ (بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے)

شرح: حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہل ہے کہ عبد الغنی بن سعید نے المہبات میں یقین سے کہا ہے کہ اس حدیث میں جس شخص کا نام نہیں آیا وہ عبد اللہ بن یزید انصاری۔ موصوف نے عمرہ کے طریق سے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی قاری کو قرآن پڑھتے سنا تو فرمایا کہ یہ کس کی آواز ہے؟ لوگوں نے کہا عبد اللہ بن یزید کی۔ حضورؐ نے فرمایا: اس نے مجھے ایک آیت یاد دلادی ہے، اللہ اس پر رحم فرمائے، میں اسے بھول گیا تھا۔ یہ صراحت نہیں ہو سکی کہ عبد اللہ بن یزید نے نماز میں قرأت کی تھی یا نماز سے باہر۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ ان آیات کی تعیین سے میں واقف نہیں ہو سکا۔ اور اُس تفسیر کی روایت اسْتَفْطَيْتُهَا کی تفسیر کرتی ہے۔ اسماعیلی کی روایت میں اسْتَفْطَيْتُهَا کا لفظ ہے۔ اسماعیل نے کہا ہے کہ قرآن کے کسی حصے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نسیان دو قسم کا ہو سکتا ہے۔ ایک عارضی نسیان جو جلدی دور ہو جائے اور انسانی طبیعت میں قائم ہے۔ اس قسم کا مضمون ابن مسعودؓ کی حدیث میں ہے: اِنَّمَا اَنَابَشْرٌ اَنَشِيَ كَمَا تَنْسَوْنَ۔ میں بھی ایک انسان ہوں بہتاری مانند بھول جاتا ہوں۔ دوسری قسم کا نسیان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نسخ تلاوت کے ارادے سے آپ کے دل سے لے لے اٹھا لیتا تھا، اور اللہ تعالیٰ کے اس قول میں اِسْتِثْنَاءُ کا اشارہ اسی طرف ہے: سَنَقُفُّ لَكَ فَلَا تَنْسِي اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ اسماعیلی نے کہا کہ پہلی قسم عارضی ہے جلد زائل ہونے والی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد اس کے قائم رہنے سے مانع ہے: وَبَنَّا لِحُنُوتِنَا لَقَدْ نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ وَاتَّكَلْنَا عَلَىٰ ذُنُوبُنَا دُوسَرَىٰ قَسَمَ اللّٰهُ تَعَالٰی كَے اس قول میں داخل ہے۔ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ اَوْ نُنسِهَا۔ اور اس حدیث میں ان لوگوں کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ جن چیزوں کی تبلیغ ضروری نہ ہو ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نسیان ہونا جائز ہے، لیکن جن چیزوں کی تبلیغ فرض ہے ان میں نسیان دو شرطوں سے مشروط ہے، ایک یہ کہ تبلیغ کر چکنے کے بعد نسیان ہوا ہو، دوسری یہ کہ اس نسیان پر استمرار (میشگی) نہیں ہوتی بلکہ یا تو خود ہی یا دوسری اپنی طور پر ہو جاتی ہے یا کسی اور کے ذریعے سے۔ مگر تبلیغ سے قبل ایسی چیزوں میں نسیان

بالکل واقع نہیں ہو سکتا۔

قرأت کا جو مسئلہ یہاں بیان ہوا ہے وہ یہ ہے کہ لفظ کائِین دو طرح سے پڑھا گیا ہے ایک اسی طرح جس طرح کہ ہمارے ہاں کان اور ہمزہ کے فتح اور یائے مکسورہ کی شد سے پڑھا جاتا ہے۔ اور ابن کثیر کے سوا یہ سب قاریوں کی قرأت ہے۔ اگر اس پر توقف کیا جائے تو بصری اسے کائی پڑھتا ہے اور باقی کائِین۔ دوسری قرأت کا رُٹن ہے بروزن فاعل اور یہ ابن کثیر کی قرأت ہے۔

۱۳۳۴۔ حَدَّثَنَا الْحَمْدُ بْنُ عَمِيٍّ نَاعِبُكَ الْقُرَاقِ أَنَا مَعْمَرُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ إِعْتَكَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَسَمِعَهُمْ يَجْهَرُونَ بِالْقِرَاءَةِ فَكَشَفَ السِتْرَ وَقَالَ أَلَا إِنَّ كُلَّكُمْ مُنَاجِرُ رَبِّهِ فَلَا يُؤْخِذُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَلَا يَرْفَعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْقِرَاءَةِ أَوْ قَالَ فِي الصَّلَاةِ۔

ابو سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسجد میں اعتکاف فرمایا اور لوگوں کو بلند آواز سے قرأت کرتے سنا، پس آپ نے پردہ کھولا اور فرمایا: منوتم سب اپنے رب سے مناجات کرتے ہو، لہذا ایک دوسرے کو آواز نہ دو اور ایک دوسرے پر قرأت میں آواز مت بلند کرو۔ یا فرمایا نماز میں رمزری نے اس حدیث کو نسائی کی طرف منسوب کیا کہ اس نے بھی اسے روایت کیا ہے،

۱۳۳۵۔ حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَيَّاشٍ عَنْ بُحَيْرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ كَثِيرِ بْنِ مَرَّةٍ الْحَضْرَمِيِّ عَنْ عُقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْجَاهِرُ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِرِ بِالصَّهْدِ كَنُورٍ وَالْمُسْرِبُ بِالْقُرْآنِ كَالْمُسْرِبِ بِالصَّهْدِ قَتْلٌ۔

عقبہ بن عامر جہنی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن کو با آواز بلند پڑھنے والا علی الاعلان صدقہ کرنے والے کی مانند ہے اور آہستہ قرآن پڑھنے والا پوشیدہ صدقہ کرنے والے کی طرح ہے (نسائی اور ترمذی نے بھی یہ حدیث روایت کی۔ اس کا راوی اسماعیل بن عیاش متکلم فیہ ہے اور بعض نے شامیوں سے اس کی روایت کو صحیح کہا ہے اور یہ حدیث شامی راویوں کی ہے)

شرح: حدیث علی القاری نے طبیب کے حوالے سے لکھا ہے کہ بعض قرأت بالجہر کی اور بعض قرأت بالخیفہ کی نفیست بیان کرتی ہیں۔

انہیں بوجج کرنا ممکن ہے کہ جو شخص ریاکاری اور خودنمائش کے خوف میں مبتلا ہو اس کے لیے تو خفا، افضل ہے اور جسے یہ خوف لاحق نہ ہو اس کے لیے جہر افضل ہے بشرطیکہ کسی نمازی، یا سونے والے، یا مریض و مسافر وغیرہم کو اذیت نہ دے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ جس عمل کو علی الاعلان کیا جائے اس کا نفع دوسروں تک پہنچتا ہے۔ مثلاً وہ غور سے سنتے ہیں، علم حاصل کرتے ہیں یا انہیں سماع قرآن وغیرہ کا ذوق حاصل ہوتا ہے، یا مثلاً یہ کہ وہ دین کا شعار ہے جسے بالجہر کرنا مطلوب ہوتا ہے، اور اس کا فائدہ یہ بھی ہے کہ وہ پڑھنے والے کے دل کو بیدار کرتا ہے، اس کے خیالات کو ایک مرکز پر مرکوز کرتا ہے، ہنید کو دور کرتا ہے اور دوسروں میں عبادت وغیرہ کا ذوق و شوق اور آمادگی پیدا کرتا ہے پس جب ان میں سے کوئی تہنیز موجود ہو تو جہر افضل ہے۔

باب فی صلوٰۃ اللیل

صلوٰۃ اللیل کا باب

۳۳۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى نَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ حَنْظَلَةَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ

عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ عَشْرًا رُكْعَاتٍ وَيُؤْتِيهِ بِسُجْدَةٍ وَيَسْجُدُ سُجْدَتِي الْفَجْرِ فَذَا لَكَ ثَلَاثُ عَشْرَةٍ رُكْعَةً.

عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گیارہ رکعات پڑھتے تھے اور نماز کو ایک رکعت سے وتر بناتے تھے اور دو رکعت فجر کی سنت پڑھتے تھے، پس یہ تیرہ رکعات تھیں (بخاری، مسلم اور نسائی تینوں نے یہ حدیث صلوٰۃ اللیل میں روایت کی ہے)

شرح: مولانا نے فرمایا کہ صلوٰۃ اللیل کا لفظی معنی ہے "رات کی نماز" چاہے فرض ہو، واجب ہو، سنت ہو یا نفل ہو مگر شرعی استعمال میں یہ لفظ نماز تہجد اور وتر کے لیے مخصوص ہے اور مغرب و عشاء کے لیے نہیں بولا جاتا۔ سبب اس کا یہ ہے کہ گو حقیقت میں یہ دونوں رات کی نمازیں ہیں لیکن ماوراء شرعی میں اس حقیقت کو ترک کر دیا گیا اس لیے شرعی اطلاقی میں درحقیقت ان کے رات کی نمازیں ہونے کے باوجود صلوٰۃ اللیل صرف تہجد اور وتر کو کہا گیا۔

پھر تہجد اور وتر بھی وقت کے لحاظ سے صلوٰۃ اللیل ہیں لیکن اپنی اپنی حقیقت میں دو الگ نمازیں

ہیں۔ صلوٰۃ اللیل کئی متعلق روایات مختلف ہونے کے باعث اس کی ادائیگی میں اختلاف واقع ہو گیا ہے جہاں تک اس کے شرعی حکم کا تعلق ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ امت پر تہجد فرض واجب نہیں ہے جہاں تک تعلق ہے اس کی ادائیگی اور حکم شرعی ہر دو میں اختلاف واقع ہوا ہے اور اس کی بحث ابواب الوتر میں آئیگی۔ انشاء اللہ تعالیٰ اب رہ گئی نماز تہجد، اسواص کی ادائیگی میں جو اختلاف ہے اس کا تعلق اسواص و اوقات اور اوقات کے ساتھ ہے

یہ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ پڑھی ہے کبھی کسی کیفیت پر کبھی کسی اور کیفیت پر، لہذا اس کی کیفیت اظاء میں اختلاف ہوا۔ بالخصوص ان روایات میں جو ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سلام اللہ علیہا سے مروی ہیں ان میں تو اس قدر اختلاف ہے جسے دور کرنا دشوار ہے، یہی سبب ہے کہ بعض لوگوں نے ان احادیث پر اضطراب کا حکم لگا دیا ہے۔ مگر ایسا نہیں

ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اکثر روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلاۃ اللیل گیارہ رکعات پڑھتے تھے، اور بعض روایات میں ہے کہ وتر کے بعد دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ: صلاۃ اللیل کے آخر میں وتر پڑھو، لہذا یہ خیال پیدا ہو سکتا تھا کہ شاید وتر کے بعد نفل ناجائز ہے پس کبھی حضور نے بیان جواز کی خاطر یہ دو رکعت پڑھیں اور ام المؤمنین نے کبھی ان کا ذکر فرمایا کبھی نہیں فرمایا۔ بعض احادیث میں حضور کی نماز تیرہ رکعت آتی ہے، پس یہ عدد ان دو رکعتوں کے ساتھ پورا ہوتا تھا جو وتر کے بعد بیٹھ کر پڑھتے تھے اور بعض میں ہے کہ یہ عدد فجر کی دو رکعتوں کو ملا کر بنتا تھا۔ چونکہ فجر کی سنت بھی نماز تیرہ رکعت کے قریب ہوتی تھی لہذا کبھی کبھی اسے بھی اس تعداد میں شامل کر دیا گیا۔

تجدید کی ادائیگی میں جو اختلاف ہے وہ یہ ہے کہ بعض احادیث میں ہے: حضور صلی اللہ علیہ وسلم گیارہ رکعات پڑھتے تھے اور ہر دو رکعت پر سلام کہتے تھے۔ بعض میں ہے کہ حضور تیرہ رکعات پڑھتے تھے جن میں سے پانچ کے ساتھ نماز کو وتر بناتے تھے اور ان کی صرف آخری رکعت میں بیٹھتے تھے، پھر سلام کہتے تھے۔ ایک روایت ہے کہ آٹھ رکعات پڑھتے تھے اور صرف آخری رکعت میں بیٹھتے تھے۔ پھر آٹھ کر ایک اور رکعت پڑھتے تھے اور اس آٹھویں کے بعد نویں رکعت پر بیٹھتے تھے، پھر بیٹھ کر دو رکعتیں پڑھتے تھے، سو اے میرے پیارے بیٹے یہ گیارہ رکعتیں ہوئیں، پھر جب آپ بوڑھے ہو گئے اور جسم بوجھل ہو گیا تو آپ نے سات رکعات کے ساتھ وتر پڑھے اور صرف چھٹی اور ساتویں رکعت میں بیٹھے۔ ساتویں رکعت پر سلام کہا اور اس کے بعد دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھیں یہ لفظ سعد بن ہشام کی حدیث کا ہے جو عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ اور زرارہ بن اوفی عن عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ: پھر حضور اپنے متصل پر تشریف لے جاتے اور آٹھ رکعتیں پڑھتے تھے، ان میں سورہ فاتحہ اور قرآن کی کوئی اور سورت اور جو اللہ چاہتا پڑھتے تھے اور ان میں سے کسی رکعت میں آٹھویں سے سوانہ بیٹھتے تھے، مگر آٹھویں پر سلام نہ کہتے تھے اور نویں رکعت میں قرأت کرتے تھے پھر بیٹھ جاتے اور جب تک اللہ چاہتا دعا فرماتے تھے اور اللہ سے سوال کرتے اور اس کی طرف رغبت کرتے تھے اور ایک شدید سلام کہتے تھے، اتنی شدید کہ قریب ہوتا کہ گھر والوں کو جگا دیں۔ پھر آپ بیٹھ کر قرأت فاتحہ کرتے پھر دوسری رکعت پڑھتے، اور قرأت اور سجدہ بیٹھ کر ہی کہتے تھے، پھر جو اللہ چاہتا دعا کرتے تھے پھر سلام کہتے اور نماز ختم کر دیتے تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی نماز رہی، حتیٰ کہ آپ کا جسم بوجھل ہو گیا تو لوگوں سے دو رکعات گھٹا دیں اور چھ رکعت کے ساتھ ایک ملا کر سات کر دیں اور دو رکعات بیٹھ کر پڑھتے، حتیٰ کہ اسی طریقے پر حضور کی وفات شریف واقع ہو گئی۔ اور عروہ عن عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ آپ فجر کی دو رکعت سمیت تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ چھ رکعات دو رکعتوں کے پڑھتے تھے اور پانچ وتر پڑھتے تھے، ان کے درمیان نہیں بلکہ آخر میں قعدہ فرماتے تھے۔ اور عبد اللہ بن ابی قیس کی حدیث میں ہے کہ میں نے حضرت عائشہ سے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتنی نماز کو وتر بناتے تھے؟ فرمایا چار اور تین کے ساتھ آٹھ اور تین کے ساتھ اور دس اور تین کے ساتھ۔ اور سات سے کم اور تیرہ سے زائد وتر نہ پڑھتے تھے اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن عن عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں (مسلم) ہے کہ ان کے سوال پر حضرت عائشہ نے فرمایا: آپ رمضان اور غیر رمضان میں ان رکعات پر اضافہ نہ فرماتے تھے۔ چار طویل اور خوبصورت، پھر چار خوبصورت اور لمبی رکعات پڑھتے

پھر تین پڑھتے تھے

پس ان احادیث میں جو اختلافات واقع ہوئے ہیں یہ احوال و اوقات کے مختلف ہونے کے باعث ہیں۔ لیکن ان میں جو یہ آیا ہے کہ آپ پانچ رکعت کے ساتھ وتر بناتے تھے اور صرف آخری رکعت میں بیٹھتے تھے۔ اور اسی طرح ایک اور روایت میں ہے کہ آپ آٹھ رکعات وتر پڑھتے تھے اور صرف آخری رکعت میں بیٹھتے تھے، اس میں حنفیہ کی رائے پر بڑی مشکل پیش آتی ہے کیونکہ ان کے نزدیک ہر دو رکعت پر قعدہ اور تشہد واجب ہے، نفل و فرض دونوں میں۔ کیونکہ حضور کا ارشاد ہے: یہ کہ ہر دو رکعت پر تشہد کرو۔ اور یہ حنفیہ کے نزدیک مجمع علیہ ہے۔ اس الجھن کا جواب محدث علی القاری نے یہ دیا ہے کہ ان احادیث میں جلوس سے مراد طویل جلوس ہے جس کے بعد سلام ہوتا ہے۔ لیکن اس جواب میں کلام ہے کیونکہ حنفیہ کے نزدیک وتر کی تین رکعات ہیں جن پر زیادتی جائز نہیں۔ پس جو کوئی پانچ رکعات پڑھے اور ابتداء سے ہی وتر کی نیت کرے تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ تین پر اضافہ ممنوع ہے۔ اور اگر تحریم کی ابتداء میں نفل کی نیت کرے تو اس نیت پر وتر جائز نہیں کہ وہ واجب ہیں۔ اگر کہا جائے کہ یہ نماز ابتداء میں تھی پھر آخر میں وتر کی تین رکعت مقرر ہو گئیں تو وہ حدیث اس کے خلاف پڑتی ہے جو زرارہ بن اوفیٰ سے ابو داؤد میں مروی ہے کہ حضور کی نماز یہی رہی حتیٰ کہ آپ کا جسم بوجھل ہو گیا تو آپ نے نو سے گھٹا کر چھ سات اور دو رکعت کر دیں اور یہ دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے تھے حتیٰ کہ آپ کی وفات اسی پر ہوئی۔ پس حنفیہ کے مذہب پر اوّلیٰ یہ ہے کہ کہا جائے پانچ رکعت میں آپ جلسہ فراغت و استراحت صرف آخری رکعت میں کرتے تھے یعنی آخری رکعت کے بعد۔ یا یہ کہ پہلی نماز کھڑے کھڑے پڑھتے تھے اور نماز کی آخری رکعت بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ واللہ اعلم۔

۱۳۷۔ حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ إِحْدَى عَشْرَةَ رُكْعَةً يُوتِرُ مِنْهَا بِوَاحِدَةٍ فَإِذَا فَرَغَ مِنْهَا انْصَلَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ -

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مکرمہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو گیارہ رکعات پڑھتے تھے ان میں سے ایک رکعت کے ساتھ وتر بناتے تھے۔ پھر جب اس سے فارغ ہوتے تو اپنے دائیں پہلو پر لیٹ جاتے تھے بخاری نے اسے قیام اللیل میں، مسلم نے صلاة اللیل میں، ترمذی نے وصف صلاة اللیل میں اور ابن ماجہ نے باب کم یصلی باللیل میں روایت کیا ہے، پہلو پر بیٹھنے کی بحث اور گیزر رکھی ہے۔
مشح: مسلم میں ابو سلمہ بن عبدالرحمن عن عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے: ثُمَّ يُصَلِّي تَلَاثًا - یہ حدیث اپنے ظاہری الفاظ سے وتر کی تین رکعتوں پر دلالت کرتی ہے۔ منہ احمد، بیہقی اور حاکم کی روایت میں ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین وتر پڑھتے تھے، ان میں فاصلہ نہیں فرماتے۔ اور منتقی میں جو یہ ہے کہ احمد نے اس کی سند کو ضعیف کہا تو شاید وہ خاص سند ضعیف ہے نہ کہ اس کی تمام سندیں۔ اور نسائی نے اس کی روایت

یوں کی ہے۔ لَا یُسَلِّمُ فِی رُكْعَتَی الْوُتْرَیْہِ آب و ترکی دو رکعت پر سلام نہ کہتے تھے۔ اور بہت ہی اور حاکم نے بھی اسے اسی طرح روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح علی شرط الشیخین کہا ہے۔ اس حدیث کے الفاظ حسب بیان حافظ زلیعی میں قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِمُّ بِثَلَاثٍ لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ۔ حافظ ابن حجر نے بھی درایہ میں اسے حاکم کے حوالہ سے درج کیا ہے اور یہ روایت ترمذی میں بھی ہے بقول شوکانی درایہ کے حاشیہ میں طبرانی اوسط کے حوالے سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث درج ہے کہ: وتر مغرب کی نماز کی مانند تین رکعت ہے۔ اور اس میں ابو بکر بکراوی متکلم فیہ ہے مگر سید النور شاہؒ نے فرمایا کہ بعض محدثین نے اسے فقہ کہا ہے جیسا کہ تہذیب میں ہے اور اس کا نام عبدالرحمن بن عثمان ہے اور غلطی سے بعض نے اسے ابو عمر و لکھا ہے۔ شوکانی نے کہا ہے کہ تین وتر کی حدیث ترمذی میں بھی ہے۔ اور اس کی روایت عمران بن حصینؓ اور علیؓ سے بھی ہے (مسلم، ابوداؤد، نسائی، اور اس کے لفظ میں: حضورؐ نے تین وتر پڑھے۔ اور ابویوبؓ کی حدیث میں ہے ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، کہ: جو تین وتر پڑھنا چاہے وہ ایسا ہی کرے۔ اور ابی بن کعبؓ کی حدیث بھی تین وتر کی ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ میں ہے۔ اور نسائی میں عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کی روایت میں بھی یہی ہے۔ ابن ماجہ میں ابن عمرؓ سے، ابن مسعودؓ سے دارقطنی میں، انسؓ سے محمد بن کھضر کے ہاں اور ابن ابی اوفیٰ سے مسند بنابر میں اسی قسم کی روایات ہیں دفع الملعون ج ۲ ص ۲۹۲)

۱۳۳۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْرَاهِيمَ وَنَصْرُ بْنُ عَاصِمٍ وَهَذَا الْفَتْهَ قَالَنَا
الْوَيْلُ نَا الْأَوْثَرُ اِئِمُّ وَقَالَ نَصْرُ عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ وَالْأَوْثَرُ اِئِمُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِيْمَا بَيْنَ أَنْ
يَفْرُغَ مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَنْصَدِيَ الْفَجْرَ اِخْدَى عَشْرَةَ رُكْعَةً يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ
ثِنْتَيْنِ وَيُؤْتِمُّ بِوَاحِدَةٍ وَيَنْكُثُ فِي سَجُودِهِ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدًا كَرِخْمَيْنِ آيَةً قَبْلَ
أَنْ يَرْفَعَ مَا أَسَفَ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ بِالْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ قَامَ فَرَكَعَ رُكْعَتَيْنِ
خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْيَمِينِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نماز عشاء سے فارغ ہو کر طلوع فجر تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گیارہ رکعتیں پڑھتے تھے ہر دو رکعت پر سلام کہتے اور ایک رکعت کے ساتھ نماز کو وتر بناتے اور اپنے سجدے میں اتنا ٹمکتے جتنا کہ تم میں سے کوئی چاہے آیات پڑھے اپنا سر اٹھانے کے قبل۔ جب مؤذن نماز فجر کی پہلی اذان (یعنی اقامت نہیں) کہتا تو آٹھ کر دو رکعتیں پڑھتے پھر جب تک مؤذن نہ آجاتا اپنے دائیں پہلو پر لیٹ جاتے تھے (بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی اسی طرح ہے)

شرح: ابن الملک نے کہا کہ یہ ایک رکعت جس کا یہاں ذکر ہے پہلی دو رکعتوں سے ملائی جاتی تھی۔ اور سجدے سے

نماز کے سجدے میں نہ کہ بالکل منفرد سجدہ۔ سجدہ شکر کا جواز ثابت ہے مگر جاہل عوام جو نماز کے بعد اکیلا سجدہ کرتے ہیں اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ بعض شوافع مشائخ نے اسے حرام تک کہا ہے۔ انہوں نے کہا ہے کہ سجدہ شکر یا سجدہ تلاوت کے سوا کوئی منفرد سجدہ جائز نہیں۔

۱۳۳۹۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمِيمِيُّ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ وَعَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ وَيُونُسُ بْنُ يَزِيدَ أَنَّ ابْنَ شَهَابٍ أَخْبَرَهُمْ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ قَالَ وَيُؤْتَرُ بِوَاحِدَةٍ وَيَسْجُدُ سَجْدَةً قَدَرًا مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ وَسَاقَ مَعْنَاهُ قَالَ وَبَعْضُهُمْ يَزِيدُ عَلَى بَعْضٍ۔

دوسری سند کے ساتھ وہی اور والی حدیث۔ اس میں راوی سلیمان نے کہا کہ آپ ایک رکعت کے ساتھ نماز کو وتر بناتے اور سجدہ کرتے جتنی مقدار کہ تم میں سے کوئی پچاس آیتیں پڑھتا ہے سر اٹھانے سے پہلے۔ پس جب مؤذن نماز فجر کی اذان سے خاموش ہوتا اور آپ پر فجر واضح ہو جاتی اچانک اسی معنی میں سلیمان نے کہا کہ بعض راوی دوسروں سے زائد بولتے ہیں (وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ) سے مراد استعارہ طبعاً جاسکتا ہے کیونکہ طلوع فجر کا جہاں تک تعلق ہے وہ تو ہو ہی چکا ہوتا تھا تبھی تو مؤذن اذان دیتا تھا۔

۱۳۴۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا وَهْبُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً يُؤْتِرُ مِنْهَا بِخَمْسٍ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْخَمْسِ حَتَّى يَجْلِسَ فِي الْآخِرَةِ فَيَسْلُوْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ لَخْوَةً۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رات کو تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے جن میں سے پانچ کے ساتھ نماز کو وتر بناتے تھے۔ ان پانچ رکعتوں میں سے آخری قعدہ کے سوا قعدہ نہ کرتے تھے پھر سلام کہتے تھے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو ابن نمیر نے ہشام سے اسی حدیث کی طرح روایت کیا یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے۔

شرح: امام طحاوی نے کہا کہ یہ حدیث زہری کی روایت کے خلاف ہے زہری کی حدیث میں ہے کہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم تیرہ رکعت پڑھتے تھے، ان میں سے ایک رکعت وتر کی ہوتی تھی اور ہر دو رکعت پر سلام کہتے تھے۔ پس جب یہ روایت مضطرب ہے تو اوروں کی روایت کی طرف رجوع کرنا پڑے گا کیونکہ متعدد احادیث میں سے کسی میں کوئی دلیل

نہیں ہے مفصل بحث اور پر گزر چکی ہے۔

۱۳۴۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً ثُمَّ يُصَلِّي إِذَا سَمِعَ الدُّعَاءَ بِالصُّبْحِ رُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ۔

حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو تیرہ رکعت پڑھتے تھے، پھر جب صبح کی اذان سننے تو دو ملکی رکعتیں پڑھتے تھے (یعنی سنت فجر)

۱۳۴۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَا نَا أَبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً كَانَ يُصَلِّي ثَمَانِ رُكْعَاتٍ وَيُؤْتِرُ بِرُكْعَةٍ ثُمَّ يُصَلِّي قَالَ مُسْلِمٌ بَعْدَ الْوُتْرِ رُكْعَتَيْنِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَإِذَا ارَادَ أَنْ يَرْكَعَ قَامَ فَركَعَ وَيُصَلِّي بَيْنَ أَذَانِ الْفَجْرِ وَالْأَقَامَةِ رُكْعَتَيْنِ۔

حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات کو تیرہ رکعت پڑھتے تھے۔ اور آٹھ رکعات پڑھتے اور ایک رکعت سے وتر بناتے پھر نماز پڑھتے۔ مسلم نے کہا کہ وتر کے بعد پھر دو قنوں راوی متفق ہو گئے، بیٹھ کر۔ پس جب رکوع کا ارادہ کرتے تو آٹھ کھڑے ہوتے پس رکوع کرتے۔ اور اذان فجر اور اقامت کے درمیان دو رکعت پڑھتے یہ حدیث مسلم اور نسائی نے بھی روایت کی ہے۔
شرح: آخری دو رکعتوں کے پڑھنے کی جو کیفیت اس حدیث میں بیان ہوئی ہے وہ آگے آنے والی حدیث زرارہ عن عائشہ کے خلاف ہے مگر یہ اختلاف احوال و اوقات پر مبنی ہے کہ کبھی اس طرح پڑھی تھیں اور کبھی دوسری طرح۔

۱۳۴۳۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ سَأَلَ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ كَانَتْ صَلَوةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فَقَالَتْ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَايَ

عَشْرَةَ رُكْعَةٍ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْلُ عَنْ حُسَيْنِهِمْ وَطُولِهِمْ ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْلُ عَنْ حُسَيْنِهِمْ وَطُولِهِمْ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّنَا نَمُ قَبْلَ أَنْ تُتَرَفَّقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنِي تَنَامُ وَلَا يَنَامُ فَلَيْ.

ابو سلمہ بن عبدالرحمن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کیا کہ رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت کیا ہوتی تھی؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رمضان اور غیر رمضان میں آپ گیارہ رکعت پر اضافہ کرتے تھے، چار رکعت پر کھاتے تو ان کے تین اور طول سے سوال نہ کر پھر چار پڑھتے ان کی بھی لمبائی اور خوبی کا کیا کنا پھر تین رکعت پڑھتے۔ عائشہ نے فرمایا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں؟ تو فرمایا: اے عائشہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل نہیں سوتا۔ (بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے) شرح: پچھلی روایت میں گزر چکا ہے کہ آپ بیٹھ کر پڑھی جانے والی آخری دو رکعت سمیت تیرہ رکعت پڑھتے تھے تو پھر یہ کہنا کیا معنی رکھتا ہے کہ آپ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت سے زائد نہیں پڑھتے تھے۔ علاوہ ازیں رمضان میں تو صلاۃ التراويح ہوتی تھی جسے آپ نے تین دن باجماعت بھی پڑھایا اور پھر فرضیت کے خوف سے چھوڑ دیا تھا۔ حدیث میں یہ بھی ہے کہ: آپ رمضان میں جتنی عبادت کرتے تھے اتنی غیر رمضان میں نہ کرتے تھے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ رمضان کے آخری عشرے میں تو آپ کمر کس لیتے اور اہل خانہ کو عبادت کے لیے جگاتے تھے۔ تو پھر رمضان اور غیر رمضان میں صرف گیارہ رکعت کا کیا مطلب ہے؟ جواب پہلے سوال کا یہ ہے کہ سائل کا سوال صرف نماز تہجد کے متعلق تھا اور نماز تہجد کم و بیش ضرور ہوتی تھی مگر بالعموم گیارہ رکعت تھی۔ سائل نے یہ سوچا ہو گا کہ شاید رمضان میں آپ کی تہجد میں بھی اضافہ ہو جاتا ہو گا۔ دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا نفع یا اثباتاً صلوۃ التراويح کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ صلاۃ اللیل اور قیام رمضان دو الگ الگ عبادات ہیں۔ اس حدیث سے آٹھ تراویح کا استدلال بالکل لغو ہے۔ پھر اس حدیث میں صراحتاً تین و تراویح بیان آیا ہے۔

۱۳۴۴۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ شَاهِمًا تَنَاوَدَةً عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ طَلَفْتُ إِمْرَأَتِي فَأَتَيْتُ الْمَدِينَةَ رَابِعَ عَشَرَ كَانَ لِي بِهَا فَاشْتَرَيْتُ بِهَ السَّلَامَ وَأَعَزُّوْا فَلَقِيتُ نَهْرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا قَدْ أَرَادَ نَهْرٌ مَنَّا سِتَّةً أَنْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ فَهَاهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

فَاتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْ وَتْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَدُلُّكَ
 عَلَى أَعْلَى النَّاسِ بِوَتْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْتِ عَائِشَةُ فَاتَيْتُهَا
 فَاسْتَبْنَعْتُ حَكِيمُ بْنُ أَفْلَحَ فَأَبَى فَنَاشَدْتُهُ فَاِنْطَلَقَ مَعِيَ فَاسْتَأْذَنَّا عَلَى عَائِشَةَ
 فَقَالَتْ مَنْ هَذَا قَالَ حَكِيمُ بْنُ أَفْلَحَ قَالَتْ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ سَعْدُ بْنُ هِشَامٍ
 قَالَتْ هِشَامُ بْنُ عَامِرٍ الَّذِي قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ قَالَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَتْ نَعْمُ الْمَرْءُ
 كَانَ عَامِرًا قَالَ قُلْتُ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ حَدِّثِي عَنِ خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَتْ أَلَسْتُ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَإِنَّ خُلُقَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَانَ الْقُرْآنُ قَالَ قُلْتُ حَدِّثِي عَنِ قِيَامِ اللَّيْلِ قَالَتْ أَلَسْتُ تَقْرَأُ يَاسِيَّتَهَا
 الْمَرْمِلَ قَالَ قُلْتُ بَلَى قَالَتْ فَإِنَّ أَوَّلَ هَذِهِ السُّورَةِ نَزَلَتْ فَقَامَ اصْصَابُ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى اسْتَفْخَتْ أَقْدَامُهُمْ وَحَسَّ خَافَتُهَا
 فِي السَّمَاءِ اشْتَى عَشْرَ شَهْرٍ ثُمَّ نَزَلَ أَخْرُهَا فَصَارَ قِيَامُ اللَّيْلِ تَطَوُّعًا بَعْدَ فَرِيضَتِهِ
 قَالَ قُلْتُ حَدِّثِي عَنِ وَتْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ يُوتِرُ بِمَا فِي
 رُكْعَاتٍ لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رُكْعَةً أُخْرَى لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِي
 الثَّامِنَةِ وَالثَّاسِعَةِ وَلَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي الثَّاسِعَةِ ثُمَّ يَصَلِّي رُكْعَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ
 فَبِتِلْكَ إِحْدَى عَشْرَةَ رُكْعَةً يَأْتِي فَلَئِمَّا اسْتَوَا أَخَذَ الْعُمَرُ أَوْتَرَ سَبْعِ رُكْعَاتٍ
 ثُمَّ يَجْلِسُ إِلَّا فِي السَّادِسَةِ وَالسَّابِعَةِ وَلَوْ سَلَّمَ إِلَّا فِي السَّابِعَةِ ثُمَّ يَصَلِّي رُكْعَتَيْنِ
 وَهُوَ جَالِسٌ فَبِتِلْكَ تِسْعَ رُكْعَاتٍ يَأْتِي وَلَوْ يَقُومُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَمَلَةً يَتِمُّهَا إِلَى الصَّبَاحِ وَلَوْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ فِي لَيْلَةٍ قَطُّ وَلَوْ يَصُومُ شَهْرًا أَيْتَمَّهُ غَيْرُ
 رَمَضَانَ وَكَانَ إِذَا صَلَّى صَلَوةً دَاوَمَ عَلَيْهَا وَكَانَ إِذَا غَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ مِنَ اللَّيْلِ
 يَنُومُ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رُكْعَةً قَالَ فَاتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَحَدَّثَنِي فَقَالَ

فَقَالَ هَذَا أَوَّلُ الْحَدِيثِ وَلَوْ كُنْتُ أَكَلَمُهَا لَأَتَيْتُهَا حَتَّى أَشَافَ فِيهَا بِمُشَافِهَا
قَالَ قُلْتُ لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكَ لَا تَكَلُمُهَا مَا حَدَّثْتُكَ۔

سعد بن ہشام نے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی، پھر مدینہ آیا تاکہ وہاں کی اپنی کچھ جائیداد کو بیچ دوں، پھر اس کے
ساتھ ہتھیار خریدوں اور جہاد کروں۔ پس میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب کی ایک جماعت سے ملا تو انہوں نے
کہا کہ ہم میں سے بھی آدھوں نے ایسا کرنا چاہا تھا مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں منع فرمایا اور فرمایا کہ تمہارے بے
اللہ کے رسول میں بہتر نمونہ ہے۔ پھر میں ابن عباسؓ کے پاس گیا اور ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وتر کے
بارے میں سوال کیا۔ انہوں نے کہا کہ میں تجھے بتاتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وتر کے متعلق کسب سے زیادہ
عالم کون ہے، پس تو عائشہؓ کے پاس جا۔ سو میں حضرت عائشہؓ کے پاس گیا اور حکیم بن افلح کے ساتھ لے جانا چاہا مگر اس نے
انکار کیا تو میں نے منت سماجت کی اور وہ میرے ساتھ ہو گیا۔ ہم دونوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اجازت طلب
کی، انہوں نے فرمایا کہ یہ کون ہے؟ اس نے کہا حکیم بن افلح۔ فرمایا تیرے ساتھ کون ہے؟ وہ بولا کہ سعد بن ہشام۔ فرمایا
ہشام بن عامر جو جنگ اُحد میں شہید ہوا تھا، راوی نے کہا کہ میں نے کہا ہاں، عائشہؓ نے فرمایا: عامر بہت اچھا آدمی
تھا۔ سعد کہتا ہے میں نے کہا اے اُمّ المؤمنین مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق بتائیے۔ فرماتے لگیں
کیا تو نے قرآن نہیں پڑھا؟ رسول اللہ صلی اللہ وسلم کا خلق قرآن تھا۔ سعد بن ہشام نے کہا کہ میں نے کہا مجھے قیام اللیل
کے متعلق حدیث سنائیے۔ فرمایا کیا تو قرآن نہیں پڑھتا؟ لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قُل۔ سعد نے کہا کہ میں نے کہا کیوں نہیں
فرمایا تو جب اس سورت کا اول حصہ نازل ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نماز میں کھڑے ہوتے
حتیٰ کہ ان کے پاؤں پھول گئے۔ اور اس سورت کا پچھلا حصہ بارہ آسمان میں روکا گیا۔ پھر اس کا آخری حصہ نازل
ہوا تو قیام اللیل فرض کے بعد نفل ہو گیا۔ سعد نے کہا کہ میں نے کہا، مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وتر کے متعلق بتائیے
فرمایا: حضورؐ آٹھ رکعت کے ساتھ وتر پڑھتے تھے صرف آٹھویں رکعت میں بیٹھتے تھے، پھر آٹھ کھڑے ہوتے
تو ایک اور رکعت پڑھتے تھے۔ آپ صرف آٹھویں اور نویں میں بیٹھتے تھے اور صرف نویں رکعت پر سلام کہتے
تھے۔ پھر بیٹھ کر دو رکعت پڑھتے تھے سو میرے پیارے بیٹے یہ کیا ترہ رکعتیں ہوئیں پھر جب آپ کی عمر زیادہ ہو گئی
اور موٹا پانا لگا تو سات رکعات کے ساتھ وتر پڑھتے تھے صرف چھٹی اور ساتویں رکعت میں بیٹھتے اور ساتویں کے بعد سلام پھیرتے۔
پھر بیٹھ کر دو رکعتیں پڑھتے سو میرے پیارے بیٹے یہ دو رکعتیں ہوئیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ساری رات صبح تک کبھی نماز نہ پڑھتے
اور ایک رات بھی ہرگز پورا قرآن نہیں پڑھا، دو کوئی پورا حصہ رمضان کے سوا روزہ نہیں رکھا، اور جب کوئی نماز پڑھتے تو اس پر دوام
فرماتے اور جب آپ پر رات کو نیند کا غلبہ ہوتا اور سو جاتے تو دن میں بارہ رکعت پڑھ لیتے تھے بعد نے کہا پھر میں ابن عباسؓ کے پاس آیا
اور انہیں یہ حدیث سنائی تو بولے: واللہ یہ ہے حدیث ابورگین ان سے بات کرنا ہوتا خود جا کر رو بہ ربات حیت کر کے یہ حدیث سنا۔ سعد
نے کہا: اگر مجھے معلوم ہوتا کہ آپ ان سے نہیں بولتے تو میں یہ حدیث ہی آپ کو نہ سنا تا مسلم اور سائی۔ نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے۔
شرح: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلق قرآن تھا۔ یعنی آپ قرآن کا ایک جیسا جاگتا، چلتا پھرتا عملی نمونہ تھے
اور اس میں قرآن کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے: وَرَأَيْنَاكَ تَعْلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ۔ امت کے حق میں نماز تہجد کے

نفل ہو جانے پر اجماع ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس پر آیا یہ فرض تقبی یا نفل؟ اس میں اختلاف ہے۔ نوویؒ نے کہا ہے کہ صحیح تر یہی ہے کہ حضورؐ پر سے بھی فرضیت منسوخ ہو گئی تھی۔ آٹھویں رکعت کا جلسہ جو اس حدیث میں آیا ہے اس سے مراد حنفیہ کے نزدیک طویل جلسہ ہے، استراحت کے لیے یا سلام کے لیے۔ یعنی ہر دو رکعت پر: الصَّلَاةُ مَثْنَىٰ مَثْنَىٰ اور صَلَاةٌ اَلَّتِیْلَ مَثْنَىٰ مَثْنَىٰ (صحیح احادیث) کے مطابق جلسہ ہوتا تھا مگر یہ جلسہ خفیف ہوتا تھا، اور آٹھ رکعت ملا کر پڑھتے تھے۔ پھر نویں رکعت (دو تہ) کے ملانے کی کیفیت بھی اس حدیث سے واضح ہو گئی کہ یہ وتر پہلی نماز کے ساتھ ملا کر پڑھتے تھے نہ کہ الگ نیت سے اور دوسری نماز سے علیحدہ کر کے پس کبھی تو اس حدیث کے بموجب وتر یوں پڑھتے تھے اور کبھی میں رکعت الگ، جیسا کہ اوپر گذرا۔

ابن عباسؓ کے ترک کلام کا جو ذکر اس حدیث میں ہے اس کی وضاحت مسلم کی روایت میں ہے کہ: کُنْتُ اَقْرَبَھَا اَوْ اَدْنٰی عَلَیْہَا، اگر میں حضرت عائشہؓ کے پاس جاتا یا آپ کے پاس جایا کرتا، تو گویا کسی ناراضی کے باعث ترک کلام اور اعراض و عداوت نہ تھی بلکہ صرف تعلقات کچھ کشیدہ تھے اور اس کا سبب بھی مسلم کی روایت میں ہے کہ ابن عباسؓ نے انہیں حضرت علیؓ و معاویہؓ کی جنگ کے متعلق گفتگو سے روکا تھا انہوں نے بات ماننے سے انکار کیا تھا۔ سعد بن ہشام نے بھی کیا اچھی بات کہی کہ اگر مجھے یہ معلوم ہوتا تو میں آپ کو یہ حدیث نہ سناتا تاکہ آپ کو خود اہم المؤمنین کے ہاں جا کر پوچھنا پڑتا۔

۳۴۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا یَحْيٰی بْنُ سَعِیْدٍ عَنْ سَعِیْدٍ عَنْ قَتَادَةَ

بِإِسْنَادِهِ نَحْوَهُ قَالَ یُصَلِّي ثَمَانِي رَكَعَاتٍ لَا یَجْلِسُ فِیْہِنَّ اِلَّا عِنْدَ الثَّامِنَةِ فِیْجْلِسُ فَبِذَا كَرُمَ اللّٰهُ شَرَّیْدًا مَّوْتَرًا یُسَلِّمُ تَسْلِیْمًا یُسْمِعُنَا ثَمَّ یُصَلِّي رَكْعَتَیْنِ وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ مَا یُسَلِّمُ یُصَلِّي رَكْعَةً فَبِذَا كَرُمَ اللّٰهُ شَرَّیْدًا مَّوْتَرًا یُسَلِّمُ تَسْلِیْمًا یُسْمِعُنَا ثَمَّ یُصَلِّي رَكْعَتَیْنِ وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ مَا یُسَلِّمُ سَلَامًا یُسْمِعُنَا اِلٰی مُشَا فَرَقَةٍ۔

پچھلی حدیث دوسری سند کے ساتھ اس میں راوی نے کہا کہ: آپؐ آٹھ رکعت پڑھتے تھے ان میں صرف آٹھویں رکعت پر بیٹھتے تھے، پس بیٹھ جاتے، اللہ کا ذکر کرتے، پھر دعا کرتے پھر باذان بلند سلام کہتے جسے ہم سن لیتے تھے، پھر دو رکعت میٹھ کر پڑھتے بعد اس کے کہ ایک رکعت پڑھتے۔ پس اسے بیٹھ! یہ گیدہ رکعت ہوئیں پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوڑھے ہو گئے اور بو بھل ہو گئے تو آپؐ نے سات وتر پڑھے اور بیٹھ کر دو رکعت پڑھیں، سلام کے بعد اسی حدیث کے معنی میں مُشَا فَرَقَةٍ کے لفظ تک۔

شرح: اوپر کی حدیث میں تھا کہ آٹھویں رکعت پر سلام نہ ہوتا تھا بلکہ اس کے ساتھ نویں ملا کر سلام کہتے تھے۔ اس روایت میں سعید نے اس کے برخلاف آٹھویں رکعت کے بعد سلام کا ذکر کیا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ بظاہر سعیدؒ

حدیث میں تقدیم و تاخیر سے وہم ہو گیا ہے کیونکہ اس میں دیگر سب روایات کے خلاف وتر کی رکعت کا ذکر آخر میں بیٹھ کر پڑھی جانے والی دو رکعت کے بعد آیا ہے۔ صحیح وہی ہے جو اوپر کی روایت میں گزرا اور صحاح روایات وہی ہیں۔ صلاۃ اللیل میں وارد ہونے والی سب روایات اس روایت کے خلاف ہیں۔ نسائی نے یہ حدیث مجتبیٰ اس سند سے روایت کی ہے اور آخر میں ہے کہ: ابو عبد الرحمن نے کہا کہ میری کتاب میں یوں ہی ہے اور معلوم نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وتر کے مقام میں کس کو خطا ہوئی ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ بظاہر یہ خطا ابو داؤد کے استاد محمد بن بشار کی ہے۔

۱۳۴۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ نَا سَعِيدُ بْنُ هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ يُسَلِّمُ تَسْلِيمًا كَمَا قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ۔

اوپر کی حدیث کی ایک اور سند اس میں گزشتہ وہم کا ذکر نہیں جیسا کہ مسلم نے یہ روایت درج کی ہے اور اس میں وہم نہیں آیا۔

۱۳۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ نَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ ابْنُ بَشِيرٍ بَنُو حَدِيثِ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ وَيُسَلِّمُ تَسْلِيمَةً يُسَمِعُهَا۔

وہی حدیث ایک اور سند کے ساتھ اس میں یُسَلِّمُ تَسْلِيمَةً کا لفظ ہے جبکہ پہلی روایات میں تسلیم آیا ہے مسلم نے یہ حدیث بھی روایت کی ہے اور اس میں گزشتہ تقدیم و تاخیر والے وہم کا ذکر نہیں ہے۔

۱۳۴۸۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ الدَّارِمِيُّ نَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ بَقْرِ بْنِ حَكِيمٍ نَا زُرَّارَةُ بْنُ أَوْفَى أَنَّ عَائِشَةَ سُئِلَتْ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي صَلَاةَ الْعِشَاءِ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَيُزَكِّيهِمْ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ وَيَنَامُ وَظُهُورُهُ مُعْطَى عِنْدَ رَأْسِهِ وَسِوَاكَهُ مَوْضُوعٌ حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ سَاعَتَهُ الَّتِي يَبْعَثُهُ مِنَ اللَّيْلِ فَيَتَسَوَّدُ وَيُسَبِّحُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُومُ إِلَى مُصَلَّاهُ فَيُصَلِّي ثَمَانِي رَكَعَاتٍ يَتَقَرَأُ فِيهِنَّ أَمَّ الْكِتَابِ وَسُورَةَ الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ وَلَا يَقْعُدُ فِي شَيْءٍ مِنْهَا حَتَّى يَقْعُدَ فِي الثَّامِنَةِ وَلَا يُسَلِّوْا وَيَقْرَأُوا فِي الثَّاسِعَةِ ثُمَّ يَقْعُدُ فَيَدْعُو بِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُوهُ وَيَسْأَلُهُ وَيَرْغُبَ إِلَيْهِ وَيُسَلِّمُ تَسْلِيمَةً وَاحِدَةً شَدِيدَةً يَكَادِرُ يَوْقُظُ

أَهْلَ الْبَيْتِ مِنْ شِدَّةِ تَسْلِيْمِهِ ثُمَّ يَقْرَأُ وَهُوَ قَاعِدًا بِأَمْرِ الْكِتَابِ وَيَرْكَعُ وَهُوَ قَاعِدًا ثُمَّ يَقْرَأُ الثَّانِيَةَ فَيَرْكَعُ وَيَسْجُدُ وَهُوَ قَاعِدًا ثُمَّ يَدْعُو مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُو ثُمَّ يُسَلِّتُ وَيَنْصَرِتُ فَلَمَّا نَزَلَ تِلْكَ صَلَوةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَأَ فَنَقَصَ مِنَ التَّسْبِيعِ ثِنْتَيْنِ فَجَعَلَهَا إِلَى الْبَسِيطِ وَالسَّبْعِ وَرَكَعَتَيْهِ وَهُوَ قَاعِدًا حَتَّى قُبِضَ عَلَى ذَلِكَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلاۃ اللیل کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے جواب میں فرمایا: نماز عشا کو آپ باجماعت پڑھتے تھے پھر آپ گھر والوں کی طرف لوٹتے تھے اور چار رکعات پڑھتے تھے، پھر اپنے بستر پر تشریف لے جاتے اور سو جاتے تھے اور آپ کے وضو، کا پانی آپ کے سر ہانے دھکا ہوا تھا اور مسواک رکھی ہوتی تھی۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اس گھڑی میں بیدار کرتا جس میں بیدار کرتا تھا، پس مسواک کرتے اور اچھی طرح سے وضو کر کے تھے، پھر اپنے مصلیٰ پر تشریف لے جاتے اور آٹھ رکعات پڑھتے جن میں سورہ فاتحہ اور قرآن کی ایک اور سورت پڑھتے اور جو اللہ چاہتا پڑھتے تھے اور ان میں کسی رکعت میں قعدہ نہ کرتے تھے (یعنی طویل قعدہ) حتیٰ کہ آٹھویں میں قعدہ کرتے تھے اور سلام نہ پھیرتے اور نویں رکعت میں قرأت کرتے پھر بیٹھ جاتے اور جو اللہ چاہتا دعا کرتے اور اللہ سے سوال کرتے اور اس کی طرف رغبت کرتے اور ایک ہی سخت قسم کا سلام کرتے، اتنا شدید کہ گھر والوں کو تقریباً جگا دیتے۔ پھر بیٹھ کر سورہ فاتحہ کی قرأت کرتے اور بیٹھے بیٹھے رکوع کرتے۔ پھر دوسری رکعت پڑھتے، رکوع کرتے اور بیٹھے بیٹھے سجدہ کرتے اور جو اللہ چاہتا دعائیں کرتے۔ پھر سلام کتے اور نماز ختم کر دیتے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی نماز رہی حتیٰ کہ آپ بوڑھے ہو گئے تو آٹھ میں سے دو رکعتیں کم کر دیں اور انہیں چھ رکعت (تہجد) اور سات رکعت (وتر) سمیت بنا دیا اور بیٹھے بیٹھے دو رکعتیں پڑھتے حتیٰ کہ وفات تک یہی عالم رہا اس روایت میں سعید بن ابی عروبہ والی حدیث کا وہم نہیں آیا، یعنی وتر کی رکعت کو پہلی رکعات کے ساتھ ملا کر وتر بنانے کا ذکر ہے اس معنی کی روایات اور پر گزر چکی ہیں۔

۱۳۴۵۔ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونٍ أَنَا بِهِزْبُ حَكِيمٍ فَذَكَرَ هَذَا الْحَدِيثَ بِإِسْنَادِهِ قَالَ يُصَلِّيُ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ لَمْ يَذْكُرِ إِلَّا بِرَبْعَةِ رُكْعَاتٍ وَسَاقِ الْحَدِيثِ وَقَالَ فِيهِ فَيُصَلِّيُ ثَمَانِي رُكْعَاتٍ يُسَوِّي بَيْنَهُنَّ فِي الْقِرَاءَةِ وَالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَلَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ مِنْهُنَّ إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ فَإِنَّهُ

كَانَ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ وَلَا يَسْأَلُ فَيُصَلِّي رُكْعَةً يُؤْتِ بِهَا ثُمَّ يُسَلِّمُ تَسْلِيمَةً يَرْفَعُ بِهَا مَوْتَهُ حَتَّى يُوقِفَنَا ثُمَّ سَأَلَ مَعْنَاً.

ایک اور سند سے یہی حدیث اس میں راوی نے عشاء کے بعد بستر پر جا کر سونے کا ذکر کیا ہے مگر چار رکعات کا نہیں۔ پھر آگے چل کر ہے کہ: آپ آٹھ رکعت پڑھتے تھے جن میں قرأت رکوع اور سجود میں برابر کی ہوتی یعنی ہر رکعت پہلی رکعت جیسی ہوتی تھی اور صرف آٹھویں رکعت پر بیٹھتے تھے، پھر اٹھتے تھے اور اس میں سلام نہ کہتے تھے، پھر ایک رکعت پڑھ کر نماز کو وتر بنا دیتے تھے، پھر سلام کہتے جو بلند آواز سے ہوتی تھی کہ ہمیں جگا دیتے تھے آخر۔

۱۳۵۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ نَا مَرُوانَ يَعْنِي ابْنَ مَعَاوِيَةَ عَنْ بَهْزِزِ بْنِ زَمْرَةَ أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ أُمَّ عَائِشَةَ عَنْ صَلَوةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَيُصَلِّي أَرْبَعًا ثُمَّ يَأْتِي إِلَى فَرَشِهِ ثُمَّ سَأَلَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ لَمْ يَذْكُرْ سَوًى مِنْهُنَّ فِي الْقَهْرَاءَةِ وَالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي التَّسْلِيمِ حَتَّى يُوقِفَنَا.

عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: حضور لوگوں کو نماز عشاء پڑھاتے پھر اپنے اہل خانہ کی طرف لوٹتے پس چار رکعات پڑھتے پھر بستر پر چلے جاتے۔ پھر راوی نے یہ یہی حدیث بیان کی جس میں یہ لفظ نہیں بولا کہ ان رکعات میں قرأت اور رکوع و سجود میں برابر ہی کی۔ اور سلام میں یہ لفظ نہیں بیان کیا کہ بحشی یوقظنا۔

۱۳۵۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادُ يَعْنِي ابْنَ سَكَمَةَ عَنْ بَهْزِزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ زَمْرَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَائِشَةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَلَيْسَ فِيهِ تَمَامُ حَدِيثِهِمْ.

موسى بن اسماعیل کی روایت سے یہی حدیث، مگر یہ اوپر کی حدیثوں کی مانند پوری نہیں ہے۔

۱۳۵۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادُ يَعْنِي ابْنَ سَكَمَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ

ابْنُ عَمْرِو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً يُؤْتِرُ بِتِسْعَةٍ أَوْ كَمَا قَالَتْ وَيُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ رُكْعَتِي الْفَجْرِ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ۔

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو تیرہ رکعات پڑھتے تھے، نور رکعتوں کو وتر بناتے تھے، یا جیسا کہ حضرت عائشہ نے فرمایا، اور دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھتے تھے اور اذان و اقامت کے درمیان فجر کی دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

۱۳۵۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِيًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِرُ بِتِسْعٍ رُكْعَاتٍ ثُمَّ أَوْتَرُ بِسَبْعٍ رُكْعَاتٍ وَرُكْعَةً رُكْعَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ الْوُتْرِ يُقَرِّئُ فِيهِمَا فَإِذَا ارَادَ أَنْ يَرْكَعَهُ قَامَ فَرَكَعَهُ ثُمَّ سَجَدًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى هَذَا مِنْ الْحَدِيثَيْنِ خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيُّ وَمِثْلَهُ قَالَ فِيهِ قَالَ عَلْقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ يَا أُمَّتَاهُ كَيْفَ كَانَ يُصَلِّي التَّوَكُّعَتَيْنِ فَنَدَّ كَرَمَعَاكَ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نور رکعات وتر پڑھتے تھے، پھر سات پڑھتے تھے اور وتر کے بعد دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھتے تھے، ان میں قرأت کرتے اور جب رکوع کا ارادہ فرماتے تو اٹھ کر رکوع کرتے پھر سجدہ کرتے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ دو حدیثیں خالد بن عبد اللہ واسطی نے بھی اسی طرح روایت کی ہیں۔ اس میں اس نے کہا کہ علقمہ بن وقاص نے کہا: اے اما جان! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو رکعتیں کیسے پڑھتے تھے؟ الخ

۱۳۵۴۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ وَائِلٍ ابْنِ الْمُثَنَّى نَاعِبًا الْأَعْلَى نَاهِشًا عَنْ الْحُسَيْنِ عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ أَخْبِرِيْنِي عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْعِشَاءِ ثُمَّ يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ فَيَنَامُ فَإِذَا كَانَ جَوْفُ اللَّيْلِ قَامَ إِلَى حَاجَتِهِ وَإِلَى طَهْوَرِهِ ثُمَّ نَامَ ثُمَّ

دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى ثَمَاثِي رَكَعَاتٍ يُخَيِّلُ إِلَى أَنَّهُ يُسَوِّي بَيْنَهُنَّ فِي الْقِمَاعَةِ وَالْكَرْمِ
وَالسُّجُودِ ثُمَّ يُؤْتِي بِرُكْعَةٍ ثُمَّ يَصَلِّي رَكَعَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ ثُمَّ يَضَعُ جَنْبَهُ قُرْبَمَا جَاءَ
بِلَالٌ فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ ثُمَّ يُعْغِي وَرُبَّمَا شَكَّكَتُ أَغْفًا وَلَا حَتَّى يُؤْذِنَهُ بِالصَّلَاةِ نَكَاتٌ
تِلْكَ صَلَاتُهُ حَتَّى سَنَ أَوْلَحُوا فَذَكَرْتُ مِنْ لَحْمِهِ مَا شَاءَ اللَّهُ وَسَأَى الْحَدِيثَ.

سعد بن ہشام نے کہا کہ میں مدینہ میں آیا تو جناب عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور گزارش کی کہ مجھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے متعلق بتائیے۔ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کو نماز عشاء پڑھاتے پھر اپنے بستر پر دراز ہوتے اور سو جاتے۔ جب آدھی رات ہوتی اور اپنی ضروریات اور پانی کی طرف تشریف لے جاتے، پس وضو کرتے اور مسجد میں (گھر کی مسجد میں) داخل ہو جاتے پس آٹھ رکعت پڑھتے پھر اپنا پہلو زمین پر رکھتے پس بعض دفعہ تو بلالؓ آکر نماز کی اطلاع دیتا پھر دراز سو جاتے اور بعض دفعہ مجھے شک ہوتا کہ سوئے تھے یا نہیں حتیٰ کہ بلالؓ آپ کو نماز کی اطلاع دیتا پس آپ کی نماز ہی تھی حتیٰ کہ آپ بولے ہو گئے یا جسم ڈھیلا ہو گیا، تو حضرت عائشہؓ نے آپ کا بوجھل ہونا بیان فرمایا اور راوی نے باقی حدیث بیان کی (نسائی نے بھی اسے روایت کیا)۔

شرح: اس روایت میں حدیث کے الفاظ میں کچھ گڑبڑ نظر آتی ہے۔ نسائی کی روایت میں ہے۔ پھر حضورؐ اپنا پہلو زمین پر رکھتے پس کئی دفعہ تو بلالؓ آکر آپ کو نماز کی اطلاع دیتا اور آپ ابھی اونگھے نہ ہوتے اور کئی دفعہ اونگھ چکے ہوتے اور کئی دفعہ مجھے شک ہوتا کہ آپ کو اونگھ آئی ہے یا نہیں۔ اور نسائی کی روایت واضح ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ نسخہ مکتوبہ کے حاشیے پر یہاں موسیٰ بن اسماعیل کی حدیث لکھی ہے جو باب کے شروع میں گزر چکی ہے اور جس میں حضورؐ کی صلاۃ اللیل کی تعداد تیرہ رکعت آئی ہے۔ اس حدیث کے آخر میں لکھا ہے کہ ابو داؤد نے کہا کہ میں نے یہ حدیث اس لیے دوبارہ درج کی ہے کہ راویوں کو اس حدیث میں اضطراب ہوا ہے۔ پھر ابو داؤد نے کہا ہمارے اصحاب وتر کے بعد دو رکعت کے قائل نہیں ہیں۔ یہ حدیث اس اصل میں نہیں ہے جس سے سنن ابی داؤد کو نقل کیا گیا اور نہ اصول صحیحہ میں ہے اور المراتب میں اس کا ذکر کیا گیا ہے مگر یہ تنبیہ نہیں کی گئی کہ کسی کی روایت ہے مولانا نے فرمایا کہ میں نے اسے اس لیے چھوڑ دیا ہے کہ یہ کانپورزی یا مقبری نسخے میں نہیں ہے، نہ متن میں نہ حاشیے میں، تو انہی لیے میں نے اسے ترک کر دیا ہے۔

پانچ وتر کی حدیث کو بعض لوگوں نے مضطرب یا ضعیف کہا ہے مگر حاکم نے مستدرک میں اسے روایت کر کے صحیح علی شرط التبعین کہا ہے مولانا نے فرمایا کہ اس حدیث کو ہشام سے روایت کرنے والے یہ لوگ ہیں۔

ومیب ابو داؤد میں، ہمام مستدرک میں اور ذیل ذہبی میں اور بیہقی میں، سفیان نسائی میں، عبدہ، جعفر بن عون اور نمیر بیہقی میں، اور زرقانی نے حماد بن سلمہ اور ابو داؤد کو اس حدیث کے راوی بتایا ہے اور ویح اور ابواسامہ سلمہ میں۔ اور بیہقی نے کہا ہے کہ ہشام سے اسی طرح ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔ پھر عبد اللہ بن عباسؓ کے

روایت میں پانچ وتر کا ذکر ہے، زید بن ثابت سے بیان کا فعل مروی ہے۔ جس حدیث کے اس قدر راوی ہوں اور ہشام کی متابعت جب اتنے لوگوں نے کی ہو تو اس کو مضطرب کیوں کر کہا جا سکتا ہے؟

۳۵۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَهَيْبُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً يُؤْتِرُ مِنْهَا بِخَمْسٍ وَلَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْخَمْسِ حَتَّى يَجْلِسَ فِي الْآخِرَةِ فَمَسَّ بِرَأْسِهِ وَأَمَّا كَرَّرْتُ هَذَا الْحَدِيثَ لِأَنَّهُمْ اضْطَرُّوا فِيهِ - ثُمَّ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَصْحَابُنَا لَا يَرَوْنَ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْوُتْرِ

عائشہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو تیرہ رکعات پڑھتے تھے اور پانچ رکعتوں کو وتر بناتے تھے۔ صرف پانچوں رکعت پر جمع ہو جاتے تھے۔ اور سلام پھیرتے تھے۔ پھر البراء اور عیینہ اس حدیث کو دوبارہ اس میں لایا کہ راویوں نے اس حدیث میں اضطراب کو بیان کیا۔ اور کہا کہ ہمارے اصحاب وتر کے بعد دو رکعتوں کو پڑھنا اچھا خیال نہیں کرتے۔

۳۵۶۔ مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى نَا هُثَيْمٌ نَا حُصَيْنٌ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ حَرَوً حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَفَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِرَاءَةَ السُّورَةِ فَتَسْرَكَ وَتَوْضَأُ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّ فِي خَيْرٍ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَالَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ أَطْلُفَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالتَّرْكَوْعَ وَالتَّسْبُوحَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سِتَّ رُكْعَاتٍ كُلُّ ذَلِكَ يُسْتَأْذَنُ ثُمَّ يَتَوَضَأُ وَيَقْرَأُ هُوَ لَا يَدْعِي الْآيَاتِ ثُمَّ أَوْتَرَ قَالَ عُثْمَانُ بِثَلَاثِ رُكْعَاتٍ فَأَتَاهُ الْمُؤَذِّنُ فَخَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ وَقَالَ ابْنُ عِيْسَى ثُمَّ أَوْتَرَ فَأَتَاهُ بِدَلَالٍ فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ الْفَجْرِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ ثُمَّ اتَّفَقَا وَهُوَ

يَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي لِسَانِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي بَصَرِي نُورًا وَاجْعَلْ خَلْفِي نُورًا وَأَمَامِي نُورًا وَاجْعَلْ مِنْ فَوْقِي نُورًا وَمِنْ تَحْتِي نُورًا اللَّهُمَّ وَاعْظُمْ لِي نُورًا۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں سوئے تو آپ کو دیکھا کہ اسٹھے ہسواک کی اور وضو فرمایا اور آپ یہ کہہ رہے تھے: اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ سُوْرَةٍ كُتِبَتْ فِيْ رِجْلِ رَكْعَةٍ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَ يَخْرُجُ كُلُّ نَفْسٍ مِّنْ مَّوَدِنِهَا ثُمَّ يُنَادِيَنَّ بِحَمْدِ رَبِّهَا فَاَنصَبُوا لَهُمْ نَعِيْمًا يَوْمَئِذٍ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ پھر نماز ختم کی اور سو گئے حتیٰ کہ خراسے کی آواز آئی۔ پھر آپ تین مرتبہ ہی کیا۔ پھر رکعتیں پڑھیں، ہر بار ہسواک کرتے پھر وضو کرتے اور یہی آیات پڑھتے۔ پھر آپ نے وتر پڑھے عثمان نے کہا تین رکعت۔ پھر مؤذن آپ کے پاس آیا تو آپ نماز کی طرف نکلے۔ اور ابن عباسؓ نے کہا: پھر آپ نے وتر پڑھے پھر بلالؓ نے آکر آپ کو نماز کی اطلاع دی جب کہ فجر طلوع ہو گئی پس آپؐ نے فجر کی دو رکعتیں پڑھیں پھر نماز کے لیے تشریف لے گئے۔ پھر دونوں راوی متفق ہو گئے، اس حال میں کہ آپ یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ میرے دل میں نور پیدا کر اور میری زبان میں نور پیدا کر اور میرے اوپر نور پیدا کر اور میرے نیچے نور پیدا کر، اے اللہ اور مجھے عظیم نور عطا فرما یہ حدیث مسند احمد میں بھی ہے اور مسلم اور نسائی میں بھی۔ اور بخاری اور مسلم نے اسے کڑیب عن ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے،

۱۳۵۷۔ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ عَنْ خَالِدِ بْنِ حَصْبٍ نَحْوَهُ قَالَ وَاعْظُمْ لِي نُورًا اَقَالَ ابُودَاوُدَ وَكَذَلِكَ قَالَ ابُو خَالِدٍ الدَّائِلِيُّ عَنْ جَبْرِ فِيْ هَذَا وَكَذَلِكَ قَالَ فِيْ هَذَا قَالَ سَلَمَةُ بْنُ كَهَيْلٍ عَنْ اَبِي رِشْدِيْنٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ۔

دوسری سند سے یہی حدیث، اس میں راوی کا بیان ہے کہ حضور نے فرمایا: وَاعْظُمْ لِيْ نُورًا۔ پھر ابوداؤد نے دوسری روایتوں سے اس کی تقویت کی بعض دوسری روایات میں وَاعْظُمْ لِيْ نُورًا کا لفظ مروی ہے۔

۱۳۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا ابُو عَاصِمٍ نَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ شَرِيْكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيَّتُ لَيْلَةً عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَنْظُرُ كَيْفَ يُصَلِّي فَقَامَ فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ قِيَامَهُ مِثْلُ رُكُوعِهِ وَرُكُوعَهُ مِثْلُ سُجُودِهِ ثُمَّ نَامَ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَتَوَضَّأَ وَاسْتَنْ شَرَفًا بِخَمْسِ آيَاتٍ مِنْ آلِ عِمْرَانَ اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاُخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فَكُوْنُ يَزِلْ

يَفْعَلُ هَذَا حَتَّى صَلَّيْتُ عَشْرَ رُكْعَاتٍ ثُمَّ قَامَ سَجْدَةً وَاحِدَةً فَصَلَّى رُكْعَةً فَأَوْتَرَهَا وَنَادَى
السَّادِي عِنْدَ ذَلِكَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ
فَصَلَّى سَجْدَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ حَتَّى صَلَّيْتُ الصُّبْحَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ خَفِيَ عَلَيَّ مِنْ
ابْنِ بَشَّارٍ بَعْضُهُ -

فضل بن عباسؓ نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک رات گزاری تاکہ دیکھوں کہ آپؐ
کسے نماز پڑھتے ہیں، پس حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اٹھے اور وضو کیا اور دو رکعتیں پڑھیں۔ آپ کا قیام رکوع
کی طرح اور رکوع سجدے کی مانند تھا۔ پھر سو گئے پھر اٹھے اور وضو کیا اور سواک فرمائی پھر سورہ آل عمران کی پانچ
آیتیں پڑھیں: اِنَّ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰخِلَاتِ النَّارِ لَآٰیٰتٍ لِّمَنْ يَّرٰى اٰیٰتِہٖ اٰیٰتِہٖا کہیں کہنے سے حتیٰ کہ
آپؐ نے دس رکعات پڑھیں، پھر اٹھے اور نماز پڑھی ایک رکعت اور اس کے ساتھ نماز کو وتر بنایا اور اس
وقت مؤذن نے اذان دے دی، مؤذن کے جب ہوجانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور
دوہلی رکعتیں پڑھیں پھر بیٹھ گئے حتیٰ کہ صبح کی نماز پڑھی۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کا کچھ حصہ ابن بشار
سے مجھ پر مخفی رہا۔

شرح: مسلم کی روایت میں فضل کے بجائے عبداللہ بن عباسؓ کا ذکر ہے۔ ابو داؤد کے سوا کسی اور نے
فضل کا ذکر نہیں کیا لیکن ہے کہ قصہ دونوں (عبداللہؓ اور فضلؓ) کو پیش آیا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ فضلؓ کا ذکر
کسی راوی کے وہم کا نتیجہ ہو۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ سب راوی جو حافظ و متفق ہیں یہ کہتے ہیں
کہ جس رات کو عبداللہ بن عباسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
تیرہ رکعت صلاۃ اللیل پڑھی تھی اور بعض نے صراحت کی ہے کہ فجر کی دو رکعت نماز اس کے علاوہ تھی، لیکن
شریک بن ابی نیر عن کرب کی روایت ان کے خلاف ہے جس میں بخاری کے الفاظ میں حضورؐ نے گیارہ رکعت
صلاۃ اللیل پڑھی اور دو رکعت اذان فجر کے بعد بطور سنت فجر پڑھی۔

۵۹۱- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاوُكَيْعٌ نَا مُحَمَّدُ بْنُ قَيْسٍ الْأَسَدِيُّ

عَنِ الْحَكَمِ بْنِ عَتِيبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْتٌ عِنْدَنَا خَالَتُ
مَيْمُونَةَ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا أَمْسَى فَقَالَ أَصَلَّى الْغُلَامُ
فَالْوَأَنُ فَاصْطَجَعَ حَتَّى إِذَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ قَامَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ صَلَّيْتُ
سَبْعًا أَوْ خَمْسًا أَوْ تَرَبَّهْتَ لَمْ يُسَلِّ إِلَّا فِي الْآخِرِ هِثَّ -

ابن عباسؓ نے کہا کہ میں نے اپنی خالہ میمونہؓ کے ہاں رات گزاری، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو دیر سے تشریف لائے اور فرمایا کیا رکے (ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نماز پڑھ لی ہے) گھر والوں نے کہا کہ ہاں پھر آپ لیٹ گئے حتیٰ کہ جب رات آہنی گزر گئی جو اللہ چاہتا تھا تو اٹھے اور وضو کیا، پھر آپ نے سات یا پانچ وتر پڑھے اور سلام صرف آخر میں کیا۔

۱۳۶۰۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَرِ قَالَ ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَتُّ فِي بَيْتٍ خَالَتِي مَبْمُونَةً بَنَتْ الْحَارِثُ فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ جَاءَ فَصَلَّى أَرْبَعًا ثُمَّ نَامَ ثُمَّ قَامَ بِصَلَاتِي فَفُتُّ عَنْ يَسَارِهِ فَأَذَانِي فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى خَمْسًا ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيظَهُ أَوْ خَطِيظَهُ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الْغَدَاةَ.

ابن عباسؓ نے کہا کہ میں نے اپنی خالہ میمونہؓ بنت الحارث کے ہاں رات گزاری، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز پڑھائی پھر گھر آئے اور چار رکعات پڑھیں، پھر سو گئے، پھر اٹھے اور نماز پڑھنے لگے تو میں آپ کے بائیں ہاتھ کھڑا ہو گیا، پس آپ نے مجھے پھر کمرہ دائیں طرف کر لیا، پھر پانچ رکعات پڑھیں، پھر سو گئے حتیٰ کہ میں نے آپ کا خراٹا سنا، پھر اٹھے اور دو رکعتیں پڑھیں پھر باہر تشریف لے گئے اور فجر کی نماز پڑھی۔ (بخاری اور نسائی سے بھی یہ حدیث روایت کی اور مسلم میں بھی اس قسم کی حدیث موجود ہے۔ صلاۃ اللیل میں ابن عباسؓ کی روایت میں اجمال و تفصیل کا کیفیت ادا کا اور تعداد رکعات کا اختلاف موجود ہے اس پر کچھ گفتگو انجمنی آگئی)

۱۳۶۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مُحَمَّدٍ نَا عَبْدُ الْمَجِيدِ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبَادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ حَدَّثَهُ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى صَلَّيْتُ تَمَامِي رَكْعَاتٍ ثُمَّ أَوْتَدَرْتُ خَنَسٍ لَمْ يَجْلِسْ بَيْنَهُمَا -

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں سوئے اور انہوں نے یہ قصہ سعید بن جبیرؓ کو سنایا، فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اٹھے اور دو رکعت نماز پڑھی حتیٰ کہ اٹھ رکعتیں پڑھیں پھر پانچ وتر پڑھے اور ان کی آخری رکعت میں ہی جلسہ فرمایا۔

شرح: حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ ابن عباسؓ کی روایت جو سعید بن جبیرؓ سے صلاۃ اللیل میں ہے اس میں بھی اختلاف ہے۔ شعبہ عن الحکم کی روایت میں ہے کہ حضورؐ چار رکعات پڑھ کر سو گئے اور پھر پانچ رکعتیں پڑھیں محمد بن نصر نے کہا کہ چار رکعات عشاء کی سنتیں تھیں کیونکہ وہ منید سے پہلے تھے۔ مگر منہال بن عمرو عن علی بن عبد اللہ بن

عباسؓ کی روایت میں محمد بن نصر کے اس خیال کے خلاف ہے کیونکہ اس میں ہے کہ حضورؐ نے عشاء کے بعد چار رکعتیں پڑھیں حتیٰ کہ جب مسجد میں کوئی نہ رہا تو آپؐ گھر تشریف لائے۔ اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ عشاء کی نماز کے بعد کی سنتیں حضورؐ نے مسجد میں پڑھی تھیں نہ کہ گھر میں۔ اور سعید بن جبیر کی روایت بھی یہ بتاتی ہے کہ آپؐ نے پانچ رکعتیں سو کر اٹھنے کے بعد ادا کی تھیں مگر اس میں کلام ہے۔ ابو داؤد کی احکام سے جو روایت آئی ہے اس میں ہے کہ آپؐ نے پانچ یا سات رکعات وتر سمیت پڑھیں اور ان کے صرف آخر میں سلام کہا۔ سعید بن جبیر کی ایک اور روایت یہ ظاہر کرتی ہے کہ تحکم کی روایت میں تقصیر ہے۔ نسائی میں بھی بن عباد عن سعید بن جبیر کے طریق سے روایت ہے کہ آپؐ نے دو دو رکعت کر کے آٹھ رکعات پڑھیں اور پھر پانچ وتر پڑھے (یہ حدیث یہاں سنن ابی داؤد میں بھی ہے جو اس وقت زیر نظر ہے) حافظ صاحب نے کہا کہ اس سے سعید اور کریم کی روایت جمع ہو جاتی ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ میرے نزدیک سعید بن جبیر کی روایات میں کوئی اختلاف نہیں۔ اصل ان میں: بھی بن عباد عن سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ کی روایت ہے جو سنن ابی داؤد کے علاوہ نسائی میں بھی مروی ہے۔ اس میں ہے کہ حضورؐ نے دو دو کے حساب آٹھ رکعات پڑھیں پھر پانچ وتر پڑھے یہ کل تیرہ رکعات ہوں گی۔ حکم عن سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ کی روایت اس کے موافق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز پڑھی پھر تشریف لائے چار پڑھیں ابو داؤد میں چار کا لفظ سے رکعات کا نہیں) پھر سو گئے اور آٹھ کر پانچ پڑھیں۔ پس یہ روایت بھی بن عباسؓ کی روایت کے موافق ہے کیونکہ اس میں اربع کے لفظ سے مراد چار شفیع (آٹھ رکعات) ہیں سو یہ ۵ + ۸ = ۱۳ رکعتیں ہیں۔ اور حافظ ابن حجر نے جو تفسیر کا سوال دے کر اربع رکعات کا لفظ اس روایت حکم میں بیان کیا ہے یہ مجھے تفسیر میں نہیں ملا اور شاید راوی نے اربع کے ساتھ رکعات کا لفظ اپنی طرف سے بڑھادیا ہے۔ یہ لفظ محمد بن نصر نے بھی روایت کیا ہے لیکن وہ بھی شاید راوی کے وهم سے پیدا ہوا ہے۔ دوسری روایت جو ابو داؤد نے الحکم بن عتبہ عن سعید بن جبیر کے طریق سے بیان کی ہے اور جس میں سات یا پانچ وتر کا بیان ہے تو اس میں اختصار واقع ہوا ہے اور راوی نے آٹھ رکعات کا ذکر سا قطع کر دیا ہے جو ان پانچ سے قبل تھیں۔

۱۳۶۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى الْحَرَّانِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً بِرُكْعَتَيْهِ قَبْلَ الصُّبْحِ يُصَلِّي سِتًّا مَثْنَى وَيُوتِرُ بِخَمْسٍ لَا يَقْعُدُ بَيْنَهُنَّ زِلَافًا فِي الْخِرَافَةِ۔

ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرہ رکعات پڑھتے تھے نماز فجر والی رکعت سمیت چھ رکعتیں دو دو کر کے پڑھتے تھے اور پانچ وتر پڑھتے تھے جن کے صرف آخر میں قعدہ فرماتے تھے (اس قسم کی ایک روایت پہلے گزر چکی ہے)

۱۳۶۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ نَافِلَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عِرَالِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً بِرَكْعَتِي الْفَجْرِ۔

عائشہ رضی عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تیرہ رکعت فجر کی دو رکعت سمیت پڑھتے تھے۔ مسلم نے بھی صلوۃ اللیل میں اسے روایت کیا ہے اگرچہ اسے دو رکعت صلوۃ اللیل اور دو رکعت فجر کی ہوتی تھیں۔

۱۳۶۴۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ وَجَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ الْمُقَرِّيَّ أَخْبَرَهُمَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ عِرَالِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعِشَاءَ ثُمَّ صَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ قَائِمًا وَرَكْعَتَيْنِ بَيْنَ الْآذَانَيْنِ وَكَوَيْكُنْ يَدْعُهُمَا قَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ حَدِيثُهُ وَرَكْعَتَيْنِ جَالِسًا بَيْنَ الْآذَانَيْنِ زَادَ جَالِسًا۔

عائشہ سلام اللہ علیہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشاء پڑھائی پھر آٹھ رکعات کھڑے ہو کر پڑھیں اور دو رکعتیں فجر کی دواذانوں (اقامت) کے درمیان پڑھیں اور آپ انہیں ترک نہ فرماتے تھے۔ جعفر بن مسافر کی روایت میں ان دو رکعتوں کے ساتھ جالساً (بیٹھ کر) کا لفظ بھی ہے (بخاری نے بھی اسے صلوۃ اللیل میں روایت کیا ہے)۔

شرح: اس حدیث میں وتر کا ذکر نہیں آیا ہے اور بنیاد میں وتر تھے تاکہ آٹھ سے ملا کر گیارہ رکعت ہو جائیں جعفر بن مسافر ثقہ راوی سے مگر کبھی کبھی اسے وہم ہوتا تھا۔ سو ممکن ہے جالساً کا لفظ وہم کا نتیجہ ہو یا یہ وہ دو رکعتیں ہوں جن کے بیٹھ کر پڑھنے کا ذکر بہت سی احادیث میں گزر چکا ہے، اگر یہ فجر کی رکعات تھیں جیسا کہ الفاظ سے ظاہر ہے تو کسی حدیث پر محمول ہوں گی۔

۱۳۶۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ قَالَا نَا بَنُ وَهَبٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ بِكَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ قَالَتْ كَانَ يُؤْتِرُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ وَسِتٍّ وَثَلَاثٍ

وَتَمَانٍ وَثَلَاثٍ وَعَشِيرٍ وَثَلَاثٍ وَلَوْ يَكُنْ يُؤْتَرُ بِأَنْقَصَ مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَكْثَرٍ مِنْ ثَلَاثٍ
عَشْرَةٍ زَادَ أَحْمَدُ وَلَوْ يَكُنْ يُؤْتَرُ بِرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ قُلْتُ مَا يُؤْتَرُ قَالَتْ لَوْ يَكُنْ
يَدْعُ ذَلِكَ وَلَوْ يَدْعُ أَحْمَدُ وَسِتٍّ وَثَلَاثٍ -

عبداللہ بن ابی تیس نے کہا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حضور کے وتر کی تعداد پوچھی تو انہوں نے فرمایا کہ چار جمع تین اور چھ جمع تین اور آٹھ جمع تین اور دس جمع تین کے ساتھ آپ نماز کو وتر جاتے تھے۔ اور سات سے کم (وتر سمیت) اور تیرہ سے زیادہ (وتر سمیت) آپ نہیں پڑھتے تھے۔ احمد بن صالح کی روایت میں یہ زیادہ ہے کہ فجر سے قبل آپ دو رکعتوں سے وتر نہیں پڑھتے تھے۔ میں نے پوچھا کہ اس کا کیا مطلب ہے؟ تو فرمایا آپ یہ دو رکعتیں نہ چھوڑتے تھے۔ اور احمد نے چھ جمع تین کا ذکر نہیں کیا۔

شرح: ام المؤمنینؓ کا لفظ لَمْ یَكُنْ یُؤْتَرُ بِرَكْعَتَيْنِ لَوْی معنی میں ہے، یعنی وتر معنی ترک۔ جیسا کہ نماز عصر کے متعلق صحاح کی روایت ہے کہ جس نے اسے چھوڑا: فَكَأَنَّمَا دُتِرَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ۔ "تو گویا اس کے اہل و مال جھن گئے"۔ اس حدیث میں چھ جمع تین، آٹھ جمع تین اور دس جمع تین کے الفاظ سے واضح طور پر تین وتر ثابت ہو رہے ہیں۔ اور وتر کے بارے میں یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔

۱۳۶۶۔ حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ هِشَامٍ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ أَنََّّهُ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلَهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْلَ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ رَأَتْهُ صَلَّى إِحْدَى عَشْرَةَ رُكْعَةً وَتَرَكَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قُبِضَ حِينَ قُبِضَ وَهُوَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ تِسْعَ رُكْعَاتٍ وَكَانَ آخِرَ صَلَاتِهِ مِنَ اللَّيْلِ الْوُتْرَ -

اسود بن یزید حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں حاضر ہوئے اور ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ اللیل کے متعلق سوال کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور رات کو تیرہ رکعت پڑھتے تھے، پھر گیارہ رکعت پڑھنے لگے اور دو رکعت ترک کر دیں، پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف واقع ہوئی تو اس وقت نو رکعت پڑھتے تھے اور رات کو آپ کی آخری نماز وتر ہوتی تھی (یہ حدیث ترمذی اور نسائی نے بھی روایت کی ہے اور اس کا آخری حصہ مسلم میں بھی ہے)۔

شرح: حضرت عائشہؓ نے اس حدیث میں فجر کی دو رکعت کا ذکر نہیں فرمایا کیونکہ وہ صلوٰۃ اللیل میں داخل نہیں ہوتیں اور پھر گزر چکا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی صلوٰۃ اللیل کے بارے میں احادیث مختلف ہیں اور وہ مختلف

احوال و ضرورت اور اوقات پر محمول ہیں بعض احادیث میں فجر کی دو رکعات سمیت تیرہ رکعت ہیں، بعض میں صلوٰۃ اللیل کی آخری دو رکعات جو بیٹھ کر پڑھی جاتی تھیں ان کا بیان ہے اور بعض میں نہ فجر کی رکعات کا اور نہ بیٹھ کر پڑھی جانے والی دو رکعات کا ذکر ہے۔ علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ حضرت عائشہ کی حدیث کو بہت سے علماء نے متنازعہ قرار دیا اور مشکل کہا ہے حتیٰ کہ بعض نے تو ان میں اضطراب کا حکم لگا دیا۔ اضطراب تو تب ہوتا اگر ان سب کا راوی ایک ہوتا، مگر راوی بھی کئی ہیں لہذا یہی کہا جائے گا کہ یہ مختلف اوقات و احوال و ضرورت پر محمول ہیں (روا اللہ اعلم)

۱۳۶۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ ابْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ مُحَرَّمَةَ بِنِ سَكِيمَانَ أَنَّ كُرَيْبًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ قَالَ بَتُّ عِنْدَكَ لَيْلَةً وَهُوَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ فَنَامَ حَتَّى إِذَا ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ أَوْ نِصْفُهُ اسْتَيْقَظَ فَقَامَ إِلَى شَرِّتٍ فِيهِ مَاءٌ فَتَوَضَّأَ وَتَوَضَّأَتْ مَعَهُ ثُمَّ قَامَ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ عَلَى يَسَارِهِ فَجَعَلَنِي عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ وَضَعَ يَدَاكَ عَلَى تَرَائِسِي كَأَنَّهُ يَمْسُ أُذُنِي كَأَنَّهُ يُوقِظُنِي فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قُلْتُ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِأَمْرِ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى حَتَّى صَلَّى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً بِالْوُتْرِ ثُمَّ نَامَ فَأَتَاهُ بِلَالٌ فَقَالَ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى لِلنَّاسِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے غلام کُریب نے ان سے پوچھا کہ رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت کیا ہوتی تھی؟ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے آپ کے ہاں رات گزاری تھی جبکہ آپ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے۔ پس آپ سو گئے حتیٰ کہ جب رات کا تیسرا حصہ گزر گیا یا نصف گزر گیا تو جاگے اور شک کی طرف گئے جس میں پانی تھا۔ پس آپ نے وضوء کیا اور میں نے بھی آپ کے ساتھ وضوء کیا۔ پھر آپ نماز کے لیے کھڑے ہوئے اور میں آپ کے بائیں طرف آپ کے ساتھ کھڑا ہو گیا، پس آپ نے مجھے اپنے دائیں طرف پھیر لیا پھر میرے سر پر ہاتھ رکھا گویا کہ آپ میرا کان پھور رہے تھے اور مجھے جگا رہے تھے۔ پھر آپ نے دو ہلکی رکعتیں پڑھیں۔ میں نے دل میں کہا کہ شاید آپ نے ان میں صرف سورۃ فاتحہ ہی پڑھی ہے یعنی ہر دو رکعت میں۔ پھر آپ نے سلام کہا، پھر گیارہ رکعات پڑھیں و ترسمیت۔ پھر سو گئے حتیٰ کہ بلال رضی اللہ عنہ آپ کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ نماز پس آپ اٹھ اٹھے اور دو رکعات پڑھیں پھر لوگوں کو نماز پڑھائی۔ (بخاری نے اسے صلاۃ النوتر میں محققاً اور مطوٰلاً روایت کیا، مسلم نے صلاۃ اللیل میں اور نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا، اس روایت میں پہلے دو ہلکی رکعتیں، پھر وتر سمیت گیارہ رکعتیں

اور پھر سنت فجر کو ادا کرنے کا ذکر ہے۔ لیکن گیارہ رکعت کے بعد دو رکعت بیٹھ کر پڑھنے کا ذکر نہیں آیا۔ ویسے اس حدیث سے بہت سی الجھنیں دور ہو جاتی ہیں جو دیگر احادیث، بالخصوص ام المؤمنین عائشہؓ کی مرویات سے پیدا ہو جاتی ہیں۔

۱۳۶۸۔ حَدَّثَنَا نُوحُ بْنُ حَبِيبٍ وَيَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَا نَاَعْبُدُكَ الرَّزَاقِ اَنَا
مَعْمَرُ عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَشَّ عَنْكَ
خَالَتِي مَيْمُونَةُ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى ثَلَاثَ
عَشْرَةَ رَكْعَةً مِنْهَا رَكْعَتَا الْفَجْرِ حَزَرْتُ قِيَامَهُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِقَدَرِ يَأْتِيهَا الْمُزْمَلُ كُرَّ
يَقُلُّ نُوحٌ مِنْهَا رَكْعَتَا الْفَجْرِ۔

عکرمہ بن خالد سے روایت ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا: میں نے اپنی خالہ میمونہؓ کے گھر میں رات گزاری تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو اٹھے اور فجر کی دو رکعات سمیت تیرہ رکعات پڑھیں جن میں وتر شامل تھے، پھر آپ سو گئے میں نے ہر رکعت میں آپ کے قیام کا اندازہ سورہ مزمل کی قرات جتنا کیا۔ راوی نوح نے "فجر کی دو رکعت سمیت" کا لفظ نہیں بولا یہ حدیث نسائی نے بھی روایت کی ہے۔ نوح کی روایت ابن عباسؓ کی بقیہ سب روایات کے ساتھ موافق رہے کہ ان میں فجر کی دو رکعات کو اس تیرہ کے عدد سے خارج کیا گیا ہے۔

۱۳۶۹۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ بْنَ مَخْرَمَةَ أَخْبَرَهُ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَا مُقَنَّ
صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْلَةَ قَالَ فَتَوَسَّأْتُ عُتْبَةَ وَفُسْطَاطَةَ
فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ
طَوِيلَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ
دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ دُونَ
اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ أَتَرَ قَدْ لَكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً۔

زید بن خالد جھنی نے کہا کہ میں آج رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو ضرور دیکھوں گا۔ زیدؓ نے کہا کہ میں نے آپ کی دہلیز یا آپ کے عیسے کے ساتھ سہارا لگا لیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو لمبی رکعتیں پڑھیں

پھر دو لمبی رکعتیں پڑھیں، پھر دو رکعتیں پڑھیں جو پہلی دو رکعات سے کم تھیں پھر دو رکعتیں پڑھیں جو ان سے پہلی رکعتوں سے چھوٹی تھیں، پھر دو رکعتیں پڑھیں جو ان سے پہلی رکعتوں سے چھوٹی تھیں۔ پھر آپ نے وتر پڑھے۔ پس یہ تیرہ رکعتیں جو میں نے اسے باب الدعائی سے صلاة اللیل میں ابن ماجہ نے باب کم بصلی من اللیل میں روایت کیا اور بقول منذری اسے ترمذی اور نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔

شرح: معلوم ہوتا ہے کہ یہ سفر کا واقعہ ہے۔ میں بار طویلکنی کا لفظ تاکید و مبالغہ کی خاطر آیا ہے، محمد بن نصر نے بھی اپنی روایت میں اس لفظ کو میں بار ذکر کیا ہے مگر منذر احمد میں صرف ایک بار آیا ہے۔ اس روایت میں بھی قرسمیت صلاة اللیل کی تیرہ رکعات آئی ہیں۔

۴۰۔ حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ خُرْمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى
ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَالَتُهُ قَالَ فَاضْطَجَعْتُ فِي عَرْضِ الْوَسَادَةِ وَاضْطَجَعَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُهُ فِي طَوْلِهَا فَتَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ اللَّيْلُ أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَلَسَ يَمْسَحُ التُّورَ عَنْ وَجْهِهِ بِيَدِهِ ثُمَّ قَامَ الْعَشْرَ
الْأَيَّاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ قَامَ إِلَى شَيْءٍ مُعَلَّقَةٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا
فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي قَالَ عَبْدُ اللَّهِ اللَّهُ قُمْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعْتَ ثُمَّ نَهَبْتُ
قُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى سَاسِ
فَأَخَذَ بِأُذُنِي يُفْتِلِحُهَا فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ
ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ قَالَ الْقُعْنَبِيُّ سِتَّ مَرَارٍ ثُمَّ أَوْتَدَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى جَاءَهُ
الْمُؤَذِّنُ فَقَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ.

عبداللہ بن عباسؓ نے اپنے غلام کرئیبؓ کو بتایا کہ وہ ابن عباسؓ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مہاجرہ میمونہؓ کے گھر میں، جو ان کی خالہ تھیں، رات رہے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ میں تو تکیے کی چوڑائی کے بل لیٹا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؐ کے اہل خانہ لمبائی میں بیٹھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوئے رہے حتیٰ کہ جب نصف

رات ہو گئی یا اس سے کچھ پہلے یا اس کے کچھ بعد تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاگے اور بیٹھ کر اپنے چہرے سے اپنے ہاتھ کے ساتھ نمینہ کا اثر پونچھنے لگے۔ پھر آپ نے سورہ آل عمران کی دس آخری آیات پڑھیں پھر ایک ٹکلی ہوئی مشک کی طرف اٹھ کر گئے پس اس سے بہت اچھی طرح وضو فرمایا پھر اٹھ کر نماز پڑھنے لگے۔ بعد اللہ نے کہا کہ تب میں بھی اٹھا اور جس طرح آپ نے کیا تھا میں نے بھی کیا، پھر جا کر آپ کے پہلو میں کھڑا ہو گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں ہاتھ میرے سر پر رکھا اور میرا کان پکڑا کہ مروڑنے لگے۔ پھر آپ نے دو رکعت پھر دو رکعت پھر دو رکعت پھر دو رکعت پھر دو رکعت پھر دو رکعت نماز پڑھی۔ یحییٰ (ابو داؤد کے شیخ) نے چھ بار کہا، پھر وتر پڑھے اور نیت گئے حتیٰ کہ آپ کے پاس مؤذن آیا۔ پس آپ اٹھے اور دو ہلکی رکعتیں پڑھیں، پھر باہر نکلے اور صبح کی نماز پڑھا لی رکچھا اختلاف الفاظ کے ساتھ یہ حدیث اوپر نمبر ۱۳۶۲ ہرگز رسپی ہے۔ وہاں غزمر بن سیدمان سے بیچے کی سند اس موجودہ روایت کی سند سے مختلف تھی۔

بَابُ مَا يُؤْمَرُ بِهِ مِنَ الْقَصْدِ فِي الصَّلَاةِ

اس حکم کا باب جو نماز میں اعتدال کے متعلق دیا جاتا ہے

۱۳۷۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ الْكَثِّثِ عَنْ ابْنِ عَبَّادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كَلَّفُوا مِنْ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا فَإِنَّ أَحَبَّ الْعَمَلِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهُ وَإِنْ قَلَّ وَكَانَ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا أَثْبَتَهُ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عمل اتنا برداشت کرو جس کی تمہیں طاقت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نہیں اکتا تا حتیٰ کہ تم ہی اکتا جاؤ گے کیونکہ اللہ سب سے باریا عمل وہ ہے جس پر ہمیشگی ہو اگرچہ وہ کم ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی کام کرتے تھے تو اس پر دوام فرماتے تھے درجاری نے اسے قیام اللیل میں روایت کیا، مسکن نے فضیلت العمل الدائم میں، انسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا۔ ابن ماجہ نے اسے ابو ہریرہؓ اور جابرؓ بھی روایت کیا ہے۔

شرح: خطابی میں معالم السنن میں اس حدیث کا مطلب یہ لکھا ہے کہ اگر تم اکتا ہی جاؤ مگر اللہ تعالیٰ کبھی نہیں اکتا تا۔ گویا حتیٰ اس میں وَاِنْ يَا اَرْذَا کے معنی میں ہے اور ادب عربی میں اس کی مثالیں کثرت سے ہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ بھی مخلوق کی مانند ملول ہو جاتا تو اس میں اور مخلوق میں کیا فرق ہوتا؟ بعض نے اس کا معنی یہ بیان کیا ہے کہ جب تک تم عمل سے نہ اکتاؤ اللہ تعالیٰ ثواب و اجر دینے سے نہیں اکتا تا۔ اس صورت میں ملال کا معنی ترک ہو گا کیونکہ جو کسی چیز سے ملول ہو جائے وہ اسے ترک کر دیتا ہے۔ گویا بہر صورت ملال کا لفظ حدیث میں از قسم مشاکلت وارد ہوا ہے، یعنی یہ صرف نفلی مشاکلت ہے، در نہ مخلوق کے ملال میں اولاً اللہ تعالیٰ کے ملال میں رد دوسرے معنی کی بناء پر کوئی نسبت نہیں ہو سکتی۔

۱۳۷۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ نَا عَنِّي نَا أَبِي عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ فَجَاءَهُ فَقَالَ يَا عُثْمَانُ ارْغَبْتَ عَنْ سُنتِي قَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَكِنْ سُنَّتُكَ أَطْلُبُ قَالَ فَإِنِّي أَنَا مُرُّ وَأَصْلَى وَأَصُومُ وَأُفْطِرُ وَأُنْكِحُ النِّسَاءَ فَأَتَنِى اللَّهُ بِأَعْمَانَ فَإِنَّ لَاهِلَكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَأَنَّ لَصَيفِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَأَنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا فَصُمُّ وَأُفْطِرُ وَصَلِّ وَتَحَرَّ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ وسلم نے عثمان بن مظعون کو بلا بھیجا، عثمان آئے تو حضورؐ نے فرمایا اے عثمان! تو نے میری سنت سے منہ پھیر لیا ہے؟ اس نے کہا یا رسول اللہ خدا کی قسم ایسا نہیں ہے بلکہ میں تو آپ کی سنت کی طلب میں رہتا ہوں۔ حضورؐ نے فرمایا کہ پھر میں تو سوتا بھی ہوں اور نماز بھی پڑھتا ہوں اور روزہ بھی رکھتا ہوں اور نہیں بھی رکھتا اور عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں سوائے عثمان! تو اللہ کا خوف کر کیونکہ یقیناً تیری بیوی کا تجھ پر حق ہے اور سرے همان کا تجھ پر حق ہے اور تیری جان کا بھی تجھ پر حق ہے۔ پس روزہ رکھ اور افطار بھی کر، اور نماز بھی پڑھ اور سو یا بھی کر۔

تفسیر: عثمان بن مظعونؓ ایک عابد و زاہد صحابی تھے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت کا کمال دیکھنے کے جب آپ کو یہ معلوم ہوتا کہ کوئی شخص افراط یا تقریظ میں مبتلا ہونے والا ہے تو اس کی اصلاح فرماتے۔ آپ کو عثمانؓ بن مظعون کی طرف سے یہ قول پہنچا تھا کہ انہوں نے کہا تھا میں رات بھر نماز پڑھا کروں گا اور سوؤں گا نہیں، روزہ رکھا کروں گا اور کبھی ترک نہ کروں گا، اور عورتوں سے کنراہ کش ہو جاؤں گا۔ اس لیے ان کی اصلاح و تربیت کے لیے آپ نے اسے طلب فرمایا اور یہ سنہری اصول بتائے تھے۔ رہبانیت اسلام کے خلاف ہے ہر کسی کو اس کا حق دینا ہی عبادت اور عمل بالسنّت ہے۔

۱۳۷۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كَيْفَ كَانَ عَمَلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كَانَ يَخْصُ شَيْئًا مِنَ الْأَيَّامِ قَالَتْ لَا كَانَ عَمَلُهُ دِيمَةً وَائِكْرٌ يَسْتَطِيعُ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَطِيعُ.

علقمہ نے کہا کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے پوچھا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل کیسا تھا! کیا آپ کسی دن کو کوئی خصوصیت دیتے تھے؟ عائشہؓ فرمایا کہ نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل دائمی ہوتا تھا اور

جبنی استطاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی اتنی تم میں سے کس حاصل ہے؟ (بخاری، مسلم و ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے)

شرح: اگر کوئی شخص یہ کہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ روزے شعبان میں (یعنی ماہ رمضان کے بعد) رکھتے تھے لہذا یہ حدیث اس کے خلاف ہے۔ لیکن اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حضورؐ بہت زیادہ سفر میں رہتے تھے لہذا ہر مہینے کے تین روزے نہیں رکھ سکتے تھے، پھر انہیں شعبان میں جمع فرماتے تھے۔ دلائل شرع سے آج بھی یہ حدیث بھی شامل ہے ثابت ہے کہ امت کو استطاعت کے موافق ہی اتباع سنت کا حکم ہے، حضرت ام المومنین کے قول کا یہی مطلب ہے۔

بَابُ تَفْرِيعِ الْبَوَابِ شَهْرَ رَمَضَانَ

ابواب ماہ رمضان کی تفریع

بَابُ فِي قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ

ماہ رمضان کی نماز کا باب

۳۷۳۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ وَحُمَيْدُ بْنُ الْمُتَوَكِّلِ قَالَا إِنَّا عَمَدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْمَرٌ قَالَ الْحَسَنُ فِي حَدِيثِهِ وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْغِبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ بِعَزَائِمِهِ ثُمَّ يَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ كَذَا رَوَاهُ عُقَيْلٌ وَيُوسُفُ وَأَبُو وَائِسٍ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ وَرَوَى عُقَيْلٌ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَقَامَهُ۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیام رمضان کی ترغیب دیتے تھے مگر بختہ حکم نہ دیتے تھے، پھر فرماتے تھے جس نے رمضان میں ایمان اور خلوص قلب کے ساتھ قیام کیا اس کے پہلے گناہ بخشے گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم کی وفات ہو گئی اور معاملہ اسی حالت پر تھا، پھر اسی حالت پر ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں اور عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں اور عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کی ابتدا میں رہا ابو داؤد نے کہا کہ عقیل اور یونس اور ابو اوس نے اس حدیث کو اسی طرح روایت کیا ہے یعنی: مَنِ كَانِ رَمَضَانَ اور عقیل نے مَنِ صَامَ رَمَضَانَ وقامہ روایت کیا ہے۔ مسلم نے یہ حدیث باب الترغیب فی قیام رمضان میں روایت کی اور ترمذی نے بھی اسی نام کے باب میں اور نسائی نے کتاب الصوم میں روایت کی۔

شرح: نسائی کی روایت اگلے پچھلے گناہ بخشے گئے کے لفظ میں گناہوں سے مراد صغائر ہیں اور اگر صغائر ہوں تو کیا میں تخفیف ہو جائے گی۔ مگر یہ روایت (نسائی کی) جب اگلے پچھلے کا لفظ بولتی ہے تو معنی مشکل ہو جاتا ہے۔ گزشتہ گناہوں کا بخشتا جانا تو سمجھ میں آتا ہے مگر آئندہ کی مغفرت کا کیا مطلب؟ وہ تو ابھی وقوع میں ہی نہیں آئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یا تو یہ کہا کرتے سے محفوظ رکھے جانے کا کفایہ ہے۔ یا یہ کہ اگر ہو گئے تو بخشے ہوئے ہوں گے یعنی وقوع میں آئیں گے مگر بخشش کا وعدہ پہلے سے ہو چکا ہے صلوة تراویح پر گفتگو آگے آتی ہے۔

۱۳۷۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ وَابْنُ أَبِي خَلَفٍ قَالَا نَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ كَذَا رَوَاهُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ۔

ابو ہریرہؓ اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچانے میں کہ جس ایمان و خلوص قلب کے ساتھ رمضان کا روزہ رکھا اس کے گزشتہ گناہ بخشے گئے اور جس نے لیلۃ القدر کا ایمان و خلوص قلب کے ساتھ قیام کیا اس کے گزشتہ گناہ بخشے گئے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو یحییٰ بن ابی کثیر نے ابو سلمہ اور محمد بن عمرو نے ابو سلمہ نے اسی طرح روایت کیا ہے یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے۔

۱۳۷۶۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ وَثَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ ثُمَّ صَلَّى مِنَ الْقَابِلَةِ فَكَثُرَ النَّاسُ ثُمَّ اجْتَمَعُوا مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ فَكُمُ يُخْرِجُ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَصْبَحُوا قَالَ قَدْ رَأَيْتُ الْإِنْدَى صُنْعُهُمْ فَلَوْ يَمْنَعُنِي مِنَ الْخُرُوجِ الْيَكْرُ إِلَّا أَتَيْتُ خَشِيتُ أَنْ تُفَرَضَ

عَلَيْكُمْ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ.

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبردست مفسر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں نماز پڑھی اور آپ کی آواز پر کچھ لوگوں نے نماز پڑھی۔ پھر دوسری رات کو آپ نے نماز پڑھی تو لوگ زیادہ ہو گئے، پھر وہ تیسری رات میں جمع ہوئے تو ان کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں نکلے۔ جب صبح ہوئی تو آپ نے فرمایا: جو کچھ تم نے کیا تھا وہ میں نے دیکھا لیکن تمہاری طرف آنے سے مجھے صرف اس خوف نے روکا کہ مبادا یہ تم پر فرض ہو جائے، اور یہ واقعہ رمضان میں ہوا تھا۔ بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

شمس: یہ نماز مسجد میں پڑھائی جانے کا باعث یہ ہوا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان دنوں مسجد میں معتکف تھے۔ صلاۃ التراويح باجماعت مسجد میں ہونے پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے، حضور نے اسے بخوف و خشیت ترک فرمادیا تھا اور یہ خوف اس وقت نہیں رہا تھا جب جناب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں اسے از سر نو قائم کیا گیا۔ اس حدیث میں دونوں میں حضور کے تراویح پڑھانے کا ذکر ہے مسند احمد کی روایت میں ذرا زیادہ تفصیل ہے اور میں رات پڑھانے کا ذکر آیا ہے۔ حضور نے جو خشیت کے خوف سے اسے ترک کر دیا تھا اس کا سبب یہ نہ تھا کہ اگر تراویح فرض ہو جاتی تو اس کے پڑھنے سے لوگ کئی طور پر عاجز ہو جاتے، کیونکہ اس قسم کے عجز سے تو تکلیف شرعی سا قطع ہو جاتی ہے۔ بلکہ مطلب یہ تھا کہ قدرت کے باوجود تم لوگ فرضیت کی صورت میں اسے ادا نہ کرو تو گنہ گار ٹھہرائے جاؤ گے۔ اور یہ خوف آپ کے دل میں پاتا اس لئے پیدا ہوا کہ آپ کو بذریعہ وحی معلوم ہو گیا تھا کہ اگر اس نماز کو باجماعت التراویح پڑھا گیا تو فرض ہو جائے گی، اس سبب سے امت پر تخفیف کی غرض سے آپ نے اس کی جماعت ترک فرمادی۔ یا ہو سکتا ہے کہ آپ کے دل میں یہ خیال آیا ہو کہ اگر اس پر ہمیشگی اختیار کر گئی تو فرضیت کا اندیشہ ہے۔ یا آپ کو یہ اندیشہ ہوا کہ اگر تراویح پر دوام اختیار کیا گیا تو لوگ اسے فرض نہ سمجھیں ابن بطال نے کہا صلاۃ اللیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھی اور امت پر نہ تھی، آپ کو یہ خدشہ پیدا ہوا کہ کہیں امت پر بھی فرض نہ ہو جائے۔ مگر یہ جواب درست نہیں کیونکہ صلاۃ اللیل اہل نوح حضور پر بھی فرض نہ رہی تھی اور دوسرے یہ قصہ صلوۃ اللیل کا نہ تھا بلکہ قیام رمضان کا تھا۔ صلوۃ اللیل سال بھر ہوتی ہے اور پچھلی رات کو پڑھی جاتی ہے، قیام رمضان صرف اس ماہ مقدس سے خاص ہے اور پہلے پہر بعد از عشاء ہوتا ہے۔

خطابی نے کہا کہ فرض نمازوں کا پانچ ہونا اس واقعہ سے تقریباً تیرہ سال پیش شبِ معراج میں طے ہو چکا تھا پھر حضور نے ایسے کسی جدید نماز کے فرض ہونے کا اندیشہ ناقابلِ فہم ہے۔ شبِ معراج میں تو اللہ تعالیٰ نے یہاں تک فرمایا تھا کہ میرے فیصلے تبدیل نہیں ہوا کرتے۔ خطابی نے اس کا جواب ہی دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شرعی احتمال کی اقتدا امت پر فرض ہے جبکہ آپ ان پر مواظبت رہمیشگی فرماتے لہذا خدشہ یہ ہوا کہ اس مواظبت کے باعث تراویح امت پر فرض نہ ہو جائے۔ اور یہ کوئی جدید فرض نہ ہوتا بلکہ ایک پہلے طے شدہ اصول کا نتیجہ ہوتا۔ یہ اس طرح ہے کہ مثلاً کوئی آدمی اپنے اوپر نذر کی نماز واجب کرے تو یہ واجب تو ہو جائے گی مگر نماز پنج گانہ پر اضافہ نہ ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ پنج وقتہ نماز کا معاملہ اور ہے اور کسی اور شرعی سبب سے کسی چیز کا وجوب اور حیزر ہے۔ اور اس میں

ایک احتمال اور بھی ہے، وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اصل میں تو پچاس نماز میں فرض کی تھیں جن میں ۵۴ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت سے معاف ہو گئیں۔ اب اگر امت ایک اور نماز کا از خود التزام کر لیتی تو اسے اسی طرح اس پر فرض کر دیا جاتا جیسے رہبانیت اصل میں تو اہل کتاب پر فرض نہ تھی مگر انہوں نے از خود اسے اپنے آپ پر لازم کر لیا تو اس میں تقصیر کے باعث اللہ تعالیٰ نے ان کی مذمت بیان فرمائی۔ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو رواج کے سلسلے میں ہی خوف لاحق ہوا لہذا امت پر شفقت کے باعث اسے قطع کر دیا۔

خطابی کے اس جواب کو شارحین حدیث کے ایک طبقے نے (مثلاً ابن الجوزی) اختیار کیا ہے مگر یہ اس مفروضے پر مبنی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قیام اللیل فرض تھا اور یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتداء واجب ہے۔ لیکن بیرونوں امور متنازع فیہ میں۔ اور شارح کرمانی نے یہ جواب دیا ہے کہ حدیث اسرار میں جو یہ حکم دیا گیا تھا کہ لَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ۔ اس کا مطلب یہ تھا کہ پانچ نمازوں میں کمی مت کرنا، اور اس میں زیادت کا کوئی ذکر نہ تھا۔ لیکن یہ جواب بھی ناممکن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: هِيَ خَمْسٌ وَهِيَ خَمْسُونَ۔ یہ پانچ نمازیں ہیں مگر ثواب میں پچاس ہیں، یہ ارشاد تو ظاہر کرتا ہے کہ ان نمازوں میں نہ کمی ہو سکتی ہے نہ بیشی، کیوں کہ ان میں سے کسی صورت میں بھی پچاس کا عدد قائم نہیں رہ سکتا، یا بڑھ جائے گا یا گھٹ جائے گا۔

اندریں حالت بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں نسخ جائز تھا لہذا کسی نئے فرض کے آجانے میں اعتراض نہیں۔ مگر اس قول میں کلام ہے کیونکہ لَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ جملہ خبریہ ہے اور اس میں نسخ کا سوال خارج از بحث ہے۔ نسخ احکام میں ہوتا ہے نہ کہ اخبار میں۔ حافظ صاحب نے فتح الباری میں کچھ اور جواب بھی دیئے ہیں۔ ایک یہ کہ تجدید کی فرضیت کے خوف سے یہ مراد ہے کہ قیام اللیل کو مسجد میں باجماعت فرض کر دیا جاتا، یعنی تنفل کی صحت کے لئے اس جماعت کی مسجد کو شرط طہر دیا جاتا۔ اس کی طرف زید بن ثابتؓ کی حدیث اشارہ کرتی ہے۔ مجھے خوف ہوا کہ یہ تم پر فرض نہ کر دی جائے اور اگر ایسا کر دیا جاتا تو تم اسے قائم نہ کر سکتے پس اسے لوگو اپنے گھروں میں یہ نماز پڑھو یعنی قیام رمضان۔ پس مسجد میں باجماعت کی کیفیت کے ساتھ فرضیت کے خوف سے یہ فرمایا گیا کہ اسے مسجد میں باجماعت نہیں بلکہ گھروں میں انفراداً پڑھو۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ جس بات کا خوف تھا وہ اس کا فرض کفایہ ہونا تھا نہ کہ فرض عین ہونا، اس صورت میں یہ نماز پانچ پر زائد نہ ہوتی۔ بلکہ اس کی حیثیت وہی ہو جاتی جو کچھ علماء نے نزدیک عید وغیرہ کی ہے۔ تبدل جواب یہ ہے کہ خاص طور پر قیام رمضان کی فرضیت کا خوف ہوا تھا کیونکہ اس حدیث میں بھی ہے کہ یہ واقعہ رمضان کا تھا۔ اور سفیان بن حسین کی روایت کے لفظ یہ ہیں: مجھے خطر ہوا کہ اس ماہ کا قیام تم پر فرض ہو جائے، پس اس بنا پر اشکال رافع ہو جاتا ہے کیونکہ قیام رمضان کا تعلق سال بھر کے فقط ایک مہینے سے ہے اور وہ ہر روز نہیں ہوتا لہذا وہ نماز جو کبھی نہ ہو سکتی نہ ہو سکتا۔ مولانا نے فرمایا کہ میرے خیال میں ان تینوں میں سے پہلا جواب قوی تر ہے۔ مگر میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ بظاہر یہ میسر جواب قوی تر معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۳۷۷۔ حَدَّثَنَا هَذَا نَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ

أَبْنِ سَلَمَةَ - بَنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ فِي الْمَسْجِدِ فِي رَمَضَانَ أَوْ زَعَا مَرْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَضَيْتُ لَهُ حَصِيرًا فَصَلَّى عَلَيْهِ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَتْ فِيهِ قَالَ تَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا النَّاسُ أَمَا وَاللَّهِ مَا بَيْتُ لَيْلَتِي هَذِهِ بِحَمْدِ اللَّهِ عَافِلًا وَلَا خَفِيَ عَلَيَّ مَكَانُكُمْ -

حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا نے فرمایا کہ لوگ رمضان میں مسجد کے اندر ٹولیاں بنا کر نماز پڑھتے تھے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم فرمایا تو میں نے آپ کے لیے مسجد میں ایک چٹائی ڈال دی، پس آپ نے اس پر نماز پڑھی۔ اس میں ام المؤمنین رضی اللہ عنہا یہ قول بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے لوگو! واللہ خدا کے فضل سے میں تم سے رات بھر غافل نہ تھا اور نہ تمہاری یہاں موجودگی مجھ پر مخفی تھی۔ یہ دراصل گزشتہ حدیث ہی ہے جو ایک اور طریق سے یہاں پر وارد ہوئی ہے۔

شرح: خطابی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کے الفاظ: لوگ مسجد میں رمضان کے اندر ٹولیاں بنا کر نماز پڑھتے تھے، سے معلوم ہوا کہ قیام رمضان کی جماعت ایک چھوٹے پیمانے پر پہلے بھی ہوتی تھی اور حضور کو اس کا علم بھی تھا۔ پس جو لوگ اسے بدعت کہتے ہیں وہ نادان اور جاہل ہیں۔ جناب عمر فاروقؓ کی ایک حدیث میں ہے کہ وہ گھر سے نکلے تو لوگ ٹولیوں کی صورت میں نماز پڑھتے تھے، ایک جماعت اور ایک امام پر مجتمع نہ تھے۔

۸۷۱- حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ زُرَيْجٍ تَادُودُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَضَانَ فَلَمْ يَقُمْ بِنَا شَيْئًا مِنَ الشَّهِرِ حَتَّى بَقِيَ سَبْعٌ فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثَلَاثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ السَّادِسَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كُونُفَلْتَنَا قِيَامَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ قَالَ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ حُسِبَ لَهُ قِيَامٌ لَيْلَةٍ قَالَ فَلَمَّا كَانَتِ الرَّابِعَةُ لَمْ يَقُمْ فَلَمَّا كَانَتِ الثَّلَاثَةُ جَمَعَ أَهْلَهُ وَنِسَاءَهُ وَالنَّاسَ فَقَامَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يَفُوتَنَا الْفَلَاحُ قَالَ قُلْتُ مَا الْفَلَاحُ قَالَ السُّحُورُ ثُمَّ كَرِهَ يَقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ -

ابو ذرؓ نے کہا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ماہ رمضان کا روزہ رکھا۔ آپؐ نے مہینہ بھر ہمیں باجماعت نماز پڑھائی، حتیٰ کہ سات دن باقی رہ گئے تو حضورؐ نے ہمیں باجماعت نماز پڑھائی حتیٰ کہ گمراہی کا شعلہ حصہ گذر گیا۔ پھر جب چھ دن رہ گئے تو آپؐ نے نماز نہیں پڑھائی، پھر جب پانچ دن رہ گئے تو باجماعت نماز پڑھائی، حتیٰ کہ نصف رات گزر گئی، پس میں نے کہا یا رسول اللہ اگر آپؐ ہمیں آج ساری رات نماز پڑھائیں تو بہت اچھا ہو۔ ابو ذرؓ نے کہا کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی جب امام کے ساتھ نماز پڑھے تو اختتامِ صلوٰۃ کے بعد بھی اس کا رات بھر کا قیام شمار ہوتا ہے۔ ابو ذرؓ نے کہا کہ پھر جب چار دن باقی رہ گئے تو آپؐ نے باجماعت نماز نہیں پڑھائی، پھر جب تین دن باقی رہ گئے تو آپؐ نے اپنے اہل و عیال اور خواتین کو جمع فرمایا اور لوگوں کو بھی، پھر آپؐ ہمیں نماز پڑھاتے رہے حتیٰ کہ ہمیں خوف ہوا کہ ہم سے فلاح فوت نہ ہو جائے راوی نے کہا کہ میں نے ابو ذرؓ سے پوچھا، فلاح کیا چیز تھی؟ ابو ذرؓ نے کہا کہ سحری، پھر آپؐ نے بتایا کہ میں ہمیں نماز پڑھائی۔ (ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا ہے)

شرح: ابو ذرؓ کی یہ حدیث بظاہر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی گزشتہ حدیث کے خلاف نظر آتی ہے۔ کیونکہ اس میں تو بظاہر حضورؐ کا بلا ناغہ مسلسل نماز پڑھانا مذکور تھا اور اس میں ایک ایک رات بھڑک کر وارد ہوا ہے پس یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ کی حدیث میں اختصار ہوا ہے اور حدیث ابی ذرؓ میں کچھ تفصیل آگئی ہے

۳۷۹۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ وَدَاؤُدُ بْنُ أُمَيَّةَ أَنَّ سَفْيَانَ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي يَعْفُورٍ قَالَ دَاوُدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ بَنِ نَسْطَاسٍ هُنَا أَبِي الصُّمْحَى عَنْ مَسْرُوتٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرَ أَحْيَى اللَّيْلَ وَشَدَّ الْإِمْزَارَ يَقْظُ أَهْلَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَبُو يَعْفُورٍ سَمِعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُبَيْدٍ بَنِ نَسْطَاسٍ۔

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب آخری عشرہ در رمضان داخل ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات بھر جاگتے اور کمرس لیتے اور اپنے اہل خانہ کو جگاتے تھے۔ ابو داؤد نے کہا ابو یعفر کا نام عبدالرحمن بن عبید بن نسطاس ہے (بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا ہے)۔
شرح: اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ رمضان میں حضورؐ کی عبادت کی مقدار، بالخصوص آخری عشرہ میں عام راتوں سے کہیں زیادہ ہوتی تھی، پس یہ کہنا کہ عام راتوں کی صلوٰۃ اسلین ہی رمضان میں قیام رمضان کہلاتی ہے بالکل غلط اور خلاف واقع ہے۔

۳۸۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الْهَمْدَانِيُّ نَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي

مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَادَّاءُ النَّاسُ فِي رَمَضَانَ يُصَلُّونَ فِي مَا حَبِلَهُ الْمَسْجِدُ فَقَالَ مَا هَؤُلَاءِ فَيَقْبَلُ هَؤُلَاءِ نَاسٌ لَيْسَ مَعَهُمْ قُرْآنٌ وَأَبِي بْنُ كَعْبٍ يُصَلِّي وَهُمْ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابُوا أَوْ نَعَمْ مَا صَنَعُوا قَالَ أَبُو ذَرٍّ لَيْسَ هَذَا الْحَدِيثُ بِالْقَوِيِّ مُسْلِمُ بْنُ خَالِدٍ ضَعِيفٌ -

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر تشریف لائے تو کیا دیکھتے ہیں کہ کچھ لوگ رمضان میں مسجد کے ایک کونے میں نماز پڑھ رہے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ کیا کرتے ہیں؟ تو کہا گیا کہ یہ کچھ لوگ ہیں جنہیں قرآن کوئی حصہ یاد نہیں ہے اور ابی بن کعب نماز پڑھتا ہے اور یہ اس کے ساتھ پڑھ رہے ہیں۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انہوں نے ٹھیک کیا اور جو کیا بہت اچھا کیا۔ ابو ذر نے کہا کہ یہ حدیث قوی نہیں ہے اور مسلم بن خالد ضعیف ہے۔

شرح: حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں کہا ہے کہ ابن حبان نے مسلم بن خالد کو ثقافت میں شمار کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حجاز کے فقہاء میں سے تھا اور امام شافعی نے اس سے فقہ کا علم سیکھا قبل اس کے کہ مالک سے ملیں ہوں وہ کبھی کبھی خطا کرتا تھا۔ عثمان دارمی نے ابن معین کے حوالہ سے کہا کہ وہ ثقہ ہے، یہی بات ابن معین سے احمد بن حنبل نے نقل کی ہے۔ ابن القطان کے بقول دارقطنی نے اسے ثقہ کہا ہے شیخ عیسیٰ بن ابی اسحاق میں یہ حدیث ثعلبہ بن مالک قرظی سے روایت کی ہے اور کہا ہے کہ بہت سی اسے کتاب المعرفۃ میں بیان کیا ہے اور اس کی سند حید ہے۔ اور اس کی تعلیق میں کہا ہے کہ اگر کوئی یہ کہے کہ ثعلبہ بن مالک بقول عیسیٰ تابعی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بہت سی نے ثعلبہ بن مالک کی یہ حدیث روایت کرنے کے بعد کہا ہے کہ تاریخ کا علم رکھنے والوں نے کہا ہے کہ ثعلبہ بن مالک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا۔ اور ذہبی نے تجرید النساء الصحابہ میں کہا ہے کہ ثعلبہ بن مالک ابو یحییٰ قرظی بنی قریظہ کا امام تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں پیدا ہوا اور اس نے حضور کو دیکھا تھا اور اس کی عمر طویل ہوئی تھی۔

جہاں تک رکعات تراویح کی تعداد کا سوال ہے کسی صحیح طریق سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تین رات میں پڑھی جانے والی نماز تراویح کی رکعات ثابت نہیں ہوئیں۔ مگر بعض صحابہ رضوانہ علیہم سے ان کی تعداد وارد ہوئی ہے۔ یزید بن خصیفہ نے اسباب بن یزید سے روایت کی ہے کہ ماہ رمضان میں حضرت عمر بن الخطاب کے دور خلافت میں بیس رکعت پڑھی جاتی تھیں، اس نے کہا کہ وہ سو آیات والی سورتیں پڑھتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں شدت قیام کے باعث ڈنڈوں کا سہارا لیتے تھے۔ اسے بہت سی نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا۔ اور یزید بن رومان سے روایت ہے کہ لوگ حضرت عمر بن الخطاب کے زمانے میں رمضان میں تیس رکعات پڑھا کرتے تھے، مالک نے اسے مرسل روایت کیا ہے مگر اس کی سند قوی ہے۔ ابوبکر بن شیبہ نے روایت کی

ہے کہ حسب روایت یحییٰ بن سعید حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو بیس رکعات پڑھانے کا حکم دیا تھا۔ یہ بھی مرسل ہے اور اس کی سند قوی ہے۔ عبدالعزیز بن رفیع سے روایت ہے کہ ابی بن کعبؓ لوگوں کو مدینہ میں بیس رکعت رمضان میں پڑھاتے تھے اور تین وتر پڑھاتے تھے۔ اسے ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا اور اس کی سند مرسل قوی ہے۔ عطاء سے روایت ہے کہ میں نے لوگوں کو بیس رکعات پڑھتے پایا ہے وتر سمیت، اسے ابن ابی شیبہ نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا۔ بہیقی نے حسن سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ سوید بن غفلہ ہمیں رمضان میں پانچ ترویح پڑھاتے تھے یعنی بیس رکعت۔ اور نافع نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ ابن ابی ملیکہ ہمیں رمضان میں بیس رکعت پڑھاتے تھے، اسے ابن ابی شیبہ نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا۔ ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کی ہے کہ علی بن ربیعہ لوگوں کو رمضان میں پانچ ترویح پڑھاتے تھے، اس کی سند صحیح ہے۔ شیخ تیمی نے کہا کہ اس باب میں اور بھی روایات ہیں جن میں سے اکثر وہم سے خالی نہیں مگر وہ ایک دوسری کی تقویت کرتی ہیں۔ یہ تنفیہ کا مذہب ہے۔

اس باب میں شافعیہ نے بھی حنفیہ کی موافقت کی ہے۔ تو شیخ میں ہے کہ تراویح بیس رکعات ہیں دس سلام کے ساتھ رمضان کی تمام راتوں میں اور یہ پانچ ترویحات ہیں۔ ہر دو رکعت پر تراویح یا قیام رمضان کی نیت کی جائے اور مطلق نیت سے صحیح نہیں ہوں گی۔ اور اگر چار یا اس سے زیادہ رکعات کو ایک سلام سے پڑھیں تو درست نہ ہو گا، اور امام مالکؒ نے مدونہ ذکر میں کہا ہے کہ حسب روایت ابن القاسم کہ وہ وتر سمیت ۴۴ رکعات ہیں۔ ترمذی نے جامع میں کہا ہے کہ اہل مدینہ کا قول وتر سمیت اکتالیس رکعت کا ہے اور اہل مدینہ کا قول و عمل یہی ہے۔ مگر اکثر اہل علم کا قول بیس رکعت ہے، اور عمرؓ و علیؓ سے ہی مروی ہے یہی مذہب ثوری، ابن المبارک اور شافعی کا ہے۔ اور امام شافعیؒ نے کہا کہ میں نے اپنے شہر مکہ میں لوگوں کو بیس رکعات پڑھتے پایا ہے۔ اسحاق بن راہویہ کا قول مختار اکتالیس رکعت کا ہے مگر امام احمد بن حنبلؒ نے اس میں کوئی فیصلہ نہیں کیا اور ان سے کئی روایات آئی ہیں۔

حضرت الاستاذ شیخ الاسلام عثمانی رحمہ اللہ نے فتح الملہم میں تراویح کے باب میں فرمایا کہ امام مالکؒ نے سائے بن یزید کی روایت موطا میں بیان کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابی بن کعبؓ اور تمیم ذاریؓ کو گیارہ رکعت پڑھانے کا حکم دیا تھا۔ ابن عبد البرؒ نے کہا ہے کہ مالکؒ کے علاوہ اس میں دوسرے راویوں کی روایت اکیس رکعت کی ہے اور وہی صحیح ہے اور ہو سکتا ہے کہ پہلے گیارہ رکعات کا حکم دیا ہو اور جب لمبا قیام لوگوں پر شاق گذرے تو اکیس کا حکم دیا ہو۔ چنانچہ سائے بن یزید نے اسی گیارہ کی روایت کہا ہے کہ قاری سو آیات والی سورتیں پڑھتا تھا اور ہم طول قیام کے باعث ڈنڈوں پر سہارا لیتے تھے۔ پھر مالکؒ نے یزید بن رومان کی روایت بیان کی کہ لوگ حضرت عمرؓ کے زمانے میں بیس رکعات پڑھتے تھے، بہیقی نے ان دونوں راویوں کو اس طرح جمع کیا ہے کہ پہلے گیارہ رکعات پڑھتے تھے جن میں سے ایک وتر ہوتا تھا پھر بیس رکعات میں وتر سمیت پڑھنے لگے تھے۔

بَابُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ

لیلة القدر کا باب

۳۸۱۔ حَكَمْتُكَ سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ وَمُسَدَّدُ الْمَعْنَى قَالَ لَنَا حَمَّادُ عَنْ

عَاصِمُو عَنْ زَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي بِنِ كَعْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ
فَاتَّ صَاحِبُنَا سُئِلَ عَنْهَا فَقَالَ مَنْ يَقْرِ الْحَوْلَ يُصْبِحُهَا فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
وَاللَّهُ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّهُ فِي رَمَضَانَ نَادِمُ سَدَاذٍ وَلَكِنْ كَرِهَ أَنْ يَتَّكِلُوا أَوْ أَحَبَّ أَنْ
يَتَّكِلُوا ثُمَّ اتَّفَقَا وَاللَّهُ إِنَّهَا لَفِي رَمَضَانَ لَيْلَةً سَبْعٌ وَعِشْرِينَ لَا يَسْتَشْنِي قُلْتُ يَا
أَبَا الْمُنْذِرِ إِنِّي عَلِمْتُ ذَلِكَ قَالَ بِالْآيَةِ الَّتِي أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قُلْتُ لَزَيْمًا الْآيَةُ قَالَ تُصْبِحُ الشَّمْسُ صَبِيحَةً تِلْكَ اللَّيْلَةُ مِثْلَ الطَّسْتِ لَيْسَ لَهَا
شُعَاعٌ حَتَّى تَرْتَفِعَ.

زیر بن حبیش نے ابی بن کعب سے کہا کہ اے ابو المنذر مجھے لیلة القدر کے متعلق بتائیے کیونکہ ہمارے
صاحب (ابن مسعودؓ) سے یہ سوال پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ جو شخص سال بھر راتوں کو نماز میں کھڑا رہے وہ اسے
پائے گا۔ اُبی نے کہا کہ اللہ ابو عبد الرحمن پر رحم کرے۔ اسے علم ہے کہ وہ رمضان میں سے۔ مسئلہ دینے یہ لفظ بڑھا
کہ: لیکن اس نے یہ ناپسند کیا کہ لوگ کہیں اسی پر بھروسہ نہ کر بیٹھیں، یا یہ کہا کہ اس نے پسند کیا کہ لوگ ہاتھ پاؤں توڑ کر
مڑ بیٹھ رہیں۔ پھر سلیمان اور مسعود دونوں متفق ہو گئے: واللہ وہ رمضان میں ۲۷ ویں رات ہے، اُبی نے کوئی استثناء
نہ کیا، میں نے کہا اے ابو المنذر! تم نے یہ کیسے معلوم کیا؟ اس نے کہا کہ اس نشانی کے باعث جس کی خبر ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے دی تھی۔ عاصم نے کہا کہ میں نے زید سے پوچھا وہ کون سی نشانی ہے؟ اس نے کہا کہ اس رات
کی صبح کو سورج طشت کی مانند ہے شعاع طلوع کرتا ہے حتیٰ کہ اونچا ہو جائے (مسلم، ترمذی اور نسائی نے اس کی
روایت کی ہے)۔

لیلة القدر کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اس میں رزق، زندگی، موت، احکام وغیرہ کا سال بھر کے لیے فیصلہ ہوتا ہے گویا
کارکنانِ تقادیر اُنہ سال کے لیے ہر چیز کا بجٹ تیار کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ امْرُؤٍ بِمَا كَسَبَ
ادریہ کہ: تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ امْرُؤٍ قَدَرٌ كَالْقَلَمِ وَبِئْسَ تَوَدَّالُ كَافِرِينَ فَتَحْرُجُ
لیکن اس معنی کے لحاظ سے جو ہم نے بیان کیا ہے، اسے دال کے سکون کے ساتھ قَدْر بولا جاتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ
اس رات کو لیلة القدر اس کی عظمت قدر اور رفعت شان و شرف کی بنا پر کہا جاتا ہے جیسے کہ عربی محاورہ میں حاتم الجودی
کا لفظ بولا جاتا ہے۔ اس رات کے شرف و قدر کی وجہ سے اس میں سچی توبہ کرنے والا عبادت بجالانے والا خداوند تعالیٰ
کے ہاں صاحبِ قدر ہو جاتا ہے اس لیے بھی اسے یہ نام دیا گیا کیونکہ اطاعت و عبادت اس رات میں قدر زاد رکھتی ہے
شرح: علامہ شافعیؒ نے کہا ہے کہ لیلة القدر ایک منفیت والی رات ہے جس کی تلاش مستحب ہے۔ اور یہ سال بھر
کی راتوں سے افضل ہے، اس میں ہر نیک عمل دوسری راتوں سے ہزار گنا فیض رکھتا ہے۔ ابن السبکیؒ کا قول ہے کہ جو
شخص اس رات کو نماز، عشاء، جماعت پڑھے وہ بھی اس میں سے حصہ پالیتا ہے، امام شافعیؒ سے عشاء و صبح ہر دو نمازوں

کی حاضری مروی ہے۔ ایمانداروں میں سے جنہیں اللہ تعالیٰ چاہے یہ رات دکھا دیتا ہے اور جو اسے دیکھے اس کے لیے مناسب ہے کہ اسے چھپائے اور اللہ تعالیٰ سے خلوص قلب کے ساتھ دعا میں کرے۔

اس رات کے متعلق علماء کے اقوال چھپا لیں تک پہنچتے ہیں۔ مرقی الفلاح میں ہے کہ بقول ابن مسعود یہ رات ہر سال آتی ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ سے مروی ہے کہ یہ رات سال میں گھومتی رہتی ہے، کبھی رمضان میں آتی ہے کبھی غیر رمضان میں۔ شیخ ابن عربی نے کہا ہے کہ لوگوں کا ہمارے زمانے میں لیلۃ القدر کے بارے میں اختلاف ہوا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ سال بھر میں پھرتی رہتی ہے اور یہی میرا بھی قول ہے کیونکہ میں نسا سے شعبان، ربیع اور رمضان میں دیکھا ہے اور زیادہ تر رمضان میں دیکھا ہے اور وہ بھی اس کے آخری عشرے میں۔ اور میں نے اسے رمضان کے درمیانی عشرے میں بھی دیکھا، طاق راتوں میں بھی اور غیر طاق میں بھی۔ پس مجھے اس بات پر یقین ہے کہ یہ رات سال بھر میں گھومتی رہتی ہے اور حینے کی طاق راتوں میں بھی ہوتی ہے اور جفت راتوں میں بھی۔ مرقی الفلاح اور مسوط میں ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک لیلۃ القدر رمضان میں ہی ہوتی ہے مگر مقدم و مؤخر ہوتی رہتی ہے اور صاحبین کے نزدیک مقدم و مؤخر نہیں ہوتی۔ اکثر فقہاء و مشائخ کا یہی خیال ہے کہ لیلۃ القدر رمضان کے آخری عشرے میں ہوتی ہے۔ بعض کے نزدیک ۲۱ ویں رات اور بعض کے نزدیک ۲۷ ویں، حدیث صحیح میں موجود ہے کہ اس کو آخری عشرے میں تلاش کرو اور ہر طاق رات میں۔ ابو حنیفہؒ سے یہ روایت بھی ہے کہ وہ رمضان میں ہے مگر یہ نہیں معلوم کہ کونسی رات ہے، اور مقدم و مؤخر بھی ہوتی ہے۔ صاحبین نے کہا کہ وہ رمضان میں ہے مگر ایک معین رات ہے جو آگے پیچھے نہیں ہوتی، اور مشہور روایت یہ ہے کہ وہ سال بھر میں گھومتی ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ وہ رمضان کی پہلی رات ہے اور یہ بھی کہ وہ ۲۹ ویں رات ہے۔ زید بن ثابتؓ نے کہا کہ وہ ۲ ویں رات ہے مگر مرنے کا کہہ ہو کہ جن دلائل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لیلۃ القدر رمضان کے آخری عشرے میں ہوتی ہے اس سے مراد وہ رمضان ہے جس میں اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تلاش فرمایا تھا۔ اور اس کی علامت یہ ہے کہ وہ رات پرسکون، معتدل ہوتی ہے اور اس کی صبح کو سورج ایک طلعت کی مانند طلوع ہوتا ہے، بوقت طلوع اس میں شعاعیں نظر نہیں آتیں اور اسے چھپایا یا اس لیے گیا ہے کہ تلاش کرنے والے اسے محنت سے ڈھونڈیں اور اس سے انہیں عبادت میں جدوجہد کرنے والوں کا اجر ملے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ نے قیامت کو مخفی کر دیا ہے تاکہ لوگ اس کے اچانک آجانے سے ڈرتے رہیں۔

علامہ شوکانی کے بقول حافظ ابن حجر نے نفع الباری میں لیلۃ القدر کے متعلق مختلف اقوال کا ذکر کیا ہے اور اتنی تفصیل اور کہیں نہیں آئی۔

(۱) یہ کہ لیلۃ القدر کو اٹھایا گیا ہے۔ یہ بقول متولی رافضی کا اور بقول فاکہانی کچھ حنفیہ کا قول ہے مولاناؒ نے فرمایا کہ میں نے یہ قول حنفیہ کی کتابوں میں کہیں نہیں پایا (۲) یہ صرف اس ایک سال کے ساتھ مخصوص نفی جس میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں واقع ہوئی تھی (۳) یہ اسی امت کے ساتھ مخصوص ہے، مالکیہ کی ایک جماعت کو اس پر یقین ہے (۴) یہ رات سال بھر میں ممکن ہے، حنفیہ سے مشہور قول یہی آیا ہے اور بعض سلف کا بھی یہی قول ہے (۵) یہ ماہ رمضان سے مخصوص ہے اور اس کی تمام راتوں میں سے کسی کا ہونا ممکن ہے (۶) بقول علامہ نسفی یہ

ایک معین رات سے مگر اسے مبہم رکھا گیا ہے۔ (۷) ابوزرین عقیلیؓ صحابی سے منقول ہے کہ رمضان کی پہلی رات ہے (۸) ابن الملقنؒ نے کہا ہے کہ یہ رمضان کے نصف میں ہے (۹) قرطبی نے المنہم میں کہا ہے کہ یہ شعبان کے نصف میں ہے (۱۰) یہ رمضان کی ۱۷ ویں رات ہے (۱۱) یہ رمضان کے وسطی عشرے میں ایک مبہم رات ہے (۱۲) وہ رمضان کی ۱۸ ویں رات ہے (۱۳) وہ رمضان کی ۱۹ ویں رات ہے (۱۴) امام شافعیؒ کا میلان اس طرف ہے کہ وہ رمضان کے آخری عشرے کی پہلی رات ہے (۱۵) انکر مہینہ پورا ہو تو ۲۰ ویں اور اگر ناقص ہو تو ۲۱ ویں رات ہے۔ (۱۶) وہ بائیسویں رمضان کی رات ہے۔ (۱۷) صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت کا یہ قول ہے کہ وہ ۲۲ ویں رات ہے (۱۸) وہ رمضان کی ۲۴ ویں رات ہے (۱۹) ابن الجوزیؒ نے ابوبکرؓ سے نقل کیا ہے کہ وہ ۲۵ ویں رات ہے۔ (۲۰) یہ کہ وہ ۲۰ ویں رات ہے۔ یہ قول صحاح تین میں ملا مگر بقول قاضی عیاضؒ وہ آخری عشرے کی ہر رات ہو سکتی ہے کیونکہ ہر ایک کے متعلق کسی نہ کسی کا قول موجود ہے (۲۱) یکہ وہ ۲۱ ویں رات ہے (۲۲) وہ اٹھائیسویں رات ہے۔ (۲۳) ابن العربیؒ نے کہا کہ وہ ۲۹ ویں رات ہے (۲۴) قاضی عیاضؒ نے کہا کہ وہ بیسویں رات ہے (۲۵) یہ کہ وہ رمضان کے آخری عشرے کی طاق راتوں میں سے کوئی رات ہے۔ فتح الباری میں ہے کہ یہ راجح ترین قول ہے (۲۶) آخری عشرے کی طاق راتوں میں سے ایک یا رمضان کی آخری رات ہے (۲۷) وہ آخری عشرے کی راتوں میں منتقل ہوتی رہتی ہے۔ یہ ابوقلابہ، مالک، ثوری، احمد اور اسحاق کا قول ہے (۲۸) پچھلے قول کی مانند ہے مگر بعض راتوں کے لیلۃ القدر ہونے کی دوسروں کی نسبت زیادہ قوی امید ہے (۲۹) زیادہ تر امید ۲۳ ویں کی ہے، باقی قول ۲۷ اور ۲۸ کی مانند ہے (۳۰) ۲۷ کی امید دوسری طاق راتوں کے زیادہ ہے (۳۱) وہ سب آخری سات راتوں میں منتقل ہوتی رہتی ہے پھر اس میں یہ گفتگو ہوئی ہے کہ یا وہ معنی کے آخر سے سات راتوں میں منتقل ہوتی ہے (۳۲) مہینے کے آخری سات دنوں میں سے آخری رات ہے (۳۳) وہ رمضان کے آخری نصف میں پھرتی رہتی ہے، الحیظ میں اسے ابویوسفؒ اور محمدؒ کا قول قرار دیا گیا ہے (۳۴) وہ ۱۶ ویں یا ۱۷ ویں رات ہے (۳۵) ۱۷ ویں یا ۱۸ ویں رات ہے (۳۶) رمضان کی پہلی یا آخری رات ہے (۳۷) ۱۹ ویں یا ۲۰ ویں یا ۲۱ ویں رات ہے (۳۸) پہلی یا نویں یا ۱۷ ویں یا ۲۱ ویں یا آخری رات ہے (۳۹) ۲۳ ویں یا ۲۴ ویں رات ہے (۴۰) ۲۱ ویں یا ۲۳ ویں یا ۲۵ ویں رات ہے (۴۱) وہ آخری سات دنوں میں سے کوئی ہے مگر یہ بھی ۲۱ ویں قول ہے (۴۲) ۲۲ ویں یا ۲۳ ویں رات ہے۔ (۴۳) وہ درمیانے عشرے اور آخری عشرے کی جفت راتوں میں سے ہے (۴۴) وہ آخری عشرے میں سے تیسری یا پانچویں رات ہے۔ لیکن تیسری سے مراد ۲۳ ویں بھی ہو سکتی ہے اور ۲۷ ویں بھی۔ تو گو یادہ ۲۳ یا ۲۵ ویں یا ۲۷ ویں رات ہے (۴۵) رمضان کے دوسرے نصف کی ساتویں یا آٹھویں رات ہے (۴۶) وہ رمضان کی پہلی یا آخری یا کوئی طاق رات ہے۔

حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ مجھے اسی قدر اقوال معلوم ہو سکے ہیں۔ ان میں سے بعض کو دوسروں میں ملایا جاسکتا ہے گو بظاہر وہ متغایر ہوں۔ اور ان میں سے راجح ترین قول یہ ہے کہ لیلۃ القدر آخری عشرے کی طاق راتوں میں سے کوئی ہے اور وہ منتقل ہوتی رہتی ہے اور شافعیہ کے نزدیک ۲۱ ویں یا ۲۳ ویں کی امید راجح تر ہے مگر جمہورت کے نزدیک ۲۷ ویں کی۔ اس میں بھی اختلاف ہے کہ آیا اس کی کوئی علامت ہے یا نہیں؟ بعض نے کہا کہ اس میں ہر چیز سجدہ

١٣٨٢- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةَ الْمَغْرِبِ ثُمَّ قُمْتُ بِبَابِ بَيْتِهِ فَمَرَرَنِي فَقَالَ ادْخُلْ فَدَخَلْتُ

وَقُمْتُ مَعَهُ فَقَالَ كَانَ لَكَ حَاجَةٌ قُلْتُ أَجَلُ أُرْسَلَنِي إِلَيْكَ رَهْطٌ مِنْ بَنِي سَكْبَةَ

عبداللہ ابن انیس نے کہا کہ میں بنی سلم کی مجلس میں تھا اور میں ان سب میں چھوٹا تھا، تو انہوں نے کہا کہ ہمارے

شرح: بقول منذری یہ حدیث نسائی میں بھی ہے۔ ابوداؤد نے اس حدیث کو غریب کہا ہے اور یہ کہ زہری کی ضمیرہ سے اس کے ساتھ اور کہ زہری اور ترمذی نے اس سے روایت کی ہے۔

၎င်းတို့သည် အောက်ပါအတိုင်း ဖြစ်ပေါ်လာသည်။

حافظ نے کہا ہے کہ وہ ارعاج کا داعی نہ تھا اور حاکم نے اس کا ارعاج سے رجوع نقل کیا ہے۔ وہ ثقہ اور صحیح الحدیث تھا جبکہ ثقہ سے روایت کرے۔

۱۳۸۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَازُهُيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرَاهِيْمَ عَنِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَيْسٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي بَادِيَةٌ أَكُونُ فِيهَا وَأَنَا أَصَلِّي بِحَمْدِ اللَّهِ فَمُرْنِي بِلَيْلَةٍ أَنْزِلُهَا إِلَى هَذَا الْمَسْجِدِ فَقَالَ أَنْزِلْ لَيْلَةً ثَلَاثَ وَعِشْرِينَ فَقُلْتُ لِأَبْنِيهِ فَكَيْفَ كَانَ أَبُوكَ يَصْنَعُ قَالَ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ فَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ لِحَاجَةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ الْقُبُورَ فَإِذَا صَلَّى الصُّبْحَ وَجَدَ آيَتَهُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَجَلَسَ عَلَيْهَا فَلَحِقَ بِبَادِيَتِهِ

عبداللہ بن اُمیس جہنی نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گزارش کی: یا رسول اللہ میں صحرا میں رہتا ہوں اور اللہ کا شکر ہے کہ میں وہاں نماز پڑھتا ہوں، آپ مجھے کسی رات کے متعلق حکم دیں جس میں میں اس مسجد میں آیا کروں۔ آپ نے فرمایا تیسویں رات یعنی رمضان کی ۲۳ ویں رات کو آیا کرو۔ محمد بن ابراہیم نے کہا کہ میں نے اُس کے بیٹے سے پوچھا: تمہارا باپ پھر کیا کرتا تھا؟ اُس نے کہا کہ وہ عصر کی نماز پڑھ کر مسجد کے اندر داخل ہو جاتا تھا، پھر وہ کسی ضرورت کے لیے بھی صبح کی نماز پڑھنے تک نہ نکلتا تھا۔ جب وہ صبح کی نماز پڑھ لیتا تو اپنی سواری کو مسجد کے دروازے پر پاتا، پس سواری پر بیٹھتا اور اپنے صحرا کو چلا جاتا تھا رسول نے صبح میں لیلۃ القدر کے باب میں بُسر بن سعید عن عبداللہ بن اُمیس کہ حدیث روایت کی ہے۔ موجودہ حدیث کو امام مالک نے اسکان میں روایت کیا ہے۔ منذری کا قول ہے کہ اس کی سند میں محمد بن اسحاق متکلم فیہ ہے۔

۱۳۸۴۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاوُهَيْبُ بْنُ أَبِي يُوْبَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ فِي تَاسِعَةٍ تَبْقَى وَفِي سَابِعَةٍ تَبْقَى وَفِي خَامِسَةٍ تَبْقَى۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اسے رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کرو، باقی رہنے والی ۹ ویں، ساتویں میں اور پانچویں میں (یہ حدیث بخاری نے بھی روایت کی ہے)

شرح: باقی رہنے والی نویں توں رمضان کی ۲۵ ویں ہے، اسی طرح پچھلی طرف سے ساتویں سیدھی طرف سے رمضان کی ۲۳ ویں، اور پچھلی طرف سے پانچویں دراصل رمضان کی ۲۵ ویں ہے۔

بَابُ فِيمَنْ قَالَ لَيْلَةَ إِحْدَى وَعِشْرِينَ

ان کا باب جنہوں نے کہا کہ لیلۃ القدر ۲۱ ویں ہے۔

۱۳۸۵۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ الْحَارِثِ الثَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ مِنْ رَمَضَانَ فَأَعْتَكَفَ عَامًا حَتَّى إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي يُخْرِجُ فِيهَا مِنْ إِعْتِكَافِهِ قَالَ مَنْ كَانَ إِعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَعْتَكِفِ الْعَشْرَ الْأَوَّخِرَ وَقَدْ رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ شَرُّ نُسَيْتِهَا وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ مِنْ صَبِيحَتِهَا فِي مَاءٍ وَطَلِينَ فَالْتَمَسْتُهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ وَالْتَمَسْتُهَا فِي كُلِّ وَتَرٍ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَمُطَرَّتِ السَّمَاءُ مِنْ تِلْكَ اللَّيْلَةِ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرَائِشٍ فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَالْبَصَرُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ عَلَى جَبْهَتِهِ وَأَنْفِهِ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطَّلِينِ مِنْ صَبِيحَتِهِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ

ابو سعید خدریؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے درمیانی عشرے میں اعتکاف کیا کرتے تھے پس ایک سال رمضان میں اسکا خانہ بکریا جی کہ جب ۲۱ ویں رات کہوئی، اور یہ وہ رات تھی جس میں آپؐ اعتکاف سے نکلنے تھے تو آپؐ نے فرمایا: جن لوگوں نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ آخری عشرے کا بھی اعتکاف کریں، اور میں نے یہ رات (لیلۃ القدر) دیکھی تھی پھر مجھے بھلا دی گئی اور میں نے دیکھا ہے کہ اس کی صبح کو میں بانی اور کچھ میں سجدہ کرتا ہوں پس تم اسے آخری دس راتوں میں تلاش کرو اور اسے ہر طاق رات میں ڈھونڈو ابو سعیدؓ نے کہا کہ اسی رات کو بارش ہو گئی اور مسجد ایک چھری تھی پس مسجد ٹپک پڑی، پس ابو سعیدؓ نے کہا کہ میری آنکھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ کی پیشانی پر اور ناک پر پانی اور کچرا کا نشان تھا یہ ۲۱ ویں کی صبح کا واقعہ تھا یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے لیلة القدر کی یہ علامت بیان کی ہے انہیں شاہد کوئی غلط قسمی ہوئی ہے۔ بارش کا ہونا اور پانی اور کچرا میں سجدہ کرنا ہر لیلة القدر کی علامت نہیں تھی بلکہ اسی سال کی لیلة القدر کی علامت تھی۔

بَابُ الْآخِرُ

۱۳۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَاعَبُدُ الْأَعْلَى نَاسِعِيْدًا عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّتُمْ سَوْهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ وَالْخَمْسَةَ وَالْثَّاسِعَةَ وَالسَّابِعَةَ وَالْخَامِسَةَ قَالَ قُلْتُ يَا أَبَا سَعِيْدٍ لِمَ تَكُونُ أَعْلَى الْعَادِمَاتِ قَالَ أَجَلُ قُلْتُ مَا الثَّاسِعَةُ وَالسَّابِعَةُ وَالْخَامِسَةُ قَالَ إِذَا مَضَتْ وَاحِدَةٌ وَعِشْرُونَ فَالَّتِي تَلِيهَا الثَّاسِعَةُ وَإِذَا مَضَتْ ثَلَاثٌ وَعِشْرُونَ فَالَّتِي تَلِيهَا السَّابِعَةُ وَإِذَا مَضَتْ خَمْسٌ وَعِشْرُونَ فَالَّتِي تَلِيهَا الْخَامِسَةُ قَالَ أَبُو ذَرٍّ لَا أَذْرى أَخْفَى عَلَيَّ مِنْهُ شَيْءٌ أَمْ لَا۔

ابو سعید خدریؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اُسے رمضان کے آخری عشرہ میں تلاش کرو اور اُسے نویں، ساتویں اور پانچویں ڈھونڈو۔ ابو نصرہؓ نے کہا کہ اے ابو سعید! تم لوگ عدد کو ہم سے زیادہ جانتے ہو۔ اس نے کہا کہ ہاں۔ میں نے کہا کہ نویں، ساتویں اور پانچویں کا کیا مطلب ہے؟ اس نے کہا کہ جب ۲۱ راتیں گزر جائیں تو جو اس کے بعد ہوگی وہ نویں ہوگی۔ اور جب بیس گزر جائیں تو اس کے بعد آنے والی ساتویں ہے اور جب پچیس گزر جائیں تو اس کے بعد آنے والی رات پانچویں ہے۔ ابو ذرؓ نے کہا کہ مجھے نہیں معلوم آیا اس سے کوئی چیز مجھ پر مخفی ہوگئی یا نہیں (اسے مسلم اور نسائی نے بھی روایت کیا ہے)۔

شرح: مولاناؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث مسلم نے بھی اسی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس میں ایک اشکال ہے۔ وہ یہ کہ اس سے پہلے چلتا ہے لیلة القدر رمضان کے آخری عشرہ کی جفت راتوں میں ہے نہ کہ طاق راتوں میں، حالانکہ ابو سعیدؓ کی گزشتہ حدیث یہ بتاتی ہے کہ لیلة القدر آخری عشرہ کی طاق راتوں میں بلکہ بالخصوص ۲۱ ویں میں ہے اس اعتراض کا جواب اور کسی طرح سے ممکن نہیں صرف یہی ایک صورت ممکن ہے کہ ابو سعیدؓ کے اس کلام کی غرض نویں اور ساتویں وغیرہ کا بیان ہے اور بس، اور یہ غرض نہیں ہے کہ لیلة القدر کو ان راتوں میں بتایا گیا ہے کیونکہ صحیح احادیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لیلة القدر کو آخری سات راتوں میں تلاش کرو۔
 (مسلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے)
 شرح: آخر وا کا لفظ تحریری مصدر سے ہے جس کا معنی ہے: "خوب جدوجہد سے تلاش کرنا" "آخری سات راتوں" سے مراد یا تو ماہ رمضان کی آخری سات راتیں ہیں یعنی ۲۳ ویں سے لے کر آخر تک۔ یا مینے کی ۳۰ ویں کے بعد والی سات راتیں ہیں یعنی ۲۱ ویں سے لے کر ۲۸ تک یا اس سے مراد مینے کے آواخر میں وہ عدد ہیں جن میں "سات" آئے یعنی ۱، ۲، ۳ اور ان میں سے آخری عدد ۲۷ کا ہے۔

بَابُ مَنْ قَالَ سَبْعٌ وَعِشْرُونَ

ماہ جنہوں نے کہا کہ وہ ۲۷ ویں ہے۔

۳۸۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ بْنِ مَعَاذٍ نَا ابْنِي نَاسِعَةَ عَنْ فَتَادَةَ أَنَّ سَيِّمَ مَطَرٍ قَالَ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ قَالَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ۔

معاویہ بن ابی سفیان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیلة القدر میں روایت کی کہ لیلة القدر، ۲۷ ویں رات ہے۔

بَابُ مَنْ قَالَ هِيَ فِي كُلِّ رَمَضَانَ

ماہ جنہوں نے کہا کہ وہ سارے رمضان میں ہے۔

۳۹۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زَنْجَوَيْهِ النَّسَائِيُّ نَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ نَا ابْنِي كَثِيرٍ نَا مَوْسَى بْنُ عَقَبَةَ عَنْ ابْنِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآنَا أَسْمَعُ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ هِيَ فِي كُلِّ رَمَضَانَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ سُفْيَانُ وَشُعْبَةُ عَنْ ابْنِي إِسْحَاقَ مَوْثُوقًا عَلَى ابْنِ عُمَرَ لَمْ يَرْفَعَاهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ لیلة القدر کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا اور میں سن رہا تھا حضورؐ نے فرمایا کہ وہ ہر رمضان میں (یا سارے رمضان میں) ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ سفیان اور شعبہ نے اسے

ابو اسحاق سے عبد اللہ بن عمرؓ پر متوفی روایت کیا ہے، انہوں نے اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول نہیں بتایا۔
 شرح: فی کلِّ رَمَضَانَ کے معنی میں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ لیلة القدر اس پورے مہینے میں ہوتی ہے۔
 دوسرا یہ کہ وہ ہر سال ماہ رمضان میں ہوتی ہے اور کوئی رمضان اس سے خالی نہیں ہوتا۔

بَابُ فِي كَيْفِ الْقُرْآنِ

باب۔ سنی مدت میں قرآن پڑھا جائے۔

۱۳۹۱۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِیْهِمَرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهٗ اِقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي شَهْرٍ قَالَ إِنِّي أَجِدُ قُوَّةً قَالَ اِقْرَأْ فِي عَشْرِينَ قَالَ إِنِّي أَجِدُ قُوَّةً قَالَ اِقْرَأْ فِي خَمْسَ عَشْرَةَ قَالَ إِنِّي أَجِدُ قُوَّةً قَالَ اِقْرَأْ فِي عَشْرِ قَالَ إِنِّي أَجِدُ قُوَّةً قَالَ اِقْرَأْ فِي سَبْعٍ وَلَا تَزِيدَنَّ عَلَى ذَلِكَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثَ مُسْلِمٌ أَنَّهُ

عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ قرآن کو ایک ماہ میں پڑھ۔
 اس نے کہا کہ میں اس سے زیادہ کی قوت پاتا ہوں تو آپ نے فرمایا کہ میں دن میں پڑھ ماس نے کہا کہ میں یہ طاقت پاتا ہوں حضورؐ نے فرمایا پندرہ دن میں پڑھ، اس نے کہا میں قوت پاتا ہوں حضورؐ نے فرمایا دس دن میں پڑھ، اس نے کہا کہ میں طاقت پاتا ہوں آپ نے فرمایا کہ سات دن میں پڑھ اور اس پر ہرگز اضافہ نہ کرنا۔ ابو داؤد نے کہا کہ مسلم ابن ابی ہریرہ کی حدیث زیادہ پوری ہے (یہ حدیث بخاری و مسلم میں بھی مروی ہے)، اس باب کے اوپر ایک نسخے میں یہ عبارت بھی ہے۔
 ابواب قرآن و تخریجہ و ترتیبہ۔

شرح: مسلم کی حدیث میں ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے قرآن ختم کر کے تھے تو اس پر یہ گفتگو ہوئی۔ نوویؒ نے لکھا ہے کہ بدترہ و نغمہ قرآن کے لیے یہ حدیث بطور ارشاد و تربیت اور شاد فرمائی گئی تھی۔ علامہ محدث علی القاری کے بقول بزرگان مہلت اپنے احوال و اوقات کے مطابق روزانہ قرأت قرآن کا ایک معیار رکھا کرتے تھے۔ بعض مہینہ بھر میں قرآن ختم کرتے، بعض بیس دن میں، بعض دس دن میں، بعض یا اکثر سات دن میں اور بہت سے تین دن میں اور بہت سے دن رات میں، بعض رات بھر میں اور بعض دن رات میں ختم کرتے تھے، غرض اس کے لیے کوئی ایک ہی طریقہ یا معیار بنا، نکل نہیں ہے۔

۱۳۹۲۔ حَدَّثَنَا سُبَيْحَانُ بْنُ حَرْبٍ نَحْنُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْكُرْ صُمْرُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةً أَيَّامٍ وَاقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي شَهْرٍ فَنَاقِصَتِي وَنَاقِصَتُهُ فَقَالَ صُمْرُ يَوْمًا وَافْطِرُ يَوْمًا قَالَ عَطَاءٌ وَاخْتَلَفْنَا عَنْ أَبِي فَقَالَ بَعْضُنَا سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَقَالَ بَعْضُنَا خَمْسًا.

عبداللہ بن عمرو نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: ہر ماہ میں تین دن کا روزہ رکھ اور ہر ماہ میں ایک ختم قرآن کر۔ پس حضورؐ نے مجھے قرأت کم کرنے کو اور میں نے آپ کو مدت کم کرنے کو کہا تو آپؐ نے فرمایا کہ ایک دن روزہ رکھ اور ایک دن نہ رکھ۔ عطاءؓ نے کہا کہ ہم راویوں میں میرے باپ سے روایت میں اختلاف ہو گیا، ہم میں سے بعض نے سات دن اور بعض نے پانچ دن کہا (منذری نے کہا کہ عطاء بن السائب متکلم فیہ ہے اس کی روایت بخاری نے دوسرے راوی کے ساتھ ملا کر لی ہے۔ اس کا باپ السائب بن مالک بقول یحییٰ بن معین ثقہ تھا مولانا نے فرمایا ہے کہ مسلم نے یہ حدیث ابن جریرؒ سے روایت کی ہے اس نے کہا کہ میں نے عطاءؓ سے سنا: عن ربیعہ عن عبد اللہ بن عمرو، اُس میں نہ اس اختلاف کا ذکر ہے اور نہ قرآن کی قرأت کے لیے کسی عدد کا۔

۳۹۳۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى نَاعِبُ الصَّمَدِ نَاهِمًا نَاتِدًا عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي كَرِّ أَقْرَأِ الْقُرْآنَ قَالَ فِي شَهْرٍ قَالَ إِنِّي أَقْوَى مِنْ ذَلِكَ رَدَّدَ الْكَلَامَ أَبُو مُوسَى وَتَنَاقَصَهُ حَتَّى قَالَ أَقْرَأُهُ فِي سَبْعٍ قَالَ إِنِّي أَقْوَى مِنْ ذَلِكَ قَالَ لَا يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَهُ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ.

عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ اس نے کہا یا رسول اللہ میں قرآن کتنی مدت میں پڑھوں؟ آپؐ نے فرمایا: ایک ماہ میں عبداللہ نے کہا میں اسے قوی تر ہوں۔ ابو موسیٰؓ نے بار بار سوال و جواب اور کمی کرنے کا ذکر کیا، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سات دن میں پڑھ تو عبداللہ نے کہا میں اس سے زیادہ قوی ہوں۔ حضورؐ نے فرمایا جو تین دن سے کم میں پڑھے وہ اسے سمجھتا نہیں ہے۔ (ترمذی نے اسی طرح کی حدیث ابواب القرات میں روایت کی ہے) حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ تین دن میں ختم قرآن کیا جائے تو جائز ہے مگر اس سے کم میں پڑھنے والا اسے سمجھ نہیں پاتا۔ ابو موسیٰؓ محمد بن المثنیٰؒ راوی کی دوسری کیفیت ہے۔

۳۹۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَطَّانُ خَالُ

عِيسَىٰ بْنِ شَاذَانَ أَبُودَاوُدَ نَا لَحْرِيشُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مَعْرِفٍ
عَنْ خَيْثَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَقْرَأُ الْقُرْآنَ فِي شَهْرٍ قَالَ إِنَّ لِي قُوَّةً قَالَ أَقْرَأْهُ فِي ثَلَاثٍ قَالَ ابْنُ عَلِيٍّ
سَمِعْتُ أَبَا دَاوُدَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ عِيسَى بْنُ شَاذَانَ كَيْتَسَنَ -

عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن کو ایک ماہ میں پڑھ،
عبداللہ نے کہا کہ مجھ میں قوت ہے، حضورؐ نے فرمایا کہ تین دن میں پڑھ لے۔ ابوعلیٰ نے کہا کہ میں نے ابوداؤد کو یہ کہتے
سنا کہ میں نے احمد بن حنبل کو یہ کہتے سنا کہ عیسیٰ بن شاذان عقلمند آدمی ہے اس لفظ کو تعدیل شمار کیا جائے یا نہ؟ بظاہر
توجہ و تعدیل اس لفظ میں دونوں برابر ہیں۔ حافظ ابن مندہ نے اپنی تاریخ میں اس کا ذکر کیا ہے، اور یہ کہ ابن عیینہ
اور سبکی القطان نے اس کے منکرہ احادیث کا راوی ہونے کا بھی ذکر کیا ہے۔ اس حدیث کی سند میں المرتضیٰ بن سلیم بھی
ایک متکلم فیہ راوی ہے،

بَابُ تَحْزِيبِ الْقُرْآنِ

قرآن کی حزب بندی کا باب۔

۱۳۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ بْنِ فَارِسٍ نَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَنَا يَحْيَىٰ بْنُ
أَيُّوبَ عَنِ ابْنِ الْهَادِ قَالَ سَأَلْتَنِي نَافِعُ بْنُ جُبَيْرٍ مِّنْ مُّطْعِمٍ فَقَالَ لِي فِي كُفِّ
تَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَقُلْتُ مَا أَحْزَبَهُ فَقَالَ لِي نَافِعٌ لَا تَقُلْ مَا أَحْزَبَهُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَرَأْتُ جُزْءًا مِّنَ الْقُرْآنِ قَالَ حَبِطَتْ إِنَّهُ ذَكَرَهُ عَنِ
الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ -

ابن الہاد نے کہا کہ نافع بن جبیر بن مطعم نے مجھ سے پوچھا کہ تم کتنی مدت میں قرآن ختم کرتے ہو۔ میں نے کہا کہ میں
کسی مقرر مقدار سے نہیں پڑھتا تو نافع نے مجھ سے کہا کہ ایسا مت کہو کہ میں اس کی حزب بندی نہیں کرتا کیوں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے قرآن کا ایک جزء پڑھا۔ ابن الہاد نے کہا کہ میرے خیال
میں اس نے مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت کی تھی پس اس سے معلوم ہو گیا کہ قرآن کی جزء بندی اور حزب بندی
کے ہر روز پڑھنے کی معین مقدار حضورؐ سے ثابت ہے

۱۳۹۶. **حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ قُرْمَانَ بْنِ تَمَامٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ**
نَا أَبُو خَالِدٍ وَهَذَا الْخُطُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْلَى عَنْ عُثْمَانَ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَوْسٍ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ فِي حَدِيثِهِ أَوْسُ
بْنُ حُذَيْفَةَ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَفْدٍ ثَقِيفٍ
قَالَ فَتَرَكْتُ الْأَخْلَافَ عَلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ وَأَنْزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي مَالِكٍ فِي قُبَّةٍ لَهُ قَالَ مُسَدَّدٌ وَكَانَ فِي الْوَفْدِ الَّذِينَ قَدِمُوا
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ثَقِيفٍ قَالَ كَانَ كُلُّ لَيْلَةٍ يَأْتِينَا بَعْدَ
الْعِشَاءِ بِحَدِيثٍ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ قَامُوا عَلَى رَحْلِهِ حَتَّى بَرَاوَحَ بَيْنَ رَجُلَيْهِ مِنْ
طُولِ الْقِيَامِ وَكَثُرَ مَا يَحْدِثُنَا مَا بَقِيَ مِنْ قُرْمِهِ مِنْ قُرَيْشٍ ثُمَّ يَقُولُ لَأَسْأَلُكُمْ
مُسْتَضْعَفِينَ مُسْتَدَلِّينَ قَالَ مُسَدَّدٌ بِسَكَّةٍ فَلَمَّا خَرَجْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ كَانَتْ
سِجَالُ الْحَرْبِ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ نَدَا أَلَيْهِمْ مَعْرُودٌ الْوَنَ عَلَيْنَا فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةً
أَبْطَأَ عِنْدَ الْوَقْتِ الْإِدْمَى كَانَ يَأْتِينَا بِهِ فَقُلْنَا لَقَدْ أَبْطَأَتْ عَنَّا الْكَلِيلَةُ قَالَ
إِنَّهُ هَرَأَ عَلَى جُرْئِي مِنَ الْقُرْمِ أَنْ فَكَّرُهُتُ أَنْ أَجِيءُ حَتَّى أُتْبَعَهُ قَالَ أَوْسُ
سَأَلْتُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ تَحْرَبُونَ الْقُرْمَ قَالُوا
ثَلَاثٌ وَخَمْسٌ وَسَبْعٌ وَتِسْعٌ وَحَدَى عَشْرَةً وَثَلَاثَ عَشْرَةَ وَحِزْبُ الْمَفْصَلِ
وَحَدَاةٌ قَالَ الْهُودُ أَوْ ذَوْ حُلَايْتُ ابْنِ سَعِيدٍ أَتَى

اوس بن حذیفہ نے کہا کہ ہم لوگ ثقیف کے وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے (رسول) پس
 اعلان توغیر بن شعبہ کے پاس مہمان اترے اور بنی مالک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک بے پس
 اتارا۔ مسد نے کہا کہ اوس بن حذیفہ ثقیف کے اس وفد میں تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر ہوا تھا۔ اوس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات عشاء کے بعد ہمارے پاس تشریف لاتے تھے اور
 ہم سے بات چیت کرتے تھے، ابو سعید نے کہا، اپنے پاؤں پر کھڑے ہو کہ بات چیت کرتے تھے حتیٰ کہ طویل

میں قرآن کو نہ سمجھنے کا باعث مگر تلاوت ہے جس کے باعث تدبر جاتا رہتا ہے اور صرف الفاظ کی ادائیگی باقی رہ جاتی ہے،

۱۳۹۸. حَدَّثَنَا نُوحُ بْنُ حَبِيبٍ نَاعِبُ الدَّرَّاجِ أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ سِمَاكِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ وَهَبِ بْنِ مُنْبَهٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كَوْنِ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ قَالَ فِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ قَالَ فِي شَهْرٍ ثُمَّ قَالَ فِي عَشْرِينَ ثُمَّ قَالَ فِي خَمْسَ عَشْرَةَ ثُمَّ قَالَ فِي عَشْرٍ ثُمَّ قَالَ فِي سَبْعٍ لَوْ يُزِيلُ مِنْ سَبْعٍ.

عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کتنی مدت میں قرآن کی قرأت ختم کرے، حضورؐ نے فرمایا چالیس دن میں، پھر فرمایا ایک ماہ میں، پھر فرمایا بیس دن میں، پھر فرمایا پندرہ دن میں۔ پھر فرمایا دس دن میں پھر فرمایا سات دن میں، سات دن سے کمی نہ فرمائی (یعنی اس وقت، ورنہ بعض احادیث میں آخری عدد میں بھی گنرا ہے۔ اس حدیث کو ترمذی اور نسائی نے بھی روایت کیا۔ ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے)

۱۳۹۹. حَدَّثَنَا عِبَادُ بْنُ مُوسَى نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ قَالَا أَنِ ابْنُ مَسْعُودٍ رَجُلٌ فَقَالَ إِنِّي أَقْرَأُ الْمُفْصَلَ فِي رُكْعَةٍ فَقَالَ أَهَذَا أَكْهَبُ الشَّعْرَ وَتَرَكَتُ الدَّقْلَ لَكِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ التَّطَايُرَ السُّورَتَيْنِ فِي رُكْعَةِ النَّجْمِ وَالرَّحْمَنِ فِي رُكْعَةٍ وَاقْتَرَبَتْ وَالْحَاقَّةُ فِي رُكْعَةٍ وَالطُّورُ وَالذَّارِيَاتِ فِي رُكْعَةٍ وَإِذَا وَقَعَتْ وَتَوْنٌ فِي رُكْعَةٍ وَسَأَلَ سَائِلٌ وَالتَّارِعَاتِ فِي رُكْعَةٍ وَوَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ وَعَبَسَ فِي رُكْعَةٍ وَالْمَدَاثِرُ وَالْمُزْمَلِ فِي رُكْعَةٍ وَهَلْ أَتَى وَلَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي رُكْعَةٍ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ وَالْمُرْسَلَاتِ فِي رُكْعَةٍ وَالسَّادَاتِ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ فِي رُكْعَةٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا تَأْلِيفُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَحِمَهُ اللَّهُ.

علقمہ اور اسود نے کہا کہ ابن مسعودؓ کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا کہ میں مفصل کو ایک ہی رکعت میں پڑھتا ہوں۔ ابن مسعودؓ نے کہا، کیا اتنی تیزی جیسی کہ شعر میں تیزی ہوتی ہے؟ اور اس طرح بکھیرنا جیسا کہ ردی کھجور کو بکھیرتے ہیں؟

لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نظر پڑھا کرتے تھے اور ان میں سے دوسو میں ایک رکعت میں پڑھتے۔ النجم اور الرحمن ایک رکعت میں، الفجر اور الحاقہ ایک رکعت میں، انطور اور الفاریات ایک رکعت میں، ادا وقعت اور نون ایک رکعت میں، سائل مائل اور الفارغات ایک رکعت میں، سورہ تطفیف اور عبس ایک رکعت میں، المدثر اور المزمل ایک رکعت میں، ہل آئی اور لا اثم یوم القیامۃ ایک رکعت میں، عم یمینا ونون اور المرسلات ایک رکعت میں، الدخان اور تکویر ایک رکعت میں۔ ابو داؤد نے کہا یہ ابن مسعود و محمد اللہ کی تالیف ہے۔ یہ حدیث مسلم نے توفیق عن عبد اللہ بن مسعود کے طریق سے صلاۃ المسافرین میں مختصر روایت کی ہے۔ مسند احمد میں یہ لمبی حدیث موجود ہے اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

شرح ابو داؤد کے قول کے مطابق یہ سو میں مصحف ابن مسعود میں اسی ترتیب سے آئی ہیں۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ تلاوت و قرأت کے وقت قرآن مجید کو شعر کی مانند تیز تیز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ نظائر سے مراد وہ سو میں ہیں جو طول میں مشابہ ہیں اور معانی میں (موعظت، حکمت، امثال) میں ایک جیسی ہیں نہ یہ کہ ان کی آیات کی تعداد ایک جیسی ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ بخاری نے ابو داؤد شقیق بن عبد اللہ عن عبد اللہ کی سند کے ساتھ جو روایت درج کی ہے وہ بظاہر اس زیر نظر حدیث کے خلاف ہے، کیونکہ اس کے الفاظ یہ ہیں کہ: میں اُن ایک جیسی سورتوں کا حافظ ہوں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے، یہ ۱۸ سورتیں مفصل سے ہیں اور دو سو میں آل حم سے۔ حالانکہ ابو داؤد وغیرہ کی روایت میں حواشیم میں سے فقط ایک سورت دُخان ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد غالب احوال میں یا اس میں حذف ہوا ہے۔ گویا اصل لفظیوں تھے کہ: دو سورتوں میں سے ایک حواشیم میں سے ہے۔ اسی طرح بخاری کی روایت مرہ عن ابی وائل میں ہے کہ ابن مسعود نے مفصل میں سے بیس سورتیں بیان کیں، اس سے مراد بھی تغلیب ہے کیونکہ سورہ دخان مفصل میں سے نہیں ہے۔ مفصلات کو یہ نام اس لیے دیا گیا ہے کہ یہ سو میں چھوٹی ہیں اور جلدی جلدی ایک دوسری سے جدا ہو جاتی ہیں۔

حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ اس حدیث سے پتہ چلا کہ مصحف ابن مسعود کی ترتیب مصحف عثمانی کی تالیف سے مختلف تھی۔ وہ ترتیب نزول کے مطابق نہ تھی اور بطور مثال یوں تھی: الفاتحہ، البقرہ، النساء، آل عمران۔ اور کہا جاتا ہے کہ مصحف علی بن ابی طالب کی تالیف ترتیب نزول پر تھی مثلاً: اقرآن، المدثر، نون، القلم، المزمل، تبت، تکویم، سج اور اسی طرح پہلے کی سورتیں اور پھر بدنی مصحف کی موجودہ ترتیب بقول امام ابی بکر، قتانی یا تو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترتیب و بدایت پر ہوئی تھی اور یا پھر یہ صحابہ کے اجتہاد سے ہوئی تھی۔ اوس بن ابی اوس حذیفہ ثقفی کی حدیث ظاہر کرتی ہے۔ (سنن ابی داؤد میں یہ فتویٰ دیکر پہلے گزر چکی ہے) کہ مصحف کی موجودہ ترتیب (ترتیب عثمانی) توقیفی تھی، یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ہوئی تھی۔ اور اس حدیث کے مطابق مفصل سورہ ق سے شروع ہوتی ہے کیونکہ اس میں الفاتحہ کو شمار نہیں کیا گیا۔ ورنہ حسب بیان بعض ائمہ اگر الفاتحہ کو شمار کیا جائے تو مفصل کی ابتدا سورہ الحجرات سے ہوتی ہے۔ اوس بن حذیفہ ثقفی کی حدیث مفصلاً مسند احمد میں بھی مروی ہے۔

۱۴۰۰۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَا شُعْبَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مَسْعُودٍ وَهُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ آيَتَيْنِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي بَيْتَةٍ كَفَتَاهُ.

عبدالرحمن بن یزید نے کہا کہ میں نے ابو مسعود بخدری انصاری سے بحالت طواف کعبہ سوال کیا تھا تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے سورۃ البقرہ کی دو آخری آیتیں پڑھیں وہ اس کے لیے قیامِ اربعہ سے کافی ہو گئیں۔ بخاری نے بھی اسے مفاد کی اور فضائل قرآن میں روایت کیا ہے۔ ترمذی نے ثواب القرآن میں مسند میں مفصل الفاہمہ و آخر البقرہ میں، ابن ماجہ نے اقامۃ الصلاۃ میں اور بقول منذری سنائی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ شرح: حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ مسند میں یہ حدیث عن غندر عن عبدالرحمن بن یزید عن علقمہ عن ابی مسعود مروی ہے اور اس کے آخر میں ہے کہ پھر عبدالرحمن خود ابو مسعود سے ملا اور انہوں نے یہ حدیث اسے سنائی۔ بخاری نے ایک اور طریق سے اسے روایت کیا ہے، عن الاعمش عن ابراہیم عن عبدالرحمن وعلقمہ جمیعہا عن ابی مسعود۔ گویا ابراہیم نخعی نے یہ حدیث پہلے عبدالرحمن سے سنی اور پھر علقمہ سے بھی۔ اسی طرح عبدالرحمن نے یہ حدیث پہلے علقمہ سے سنی اور پھر بلکہ راست ابو مسعود بخدری سے بھی۔ ابو مسعود کا نام عقبہ بن عمرو تھا اور مسند کی ایک روایت میں ہی نام لیا گیا ہے۔

سورۃ البقرہ کی یہ دو آیتیں: مَنِ الْمَرْسُولُ سے لے کر آخر سورہ تک ہیں۔ ان آیتوں کے کافی ہونے سے مراد یہ بھی ہے کہ صلاۃ اللیل میں قرأت قرآن سے یہ کافی ہیں، اور یہ بھی کہ خواہ انہیں نماز کے اندر پڑھا جائے یا باہر یہ بہر حال کافی ہیں۔ یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ یہ آیات عقیدہ و عمل کی بنیادی باتوں پر مشتمل ہونے کے باعث کافی ہیں یا ہر برائی سے نجاتی ہیں یا اس رات میں شیطان کے شر سے محفوظ رہتے ہیں، یا جن و انس کی شرارتوں سے محفوظ رہتے ہیں، یا ثواب و اجر میں کافی ہو جاتی ہیں۔

(۴۰۱) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَنَا عَمْرُو أَنَّ أَبَا سَوِيَّةَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ حَبِيزَةَ يُخْبِرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَامَ بِعَشْرٍ آيَاتٍ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْخَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْقَائِمِينَ وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْطَرِينَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ ابْنُ حَبِيزَةَ الْأَصْغَرُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَبِيزَةَ.

عبداللہ بن عمرو بن العاص نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے دس آیتوں کے ساتھ نماز تہجد پڑھی وہ نماز غافلوں میں نہ لکھا گیا اور جس نے نماز تہجد کو سو آیتوں کے ساتھ قائم کیا وہ تائبین میں لکھا گیا (یعنی اطاعت گزاروں میں) اور جس نے تہجد میں ہزار آیات پڑھیں تو وہ ڈھیروں کمائی کرنے والوں میں لکھا گیا۔ ابو داؤد نے کہا ابن حجر قرۃ العاص عبداللہ بن عبدالرحمن بن حجر ہے (قنطار ۱۲۰۰، وقیہ کا ہوتا تھا۔ ابن حجر نے ۱۲ ہزار رطل لکھا ہے۔ افراد اس سے اجرو ثواب کی زیادتی ہے)

۱۴۰۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى الْبَلْخِيُّ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ نَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ عَبَّاسٍ الْفِتْبَانِيُّ عِيْسَى بْنُ هِلَالٍ الصَّدَاقِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ أَتَى رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَقْرَأْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ اقْرَأْ ثَلَاثًا مِنْ ذَوَاتِ التَّوَارِ فَقَالَ كَبُرَتْ سِتِّي وَاسْتَدَّ قَلْبِي وَغَلَطَ لِسَانِي قَالَ فَاقرأْ ثَلَاثًا مِنْ ذَوَاتِ حَمٍ فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ فَقَالَ اقْرَأْ ثَلَاثًا مِنْ الْمُسَبَّحَاتِ فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اقْرَأْنِي سُورَةَ جَا مِعَةً فَاقرأَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ حَتَّى فَرَّغَ مِنْهَا فَقَالَ الرَّجُلُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَزِيدُ عَلَيْهَا أَبًا شَرًّا أَدْبَرَ الرَّجُلُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَمْ أُرِدْ بِجُلِّ مَرَاتِبِينَ

عبداللہ بن عمرو نے کہا کہ ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ مجھے کچھ قرآن پڑھائیے آپ نے فرمایا کہ انکو والی میں سورتیں پڑھو۔ اس نے کہا کہ میری عمر زیادہ ہو گئی ہے اور میرا دل سخت ہو گیا ہے اور میری زبان موٹی ہو گئی ہے۔ حضور نے فرمایا پھر حم والی سورتوں میں تین پڑھ لو۔ اس پر اس نے اپنی پہلی بات کی مانند کہا۔ حضور نے فرمایا کہ پھر مستحبات میں سے تین پڑھ لو۔ اس نے پھر اپنی پہلی بات کہی اور کہا کہ یا رسول اللہ مجھے کسی جامع سورت کے پڑھنے کا حکم دیجئے۔ پس حضور نے اُسے سورہ زلزال پڑھائی حتیٰ کہ اس سے فارغ ہو گئے۔ پس وہ بولا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا میں اس پر کبھی انصاف نہ کروں گا، پھر وہ آدمی منہ پھیر کر چلا گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے فرمایا کہ یہ رُوکیل (مرد واد، مرد۔ رجل کی تصغیر ہے) نلاح پا گیا۔ (یہ حدیث نسائی نے بھی روایت کی ہے)

شرح: ذوات التواریہ سورتیں ہیں: یونس، ہود، یوسف، ابراہیم اور الحجر۔ اور التعداد التما سے شروع ہوتی ہے۔ مندرجہ بالا سورتیں التلام سے شروع ہوتی ہیں۔ ذوات حم سے مراد حکم سے شروع ہونے والی سورتیں

میں۔ مستحبات سے مراد وہ سورتیں ہیں جو تسبیح یا تسبیح سے شروع ہوتی ہیں سورت جامعہ سے مراد وہ سورت ہے جس کے الفاظ کم اور معانی زیادہ ہوں سورہ نزل، معاد، معاش، عمل اور اعتقاد پر مشتمل ہے اور اس میں ایک آیت ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جامعہ اور ناذہ فرمایا ہے: فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ طَوْعًا وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ جو کوئی ذرہ بھرنے کی کمرے گا وہ اسے دیکھے گا اور جو کوئی ذرہ بھرنے کی کمرے گا وہ اسے دیکھے گا اور اس کا یہ کہنا کہ میں اس پر کبھی اضافہ نہ کروں گا۔ یہ ظاہر کرتا ہے کہ وہ ہر نیکی کو اختیار کرے گا اور ہر بدی سے اجتناب کرے گا۔

بَابُ فِي عَدَدِ الْآيِ

یہ باب آیتوں کی تعداد میں ہے۔

۴۰۳۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبَّاسِ الْجُشَعِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سُورَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً تَشْفَعُ لِمُصَاحِبِهَا حَتَّى يُغْفَرَ لَهُ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ -

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قرآن کی ایک سورت جو تیس آیتوں کی ہے وہ اپنے پڑھنے والے کی شفاعت کرے گی حتیٰ کہ اس کو بخش دیا جائے گا، وہ سورت ثلثات کہ الٰہی بیدہ الملک ہے (ترمذی نے اسے ثواب القرآن میں، نسائی اور ابن ماجہ نے ادب میں روایت کیا۔ ترمذی نے اسے حسن قرار دیا ہے۔ بخاری نے تاریخ کبیر میں اسے روایت کیا ہے) شرح: علامہ علی القاریؒ نے کہا ہے کہ اس سورت کی شفاعت یا تو حقیقت پر محمول ہے، یعنی جیسے اللہ کے علم میں ہے یہ سورت درحقیقت شفاعت کرے گی، اور یا یہ کلام استعارہ کے رنگ میں ہے۔ یا پھر یہ مطلب ہے کہ وہ سورت کسی جسم میں محکم کی جائے گی۔ حضورؐ نے اس سورت کی جو تفسیر فرمائی ہے اس سے اس کی بلندی شان کا اظہار ہوتا ہے کیونکہ اگر یوں کہا جاتا کہ سورہ تبارک نے شفاعت کی آٹھ تو کلام میں اتنا زور نہ ہوتا اور نہ اس سورت کی یہ شان ظاہر ہوتی۔ یہ سورت بسم اللہ آٹھ کے بغیر تیس آیتوں کی ہے لہذا اس سے یہ استدلال کیا جاسکتا ہے کہ بسم اللہ آٹھ ایک مستقل آیت ہے سورتوں کا جزء نہیں ہے یہی حقیقہ کا مسلک ہے۔ شافعی مسلک (ایک روایت میں، کے مطابق بسم اللہ آٹھ پوری آیت نہیں بلکہ پہلی آیت کے ساتھ مل کر ایک آیت بنتی ہے۔

بَابُ تَفْرِيعِ أَبْوَابِ السُّجُودِ وَكَمْ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ

ابواب السجود کی تفریع کا باب اور قرآن میں کتنے سجدے ہیں۔

۴۰۴۔ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْبَرْقِيُّ نَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ نَا نَافِعُ بْنُ يَزِيدَ
عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سَعِيدٍ لَعْنَتُ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنَبِّهٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ كُلَّالٍ عَنْ
عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأَ خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً فِي
الْفَرَسِ مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْمُفَصَّلِ وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَةً كَانِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى
عَنْ أَبِي الْمَدَارِدِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى عَشْرَةَ سَجْدَةً وَاسْنَادُهُ وَاهٍ۔

عمر بن العاص سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے قرآن میں ۱۵ سجدے پڑھائے ان میں سے تین مفصل میں ہیں، اور سورہ الحج میں دو سجدے ہیں۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابوالدرداء سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ ۱۱ سجدے ہیں اور اس روایت کی سند بے کار ہے۔ عمرو بن العاص کی حدیث کو ابن ماجہ نے بھی روایت کیا۔ ابوالدرداء کی روایت کو ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا اور ترمذی نے اسے حدیث غریب کہا۔ شرح: سجده تلاوت کے وجوب و عدم وجوب میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ مینوں حنفی ائمہ کے نزدیک یہ واجب ہے اور دیگر ائمہ کے نزدیک سنت ہے۔ حنفی اور غیر حنفی فقہ میں واجب کی تعریف میں کچھ اختلاف ہے۔ احناف کے نزدیک واجب کا درجہ فرض اور سنت مؤکدہ کے بین ہیں ہے۔ اس فرق کو مد نظر رکھنا ضروری ہے، ورنہ الجھن پڑنے کا خدشہ ہوتا ہے، امام احمد کی ایک روایت میں سجده تلاوت واجب ہے جبکہ نماز کے اندر ہو ورنہ واجب نہیں۔ حنفی کی دلیل یہ حدیث صحیح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب ابن آدم آیت سجدہ کی تلاوت کرے اور سجدہ کرے تو شیطان روتا ہوا ایک طرف کو چلا جاتا ہے اور کتا ہے: ابن آدم کو سجدے کا حکم ملا اور اس نے سجدہ کیا تو اس کے لیے جنت ہے مجھے سجدے کا حکم ملا اور میں نے سجدہ نہیں کیا پس میرے لیے جہنم ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ جب دانا غیر دانا کی بات نقل کرے اور اسے رد نہ کرے تو یہ اس امر کے درست ہونے کی دلیل ہے۔ پس اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ابن آدم سجدہ تلاوت کرنے پر مامور ہے اور مطلق امر وجوب کے لیے ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ترک سجود پر کچھ لوگوں کی مذمت بیان فرمائی ہے کہ جب ان پر قرآن پڑھا جائے تو وہ سجدہ نہیں کرتے، اور مذمت ترک واجب پر ہوتی ہے لہذا اس سے بھی سجده تلاوت کا وجوب ثابت ہوا۔

عدم وجوب کے قائلین اعرابی کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں جسے حضور نے اس کے سوال پر بتایا تھا کہ فرائض کے علاوہ باقی عبادات تطوع ہیں: لَا إِكْرَاهَ تَطَوُّعٍ۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ سجده تلاوت بھی تطوعات میں داخل ہے نہ کہ واجبات میں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں پر عدم وجوب سے مراد ابتداءً من جانب اللہ وجوب کی نفی ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ابتداءً اور کوئی عبادت واجب نہیں۔ مگر جس وجوب کا سبب بندے کی طرف سے ہو اس کی نفی نہیں ہے جیسے کہ نذر ابتداءً واجب نہیں مگر جب بندہ اسے اپنے اوپر لازم کرے تو اس کے التزام کے باعث واجب ہو جاتی ہے۔ اور سجده تلاوت بھی بندے کی طرف سے تلاوت آیت کے باعث

واجب ہوتا ہے۔

ائمہ فقہ میں سجدہ تلاوت کی تعداد میں بھی اختلاف ہوا ہے بعض کے نزدیک موانع سجدہ پندرہ ہیں اور یہ مذہب احمد، اسحاق، لیث، ابن وہب اور ابن حبیب (مالکی فقہاء) کا ہے اور شافعیہ میں سے ہی مسلک ابن المنذر اور ابن شریح کا ہے۔ ان کے علاوہ بھی اہل علم کی ایک جماعت کا یہی مذہب ہے۔ انہوں نے الحج میں دو سجدے اور ص میں ایک سجدہ ثابت کیا ہے۔ ابوحنیفہؒ اور داؤدؒ ظاہری کا مذہب یہ ہے کہ سجدہ تلاوت چودہ ہیں مگر ابوحنیفہؒ نے سورہ حج میں صرف ایک سجدہ شمار کیا ہے اور سورہ ص کا سجدہ بھی شمار کیا ہے امام شافعیؒ کا قول قدیم اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ ۱۱ سجدے ہیں اور انہوں نے مفصل کے سجدوں کو خارج کر دیا ہے اور شافعیؒ کا قول جدید یہ ہے کہ چودہ سجدے ہیں اور مفصل کے تین سجدے اور حج کے دو سجدے ان میں شامل ہیں اور ص میں کوئی سجدہ نہیں۔

سجود قرآن کے مقامات یہ ہیں (۱) سورہ اعراف کا خاتمہ (۲) المائدہ میں بالغد والاصباح (۳) النحل میں وَكَيْفَعَلَكُمَا كُوْزٌ مِّنْ سُوْرٍ - (۴) بنی اسرائیل میں وَيَزِيْدُ هُمْ غُشُوْعًا (۵) مريم میں خَوِّدْ مُحَمَّدًا وَقَبِيْلًا (۶) الحج میں اِنَّ اللّٰهَ يَكُوْنُ مَا يَشَاءُ اَمْرًا (۷) الفرقان میں وَذَرْنَهُمْ فَنَقُوزْ اَدْنٰى (۸) النحل میں رَبِّ اِنِّسْ اَنْفُسَ الْعٰلَمِيْنَ (۹) ص میں فَاَنْتَ اَكْبَرُ اَنْتَ اَكْبَرُ اَنْتَ اَكْبَرُ (۱۰) الحج السجدہ میں اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاكَ تَعْبُدُوْنَ اور ابوحنیفہؒ بقافی اور جمهور کے نزدیک لَا اِسْمَ لَكُمْ (۱۱) النجم میں فَاَسْجُدْ وَاقْبَلْ وَاللّٰهُ وَاعْبُدْ (۱۲) انشقاق میں وَاِذَا فُزِّيْ عَلَيْهِمُ الذِّكْرُ اَنْ لَا يَسْجُدُوْا (۱۳) اقرار میں وَاَسْجُدْ وَاقْبَلْ (شوکانی) مولانا نے فرمایا کہ حنفیہ کے نزدیک ص کے سجدے میں راجح یہ ہے کہ: وَحَسْبُ عَابٍ بِرِسْجَدِهِ (مراتی) الفلاح شامی اور ابدالع

اس حدیث کو دارقطنی اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے۔ نووی اور منذری نے اسے حسن اور عبدالحق اور ابن القطان نے ضعیف کہا ہے۔ اس کی سند میں عبد اللہ بن منین کلابی اور حارث بن سعید عقیلی مروی و مجهول ہیں۔

۴۵۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّمْحِ دَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ لَهْيَعَةَ أَنَّ مِشْرَحَ بْنَ هَاعَانَ أَبَا الْمُصْعَبِ حَدَّثَنَا أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ حَدَّثَنَا قَالَ قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَانِ قَالَ نَعَمْ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأْهُمَا۔

عقبہ بن عامر نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ کیا سورہ الحج میں دو سجدے ہیں؟ آپؐ نے فرمایا ہاں اور جو یہ دو سجدے نہ کرے وہ اسے نہ پڑھے ترمذی نے بھی اسے روایت کیا اور اس کی سند کو غرقوی قرار دیا ہے۔ ابن سعید اور مشرح بن ہاعان دونوں غیر معتبر ہیں پہلی آیت الحج کی ستر سطروں اور دوسری نمبر ۷ ہے۔

بَابُ مَنْ لَحَزَ السُّجُودَ فِي الْمَفْصَلِ

جن کے نزدیک مفصل میں سجدہ نہیں ہے۔

۴۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ نَا أَمْرًا هَرُبُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ هُحَدَّثَ رَأَيْتُهُ بِحُكْمَةٍ

نَا أَبُو قُتَيْبَةَ عَنْ مَطَرٍ الْوَرَّاقِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَسْجُدُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمَفْصَلِ مُنْذُ تَحَوَّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ -

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کو ہجرت فرمانے کے بعد مفصل میں سے کسی جگہ پر سجدہ نہیں کیا۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث عکرمہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل بھی بیان کی جاتی ہے اس کی سند میں ابو قتیبہ ہے جس کا نام الحارث بن عبیدہ یا دی بصری ہے، یہ غیر معتبر راوی ہے۔ صحیح طور پر ثبات ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سورہ الشقاق میں اور سورہ آراء میں سجدہ کیا تھا اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مدینہ آئے تھے۔

شرح: ابو قتیبہ کے علاوہ اس حدیث کی سند میں مطر اور ارق بھی ہے جو باوجود مسلم کے رجال میں سے ہونے کے متکلم فیہ ہے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سورہ النجم میں بھی سجدہ کرتے دیکھا۔ اگر اس زمرہ نظر صریح کو مان بھی لیں تو یہ ابی عباس کا اپنا علم ہے اور وہ فنی کرتے ہیں مگر دوسروں نے اثبات کیا ہے۔ اثبات کو نفی پر ترجیح دی جاتی ہے۔

۴۰۷۔ حَدَّثَنَا هَتَّادُ بْنُ السَّرِيِّ نَا وَكِيعٌ عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّجْعَرَ فَلَوْ يَسْجُدُ فِيهَا -

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سورہ النجم سنائی تو آپ نے اس میں سجدہ نہ کیا اسے بخاری نے باب من قرأ السجدة ولم يسجد میں روایت کیا ہے۔ مسلم نے سجود تلاوت میں، ترمذی نے باب من لم يسجد في النجم میں اور نسائی نے باب ترک السجود فی النجم میں روایت کیا ہے۔ شرح: امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں کہا ہے کہ کچھ لوگوں نے اس حدیث کی بناء پر النجم میں سجدہ نہیں جانا۔ دوسروں نے کہا کہ النجم میں سجدہ ہے اور اس حدیث میں کوئی دلیل سجدہ نہ ہونے کی نہیں ہے کیونکہ ممکن ہے اس وقت سجدہ ہے ورنہ ہونے کی بناء پر ترک کیا گیا ہو، یہ بھی احتمال ہے کہ وہ وقت کہ ہمت کا ہو جس میں سجدہ جائز نہ ہو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ سجدہ اور عدم سجود دونوں جائز ہونے کی بناء پر سجدہ نہ کیا ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ النجم میں سجود ہونے کی

بنا پر سجدہ نہ کیا ہو۔ پس ان احتمالات میں سے کسی کو ترجیح صرف کسی اور دلیل سے ہی ہو سکتی ہے۔ پھر طحاوی نے ابوہریرہؓ، ابو الدرداءؓ اور المطلب بن ابی وداعہؓ کی روایات بیان کی ہیں جن سے انجم میں سجدہ ثابت ہوتا ہے۔ ابو داؤد نے اگلی روایت میں ایک اور تاویل کی ہے کہ تاری امام ہوتا ہے چونکہ اس نے سجدہ نہیں کیا لہذا کسی اور نے بھی نہ کیا مولاناؒ نے فرمایا کہ تلاوت واجب تو ہے مگر فوراً نہیں، ممکن ہے بعد میں کیا ہو۔

۱۴۰۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ أَنَّ ابْنَ وَهْبٍ نَا أَبُوصَخْرٍ عَنِ ابْنِ قُسَيْطٍ عَنْ خَارِجَةَ بِنِ زَيْدٍ بِنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ كَانَ زَيْدًا إِمَامًا فَكَوَّيَسُجِدًا۔

یہ دوسری حدیث بھی اسی مضمون کی ہے جسے ابو داؤد نے ایک اور سند سے بیان کیا ہے اور آخر میں کہا ہے کہ زیدؓ اس وقت امام تھا اور اس نے سجدہ نہ کیا لہذا حضورؐ نے بھی نہ کیا۔ گو یا کہ یہ ابو داؤد کا مذہب ہے کہ امام سجدہ نہ کرے تو مقتدی پر واجب نہیں رہتا

بَابُ مَنْ رَأَى فِيهَا سُجُودًا

باب۔ جن کے نزدیک انجم میں سجدہ ہے

۱۴۰۹۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَا شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ سُورَةَ النَّجْمِ فَسَجَدَ بِهَا وَمَا بَقِيَ أَحَدٌ مِنَ الْقَوْمِ إِلَّا سَجَدَ فَآخَذَا رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ كَفًّا مِنْ حِصْيٍ أَوْ تَرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى وَجْهِهِ وَقَالَ يَكْفِيَنِي هَذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ قَتِلَ كَافِرًا۔

عبداللہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ النجم پڑھی اور اس میں سجدہ کیا اور لوگوں میں سے کوئی بھی ایسا نہ رہا جس نے سجدہ نہ کیا ہو۔ پس قوم میں سے ایک شخص نے ٹکڑیوں یا مٹی کی ٹھٹھی لی اور اسے اپنے چہرے کی طرف اٹھایا اور کہا: مجھے یہ کافی ہے۔ عبداللہؓ نے کہا کہ میں نے اس کو اس کے بعد حالات کفر میں قتل ہوتے دیکھا اس حدیث کو بخاری نے سجود القرآن میں، مسلم نے کتاب المساجد میں، نسائی نے افتتاح الصلاة میں روایت کیا ہے شرح: عبداللہؓ سے مراد عبداللہ بن مسعودؓ ہیں۔ جس کا ذکر انہوں نے ذکر کیا ہے وہ امیہ بن خلف، یا عتبہ بن ربیع، یا ولید بن مغیرہ تھا بخاری نے امیہ کا ذکر کیا ہے، بعض نے ابوہریرہؓ سے بیان کیا ہے۔ اس واقعہ میں مسلمانوں کا سجدہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سجود کے باعث تھا مگر مفسرین نے اپنے معبودان باطل کا ذکر (جو انجم میں ہے)

سن کر سجدہ کیا یا غصہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی شانِ توحید اور عزت کبریا و جلال کا رعب ان پر چھا گیا تھا اور وہ بلا فقیاری کی حالت میں گر گئے تھے۔ ولید بن مغیرہ مقتول نہیں ہوا لہذا سیرت ابن اسحاق کا یہ بیان درست نہیں کہ وہ کا (ولید) بعض نے اس کا نام ابولسب بھی لیا ہے، مگر وہ بھی مقتول نہیں ہوا۔ صحیح تہذیب میں بن خلف ہے۔

مولانا نے فرمایا ہے کہ اس مقام پر ایک چیز کی وضاحت ضروری ہے۔ ابن ابی حاتم، طبری اور ابن المنذر نے عن ابی بشر عن سعید بن جبیر وایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں سورۃ النجم کی قرأت فرمائی، جب اس آیت پر پہنچے کہ اَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَهَاتَا الْاُخْرٰی مَا لَکُمَا لِلّٰہِ الْاَدْنٰی شَیْطَانٌ اَبَّیُّکُمَا لَیْسَ لَہُمَا حَیْزٌ مِّنْ شَیْءٍ مَّا کَانَ لَہُمَا فِیْہِ اِیْمَانٌ اَوْ اُیْتٌ مِّنْ رَّبِّکُمْ اِنَّ لَکُمُ الْاَعْنَٰثِ الْاَعْلٰی وَ اَنَا لَشَاقَاۃٌ لَّکُمُ مِّنْ حِجْرِیْ۔ پس مشرکوں نے کہا کہ آج سے پہلے اس شخص نے ہمارے معبودوں کا ذکر کبھی اچھلائی سے نہیں کیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سجدہ کیا اور انہوں نے بھی۔ پھر یہ آیت اترتی: وَمَا اَمْرُ سُلَیْمٰنَ مِنْ تِلْکَ مِنْ رَّسُوْلٍ وَّ لَا نَبِیٍّ اِلَّا اِذَا سَمِعَی اَنْتَی الشَّیْطَانُ فِیْ اُیْمِنَہِ اَمْ اَمْ اَمْ اس کی روایت بنزار اور ابن مردویہ نے اُمیہ بن خالد عن شعبہ کے طریق سے کی ہے۔ سند کے آخر میں ہے عن سعید بن جبیر عن ابن عباس فیما احببت۔ اسی طرح نخاس نے اسے ایک اور سند سے روایت کیا جس میں واقدی بھی ہے۔ ابن اسحاق نے سیرت میں اسے منقول بیان کیا ہے اور محمد بن کعب کے حوالے سے اسے مسند کیا ہے۔ اسی طرح موسیٰ بن عقبہ نے معاذ بن یزید سے ابومعشر نے اسے اپنی سیرت میں محمد بن کعب قرظی اور محمد بن قیس سے روایت کیا ہے اور طبری نے وہ روایت بیان کی ہے ابن ابی حاتم نے اسے اسباط عن السدی کے طریق سے بیان کیا ہے اور ابن مردویہ نے اسے عباد بن محمد عن یحییٰ بن ابی کثیر عن الکلبی عن صالح و عن ابی بکر لہذا ابی یوب عن عکرمہ و سلیمان النخعی عن من حدثنہ تلاوتہم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کیا ہے۔ بحری نے اس روایت کو اعوفی عن ابن عباس کے طریق سے بھی روایت کیا ہے اور ان سب کا مطلب ایک ہے۔ اور یہ سب طرق سوا اے سعید بن جبیر کے طریق کے یا ضعیف ہیں یا منقطع۔ مگر کثرت طریق سے پتہ چلتا ہے کہ اس قصے کی کوئی نہ کوئی اصل ضرور موجود ہے۔ علاوہ انہیں اس کے دو اور مسلسل طریق ہیں جن کے رجال صحیحین کی شرط پر ہیں۔ ان میں سے ایک کی روایت طبری نے بطریق یونس عن ابن شہاب کی ہے۔ دوسرا بھی طبری نے بیان کیا ہے جس کا طریق یہ ہے: معتمر بن سلیمان و حماد بن سلمیٰ عن داؤد بن ابی ہند آئم۔ ابوبکر ابن العربی نے حسب عادت ان تمام روایات کو باطل اور بجاصل بتایا ہے لیکن یہ اطلاق و عموم غلط ہے۔ اسی طرح قاضی عیاض کا یہ قول کہ: اس حدیث کو کسی اہل صحت نے روایت نہیں کیا نہ کسی ثقہ نے اسے کسی متصل سالم سند سے روایت کیا ہے، اس کے ناقل ضعیف اور اس کی روایات مضطرب اور اس کی سندیں منقطع ہیں۔ تابعین اور مفسرین میں سے جن جن سے یہ قصہ منقول ہے ان میں سے کسی نے اسے مسند و مرفوع بیان نہیں کیا اور اس کے اکثر طرق ضعیف و وابہات ہیں۔ ابوزرار نے واضح طور پر کہا ہے کہ یہ کہانی کسی ایسے طریق سے معروض نہیں جس کا ذکر جائز ہو سوا اے ابوبشر عن سعید بن جبیر کے طریق کے اور اس کے اصل میں بھی شک موجود ہے۔ کبھی سے تو روایت جائز ہی نہیں کیونکہ اس کا ضعف شدید ہے۔ پھر قاضی نے کہا ہے کہ عقل کے طریق سے بھی یہ قصہ مردود ہے کیونکہ اگر اس قسم کا واقعہ پیش آیا تو بہت سے مسلمان مرتد ہو جاتے اور اس قسم کی کوئی بات منقول نہیں ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ یہ تمام باتیں قواعد و اصول کا ساتھ نہیں دیتی کیونکہ حدیث کے طرق جب زیادہ ہوں اور ان کے مخارج متباہن ہوں تو اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ اس واقعہ کی کوئی نہ کوئی اصل ضرور ہے اور میں نے بتایا ہے کہ میں اس سبب صحیح کی شرائط کے مطابق ہیں اور وہ مرسل روایات ہیں جو لوگ مرسل کو حجت مانتے ہیں وہ تو غیر مانتے ہی ہیں، جو نہیں مانتے وہ بھی ان مراسیل کو ایک دوسرے کی وجہ سے مضبوط ہو جانے کے باعث کچھ نہ کچھ وقعت ضرور دیں گے۔ جب یہ طے ہو گیا تو جو مضمون ان مراسیل میں ہے اس کی تاویل لازم ہوگی کیونکہ وہ قواعد شرع کے خلاف ہے۔ اور وہ مضمون جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان اقدس پر: **لَا تُرْجَى لَكَ نَجَاتٌ مِّنَّا عَمَّا تَعْمَلُ** لَمْ تُرْجَى کے الفاظ کا جاری ہونا ہے۔ اسے ظاہر پر محمول کرنا ناجائز ہے کیونکہ سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے یہ محال ہے کہ جو چیز قرآن میں نہیں اس قرآن پر اضافہ کرے۔ نہ عملاً یہ ممکن ہے نہ سہواً۔ کیونکہ یہ آپ کے لائے ہوئے بنیادی پیغام یعنی توحید الہی کے خلاف ہے دراصل لیکہ آپ معصوم ہیں۔

اس مسئلے میں علمائے کئی مسلک اختیار کیے ہیں۔ پہلا یہ کہ یہ الفاظ اور کلمہ کی حالت میں آپ کی زبان پر جاری ہوئے اور آپ کو ان کا شعور نہ تھا جب آپ کو علم ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اپنی آیات کو مستحکم فرمادیا۔ طبری نے قتادہ سے یہ مسلک نقل کیا ہے اور قاضی عیاضؒ نے اسے یہ کہہ کر رد کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ محال ہے۔ شیطان کا تسلط آپ پر نیند کی حالت میں بھی نہیں ہو سکتا۔ ایک قول یہ ہے کہ شیطان نے آپ کو یہ مجبور کر دیا تھا اور یہ کلمات آپ سے بحالت مجبوری سرزد ہوئے، ابن العربیؒ نے اسے یہ کہہ کر رد کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کا قول نقل کر کے فرمایا ہے: **وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكَ مِنْ سُلْطَانٍ مِّمَّا تَمُرُّ بِكَ كَوْنِي تَسْطُ** نہ تھا پس اگر شیطان کا یہ تسلط مان لیا گیا تو اللہ کی اطاعت کے لیے کسی کی طاقت باقی نہ رہے گی۔ ایک قول یہ ہے کہ مشرکین ان الفاظ کے ساتھ اپنے بتوں کا وصف بیان کیا کرتے تھے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذہن میں محفوظ تھی، لہذا جب آپ نے ان کے معبودان باطل کا ذکر فرمایا تو یہ الفاظ آپ کی زبان پر جاری ہو گئے۔ اور یہ سہواً ہوا تھا قاضی عیاضؒ نے اس بات کا رد بھی بہت اچھی طرح کیا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کی توبیخ کے لیے یہ فرمایا ہوگا۔ قاضی عیاضؒ نے کہا ہے کہ اگر کوئی قرینہ اس پر دلالت کرے کہ آپ نے یہ توبیخ فرمایا تھا تو یہ جائز ہے۔ خاص کر اس بات کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہ اس وقت نماز میں کلام کرنا جائز تھا اور بالکل کامیلاً بھی اسی طرف سے ایک قول یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تلاوت سورۃ میں یہاں تک پہنچے: **وَمِنَّا أَتَىٰ الشَّالِكَةَ أَتَىٰ خَوْفٌ** تو مشرکوں کو یہ خوف لاحق ہو گیا کہ اب آپ کوئی ایسی بات کریں گے جس سے ان کے بتوں کی مذمت ہوتی ہو پس جلدی سے انہوں نے ان الفاظ کو آپ کی تلاوت کے ساتھ خلط ملط کر دیا، کیونکہ ان کی عادت یہی تھی کہ حسب بیان الہی: اس قرآن کو مت سنو اور اس میں لغو باتیں ملاؤ، شعور و غل کرو۔ اور اس خلط ملط کو شیطان کی طرف منسوب کیا گیا کیونکہ بدی اسی کی طرف منسوب ہوتی ہے اور اس نے ہی مشرکوں سے یہ فعل کر لیا تھا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شیطان سے مراد یہاں پر ”انسانی شیطان“ ہوں۔

ایک قول یہ ہے کہ: **الفرانقی العلی** سے مراد ملائکہ ہیں، مشرک ملائکہ کو اللہ کی بیٹیاں کہتے تھے اور ان کی

عبادت کرتے تھے۔ پس سارے ہی معبودانِ باطل کا جب ذکر ہوا بشمول ملائکہ: اَکْکُمُ الذَّکَرُ وَلَئِنَّ الذَّوْثَى - کیا تمہارے لیے بیٹے ہیں اور خدا کے لیے بیٹیاں؟ جب مشرکوں نے یہ سنا تو اسے تمام معبودوں کے متعلق سمجھا اور کہنے لگے کہ: اس شخص نے ہمارے معبودوں کی عظمت بیان کی ہے۔ اور وہ اس پر راضی ہو گئے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے وہ دو کلمے منسوخ کر دیے اور اپنی آیات کو محکم کر دیا اور ایک قول یہ ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کو ترحیل کے ساتھ پڑھتے تھے، شیطان گھٹات میں رہا اور آپ نے جب قرأت میں سکتہ کیا تو حضورؐ کی آواز اور آپ ہی کے ہجے میں یہ کلمات ادا کر دیئے۔ سامعینِ محبوب ان کو سنا تو یہ مشہور کر دیا کہ یہ کلمات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ادا ہوئے ہیں۔ قاضی عیاض نے اسے بہترین جواب قرار دیا ہے۔ اور اس کی تائید ابن عباسؓ کی اس تفسیر سے ہوتی ہے جسے محققین اور مفسرین نے نقل کیا ہے کہ: اِذَا تَنَسَّحْتُ کا معنی ہے: (اِقْرَأْ) یعنی پیغمبر جب کلامِ الہی کی تلاوت کرتے تو شیطان اس میں گڑبڑ کرتا ہے۔ ابن العربیؒ نے بھی اس تاویل کو محتمم قرار دیا ہے اور کہا کہ یہ اس مذہبِ حق کے ثبوت میں نقش ہے جو ہمارا عصمتِ رسولؐ کے متعلق ہے اور جو اس قسم کی چیزیں آپؐ کی طرف منسوب کی گئی ہیں وہ غلط ہیں۔ اور اَلْفُی الشَّیْطَانُ فِي الْمُنْتَبِهَةِ کا معنی ہے کہ شیطان پیغمبروں کی تلاوت میں گڑبڑ پیدا کرتا ہے۔ حضرت الاستاذ شیخ الاسلام عثمانی رحمہ اللہ نے فوائد القرآن میں سورہ النجم کی ان آیات پر کلام فرمایا ہے وہ بھی قابلِ دید ہے اور اس سے بہت سی الجھنیں دور ہو جاتی ہیں۔

بَابُ السُّجُودِ فِي إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَاِقْرَأْ

سورہ انشقاق اور اقراء کے سجدے کا باب۔

۱۴۱۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَافِعٌ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى عَنْ عَطَاءِ بْنِ مِينَاءَ عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَجَدْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَاقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ میں اور اقراء بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ میں سجدہ کیا، مسلم، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے، ابوداؤد نے کہا کہ ابو ہریرہؓ نے سجدہ میں جنگِ خیبر کے سال اسلام لایا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ سجدہ آپؐ کا آخری فعل ہے۔ (یہ عبارت حاشیے کی ہے)

۱۴۱۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَافِعٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ نَابِغُرُ عَنْ أَبِي سَرَاخٍ

قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَتَمَةَ فَقَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ فَسَجَدَا فَقُلْتُ مَا هَذِهِ السَّجْدَةُ قَالَ سَجَدْتُ بِهَا خَلْفَ أَبِي الْقَاسِمِ فَلَا أَرَى أَسْجُدُ بِهَا حَتَّى الْقَاءَ۔

الوراف نے کہا کہ میں نے ابوہریرہؓ کے ساتھ نماز عشاء پڑھی، پس اس نے اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ پڑھی اور سجدہ کیا تو میں نے کہا کہ یہ کیسا سجدہ ہے؟ اس نے کہا کہ میں نے اس سورہ میں ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سجدہ کیا تھا اور میں موت تک اس میں سجدہ کرتا رہوں گا (بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی یہ حدیث روایت کی، شرح: یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ فرائض میں سجدے والی سورت پڑھنا مکروہ نہیں۔ امام مالک کے نزدیک مکروہ ہے جبکہ امام قصداً ایسی سورت پڑھے، کیونکہ اس سے لوگوں کی نماز میں گڑبڑ ہوگی۔ لیکن اگر وہ اس کی قرات کرے تو سجدہ بھی کرے۔ اسی طرح حنفیہ کے نزدیک ستری نمازوں میں اور جمعہ اور عید جیسی نمازوں میں ایسا کرنا مکروہ ہے، لیکن اگر نماز کے رکوع یا سجدے سے ہی اس کی ادائیگی ہو سکتی ہو تو جائز ہے۔ مکروہ اس لیے ہے کہ اگر سجدہ ترک کرے تو ترک واجب لازم آئے گا اور اگر سجدہ کرے تو مقدری اشتباہ میں پڑیں گے یہ کہ بہت صرف ایک خارجی مصلحت کے باعث ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ دراصل آیات سجدہ کی تلاوت مکروہ ہے۔

بَابُ السُّجُودِ فِي صَلَاةٍ

مَنْ كَرِهَ السُّجُودَ فِي صَلَاةٍ

۴۶۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا وَهَيْبٌ نَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ

عَبَّاسٍ قَالَ لَيْسَ مَنْ مِنْ عَزَايِرِ السُّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا.

ابن عباس رضی نے کہا کہ سورہ ص کا سجدہ عزائم سجود میں سے نہیں اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں سجدہ کرتے دیکھا تھا (بخاری، ترمذی اور نسائی میں بھی یہ حدیث موجود ہے) شرح: امام طحاوی نے کہا ہے کہ مس کے سجدے میں اختلاف ہے۔ اور اس میں سجدے کی جگہ امر کی جگہ نہیں بلکہ خبر کی جگہ ہے: نَا سْتَعْفِرُ رَبِّي وَخَوَّزَا كَعَا وَكَانَابُ۔ واؤ نے اپنے رب سے بخشش طلب کی اور رکوع میں گہرا پڑا اور گڑبڑ کیا یا؟ پس اس سجدے کا حکم بھی وہی ہو گا جو قرآن کے اس قسم کے دوسرے مقامات کے سجدوں کا ہے جہاں پر اخبار ہیں امر نہیں۔ پس حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ص میں سجدہ کیا اور مجاہد سے مروی ہے کہ ابن عباس رضی سے اس سجدے کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہدایت یافتہ لوگوں کا اتباع کریں۔ اُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَا اِهْتَدِ۔ امام طحاوی نے کہا کہ ہم سورہ ص کا سجدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باعث کرتے ہیں اور جن لوگوں کے اتباع کا حکم ملا ہے ان کے سجدے کے باعث بھی (داؤد علیہ السلام) اور ابن عباس رضی نے خود بھی کہا ہے کہ میں نے اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کرتے ہوئے دیکھا تھا۔ اور ابن عباس رضی کا یہ قول کہ یہ عزائم سجود میں سے نہیں یہ ان کی اپنی رائے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم نہیں ہے۔ اور کئی آیات سجدہ ایسی ہیں جن میں امر نہیں اور نہ سجدہ ہے۔ مثلاً مَوْسَىٰ كَيْفَ فَصَّاهُ قَالَ رَبِّ اِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ۔ اور چونکہ اس جگہ حضور نے

سجدہ نہیں کیا لہذا ہم بھی نہیں کرتے۔ بس داؤدؑ کے قصے والی آیت ص میں سجدہ فقط شکر کا نہیں بلکہ شکر و تلاوت دونوں کا ہے اور ان دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔

۱۴۱۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُو بْنُ يَعْنَى ابْنُ الْحَارِثِ

عَنْ ابْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ ابْنِ أَبِي سَرْحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْبَيْتِ مِنْ فَلَتَا بَلَمَ السَّجْدَةِ نَزَلَ فَسَجَدَا سَجَدَا النَّاسُ مَعَهُ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ الْاِخْرَاقِ قَرَأَهَا فَلَمَّا بَلَمَ السَّجْدَةَ تَشَرَّنَ النَّاسُ لِلتَّسْجُودِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْسَاهِي تَوْبَةَ نَبِيٍّ وَلَكِنِّي رَأَيْتُكُمْ تَشَرَّنُوا لِلتَّسْجُودِ فَتَنَزَّلَ فَسَجَدَا وَسَجَدُوا۔

ابو سعید محمدی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر سورہ ص پڑھی جب آیت سجدہ پر پہنچے تو منبر سے اترے اور سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ سجدہ کیا۔ پھر ایک اور دن ایسا ہوا کہ آپ نے اسے پڑھا، پس جب سجدہ پر پہنچے تو لوگ سجدے کے لیے تیار ہو گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ایک نبی کی توبہ ہے۔ مگر میں نے تمہیں دیکھا کہ تم سجدے کے لیے تیار ہو گئے ہو۔ پس آپ نیچے اترے اور سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی سجدہ کیا۔

شرح: داؤد نے جس نعمت پر اللہ کا شکر ادا کیا ہمیں بھی کرنا چاہیئے یہی سبب ہے کہ سجدہ لفظ جس کتاب کے بعد ہے۔ اور سبب اس سجدے کا چونکہ اس آیت کی تلاوت ہے لہذا یہ سجدہ تلاوت بھی ہے۔ دلیل اس کی حضورؐ کا پہلے جمعہ میں اس کی تلاوت پر سجدہ ہے اور دوسرے دن پہلے تو سجدہ نہ کیا مگر پھر یہ فرما کر کہ تم سجدے کے تیار ہو گئے ہو خود بھی سجدہ فرمایا۔ حنفیہ کے نزدیک سجدہ تلاوت فوراً واجب نہیں بلکہ ادائیگی میں تاخیر جائز ہے۔

بَابُ فِي الرَّجُلِ يَسْمَعُ السَّجْدَةَ وَهُوَ رَاكِبٌ

باب۔ جو آدمی سجدے کی آیت سواری پر سنے۔

۱۴۱۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ التَّمَشَقِيُّ أَبُو الْجَمَاهِرِ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ

يَعْنَى ابْنُ مُنِيرٍ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ ثَابِتٍ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سَجْدَةَ فَسَجَدَا النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَالسَّاجِدُ فِي الْأَرْضِ حَتَّى إِنَّ الرَّاكِبَ لَيَسْجُدُ عَلَى بَيْدِهِ۔

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال سجدے کی آیت پڑھی تو سب لوگوں نے سجدہ کیا، بعض سوار تھے اور بعض نے زمین پر سجدہ کیا حتیٰ کہ سوار اپنے ہاتھ پر سجدہ کر رہے تھے۔ شرح: منذری نے کہا ہے کہ اس حدیث کے ایک راوی مصعب بن ثابت کو بعض محدثین ضعیف قرار دیتے ہیں۔ ہاتھ پر سجدہ کرنے سے یہ مراد ہے کہ وہ انہی سواری کی زمین پر ہاتھ رکھ کر سجدہ کرتے تھے۔ ابن الملک نے کہا کہ اس قسم کی صورت میں سجدہ جائز ہے بشرطیکہ سجدے کے لیے گردن جھک جائے۔ مسافر میں تو سواری پر اشارے سے نفل پڑھنا بھی جائز ہے۔

۱۴۱۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَائِيحِي بْنُ سَعِيدٍ ح وَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ نَائِيحِي الْمَعْنَى عَنْ عُيَيْدٍ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا السُّرَّةَ قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ شَحَرًا اتَّفَقًا فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ مَعَهُ حَتَّى لَا يَجِدَ أَحَدًا نَامَكَ نَا لِمَوْضِعِ جَهَنَّمِ .

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سامنے کسی سورت کی قرات فرماتے، ابن نمیر نے کہا کہ نماز کے علاوہ، پھر دونوں کا اتفاق ہو گیا، پس آپ سجدہ فرماتے اور ہم بھی آپ کے ساتھ سجدہ کرتے حتیٰ کہ کوئی ہم میں سے پیشانی رکھنے کی جگہ نہ پاتا تو بخار کی اور ستم نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ ابو داؤد کے بعض نسخوں میں اس باب کے عنوان میں وَفِي غَيْرِ السَّلَاةِ کا اضافہ ہے اور اس حدیث کی اس اضافے کے ساتھ واضح مناسبت موجود ہے۔

۱۴۱۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْفُرَاتِ أَبُو مَسْعُودٍ الرَّازِيُّ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَإِذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدًا وَسَجَدًا قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ كَانَ التَّوْرِيُّ يُعْجِبُهُ هَذَا الْحَدِيثُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ يُعْجِبُهُ لِأَنَّهُ كَبَّرَ .

ابن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر قرآن کی قرات فرماتے تھے جب سجدے کی آیت سے گزرتے تو تکبیر کہہ کر سجدہ کرتے اور ہم بھی سجدہ کرتے۔ عبد الرزاق نے کہا کہ سفیان کو یہ حدیث بہت پسند تھی ابو داؤد نے اس پسندیدگی کا باعث اس میں تکبیر کا ذکر ہونا ہے۔

شرح: اس حدیث کی سند میں نافع کا شاگرد عبد اللہ بن عمر النمری ضعیف الحدیث ہے۔ حاکم نے یہ حدیث عبد اللہ بن عمر النمری سے روایت کی ہے جو ثقہ ہے اس لیے حاکم نے اسے علی شرط الضعفاء لکھا ہے۔ عبد الملک نے کہ اس

حدیث سے پتہ چلا کہ سجده تلاوت میں تکبیر صرف سجده کرتے وقت ہے پھر کوئی تکبیر یا رفع الیدین وغیرہ نہیں ہے۔ ابو حنیفہؒ کا یہی مسلک ہے مگر امام شافعیؒ کے نزدیک تکبیر تحریمہ اور اس کے لیے رفع یدین اور پھر سجود کے لیے تکبیر ہے۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت میں سجده کمر کے تکبیر کہہ کر اٹھنے کا ثبوت بھی ہے لہذا حنفیہ دو تکبیروں کے ہیں بعض اصحاب شافعی نے سجده تلاوت کے بعد تشهد اور سلام کا ذکر بھی کیا ہے۔

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا سَجَدَ

باب سجده میں کیا کہے

۱۲۱۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا إِسْمَاعِيلُ نَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ يَقُولُ فِي السَّجْدَةِ مَرَامًا سَجَدًا وَجِهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ۔

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رات کی نماز میں سجده تلاوت فرماتے تو کئی بار سجده میں کہتے: میرے چہرے نے اس خدا کو سجده کیا جس نے اسے پیدا کیا اور اپنی طاقت اور قدرت سے چہرے میں کان اور آنکھیں بنائیں۔ (رسائی اور ترمذی نے بھی اسے روایت کیا اور ترمذی نے اسے حدیث صحیح کہا ہے۔ شرح: اس حدیث کی سند میں صرف بہقی اور ابو داؤد کی روایت میں خالد بن محمد اور ابو العالیہ کے درمیان ایک مجهول شخص کا واسطہ ہے۔ ورنہ حاکم، ترمذی اور رسائی نے یہ حدیث عبد الوہاب الشافعی عن خالد بن ابی العالیہ سے منقول واسطے کے بغیر روایت کی ہے۔ دارقطنی نے اسے اپنی سند سے بیان کیا اور اس میں بھی خالد اور ابو العالیہ کے درمیان کوئی واسطہ نہیں۔ حاکم نے اس حدیث کے آخر میں: فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ کا جملہ بھی روایت کیا ہے۔ امام احمد نے کہا ہے کہ خالد کا سماع ابو العالیہ سے ثابت نہیں ہوا۔ اور ابن خزیمہ سے بھی یہی منقول ہے پھر حیرت ہے کہ حاکم نے اس حدیث کو علی شرط الشیخین کیوں کہہ لیا ہے؟

بَابُ فِي مَنْ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ بَعْدَ الصُّبْحِ

باب جو شخص صبح کی نماز کے بعد سجده کی آیت پڑھے۔

۱۲۱۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الصَّبَّاحِ الْعَطَّارُ نَا أَبُو بَجْرٍ نَا ثَابِتُ بْنُ عَمَامَةَ نَا أَبُو تَيْمَةَ الْهَجِيمِيُّ قَالَ لَمَّا بُعِثْنَا الزُّكْبُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ يَعْنِي إِلَى الْمَدِينَةِ قَالَ

كُنْتُ أَقْصُ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ فَاسْجُدْ فِيهَا فِي ابْنِ عُمَرَ فَلَوْ أَنَّكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
تُرْعَادَ فَقَالَ إِنِّي صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ ابْنِ بَكْرٍ وَعُمَرَ
وَعُثْمَانَ فَلَوْ لَيْسَ سَجْدًا وَاحِدًا حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ -

ابو تمیمہ مجیمی نے کہا کہ جب ہمیں سواروں کی جماعت میں مدینہ کو بھیجا گیا تو میں نماز صبح کے بعد لوگوں کو وعظ
کہا کرتا تھا اور (آیت سجدہ پر) سجدہ کرتا تھا، پس ابن عمرؓ نے مجھے منع کیا مگر میں باز نہ آیا۔ میں بار بار ایسا ہی ہوا پھر چوتھی بار
ابن عمرؓ نے ٹوٹ کر کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھا اور ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ نماز پڑھی
تھی، پس انہوں نے طلوع آفتاب سے پہلے سجدہ نہ کیا۔
شرح: منذری نے کہا ہے کہ اس کی سند میں ابوبکر مکرادی، عبدالرحمن بن عثمان بن اُمیہ، ایک غیر معتبر راوی ہے۔
مولانا نے فرمایا کہ ابن الجارود، یحییٰ بن معین اور نسائی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ احمد نے کہا کہ لوگوں نے اس کی حدیث
مچھوڑ دی ہے۔ ابوجاتم نے کہا کہ وہ کچھ نہیں ایک اور راوی ثابت بن عمارہ پر ابوجاتم نے تنقید کی ہے۔ حنفیہ کے
نزدیک نماز فجر اور عصر کے بعد سجدہ تلاوت جائز ہے۔

بَابُ تَفْرِيعِ أَبْوَابِ الْوُتْرِ

ابواب الوتر کی تفریع کا باب

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْوُتْرِ -

وتر کے مستحب ہونے کا باب

وتر اور وتر دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ دہم کی حیثیت وجوب کی ہے یا سنت کی؟ اس میں ائمہ کا اختلاف
دیکھنا ضروری ہے کہ حنفیہ کے نزدیک فرض اور سنت کے درمیان ایک میلہ مقام واجب کا بھی ہے۔ دیگر ائمہ واجب
بمعنی فرض بولتے ہیں۔ اس فرق کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے ورنہ کئی الجھنیں پڑ جاتی ہیں، امام ابو حنیفہ سے اس مسئلہ میں
میں روایتیں ہیں۔ حماد بن زید نے ان سے روایت کی کہ وتر فرض ہے۔ یوسف بن خالد سستی کی روایت میں واجب ہے
اور نوح بن ابی مریم کی روایت میں سنت ہے۔ اور یہی آخری قول ابو یوسف، محمد اور شافعی رحمہم اللہ کا ہے۔ اور
انہوں نے اتفاقاً ذکر کیا ہے کہ وتر کی سنت تمام دوسروں توقفتہ و موکدہ سنتوں سے زیادہ ہے وغالباً یہی مراد
ابو حنیفہ کی بھی اس کے فرض یا واجب ہونے سے ہے، ام ان حضرات کا استدلال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
مردی ایک حدیث سے ہے: ین چیزیں مجھ پر فرض ہیں اور تم پر فرض نہیں، وتر، صلاۃ الضحیٰ اور قربانی۔ اور ایک روایت
ہے: ین عبادات مجھ پر فرض ہیں اور تمہارے لیے سنت وتر، صلاۃ الضحیٰ اور قربانی۔ عبادہ بن الصامت کی حدیث میں ہے کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم پر دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے خطبے میں فرمایا: اپنی پانچ نمازیں پڑھو۔ اور اسی طرح معاذ بن جبل کو جب حضورؐ نے میں بھیجا تو فرمایا: انہیں بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے دن رات میں ان پر پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ اگر وتر فرض ہوتا تو پانچ کے بجائے چھ فرض ہوجاتے۔ نیز وتر کو نماز پنجگانہ پر بڑھانا نسخ ہے۔ وہ اس طرح کہ وتر سے قبل تو دن رات کا فرض پانچ نمازیں ہیں اگر وتر کو بڑھا دیں تو نماز پنجگانہ پورا وظیفہ نہ رہا بلکہ بعض ہو گیا اور اس نے وظیفہ کے محل ہونے کی صفت کو منسوخ کر ڈالا، اور کتاب کا نسخ اور مشہور و مستواتر احادیث کا نسخ آمادہ سے جائز نہیں۔ علاوہ ان میں سنت کی علامات واضح ہیں کیونکہ وہ نماز عشاء کے تابع کر کے روا ہوتا ہے اور کوئی فرض دوسرے فرض کا تابع نہیں ہوتا بلکہ ہر فرض کی اپنی ایک منفرد حیثیت ہے۔ اور اس کا کوئی الگ وقت نہیں، نہ اس کی اذان و اقامت ہے اور نہ روزانہ جماعت ہے۔ درالحالیکہ فرض الفتن کے متعین اوقات ہیں، اذان و اقامت اور جماعت ہے۔ اس طرح اس کی تمام رکعات میں قرأت ہوتی ہے اور یہ سنن کی علامت ہے۔ امام ابو حنیفہ کے دلائل یہ ہیں: خارجہ بن حذافہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہاری ایک نماز بڑھادی ہے، خبر دار وہ وتر ہے سوا سے تم عشاء اور طلوع فجر کے درمیان پڑھو۔ پس ایک تو حضورؐ نے صیغہ امر پڑھنے کا حکم فرمایا جو وجوب کی دلیل ہے اور دوسرے حضورؐ نے اسے زیادتی سے تعبیر فرمایا اور کسی چیز پر زیادتی اس کی جنس سے ہی ہوتی ہے۔ اگر کسی اور چیز کا اضافہ ہے تو اسے قرآن کہا جائے گا زیادتی نہیں اور زیادتی کا تصور مقتدر پر ہے جو فرض ہے نہ کہ نفل لہذا اس پر زیادتی غیر مقصور ہے۔ اس کا جواب یہ جو دیا جاتا ہے کہ یہ زیادتی تو ہے مگر فعل میں سے نہ کہ وجوب میں، تو یہ جواب درست نہیں کیونکہ نفل تو پہلے بھی ہوتا تھا، امتحان پنجگانہ وتر کو پہلے بھی پڑھتے تھے جس کی دلیل یہ لفظ ہے: **وَالْوَحْيُ الْوُضُوءُ** اور وتر میں الفلام تقریف کا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ وتر کو پہلے سے جانتے تھے اور پڑھتے تھے ورنہ صحابہؓ حضورؐ سے استفسار کرتے کہ یہ کوئی زائد نماز ہے۔ پس یہ دلیل اس بات کی ہے کہ فعل میں زیادتی مراد نہیں بلکہ وجوب میں مراد ہے۔ اور اس دلیل کا یہ جواب بھی صحیح نہیں کہ یہ زیادتی تو حضورؐ پر ہے مگر سنن پر۔ لیکن وتر کو پہلے بطور سنت ادا کیا جاتا تھا لہذا سنن پر زیادتی نہ ہوئی۔ اور حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے قرآن والو! وتر پڑھو، جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ پس امر جو وجوب کے لیے ہوتا ہے اس کے ساتھ یہاں پر وعید بھی موجود ہے کہ جو اسے ادا نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں۔ یہ وجوب کی ایک اور علامت ہوئی۔ اور ابوبکر احمد بن علی بلزی نے اپنی سند سے ایک حدیث بیان کی ہے کہ: وتر حق ہے واجب ہے، پس جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔ اور یہ بلفظ واجب اس باب میں نقص ہے۔ اور حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ: مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ وتر حق واجب ہے۔ اور اسی طرح طحاویؒ نے اس پر سلف کا اجماع نقل کیا ہے۔ اور حسن اور طحاوی جیسے لوگ جھوٹ نہیں بولتے اور صاحبینؒ کے نزدیک بھی وتر کی فقہاء ہے اور امام شافعیؒ کا ایک قول بھی یہی ہے۔ اور وجوب فقہاء وجوب اداء پر دلالت کرتا ہے۔ یہی سبب ہے کہ جب کسی کو سواری سے اترنے کی قدرت حاصل ہو تو وہ بالاجماع

اسے ادا نہیں کر سکتا اور بالکل حدیث میں ہی وارد ہے۔ اور یہ سب علامات وجوب و فرضیت کی ہیں علاوہ انہیں فرض تو تین رکعت ثابت ہیں مگر نفل تین رکعت نہیں ہوتے۔

جن احادیث سے وتر کی سنت پر استدلال کیا گیا ہے ان میں سے پہلی حدیث میں فرضیت کی نفی ہے وجوب کی نہیں کیونکہ کتابت کا لفظ فرضیت ظاہر کرتا ہے اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ وہ فرض نہیں بلکہ واجب ہے، اور ابو حنیفہ کا آخری قول وجوب کا ہی ہے۔ دوسری احادیث جن سے استدلال کیا گیا ہے ان میں بھی سنت کے قائلین کے لیے کوئی دلیل نہیں ہے۔ وتر جب ہمارے نزدیک فرض نہیں تو یہ فرائض پر اضافہ نہ ہوا۔ ہم اس کے وجوب کے قائل ہیں فرضیت کے نہیں۔ اور اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ پانچ نمازوں پر وتر کو بڑھانے سے نسخ لازم نہیں آتا کیونکہ اس زیادتی کے بعد بھی دن رات کا وظیفہ صرف پانچ ہی فرائض ہوئے۔ اور یہ کہنا کہ وتر کا کوئی وقت نہیں، غلط ہے کیونکہ وتر کا وقت نماز عشاء کا وقت ہے لیکن اس پر نماز عشاء کو مقدم کرنا شرط ہے اور اسے رات کے اوخر تک مؤخر کرنا مستحب ہے جبکہ عشاء کو اتنا مؤخر کرنا مکروہ ہے۔ اور یہ اس مستقل نماز ہونے کی علامت ہے۔ اگر وہ مطلقاً عشاء کے تابع ہوتے تو کراہت و استحباب میں بھی ہوتے۔

جہاں تک جماعت، اذان اور اقامت کا تعلق ہے وہ شعار اسلام ہونے کے باعث فرائض کے ساتھ خاص ہیں۔ یہی سبب ہے کہ عورتوں کی نماز، عیدین اور صلوٰۃ کسوف میں ان کا کوئی دخل نہیں۔ جہاں تک فرات کا سوال ہے چونکہ دلائل سے وہ فرائض مطلقہ کے ساتھ خاص نہیں لہذا انہیں میں وہ موجود ہے۔ رگہ نئی عیدین وغیرہ کی جماعت سمودہ بھی شعار اسلام کے طور پر مسنون قرار دی گئی ہے نہ اس لیے کہ وہ فرائض ہیں۔

رکعات وتر کا جہاں تک سوال ہے اس میں دو قول ہیں رگو ساری صلوٰۃ اللیل پر بھی مثلاً پانچ، سات، گیدہ وتر کا اطلاق تو سنا ہوا ہے کیونکہ سب جانتے ہیں کہ دن کے وتر (مغرب) تین ہیں لہذا یہ اطلاق بخور (اسے) پہلا یہ کہ رات کے آخری حصے میں وتر ایک رکعت ہے (مگر وہ الگ تھک رکعت نہیں بلکہ صلوٰۃ اللیل کی جفت رکعت کو طاق بنا کر) دوسرا یہ کہ وتر تین رکعت ہے مگر پہلی دو رکعت کے بعد بھی اور آخری یعنی تیسری رکعت پر بھی سلام ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ وتر تین رکعت ہے اور دو پر صرف تشہد ہوگا سلام صرف آخری پر ہوگا۔ چوتھا قول یہ ہے کہ پڑھنے والے کو اختیار ہے ایک وتر پڑھے یا تین پڑھے یا پانچ یا سات، یا تو یا گیارہ پڑھے۔ وتر پر اس سے قبل صلوٰۃ اللیل میں بھی گفتگو ہو چکی ہے۔ کچھ آگے آئے گی۔

۱۴۱۹۔ حَدَّثَنَا اَبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى اَنَّا عِيسَى عَنْ زَكَرِيَّا عَنْ اَبِي اسْحَقَ

عَنْ عاصِمٍ عَنْ عِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ
أَوْتَرُوا فَإِنَّ اللَّهَ وَنَزَّيْحَتُ الْوَتَرِ۔

علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اہل قرآن وتر پڑھو کیونکہ اللہ تعالیٰ وتر ہے وتر کو پسند کرتا ہے (ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا ہے)

شرح: خطابی نے اہل قرآن سے قرآن کے حافظ و قاری مراد لیے ہیں اور کہا ہے کہ اگر وتر واجب ہوتا تو وجوب کا حکم سب کے لیے مساوی ہوتا، اہل قرآن کی تحفیس اس کے غیر واجب ہونے کی دلیل ہے۔ خطابی کا استدلال عجیب غریب ہے، اگر ان کی بات مان لی جائے تو امر کا صیغہ تو وجوب کے لیے ہے پس بقول ان کے وتر حفاظ و قراء پر تو واجب ہوگا اور دوسروں پر غیر واجب۔ علامہ علی القاری نے کہا ہے اہل قرآن سے مراد مومن ہیں کیوں کہ سب کا قرآن کے کلام اللہ ہونے پر ایمان ہے اور سب میں اہل قرآن ہونے کی اہلیت و صلاحیت موجود ہے عبادت کے احکام بالعموم عام ہوتے ہیں لہذا علی القاری کا مطلب بھی درست معلوم ہوتا ہے۔ اللہ کا وتر ہونا اس کی شان کے مطابق ہے کہ وہ انفسام قبول نہیں کرتا لہذا اپنی ذات میں واحد ہے اور اس جیسا کوئی نہیں لہذا وہ اپنی صفات میں واحد ہے۔ اس کا کوئی شریک و سمیم و ناصریں و ناصریں۔ اس حدیث سے وتر کے ایک ہونے کا استدلال نہیں ہو سکتا کیونکہ نماز مغرب کو دن کا وتر فرمایا گیا ہے جو بالاتفاق میں رکعت ہیں۔ گو یا اس حدیث میں رکعات وتر کی سب سے بھگت ہی نہیں ہے۔

۱۲۲۰۔ حَلَّ ثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا أَبُو حَفْصٍ الْأَبَامُرَّ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ

عَمْرٍو بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمَعْنَاهُ مَا أَذَقَالَ أَعْرَابِيٌّ مَا تَقُولُ قَالَ كَيْسُ لَكَ وَلَا لِمَعْنَاهُ

عبداللہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی حدیث کے معنی کی روایت کی ہے اور راوی نے اس میں ایک جملہ زائد کہا ہے کہ: ایک اعرابی بولا کہ آپ کیا کہتے ہیں؟ عبداللہ نے کہا: یہ تیرے لیے اور تیرے اصحاب کے لیے نہیں ہے اسے ابن ماجہ نے بھی روایت کیا
شرح: منذر می نے اس روایت کو منقطع قرار دیا ہے کیونکہ ابو عبیدہ کا سماع اپنے باپ عبداللہ بن مسعود سے نہیں ہوا۔ بظاہر اس حدیث سے عبداللہ بن مسعود کا یہ مذہب نکلا کہ ان کے نزدیک وتر عوام کے لیے نہیں۔ مجبوراً کا مذہب یہ ہے کہ ہر مومن اہل قرآن ہے اور اس خطاب کا مخاطب ہے۔

۱۲۲۱۔ حَلَّ ثَنَا أَبُو الْوَلِيدٍ الطَّيَالِسِيُّ وَفَتِيْبُهُ بْنُ سَعِيدٍ الْمَعْنِيُّ قَالَا إِنَّا الْيَتُّ

عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ الزُّوْنِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُرَّةَ الزُّوْنِي
عَنْ خَارِجَةَ بْنِ حُذَافَةَ قَالَ أَبُو الْوَلِيدِ الْعَدَاوِيُّ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَمَّاكُمْ بِالصَّلَاةِ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حَبْرِ النَّعَمِ
وَهِيَ الْيُورُ فَجَعَلَهَا لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ۔

خارجہ بن حذافہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر گھر سے تشریف لائے اور فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایک نماز کا حکم دیا ہے (ایک نسخے میں اَمْرُکُمْ کا لفظ بھی ہے) جو تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے اور وہ وتر ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسے تمہارے لیے عشاء سے لے کر طلوع فجر تک رکھا ہے اور اسے ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کیا۔ ترمذی نے بھی روایت کیا: ترمذی نے اسے حدیث غریب کہا،

شرح: ابو داؤد کے اس نسخے میں جو ہمارے ہاں رائج ہے: **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَمَدَّكُمْ** کے الفاظ ہیں مگر حاشیے پر دوسرے نسخے کے لحاظ سے **أَمَدَّكُمْ** ہے۔ یہ حدیث مستدرک میں بھی ہے اور ذہبی نے اسے تلخیص میں بھی درج کیا اور دونوں کی اس نئے تصحیح کی ہے۔ اسے احمد، دارقطنی، طبرانی اور ابن عدیم نے بھی عبد اللہ بن ابی مرہ کے احوال میں روایت کیا ہے۔ بخاری سے منقول ہے کہ اس نے کہا اس کے راویوں کا سماع ایک دوسرے سے معروف نہیں۔ اس روایت کا راوی عبد اللہ بن راشد بصری ہے، وہ عبد اللہ بن راشد بصری دوسرا راوی ہے جس کی تضعیف

ابن الجوزی نے دارقطنی سے نقل کی ہے۔ اسحاق اور طبرانی نے یہ حدیث عمرو بن العاص اور عقبہ بن عامر سے روایت کی ہے۔ اس کے لفظ یہ ہیں: اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایک اور نماز زاید دی ہے جو تمہارے لیے سترخ اونٹوں سے بہتر ہے، یہ وتر ہے جو نماز عشاء اور طلوع فجر کے درمیان ہے۔ اس باب میں ابن عباسؓ کی حدیث بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوشی خوشی سے ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے ایک نماز بڑھائی ہے وہ وتر ہے دارقطنی و طبرانی مگر اس میں ایک ضعیف راوی ہے۔ دارقطنی نے عمرو بن شعیب عن

ابو یحییٰ عہد سے اسی طرح کی روایت بیان کی ہے مگر اس میں غزالی نے ضعیف ہے۔ غزالی نے سند حسن کے ساتھ ابو سعیدؓ سے مرفوع حدیث روایت کی ہے۔ بزار نے کہا ہے کہ اس باب کی احادیث منقول ہیں۔ اور کچھ اور لوگوں نے کہا کہ حضورؐ کے قول: زِدْكُمْ میں وجوب وتر کی کوئی دلیل نہیں کیونکہ مزید کا مزید علیہ کی جنس سے ہونا لازم نہیں ہے۔ اور محمد بن نصر مروزی کی روایت میں یہ مزید ملوۃ فجر کی دو سنتیں ہیں۔ اور بہیقی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ ابن الہمام نے فتح القدیر میں کہا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ وتر کے بارے میں اس روایت کو لیا

جائے جسے ابو داؤد نے عبد اللہ عتقی کے طریق سے روایت کیا ہے کہ حضورؐ نے فرمایا: **دتر برحق ہے جو دتر نہ پڑھے وہ مجھ سے نہیں، دتر برحق ہے جو دتر نہ پڑھے وہ مجھ سے نہیں، دتر برحق ہے جو دتر نہ پڑھے وہ مجھ سے نہیں۔** ۱۔ سے حاکم نے روایت کیا اور اس کی تصحیح کی ہے، کم از کم یہ حدیث حسن ضروری ہے۔

حضرت الاستاذ شیخ الاسلام عثمانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ سورہ مزل کے آخر: عَلَّمَ اَنْ لَّنْ حُصُولُ
نَقَاتٍ عَلَیْكُمْ دَفْءًا فَرَّاقًا مَّا تَكْتَسِبْنَ مِنْ اَنْفُسِ اَنْ لَّنْ نے جس چیز کو منسوخ کیا ہے وہ رات بھر کا قیام دلیل اور اس کا
طول تھا، یعنی نصف یا اس سے کچھ زائد یا اس سے کچھ کم، پس یہ قیام فرضیت کے بعد نفل بنایا جس جیسا کہ عائشہ
رضی اللہ عنہا نے فرمایا، مگر اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے دو مرتبہ نسخ کے بعد بھی مَا تَكْتَسِبْنَ مِنْ اَنْفُسِ کا حکم باقی رکھا
ہے اور وہ کم از کم صلاۃ وتر ہے۔ سعید بن منصور نے ابن عمرؓ سے سند حید کے ساتھ روایت کی ہے کہ جو شخص

دتر کے بغیر صبح کو اس کے سر پر ستر گدھبی رستی رہتی ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ صحیحین میں جو مر کے قافیہ پر شیطان کے گمہ گانے کا ذکر آیا ہے وہ بھی دتر کے ترک پر محمول ہے۔ کنز العمال ۱۷۸ میں ہے

عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعَلَكِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَوِيَ وَتَرَ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَوِيَ وَتَرَ فَلَيْسَ مِنَّا

بریدہؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: وتر حق ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہم سے نہیں، وتر حق ہے پس جو وتر نہ پڑھے وہ ہم سے نہیں، وتر حق ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہم سے نہیں۔
شرح: حافظ زبلی نے نصب الرازی میں کہا ہے کہ اس حدیث کو حاکم نے روایت کر کے اس کی تصحیح کی ہے۔ ابو الغیبہ کو بھی بن معین نے ثقہ کہا ہے۔ ابو حاتم نے اسے صالح الحدیث کہا ہے اور بخاری نے جو اسے ضعفاء میں داخل کیا ہے ابو حاتم نے اس کے باعث بخاری پر نکیر کی ہے۔ ابن حبان اور نسائی وغیرہ نے اس پر تنقید بھی کی ہے۔

۴۷۳۔ ۱۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنْ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي كِنَانَةَ يُدْعَى الْمُخْدَجِيَّ سَمِعَ رَجُلًا بِالشَّامِ يُدْعَى أَبَا مُحَمَّدٍ يَقُولُ إِنَّ الْوُتْرَ وَاجِبٌ قَالَ الْمُخْدَجِيُّ فَرَحْتُ إِلَى عِبَادَةِ ابْنِ صَامِتٍ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ عِبَادَةُ كَذَّابٌ أَبُو مُحَمَّدٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ فَمَنْ جَاءَ بِهِنَّ لَوِيَ صَيِّعَ مِنْهُنَّ شَيْئًا اسْتِخْفَافًا بِحَقِّهِمْ كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ لَوِيَ بِهِنَّ فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ شَاءَ عَذَابُهُ وَإِنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ۔

ابن محیریز سے روایت ہے کہ بنی کدانه کا ایک آدمی جسے مخدجی کہتے تھے اس نے شام میں ایک شخص جسے ابو محمد کہا جاتا تھا یہ کہتے سنا کہ وتر واجب ہے۔ مخدجی نے کہا کہ اس پر میں عبادہ بن صامت کے پاس گیا اور اُسے یہ بتایا، عبادہؓ نے کہا کہ ابو محمد نے غلط کہا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا تھا کہ پانچ نماز میں جن کو اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض کیا ہے۔ میں جو انہیں ادا کرے اور ان کے احق کو تخفیف جان کر ان میں سے کسی کو ضائع نہ کرے تو اس کے لیے اللہ کے دفتر عہد ہے کہ وہ اسے جنت میں داخل کرے گا۔ اور جو انہیں ادا نہ کرے اس کے لیے اللہ کے ہاں کوئی عہد نہیں، چاہے اسے عذاب دے اور چاہے اسے جنت میں داخل کرے۔
اس حدیث کو نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔
شرح: ابن عبد البر نے مخدجی کو مجہول کہا ہے اور اس کی صرف یہی ایک حدیث ہے، اور کہا جاتا ہے کہ اس کا

امرضیع تھا۔ ذہبی نے اسے غیر معروف کہا ہے۔ اس حدیث میں عبادۃ کے قول اور استدلال سے وتر کی فرضیت کا رد ثابت ہوتا ہے اور حنفیہ نماز پنج گانہ کی مانند اس کی فرضیت کے ہرگز قائل نہیں ہیں۔ وہ وجوب کے قائل ہیں جس کا درجہ فرض سے کم تھا اور سنت سے برتر ہے اور اس کے لیے ان کے پاس وہ دلائل ہیں جن کا ذکر اوپر گزر چکا ہے۔ علاوہ ازیں حدیث صحیح میں ہے کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا وہ جنت میں داخل ہو گیا۔ کیا اس کا یہ مطلب ہے کہ رسالت، آخرت، کتب، ملائکہ، حشر و نشر وغیرہ پر ایمان ضروری نہیں اور نہ عبادات نماز و روزہ حج زکوٰۃ جہاد وغیرہ کی ضرورت ہے؟

بَابُ كَمَالِ الْوُتْرِ

وتر کی تعداد کا باب

۱۴۲۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَفِيعٍ

عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ فَقَالَ بِأَصْبَحِهِ هَكَذَا مَثْنَى مَثْنَى وَأَوْتَرُ رُكْعَةً مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ -

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ صحرا کے رہنے والوں میں سے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز تہجد کے بارے میں سوال کیا تو آپؐ نے اپنی دو انگلیوں سے یوں اشارہ کیا کہ دو رکعت ہے اور وتر رات کے آخر میں ایک رکعت ہے (سلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے)۔ وہ اس کی پہلے پڑھی ہوئی نماز کو وتر سمجھ رہے تھے۔ دوسری صحیح روایات میں سے کہ: تَوْتَرُ لَكَ مَا قَدْ صَلَّى - وہ اس کی پہلے پڑھی ہوئی نماز کو وتر بنا دے گی، یعنی دو رکعت کے ساتھ تیسری ملا میں تو تین وتر ہو جائیں گے۔ پس اس حدیث میں یہ صراحت نہیں ہے کہ اس ایک رکعت کو دوسری نماز سے جدا کر کے صرف ایک ہی کے طور پر پڑھا جائے گا جبکہ صحاح میں موجود ہے کہ صلاۃ اللیل دو دو رکعت ہے اور جب طلوع فجر کا خوف پیدا ہو جائے تو دو کے ساتھ ایک لالی جائے۔

۱۴۲۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ نَاقِرُ بْنُ حَبَّانَ الْعَجَلِيُّ نَابِكُمْ

بْنُ دَائِلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْوُتِرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِخَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ وَاحِدَةً فَلْيَفْعَلْ -

ابوایوب انصاری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وتر ہر مسلم پر برحق ہے اس کے ذمہ لازم ہے، پس جو پانچ وتر پڑھنا چاہے وہ پڑھے اور جو تین پڑھنا چاہے پڑھے اور جو ایک رکعت کے ساتھ بنا نا چاہے

وہ ایسا کر لے (نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا)

شرح: شارح بیہی نے کہا کہ حق کا لفظ ثبوت اور وجوب دونوں معنوں کے لیے آتا ہے۔ پس ابو حنیفہؒ نے دوسرے معنی مراہط اور شافعی نے پہلا۔ پانچ وتر پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ پہلے دو رکعت پڑھے اور پھر تین رکعات اور اس معنی میں کوئی ابو حنیفہؒ کا مخالف نہیں ہے ہاں امام شافعی نے کہا ہے کہ قعدہ صرف آخری رکعت میں کرے۔ صلاۃ اللیل کی بحث میں گزر چکا ہے کہ بعض دفعہ رات کی تمام نماز پر وتر کا اطلاق بھی احادیث سے ثابت ہے اور تو تیر لکھ ماکہ صلی کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ جس طرح دن کی نماز مغرب سے وتر ہو جاتی ہے اس طرح رات کی نماز وتر ہو جاتی ہے اس طرح رات کی نماز وتر سے طاق ہو جاتی ہے اور وتر کی تین رکعت کو ایک سلام سے اور دو قعدوں کے ساتھ پڑھنے کے جواز میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے۔ نوویؒ نے کہا کہ پانچ یا سات وغیرہ رکعات میں فاصلہ کرنا سب کے نزدیک افضل ہے۔ جہاں تک تین کا تعلق ہے اس میں اختلاف ہے کہ آیا وصل افضل ہے یا فصل۔

نوویؒ نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ وتر کی کم از کم رکعت ایک ہے اور ایک رکعت صحیح ہے اور یہ جمہور کا مذہب ہے۔ اور ابو حنیفہؒ نے کہا ایک وتر پڑھنا صحیح نہیں اور اکیلی رکعت نماز نہیں کہلاتی۔ نوویؒ نے کہا کہ صحیح احادیث ابو حنیفہؒ کے مذہب کا رد کرتی ہیں۔ محدث علی القاریؒ نے مرقاۃ میں کہا ہے کہ ایک اکیلی رکعت کہنے والوں کے پاس کوئی صحیح یا ضعیف حدیث ایسی نہیں جو اس کی دلیل بن سکے۔ اور ایک مرسل حدیث میں بتیراؒ کا (ابن ابی شیبہؒ) سے نہیں وارد ہوئی ہے اور مرسل جمہور کے نزدیک اپنی شرائط کے ساتھ حجت ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ حدیث البتیراؒ کا ذکر حافظ زبلیؒ نے نصب الرایہ میں کہا ہے۔ یہ حدیث حافظ ابن عبد البرؒ نے التہذیب میں اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے، ابو سعیدؒ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتیراؒ سے منع فرمایا وہ یہ کہ آدمی اکیلی وتر کی نماز پڑھے۔ امام محمد بن الحسنؒ نے اپنے مؤطا میں روایت کی ہے کہ ابن مسعودؒ نے کہا کہ اکیلی رکعت باطل نہیں ہوتی۔ محدث علی القاریؒ نے کہا کہ یہ موقوف صرف فروع کے حکم میں ہے۔ اور بعض لوگوں کا یہ قول کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکیلی الگ رکعت بطور وتر پڑھی، حافظ ابن الصلاحؒ نے یہ کہہ کر اس رد کیا ہے کہ یہ محفوظ نہیں یہی وجہ ہے کہ بعض شافعی ائمہ اکیلی الگ رکعت پڑھنے کو مکروہ ٹھہراتے تھے۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا کہ ابن الصلاحؒ کا غیر محفوظ ہونے کا دعویٰ غفلت پر مبنی ہے، مگر حافظ صاحب کا بھی یہ دعویٰ ہی دعویٰ ہے جس کی کوئی دلیل نہیں دی گئی۔ حافظ ابن حجرؒ نے یہ بھی کہا ہے کہ اصحاب شافعی کا یہ کہنا کہ یہ مکروہ ہے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس کا ثواب نہ ہوگا۔ لیکن حافظ صاحب کا یہ قول بھی خود ان کے خلاف حجت سے اگر یہ ثابت ہو جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اکیلی الگ رکعت بطور وتر پڑھی تھی تو کون یہ کہہ سکتا تھا کہ ایسا کرنا مکروہ ہے؟ علاوہ ازیں مشوافع کا قاعدہ تو یہ ہے کہ وہ مکروہ کہتے ہی اس کو ہیں جس سے نہی مقصود وارد ہو چکی ہو۔ اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ بتیراؒ سے نہی کا غیوت صحیح ہے۔

مولاناؒ فرماتے ہیں کہ بتیراؒ سے نہی کی حدیث کا ایک اور طریق بھی آیا ہے جسے خلاصہ میں نوویؒ نے یہ کہہ کر بیان کیا ہے کہ محمد بن کعب قرظیؒ کی حدیث بتیراؒ میں مرسل اور ضعیف ہے۔ اس سے کم از کم یہ تو ثابت ہو گیا کہ

یہ حدیث ایک اور طریق سے بھی آئی ہے۔ سنن ابی داؤد کی زیر نظر حدیث کے متعلق حافظ ابن حجر نے لمخیز میں کہا ہے کہ ابو حاتم، ذہبی، دارقطنی اور بیہقی وغیرہ نے کہا ہے کہ اس کا موقوف ہونا صحیح ہے اور بلوغ الملام میں ہے کہ نسائی نے اس کے وقف کو ترجیح دی ہے۔ ادلاہیم السیاتی نے بلوغ الملام کی شرح میں لکھا ہے کہ اس موقوف حدیث کو مرفوع کا حکم حاصل ہے کیونکہ رکعات کی مقداروں میں اجتہاد کا دخل نہیں۔ بیہقی امیر کے اس قول میں کلام ہے کیونکہ تہ کے باب میں جو مقادیر وارد ہیں ان میں اجتہاد کو دخل حاصل ہونا ضروری ہے ورنہ کوئی فیصلہ نہ ہو سکے گا۔

بَابُ مَا يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ

وتر میں قرات کا باب

۱۴۲۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَبُو حَفْصٍ الْأَبَا مَرْوَةَ وَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ

مُوسَى أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَنَسٍ وَهَذَا الْفَتْحُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ طَلْحَةَ وَزَيْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ بِسُورَةِ الْأَعْلَى وَقُلْ لِلَّهِ كُفْرًا وَاللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهْدُ.

ابی بن کعبؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں سورۃ النہم ذکرتک الا علی اور قل للذین کفرنا دقل یا ایہا الکافر ون یا اور اللہ الواحد الصمد (سورۃ اخلاص) پڑھتے تھے راہن ماہہ اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے اور دونوں نے قل یا ایہا الکافر ون کہا ہے جیسا کہ ابو داؤد کے ایک نسخے میں بھی ہے (شرح: اللہ الواحد الصمد سے مراد سورۃ اخلاص ہے، یعنی وہ سورت جس میں اللہ کی یہ صفات آئی ہیں۔ سند ابی حنیفہ میں یہ حدیث مرسل وارد ہوئی ہے۔ اس میں یہ بھی ہے کہ ابن مسعود کی قرات یہی تھی: قل للذین کفرنا ولا اعبد الا اللہ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ وتر کی تین رکعات ایک سلام کے ساتھ ہیں۔ صریحہ بھی نسائی کی روایت میں یہ لفظ موجود ہیں کہ حضور صرف آخری رکعت کے بعد سلام کہتے تھے۔

۱۴۲۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ نَا حُصَيْنٌ عَنْ

عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جَرِيحٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ بِأَبِي شَيْءٍ كَانَ يُؤْتِرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ مَعْنَاهُ قَالَ وَفِي الثَّلَاثَةِ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوَّذَاتِ.

عبد العزیز بن جریرؓ نے کہا کہ میں نے عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

و تر میں قنوت کا باب

عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ عَنْ أَبِي الْحَوَارِءِ قَالَ قَالَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ
عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي الْوُتْرِ قَالَ ابْنُ جَرَّاسٍ
فِي قُتُوبِ الْوُتْرِ اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِي مَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِي مَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِي مَنْ
تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِي مَا أَعْطَيْتَ وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ إِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ
وَأَنْتَ لَا يَدُلُّ مَنْ وَالَيْتَ وَلَا يَعْزُّ مَنْ عَادَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ -

الحسن بن علیؑ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے وتر میں کہنے کے لیے کچھ کلمات سکھائے تھے، یعنی جو اس راوی نے قنوت الوتر کا لفظ بولا: اَللّٰهُمَّ اَهْدِنِيْ فِيْ مَنًى هَذِهِتِ الْخُشُوْعَ الشَّدِيدِ نَحْنُ اَنْفُسُنَا وَرَبُّنَا اَعْلَمُ بِمَا نَسْتَعِيْظُكَ مِنْ عِبَادَتِكَ اَوْ سَأَلَ رَّبَّنَا عَلَيْكَ مَا نَسْتَغْفِرُكَ مِنْ عِبَادَتِكَ اَوْ سَأَلَ رَّبَّنَا عَلَيْكَ مَا نَسْتَغْفِرُكَ مِنْ عِبَادَتِكَ اَوْ سَأَلَ رَّبَّنَا عَلَيْكَ مَا نَسْتَغْفِرُكَ مِنْ عِبَادَتِكَ

برایت دے جنہیں تو نے ہدایت دی اور مجھے ان لوگوں میں عافیت (آسائش) بخش جنہیں تو نے عافیت بخشی اور تو خود میرا ذمہ دار ہیں ان لوگوں میں جن کا تو ذمہ دار بنا، اور جو کچھ تو نے مجھے عطا فرمایا اس میں مجھے برکت دے اور اپنے فیصلے کے شر سے مجھے محفوظ فرما۔ بے شک تو فیصلہ کرتا ہے اور تیرے خلاف فیصلہ نہیں کیا جاسکتا، اور جس سے تو دوستی کرے وہ ذلیل نہیں ہوتا اور جس سے تو دشمنی کرے وہ عزت نہیں پاتا۔ بارکرت ہے تو اے ہمارے رب اور بڑا بلند ہے۔ (نسائی، ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی اس کی روایت کی اور ترمذی نے اسے حدیث حسن کہا)

شرح: ابن ابی عاصم کی روایت میں اس قنوت کے بعد: نَسْتَغْفِرُكَ مِنْ عِبَادَتِكَ وَالْكَلْبُكَةِ الْكَلْبُكَةُ الْكَلْبُكَةُ اور نسائی کی روایت میں قنوت کے آخر میں: وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ کے الفاظ بھی آئے ہیں شیخ ابن الہمام نے کہا ہے کہ قنوت کے متعلق تین اختلافی مسائل ہیں۔ پہلا یہ کہ وتر میں آیا قنوت رکوع سے پہلے ہے یا بعد میں ؟ دوسرا یہ کہ وتر کی قنوت آیا سارا سال ہے یا صرف رمضان کے نصف آخر میں جو تمیلر یکہ آیا وتر کے علاوہ بھی قنوت

ہمارے قول کی تائید تمام یا اکثر صحابہؓ کے عمل سے بھی ہوتی ہے کہ وہ حضرات اسی پر عمل کرتے تھے جو ہم نے اوپر بیان کیا ہے۔ ابن ابی شیبہ نے عبد اللہ بن مسعودؓ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے علامہ علی القاریؒ نے کہا کہ صحابہؓ میں جو قنوت رائج تھی وہ وہی ہے جسے ابو داؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے کہ خالد بن ابی عمران نے کہا اس اثنا میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقرب پر دعا کر رہے تھے کہ اچانک جبریلؑ آیا اور اشارے سے آپ کو خاموش کیا پھر کہا: اے محمد اللہ نے تجھے گالیاں دینے والا اور لعنت کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا بلکہ رحمت بنا کر بھیجا ہے، پھر یہ آیت پڑھی لَیْسَ لَکَ مِنْ الْاَمْرِ شَیْءٌ اَلَمْ يَجْعَلْ لَکَ قِنَوتَ سَکَاطٍ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ اور انحصار میں یہ لفظ بھی: اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ وَنَسْتَغْفِرُکَ ابن ابی شیبہ نے اسے ابن مسعودؓ تک موقوف روایت کیا اور ابن السنی نے ابن عمرؓ پر موقوف روایت کیا اور ابن السنی نے اَللّٰهُمَّ پہلے دونوں مقامات پر بسم اللہ الرحمن الرحیم بھی روایت کیا ہے۔ سیوطی نے الدولہ المنصور میں اس حدیث کو بہت سی سندوں کے ساتھ نقل کیا ہے اور مختلف الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور محمد بن نصر نے اور طحاوی نے روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ نے جناب عمرؓ کا فضل یہ بتایا کہ وہ دونوں قنوت پڑھتے تھے اَللّٰهُمَّ اَیَاکَ نَعْبُدُ وَاَیَاکَ نَسْتَعِیْنُ مصنف عبد الرزاق میں حسن بن علیؓ کا قنوت اور یہ دوسرا قنوت جمع کرنا کسی اصحاب اور تابعین سے مذکور ہے۔ اور اسی طرح محمد بن نصر نے سفیان، ابراہیم، عطاء، سعید بن المسیب اور حسن سے روایت کیا ہے۔

١٢٦٩. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النُّفَيْلِيُّ نَزَّهَ رَأَى أَبُو اسْحَقٍ بِإِسْنَادِهِ
وَمَعْنَاهُ قَالَ فِي أُخْرَاهُ هَذَا يَقُولُ فِي الْوُتْرِ فِي الْقُنُوتِ وَتَمَيُّزًا قَوْلُهُنَّ فِي
الْوُتْرِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَبُو الْحَوَارِ رُبَيْعَةُ بْنُ شَيْبَانَ .

دوسری سند سے وہی حدیث بیان ہوئی ہے اور اس میں بعض الفاظ کا اختلاف ہے ۔

۱۴۳۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاَحْمَادُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو الْفَرَارِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي أَحَدِ ثَوْبَيْهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمَعَا فَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هِشَامُ أَقْدَامُ شَيْخٍ لِحَمَادٍ وَبَلَغَنِي عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ أَنَّهُ قَالَ لَوْ يَرَوْعُهُ غَيْرُ حَمَادٍ بِنِ سَلَمَةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَفَّتْ يَحْيَى فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الزُّكُوعِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى عِيسَى بْنُ يُونُسَ هَذَا الْحَدِيثَ أَيُّضًا عَنْ فُطْرِبِ بْنِ خَلِيفَةَ عَنْ زُبَيْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ وَرَوَى عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ عَنْ مَسْعَدٍ عَنْ زُبَيْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَفَّتْ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الزُّكُوعِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ عَنْ قَتَادَةَ رَوَاهُ يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ عَزْرَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ كَرِ الْقُنُوتِ وَلَا ذِكْرَ أَنْبِيَاءَ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ عَبْدُ الْأَعْلَى وَحَمَّادُ بْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ وَسَمَاعَةُ بِالْكُوفَةِ مَعَ عِيسَى بْنِ يُونُسَ وَكُرَيْدُ الْكُوفَةِ وَقَتَادَةُ رَوَاهُ أَيُّضًا هِشَامُ السَّاسِيُّ وَشُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ وَكُرَيْدُ الْكُوفَةِ وَحَدَّثَنِي زُبَيْدُ رَوَاهُ سُلَيْمُ بْنُ الْأَعْمَشِ وَشُعْبَةُ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ وَجَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ كُلُّهُمْ عَنْ زُبَيْدٍ

لَمْ يَدَاكَرَا هَكَذَا مِنْهُمْ الْقُنُوتُ إِلَّا مَا رَوَى عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ عَنْ مَسْعَرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ فَاثَةَ قَالَ فِي حَدِيثِهِ أَتَيْتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَلَيْسَ هُوَ بِالْمَشْهُودِ مِنْ حَدِيثِ حَفْصٍ نَحَافٌ أَنْ يَكُونَ حَفْصٌ عَنْ غَيْرِ مَسْعَرَةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ يُرْوَى أَنَّ أَبَا كَانَ يَقْنُتُ فِي التَّصْفِ مِنْ شَهْرٍ رَمَضَانَ -

علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے وتر کے آخر میں کہا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَسْأَلَکَ مِنْ تِیْرِیْ رِضَا کے ساتھ تیری ناراضگی سے پناہ مانگتا ہوں اور تیری معافی کے ساتھ تیری سزا سے پناہ مانگتا ہوں اور میں تیرے ساتھ تجھ سے پناہ مانگتا ہوں۔ میں تیری ثنا، کا احاطہ نہیں کر سکتا، تو ویسا ہی ہے جیسی تو نے اپنی ثنا، خود بیان کی ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ مشام حماد کا بہت چرانا استاد تھا اور مجھے یحییٰ بن معین سے خبر پہنچی ہے کہ اس نے کہا: اس سے حماد بن سلمہ کے سوا کسی نے روایت نہیں کی۔ ابو داؤد نے کہا کہ عیسیٰ بن یونس نے سعید بن ابی عروبہ سے اس کے قتادہ سے اس نے سعید بن عبد الرحمن بن ابی اس نے اپنے باپ سے اس نے ابی بن کعب سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھی ابو داؤد نے کہا کہ عیسیٰ بن یونس نے یہ حدیث فطر بن خلیفہ سے بھی اس نے زبید سے اس نے عبد الرحمن بن ابی اس نے اپنے باپ سے اس نے ابی سے روایت کی اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی اسی طرح۔ اور حفص بن غیاث سے مروی ہے اس نے مسعر سے اس نے زبید سے روایت کی ابو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھی۔ ابو داؤد نے کہا کہ سعید کی حدیث جو قتادہ سے ہے اس میں زقنوت کا ذکر ہے عابی کا۔ اور اسی طرح عبدالاعلیٰ اور محمد بن بشر عبدی نے روایت کی اور اس کا سامع میں عیسیٰ بن یونس کے ساتھ مگر انہوں نے قنوت کا ذکر نہیں کیا۔ اور اس کو مشام دستوائی نے بھی اور شعبہ نے بھی قتادہ سے روایت کیا اور قنوت کا ذکر نہیں کیا ابو داؤد کی روایت پر گفتگو سے پہلے جو اصل حدیث ہے وہ ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ میں موجود ہے آگے پھر ابو داؤد کا قول ہے اور زبید کی حدیث کو سلیمان، اکمش، شعبہ، عبد الملک بن ابی سلیمان اور جریر بن حازم سب نے زبید سے روایت کیا ہے مگر کسی نے قنوت کا ذکر نہیں کیا۔ ہاں حفص بن غیاث عن مسعر عن زبید کی روایت میں یہ قول ہے کہ حضور نے رکوع سے پہلے قنوت پڑھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حفص کی حدیث سے مشہور نہیں ہے اور میں خوف ہے کہ حفص کی روایت مسعر کے علاوہ کسی اور سے ہوگی ابو داؤد نے کہا کہ مروی ہے کہ ابی سہامہ رمضان کے نصف میں قنوت پڑھتے تھے۔ (ابی کی اس روایت میں ایک جھول راوی ہے عنقریب یہ روایت آئے گی) شرح: انس بن مالک کی متفق علیہ حدیث میں ہے کہ نماز میں قنوت قبل رکوع سے۔ اور بعد رکوع حضور نے قنوت نازلہ ایک ماہ تک پڑھی تھی۔ ابو ہریرہ کی متفق علیہ حدیث میں بھی ہے کہ بعد رکوع کی قنوت نوازل و مصائب کے ہوتی تھی۔ ابو داؤد نے عیسیٰ بن یونس پر جو نقد و تبصرہ کیا ہے اس کا جواب الجوہر النقی میں ہے کہ

عسی بن یونس کو ابوذر عمار اور ابن المدینی نے حافظہ، ثقہ اور مامون کہا ہے پس اگر وہ قنوت قبل ال رکوع کا ذکر کرتا ہے تو یہ ثقہ کا اضافہ ہے۔ ابو داؤد پر حیرت ہے کہ اس نے خود تو قنوت قبل ال رکوع کہا ہے پس اگر وہ قنوت قبل ال رکوع کا ذکر کرتا ہے تو یہ ثقہ کا اضافہ ہے۔ ابو داؤد پر حیرت ہے کہ اس نے خود تو قنوت قبل ال رکوع کی روایت علی بن یونس عن سعید بن ابی عروبہ کی ہے اور پھر خود ہی کہا ہے کہ یہ مشہور حدیث نہیں۔ نسائی کی سنن میں زبید عن سعید عن ابیہ عن ابی ہریرہؓ موجود ہے جس میں تین وتر کا ذکر ہے کہ پہلی رکعت میں حضور سورہ اعلیٰ دوسری میں الکا فزول اور تیسری میں اھلا من پڑھتے تھے اور رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ قنوت قبل ال رکوع کی روایت اسود سعید بن جبیر اور غنحی وغیرہم سے آئی ہے جو مصنف ابن ابی خبیہ میں ایک سے الگ الگ موجود ہے۔ پھر عبد اللہ بن مسعود سے غریب قنوت نہ پڑھتے، اور سال بھر وتر میں قبل ال رکوع قنوت پڑھنے کی روایت موجود ہے۔ ابن ابی شیبہ نے مسلم کی شرط پر ایک صحیح سند کے ساتھ عبد اللہؓ اور اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی قسم کی روایت بیان کی ہے۔ ابن المنذر نے لکھا ہے (الاشتراف) کہ ابن عمرؓ، علیؓ، ابن مسعودؓ، ابو موسیٰؓ، اشعریؓ، انسؓ، البراءؓ، ابن عباسؓ، عمر بن عبد العزیزؓ، عبیدہؓ، حمید الطویلؓ، ابن ابی زبیلؓ یہ سب حضرات قبل ال رکوع قنوت پڑھتے تھے۔

۱۴۳۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ حَنْبَلٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَنَا هَشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ أَنَّ ابْنَ كَعْبٍ أَقْبَهُمْ يَغْنَى فِي رَمَضَانَ وَكَانَ يَقْنُتُ فِي الْقِصْفِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ ابْنِ كَعْبٍ رَوَى عَنْ ابْنِ كَعْبٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَنَا هَشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ أَنَّ ابْنَ كَعْبٍ أَقْبَهُمْ يَغْنَى فِي رَمَضَانَ وَكَانَ يَقْنُتُ فِي الْقِصْفِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ ابْنِ كَعْبٍ رَوَى عَنْ ابْنِ كَعْبٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَنَا هَشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ أَنَّ ابْنَ كَعْبٍ أَقْبَهُمْ يَغْنَى فِي رَمَضَانَ وَكَانَ يَقْنُتُ فِي الْقِصْفِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جمع الناس علی ابی بن کعبؓ فكان یصلیٰ لھم عشرین رکعۃ ولا یقنئ ہم الا فی التصف الباقی فاذا کان العشر الاول اخر تخلف فصلیٰ فی بیتیہ فکانوا یقولون ابن قال ابو داؤد وهذا یدل علی ان تلذی ذکر فی القنوت لیس بشیء وهذا ان الحدیثان یدلان علی ضعف حدیث ابی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کانت فی الوتر۔

حسن سے روایت کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو ابی بن کعبؓ پر جمع کیا پس وہ انہیں بیس رات (رکعت) پڑھاتا تھا اور صرف آخری نصف ماہ رمضان میں قنوت پڑھتا تھا۔ جب آخری عشرہ ہوتا تو گھر سے بھاگتا اور گھر میں ہی نماز پڑھتا تھا۔ اور لوگ کہا کرتے تھے کہ ابیؓ بھاگ گیا، ابو داؤد نے کہا کہ یہ اس کی دلیل ہے کہ جو کچھ قنوت میں مذکور ہے وہ کچھ نہیں اور یہ دو حدیثیں دلالت کرتی ہیں کہ ابیؓ کی وہ حدیث ضعیف ہے جس میں ان کا بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر میں قنوت پڑھی تھی۔

شرح: مولانا نے فرمایا کہ ان دو حدیثوں میں کوئی ایسی دلیل نہیں جو ابی بنی مرفوع حدیث کے ضعف پر دلالت کرے۔ کیونکہ یہ دونوں حدیثیں خود ضعیف ہیں۔ پہلی کی سند میں تو ایک مہول راوی ہے، اور دوسری کی سند منقطع ہے۔ حسن بصریؒ نے حضرت عمرؓ کا ذکر نہیں پایا۔ جن کی ولادت جناب عمر فاروقؓ کی شہادت سے دو سال قبل ہوئی تھی۔ عوف بن عوفؓ کے بجائے عوف بن رکنہؓ کا لفظ حضرت شاہ اسحاقؒ کے نسخے میں ہے۔

بَابُ فِي الدُّعَاءِ بَعْدَ الْوُتْرِ

وتر کے بعد دعا کا باب

۱۴۳۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَامَحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدَةَ نَا ابْنِ عَيْنٍ الْأَعْمَشِ عَنْ طَلْحَةَ الْأَيْمَنِ عَنْ ذَرِّعَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِي كَعْبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَوَى فِي الْوُتْرِ قَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ۔

ابی بن کعبؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وتر میں سلام کہتے تو سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ کہاتے تھے (اسے نسائی نے بھی روایت کیا اور یہ زائد کیا کہ: میں باریہ کہتے تھے اور میری بار بار آواز بلند کرتے تھے)۔

شرح: ابوداؤد نے یہ حدیث مختصر روایت کی ہے ورنہ نسائی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں سورۃ الاعلیٰ اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھتے تھے تو جب سلام کہتے تو..... الخ

۱۴۳۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ نَا عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ عُسَّانٍ مُحَمَّدِ بْنِ مُطَرِّبٍ الْمَدَنِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ أَوْ نَسِيَهُ فَلْيُصَلِّهِ إِذَا ذَكَرَهُ۔

ابو سعیدؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو اپنے وتر سے سو گیا یا اسے بھول گیا تو جب اسے یاد کرے تو پڑھ لے (یہ حدیث ابن ماجہ اور ترمذی میں بھی آئی ہے)۔

شرح: شیخ نبویؒ نے بحوالہ حافظ عراقیؒ کہا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ ملک نے اپنی سند سے عثمان بن سعید دارمی کے طریق سے یہ حدیث روایت کی ہے۔ اس کے آخر میں ہے کہ پس وہ اُسے

صحیح کو پڑھ لے یا جب یاد آئے۔ حاکم نے کہا کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور انہوں نے اسے روایت نہیں کیا۔ ذہبی نے تمنیہ میں کہا ہے کہ یہ صحیح حدیث شیخین کی شرط پر ہے۔ ترمذی اور ابن ماجہ نے اسے روایت کیا ہے مگر ان کی حدیث کی سند میں عبدالرحمن بن زید بن اسلم ضعیف ہے۔ ترمذی نے اسے عبداللہ بن زید بن اسلم کی سند سے بھی بیان کیا ہے جسے ذہبی کہا ہے کہ یہ پہلی حدیث سے صحیح تر ہے۔ عبداللہ بن زید کی توفیق بخاری اور احمد نے کی ہے۔ ہاں عبداللہ بن زید کی حدیث مرسل ہے مگر ابوداؤد نے اسے جو محمد بن مطرف کے طریق سے موصول کیا ہے لہذا ارسال مضر نہیں رہا۔ ان احادیث سے وہ مسئلہ ثابت ہو گیا جو امام ابوحنیفہؒ نے وتر کے وجوب میں بیان کیا ہے کیونکہ قضاء صرف فرائض و واجبات کی ہوتی ہے۔

شوکانی نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ اس باب میں دارقطنی میں ابن عمرؓ کی حدیث بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس کے وترات کو فوت ہو جائیں تو وہ انہیں کل ادا کرے۔ لیکن اس کی سند میں ہشام بن سعید ہے جس کے باعث یہ روایت ضعیف ہے۔ پہلی میں ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مرتبہ صبح ہو گئی تو آپؐ نے وتر پڑھے۔ اور بیہقی اور حاکم نے ابوہریرہؓ کی حدیث اسی مضمون میں روایت کی ہے اور حاکم نے اسے علی شرط شیخین صحیح کہا ہے۔ اور حاکم اور بیہقی نے ابوالدرداءؓ سے روایت کی ہے کہ میں نے کئی بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت وتر پڑھتے دیکھا جبکہ لوگ نماز صبح کے لیے اٹھتے ہوئے تھے۔ حاکم نے اس حدیث کو بھی صحیح کہا ہے۔ طبرانی کبیر میں اعین غزنی کی حدیث ہے کہ کسی شخص نے حضورؐ سے یہ مسئلہ پوچھا تھا تو آپؐ نے اسے صبح کے بعد وتر پڑھنے کا حکم دیا۔ مسند احمد اور طبرانی وسط میں حضرت عائشہؓ سے ایک حسن حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے بعد وتر پڑھا کرتے تھے یعنی جب پہلے نہ پڑھے ہوتے تو یہ حدیث وتر کی قضاء کی مشروعیت پر دلالت کرتی ہے اور صحابہؓ میں سے علیؓ، سعدؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، ابن عمرؓ، عبادہ بن صامت، عامر بن ربیعہؓ، ابوالدرداءؓ، معاذ بن جبلؓ، فضالہ بن عبد اللہؓ اور عبداللہ بن عباسؓ کا یہی مذہب تھا، عراقی نے یہی کہا ہے۔ اور تابعین میں سے عمرو بن شریل، عبدہ سلمانی، ابراہیم نخعی، محمد بن المنکدر، ابو العالیہ اور حماد بن ابی سلیمان کا یہی مذہب ہے۔ اور ائمہ میں سے سفیان ثوری، ابوحنیفہ، اوزاعی، مالک، شافعی، احمد، اسحاق، ابوالیوب سلیمان بن داؤد، حنفی اور غیشمہ اسی طرف گئے ہیں۔ پھر ان میں یہ اختلاف ہوا ہے کہ وتر کو کیسے قضاء کیا جائے؟ اس میں آٹھ اقوال ہیں: (۱) صبح کی نماز سے پہلے پہلے اور یہ ابن عباسؓ، عطاء بن ابی رباح، سہروق، حسن بصری، ابراہیم نخعی، مکحول، قتادہ، مالک، شافعی، احمد، اسحاق، ابوالیوب، اور ابوحنیفہ کا مذہب ہے جیسا کہ محمد بن قسیر نے بیان کیا ہے (۲) طلوع آفتاب سے پہلے قضاء کرے اگرچہ بعد از نماز فجر اور یہ نخعی کا قول ہے (۳) نماز صبح کے بعد طلوع آفتاب کے بعد زوال تک قضاء کرے، یہ قول فقہی، عطاء، حسن، طاؤس، مجاہد، اور حماد بن ابی سلیمان سے مروی ہے اور یہی ابن عمرؓ سے بھی منقول ہے (۴) نماز صبح کے بعد قضاء نہ کرے حتیٰ کہ سورج طلوع ہو جائے تو پھر سے دن میں قضاء کرے نماز عصر سے پہلے پہلے اور اس کے بعد قضاء نہ کرے بلکہ مغرب کے بعد عشاء تک کے وقت میں قضاء کرے، اور عشاء کے بعد قضاء نہ کرے تاکہ ایک رات میں دو وتر جمع نہ ہو جائیں۔ یہ اوزاعی سے منقول ہے (۵) جب نماز صبح پڑھ لے تو وتر کو

دن میں قضاء نہ کرے کیونکہ وہ رات کی نماز میں سے ہے بلکہ اسے آئندہ رات کے وتر سے پہلے قضاء کرے پھر اس رات کا وتر پڑھے۔ یہ سعید بن جبیر سے مروی ہے (۶) جب صبح کی نماز پڑھے تو جب بھی یاد آئے وتر پڑھے۔ جب دوسری رات آجائے اور اس نے وتر نہ قضاء کئے تھے تو وتر نہ پڑھے، کیونکہ اگر وہ ایک رات میں دو وتر پڑھ لیا تو یہ نماز جُفت ہو جائے گی۔ یہ بھی اوزاعی سے منقول ہے (۷) وہ جب چاہے دن میں یا رات میں وتر کو قضاء کرے اور شافعیہ کا فتویٰ اسی پر ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ یہی حنفیہ کا مذہب بھی ہے۔ اور پہلے بیان کردہ ساتویں مذہب اور حنفیہ کے قول میں یہ فرق ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جب کوئی رات کو وتر نہ پڑھے اور نماز فجر سے پہلے اسے یہ یاد ہو تو اس کی نماز صبح صبح نہیں جب تک پہلے وتر نہ قضاء کرے۔ (۸) نیند سے یا نسیان سے اگر وتر نہ جائے تو اس صورت میں اور عمدہ ترک کرنے میں فرق ہے۔ پہلی صورت میں قضاء ہے جبکہ یاد آجائے بیدار ہو اور کوئی بھی وقت ہو، دن ہو یا رات ہو اور حدیث کا ظاہر ہی کہتا ہے۔ اور اسی کو ابن حزم نے اختیار کیا ہے اور عمدہ ترک کرنے والے کے لیے قضاء کبھی نہیں ہو سکتی۔ اور ابن حزم نے وتر کو اس مسئلہ قضاء کے باعث واجب کہا ہے۔

بَابُ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ التَّوَمِّ

نیند سے قبل وتر کا باب

۴۸۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَرِ نَا أَبُو دَاوُدَ نَا ابَانُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مِنْ أَرْدَشْتُوَّةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَلَاثٍ لَا أَدْعُهُنَّ فِي سَفَرٍ وَلَا حَضَرٍ رُكْعَتِي الضُّحَى وَصَوْمِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنَ الشَّهْرِ وَإِنْ لَا أَنَا إِلَّا عَلَى وَتَرٍ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ مجھ کو میرے دوست صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت فرمائی کہ تین چیزوں کو سفر و حضر میں کبھی نہ چھوڑوں۔ صلاۃ ضحیٰ کی دو رکعتیں، اور ہر ماہ کے تین روزے اور سونے سے پہلے وتر ضرور پڑھ لینا (اسے بخاری، و مسلم نے روایت کیا ہے لیکن دونوں نے فی سفر ولا حضر کا لفظ روایت نہیں کیا اور مسلم نے اسے ایک اور سند کے ساتھ بھی روایت کیا ہے) شرح: وتر کو رات کے آخری حصے میں پڑھنا بروئے اہادیث افضل ہے لیکن ابو ہریرہؓ کو پچھلی رات میں جگنے پر اعتماد نہ ہوتا تھا اس لیے یہ وصیت فرمائی۔ حافظ ابن حجر کے بقول ابو ہریرہؓ رات کے پہلے حصے میں اپنی بہت سی احادیث کو محفوظ کر کے اور ان کے استحضار میں لگے رہتے تھے اس شغل کے باعث پچھلی رات کو اٹھنے پر اعتماد نہ رہتا تھا۔

۴۳۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ نَجْدَةَ نَا أَبُو الْيَمَانِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ

عَبْدِ وَعَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ السُّكُونِيِّ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ أَبِي الْمَدَارِكِ قَالَ أَوْصَانِي
خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرَايَ لَا أَدْعُهُنَّ بِشَيْءٍ أَوْصَانِي بِصِيَامٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ
مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَلَا أَنَامُ إِلَّا عَلَى وَتِيرٍ وَبِسُبْحَةِ الضُّحَى فِي الْحَضَرِ وَالسَّغَرِ -

ابو الدرداءؓ نے کہا کہ میرے جانی دوست صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تین باتوں کی وصیت فرمائی تھی کہ میں انہیں
کبھی کسی سبب سے نہ چھوڑوں ایک تو ہر ماہ کے تین روزے، دوسرے یہ کہ ہمیشہ وتر پڑھ کر سوؤں اور تیسرے یہ کہ
حضر و سفر میں صلاۃ الضحیٰ پڑھوں (اس روایت میں ابودریس سکونی حمصی پر کلام ہوا ہے کہ یہ مجہول الکمل ہے،

۴۳۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي حُلَيْفٍ نَا أَبُو زَكْرِيَا السَّيْلَحِيُّ نَا أَحْمَدُ
بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبَاحٍ عَنْ ابْنِ قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبْكُرُ مَتَى يُؤْتَرُ قَالَ أَوْ تَرٍ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ وَقَالَ لِعُمَرَ مَتَى تُؤْتَرُ قَالَ أَحَدَ
اللَّيْلِ فَقَالَ لَا يَبْكُرُ أَخَذَ هَذَا بِالْحَذَرِ وَقَالَ لِعُمَرَ أَخَذَ هَذَا بِالْقُوَّةِ -

ابوقتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکرؓ سے فرمایا: تم وتر کب پڑھتے ہو؟
انہوں نے کہا رات کے پہلے جیسے ہیں۔ اور عمرؓ سے فرمایا کہ تم وتر کب پڑھتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ رات کے پچھلے حصے
میں پڑھتا ہوں۔ پس آپؐ نے ابو بکرؓ کے بارے میں فرمایا کہ اس نے احتیاط کو لیا ہے اور عمرؓ کے متعلق فرمایا کہ اس نے
قوی چیز کو لیا ہے (اس حدیث سے ان دونوں حضرات کی افتاد طبع اور فطری میدان کا بھی کچھ اندازہ ہوتا ہے)۔

بَابُ فِي وَقْتِ الْوَتْرِ -

وتر کے وقت کا باب

۴۳۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ نَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ

مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ مَتَى كَانَ يُؤْتَرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَتْ كُلُّ ذَلِكَ فَمَا فَعَلَ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَوَسْطَهُ وَآخِرَهُ وَلَكِنْ إِنَّمَا وَتَرُهُ
حِينَ مَاتَ إِلَى السَّحَرِ -

مسروقؓ نے کہا کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کب پڑھتے تھے

و انہوں نے فرمایا کہ آپ نے ہر طرح سے کیا ہے پہلی رات میں وتر پڑھے ہیں، درمیان میں بھی اور آخر میں بھی لیکن آخر عمر میں آپ کا وتر وقت سحر تک ختم ہوتا تھا۔ (بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے)

۴۳۹۔ حَدَّثَنَا هَرُونَ بْنُ مَعْرُوفٍ نَابِيُّ أَبِي زَائِدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَادِرُ الصُّبْحِ بِالْوُتْرِ۔

ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وتر کو صبح سے پہلے پڑھ لو (مسلم اور ترمذی نے بھی اسے بیان کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے)

۴۴۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا لَلَيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ وَتْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ رُبَّمَا أَوْتَرَاوَلَّ اللَّيْلُ وَرُبَّمَا أَوْتَرَمِنْ أَخِرِهِ قُلْتُ كَيْفَ كَانَتْ قِرَآءَتُهُ أَكَانَ يُسَمِّرُ بِالْقِرَاءَةِ أَمْ يَجْهَرُ قَالَتْ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ يَفْعَلُ رُبَّمَا اسْتَوَى رُبَّمَا جَهَرَ وَرُبَّمَا اِغْتَسَلَ فَنَامَ وَرُبَّمَا تَوَضَّأَ فَنَامَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ غَيْرُ قُتَيْبَةَ نَعْنِي فِي الْجَنَابَةِ۔

عبداللہ بن ابی قیس نے کہا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وتر کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ بعض دفعہ آپ نے اسے پہلی رات میں پڑھا اور بعض دفعہ کھلی رات میں پڑھا میں نے پوچھا کہ آپ اس میں قرأت کس طرح فرماتے تھے آیا آہستہ پڑھتے یا آواز سے؟ فرمایا کہ ہر طرح سے تھے کبھی آہستہ پڑھتے اور کبھی آواز سے بعض دفعہ غسل کر کے سو جاتے اور بعض دفعہ وضو کر کے سو جاتے۔ ابو داؤد نے کہا کہ قتیبہ راوی کے علاوہ دوسروں نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مراد جنابت سے غسل یا وضو ہے یہ حدیث اس سے قبل سنن ابی داؤد میں کتاب الطہارۃ کے اندر گنہر چکی ہے۔ اسے مسلم نے بھی روایت کیا ہے اور ترمذی نے بھی ان دونوں کی روایت میں راوی کے یہ لفظ بھی ہیں کہ خدا کا شکر ہے جس نے معاملے میں گنجائش رکھی۔ ابو داؤد کی گزشتہ روایت میں بھی ایسا ہی تھا۔ نسائی نے اس حدیث کا کچھ حصہ کتاب الطہارۃ میں روایت کیا ہے۔ اس کی روایت میں یہ غسل وضو کا بیان راوی کے اکبر سوا کا جواب ہے جو یہاں درج نہیں کیا گیا۔

۴۴۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا نَافِعُ

عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَا
ابن عمرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپؐ نے فرمایا: رات کو اپنی آخری نماز وتر بناؤ (بخاری اور
مسلم نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ اور یہ امر بالاتفاق استحب کے لیے ہے سوائے ان کے جو وتر کو توڑنے
کے قائل ہیں)

بَابُ فِي نَقْصِ الْوُتْرِ

درتیس کمی

۱۴۴۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مِلْزَمٍ بْنُ عُمَرَ وَنَا عُبَادُ اللَّهِ بْنُ بَدْرٍ عَنْ قَبِيْسِ
بْنِ طَلْحَةَ قَالَ زَا مَنَا طَلْحَةُ بْنُ عِيْنٍ فِي يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ وَامْسَى عِنْدَنَا وَافْطَرْنَاهُ
فَامْرَأَتِيكَ اللَّيْلَةَ وَأَوْتَرْنَا ثُمَّ انْحَدَرْنَا إِلَى مَسْجِدِهِ فَصَلَّى بِأَصْحَابِهِ حَتَّى إِذَا بَقِيَ
الْوُتْرُ قَدَامَ رَجُلًا فَقَالَ أَوْتِرْ بِأَصْحَابِكَ فَأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا وَتِرَانِ فِي كَيْلَةٍ۔

قبیس بن طلحہؓ نے کہا کہ طلحہ بن علیؓ (راوی کا باپ) نے رمضان کے دن میں ہماری ملاقات کی اور ہمارے
پاس پچھلے پر رہے اور روزہ افطار کیا۔ پھر اس رات انہوں نے ہمیں نماز تراویح پڑھائی اور وتر بھی پڑھائے۔
پھر اپنی مسجد میں نشر میں لے گئے اور اپنے اصحاب کو نماز پڑھائی حتیٰ کہ جب وتر باقی رہ گئے تو ایک اور آدمی
کو آگے بڑھایا اور کہا کہ تو اپنے دوستوں کو وتر پڑھا کیوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا،
آپؐ فرماتے تھے کہ ایک رات میں دو بار وتر نہیں ہے (نسائی اور ترمذی نے بھی اس کی روایت کی ہے)
شرح: علامہ شوکانی نے کہا کہ حافظ عراقی نے کہا کہ اکثر علماء کا یہ مذہب ہے کہ جو وتر پڑھے اور پھر نماز پڑھنا
چاہے تو وہ صبح تک دو دو رکعت پڑھے اور اپنے وتر کو نہ توڑے کہ وہ تو ہو چکا۔ یہ قول صحابہؓ میں سے ابوبکر الصديقؓ
عمار بن یاسرؓ، رافع بن خدیجؓ، عائذ بن عمرؓ، طلحہ بن علیؓ، ابو ہریرہؓ اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کا ہے۔ اور ابن ابی شیبہؒ نے مصنف میں اسے سعد بن ابی وقاصؓ، ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ سے بھی روایت
کیا ہے۔ تابعین میں سے اس کے قائل سعید بن المسیبؒ، علقمہؒ، ثعلبیؒ، ابراہیم نخعیؒ، سعید بن جبیرؒ، کھول، حسن
بصریؒ، ابن ابی شیبہؒ، طاؤسؒ اور مجملز ہیں۔ انہم میں سے یہ مذہب سفیان ثوریؒ، مالکؒ، ابن المبارکؒ اور
احمد کا ہے (ترمذی حافظ عراقی نے اور آغی شافعیؒ ابو ثورؒ بھی یہی نقل کیا ہے اور قاضی عیاضؒ نے کہا کہ سب
اہل فتویٰ کا یہی مذہب ہے۔ اور ترمذی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند اصحابؓ سے یہ روایت کیا ہے کہ

وتر کو توڑ دینا جائز ہے۔ انہوں نے کہا کہ اس میں ایک اور رکعت بڑھالے تو جو چاہے پڑھے۔ پھر پچھلی رات میں وتر پڑھ لے۔ اسحاق کا یہی مذہب ہے اور انہوں نے ابن عمرؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ ان سے جب وتر کے متعلق پوچھا جاتا تو کہتے تھے کہ اگر میں سونے سے پہلے وتر پڑھ لوں تو صلاۃ اللیل پڑھنے کا ارادہ کرنے کی صورت میں اپنے گزشتہ وتر کو جفت بنا لوں گا اور پھر دو رکعت پڑھوں گا، پھر جب نماز پوری کر چکوں گا تو ایک رکعت پڑھ لوں گا کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں صلاۃ اللیل کے آخر کو وتر بنانے کا حکم دیا ہے (مسند احمد) مولاناؒ نے فرمایا کہ اس میں کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ یہ ابن عمرؓ کا اپنا فعل ہے جو ان کے اجتہاد پر مبنی ہے۔ اور پیچھے گزر چکا ہے کہ اس حدیث کا حکم استحباب کے لیے نہ مذکور وجوب کے لیے ہے۔ اور اس کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور ابوامامہؓ کی حدیثیں ہیں۔ حضرت عائشہؓ کی طویل حدیث مسلم میں ہے کہ حضورؐ نوے رکعت پڑھ کر بیٹھ جاتے، اللہ کا ذکر کرتے، اس کی حمد کرتے اور اس سے دعا کرتے پھر باذان بلند سلام کہتے جسے ہم سن لیتے تھے پھر بیٹھ بیٹھ دو رکعت پڑھتے۔ اور ام سلمہؓ کی حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم وتر کے بعد دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ ابن ماجہ نے دو ہلکی رکعتیں کہا ہے۔ مسند احمد میں ہے کہ آپ یہ دو رکعت نماز وتر کے بعد بیٹھ کر پڑھتے تھے اور ان میں سورۃ الزلزال اور کافرون پڑھتے تھے۔

بَابُ الْقُنُوتِ فِي الصَّلَاةِ

نمازوں میں قنوت کا باب

۱۴۴۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو دُرٍّ بْنُ أُمَيَّةَ نَامِعًا ذِي عَيْنٍ ابْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ
يَحْيَى بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ نَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ وَاللَّهِ لَا قُرْبَانَ
بِكُوصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقْنُتُ فِي
الْأَخِرَةِ مِنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ وَصَلَاةِ الصُّبْرِ فَيَدْعُو
لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْكَافِرِينَ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ واللہ میں تمہارے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسی نماز پڑھوں گا راوی نے کہا کہ ابو ہریرہؓ نماز ظہر میں اور نماز عشاء میں اور نماز صبح میں آخری رکعت میں قنوت (دعا) پڑھتے تھے اور ایمانداروں کے لیے دعا کرتے اور کافروں پر لعنت کرتے تھے اسے بخاری اور نسائی نے بھی روایت کیا ہے (شرح) مولاناؒ نے فرمایا کہ متقی الاخبار کے باب کا عنوان ہے نہ مصائب کے وقت فرض نمازوں میں دعا کا باب اور مصائب نہ ہونے کے وقت اسے ترک کرنا۔ اور اس میں ابوماکہؓ یا شعبیؓ کی حدیث درج کی ہے جو

مسند احمد، ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے کہ اس نے اپنے باپ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ قنوت پڑھتے تھے؟ تو انہوں نے کہا کہ میرے پیارے بیٹے یہ بدعت ہے۔ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے قنوت نہیں پڑھی اور حضرت ابو بکرؓ تھے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے قنوت نہیں پڑھی اور حضرت عمرؓ کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے قنوت نہیں پڑھی اور حضرت عثمانؓ کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے قنوت نہیں پڑھی اور حضرت علیؓ کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے قنوت نہیں پڑھی پھر کہا کہ اے میرے پیارے بیٹے یہ بدعت ہے۔

شوکانی نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ دارقطنی اور بیہقی میں اسی قسم کی حدیث ابن عباسؓ سے آئی ہے کہ انہوں نے کہا نماز فجر میں قنوت بدعت ہے۔ بیہقی نے اسے غیر صحیح کہا ہے۔ طبرانی میں ابن عمرؓ کا قول ہے کہ جب لوگ تاری کے سورت پڑھنے کے بعد قنوت کے لیے کھڑے رہے تو ابن عمرؓ نے اسے بدعت کہا۔ اور یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کام نہیں کیا تھا۔ اور اس کی سند میں بشر بن حربؓ داری ضعیف راوی ہے۔ طبرانی اوسط میں، بیہقی میں اور حاکم کی کتاب القنوت میں ابن مسعودؓ کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں قنوت نہیں پڑھی، طبرانی میں یہ اضافہ ہے کہ: سوائے وتر کے اور جب جنگ ہوتی تھی تو حضورؐ سب نمازوں میں قنوت پڑھتے تھے اور مشرکوں پر بددعا کرتے تھے اور ابو بکرؓ نے قنوت نہیں پڑھی اور نہ حضرت عمرؓ نے پڑھی حتیٰ کہ یہ حضرات فوت ہو گئے۔ اور علیؓ نے اہل شام سے جنگ کی تو قنوت پڑھی اور ہر نماز میں بیٹھتے تھے۔ بیہقی نے کہا کہ محمد بن جابر سمیع نے اس طرح روایت کی ہے اور وہ متروک ہے۔ ابن مابہ میں حضرت ام سلمہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر میں قنوت پڑھنے سے منع فرمایا اسے دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے مگر اس کی سند میں ضعف ہے۔ اور یہ حدیث قنوت کی عدم مشروعیت پر دلالت کرتی ہے۔ اور یہ اکثر اہل علم کا مذہب ہے جیسا کہ ترمذی نے بیان کیا ہے اور عراقی نے اسے ابو بکرؓ و عمرؓ و علیؓ و ابن عباسؓ رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے حالانکہ ان سے صحیح طور پر قنوت کا پڑھنا ثابت ہے۔ اور حسب اثبات و نفی میں تعارض ہو تو اثبات کو ترجیح ہوگی۔ اور ترمذی نے اسے چار تابعین سے اور ابو حنیفہؒ، ابن المبارکؒ، احمدؒ اور اسحاقؒ سے روایت کیا ہے۔ جو لوگ قنوت کی مشروعیت کی نفی کرتے ہیں ان میں اختلاف ہے کہ کیا وہ نازل و مصائب میں بھی مشروع ہے یا نہیں؟ ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ نماز فجر میں مشروع ہے اور حازمی نے اسے صحابہ و تابعین اور ان کے بعد کے علماء مصاص میں سے اکثر کا مذہب قرار دیا ہے۔ پھر اس نے صحابہ میں سے خلفائے اربعہ کو، مخضرین میں سے ابو رجاء عطارکیؒ، سوید بن غنفہؒ اور ابو عثمانؒ ترمذیؒ اور ابو رافعؒ صائغؒ کو شمار کیا ہے۔ تابعین میں ان کو شمار کیا ہے۔ فقہاء میں سے ابو اسحاقؒ، مزادیؒ، ابو بکر بن محمدؒ، حکم بن عتیبہؒ، حماد مالک بن انسؒ اور اہل حجاز، و زاعمیؒ اور اکثر اہل شام، ثقفیؒ اور ان کے اصحاب کو گنہ ہے اور کہا ہے کہ ثقفیؒ سے دو روایتیں ہیں۔ پھر کہا کہ ان کے علاوہ بہت سی مخلوق کا یہی مذہب ہے۔ اور معلوم ہونا چاہیے کہ چار نمازوں میں قنوت کے ترک پر بلا سبب، اتفاق واقع ہو چکا ہے معنی ظہر، عصر، مغرب اور عشاء۔ اور اختلاف صرف صبح میں باقی رہا ہے اور دیگر فرض نمازوں میں کوئی اختلاف نہیں رکھ ان میں قنوت نہیں اور غیر فرض النفل میں سے صرف وتر میں۔

جہاں تک نماز صبح میں قنوت کا سوال ہے تو اسے ثابت کرنے والوں نے کئی دلائل سے اس کے ثبوت پر استدلال کیا ہے۔ مثلاً براءؓ کی حدیث اور انسؓ کی حدیث جو آگے آرہی ہیں۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ وسلم کے قنوت پڑھنے میں کوئی ہلکرا انہیں سے نزاع صرف اس کی مشروعیت کی ہمیشگی پر ہے۔ نوویؒ نے جمہور محققین سے نقل کیا ہے کہ کان کا لفظ استمرار و دوام پر دلالت نہیں کرتا۔ اور اگر استمرار کے وقوع کو مان لیا جائے تو بھی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آخر میں اسے چھوڑا گیا تھا یا نہیں۔ آئندہ دلائل صراحت سے اس کا ترک بتاتے ہیں۔ علاوہ ازیں ان دو حدیثوں میں تو صرف فجر اور مغرب کا ذکر ہے، اب سوال یہ ہے کہ باقی تین نمازوں میں تو ترک ثابت ہوا مگر مغرب میں نہیں، پھر حضرات شوافع صرف فجر میں قنوت کیوں پڑھتے ہیں مغرب میں کیوں نہیں پڑھتے؟

نیز ابو ہریرہؓ کی متفق علیہ حدیث میں ہے کہ وہ ظہر، عشاء اور صبح کی نماز میں قنوت پڑھتے تھے۔ پس یہاں ایک اور نماز کا بلکہ دو کا اضافہ ہو گیا یعنی ظہر اور عشاء۔ ان حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ دارقطنی اور حاکم نے انسؓ سے حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ تک قنوت پڑھی، اور اس کے آخر میں سے کہ دنیا سے تشریف لے جانے تک آپ صبح کی نماز میں قنوت پڑھتے رہے۔ اور یہ اگر صحیح حدیث ہو تو نزاع تو قطع کر دے گی لیکن اس کا راوی ابو جعفر رازی مختلف فیہ ہے۔ اور اس حدیث کا ایک شاہد موجود ہے مگر اس میں عمرو بن عبیدہ راوی ہے جو حجت نہیں۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ اس کے برخلاف خطیب کی روایت جو قیس بن ربیع کے طریق سے ہے اس میں ہے کہ حضرت انسؓ سے سوال ہوا کہ کچھ لوگوں کا قول ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ نماز فجر میں قنوت پڑھتے رہے تو انسؓ نے کہا، وہ جھوٹ کہتے ہیں، آپؐ نے صرف ایک ماہ قنوت پڑھی تھی جس میں ایک مشرک قبیلے کے خلاف بدعتی قیس بن ربیع ضعیف ہے مگر اس پر کذب کی تہمت نہیں ہے۔ ابن خزیمہ کی تصحیح میں ہے کہ حضورؐ صرف اس وقت قنوت پڑھتے تھے جب کسی قوم کے لیے یا اس کے خلاف دعا کرتی ہو۔ پس انسؓ کی احادیث بھی مختلف ہیں اور ان کے اضطراب کے باعث ان میں کوئی دلیل نہیں رہتی۔ جب یہ ثابت ہو گیا تو ان لوگوں کا مذہب ہی برحق معلوم ہوا جو کہتے ہیں کہ مفروضہ نمازوں میں قنوت صرف حوادث و نوازل و مصائب کے وقت ہوتی ہے اور اس میں کسی نماز کی خصوصیت نہیں اور شوافع نے فجر کی نماز میں قنوت ثابت کرنے کے لیے جو زور لگایا ہے وہ بے فائدہ اور بے دلیل ہے۔

اس حدیث ابی ہریرہؓ میں ظہر، عشاء اور صبح میں قنوت کا ذکر ہے۔ حنفیہ نے کہا ہے کہ وتر کے علاوہ دوسری نمازوں میں قنوت صرف نوازل کے وقت ہے۔ امام جہری نمازوں بلکہ ایک قول میں ہر نماز میں بالجہر قنوت پڑھے۔ چنانچہ فقہ حنفی کی معتبر کتابوں میں یہی لکھا ہے۔ اور صحابہ سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قنوت کا ثبوت ملتا ہے اس کا یہی محمل ہے۔ طحاوی نے کہا ہے کہ نماز فجر میں مصیبت کے وقت ہم بھی قنوت نوازل پڑھنے کے قائل ہیں۔ اگر کوئی مصیبت یا بلا آ پڑے تو دفع فتنہ و بلا کی دعا پڑھنی چاہیے جسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا۔ لیکن نوازل میں بھی تمام نمازوں کے اندر قنوت پڑھنا امام شافعیؒ کے سوا کسی کا قول نہیں۔ فجر میں حضورؐ سے قنوت نوازل کا نکرار ثابت ہوا ہے مگر اس کے علاوہ جن نمازوں میں حضورؐ کے قنوت نماز پڑھنے کا ذکر ہے

وہ بسبب عدم مواظبت و تکرار منسوخ ہو گیا ہے۔

۱۴۴۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدُ بْنُ ابْرَاهِيمَ وَحَفْصُ بْنُ عُمَرَ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قَالُوا كُلُّهُمْ نَاشِعَةُ بْنُ عُمَرَ وَابْنُ مُرَّةَ عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى
عَنِ الْبَرَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الصُّبْرِ زَادَ ابْنُ
مُعَاذٍ صَلَاةِ الْمَغْرَبِ -

برائے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز صبح میں قنوت پڑھتے تھے۔ ابو داؤد نے کہا کہ
ابن معاذ نے یہ لفظ زائد کہا ہے کہ: اور نماز مغرب میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ترمذی اور نسائی میں بھی یہ حدیث آئی ہے،

۱۴۴۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ ابْرَاهِيمَ نَا الْوَلِيدُ نَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قُلْتُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْعَتَمَةِ شَهْرًا يَقُولُ فِي قُنُوتِهِ اللَّهُمَّ
أَيُّهَا الْوَلِيدُ ابْنُ الْوَلِيدِ اللَّهُمَّ أُنِجْ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ اللَّهُمَّ أُنِجِ الْمُسْتَضْعِفِينَ
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَنَكَ عَلَى مُضَرَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَيِّئًا كَسَيِّئِ
يُوسُفَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمَّا رَأَى
لَهُمْ فَدَاكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ وَمَا تَرَاهُمْ قَدْ قَامُوا -

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز میں ایک ماہ تک قنوت پڑھی اپنی قنوت
میں آپ فرماتے تھے: اللَّهُمَّ اِنِّجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ اِنِّجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ اِنِّجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ اِنِّجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ اِنِّجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ
کو نجات دے۔ اے اللہ کمزور ایمانداروں کو نجات دے، اے اللہ مہقر پر اپنی تائز سخت فرما دے اے اللہ انہیں
یوسفؑ کے قحط کی مانند قحط میں مبتلا کر۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے دعا نہ
کی تو میں نے آپ سے اس کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا تم دیکھتے نہیں ہو کہ وہ آگئے ہیں؟ (یہ حدیث بخاری، مسلم اور
نسائی میں موجود ہے)

شرح: الولید بن الولید بن المغیرہ مخزومی حضرت خالد بن الولید کا بھائی تھا۔ جنگ بدر میں مالکِ شرک میں شامل
ہوا تھا۔ اسے عبداللہ بن جحش نے گرفتار کیا تھا، اس کے بھائی خالد اور ہشام اس کا فیہ لے کر آئے اور چار ہزار درہم

دے کر اسے پھڑپھڑایا۔ رہائی کے بعد یہ اسلام لے آیا۔ پوچھا گیا کہ پہلے کیوں اسلام کا اظہار نہ کیا؟ تو بولا کہ میں نے یہ ناپسند کیا کہ تم یہ کہو کہ قید میں ہونے کے باعث مسلمان ہوا ہے پس کفار نے اسے مکہ میں قید کر دیا اور حضورؐ دیگر کمزور ایمانداروں کے ساتھ اس کے لیے بھی دعا فرماتے رہے۔ پھر وہ مشرکوں کی قید سے نکل بھاگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا۔ یہ عترۃ القضا میں شامل تھا، وہ بولا کہ یا رسول اللہ میں تنگ گیا ہوں اور مرنے والا ہوں۔ جب میں مر جاؤں تو مجھے اپنے جسم مبارک کے ساتھ لگنے والے کپڑے میں کفن دلو ایسے پس حضورؐ نے اسے اپنی قمیص مبارک میں کفنایا تھا۔ مسلم بن ہشام مخزومی ابو جہل کا بھائی اور خالد بن الولید کا چچا زاد تھا یہ بخیر مصاحبہ اور فضلہ میں سے تھا۔ اس نے حبشہ کو ہجرت کی تھی۔ مکہ آنے پر کفار نے اسے روکا اور مبتلائے عذاب کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خاطر دعا فرمائی، اسی باعث یہ جنگ بدر میں شامل نہ ہو سکا تھا اور جنگ موتہ میں حاضر تھا۔ پھر حضورؐ کی وفات تک مدینہ میں رہا اور اس کے بعد شام کو بھاگ گیا۔ خلافت صدیقی میں لشکر اسلام میں شامل تھا مارج الصفر باب الجنادین کے مقام پر ۱۱ھ میں شہید ہوا۔

بعض روایات میں (بخاری کتاب الادب) عیاش بن ابی ربحہ کا نام بھی دعا والوں میں آتا ہے۔ یہ ابو جہل کا ماں شریک بھائی تھا یہ قدیم الاسلام تھا اور حبشہ کا ہاجر تھا۔ مکہ واپس آکر حضرت عمر بن الخطابؓ کے ساتھ مدینہ کو ہجرت کی اس کے بھائی ابو جہل اور عمارت بن ہشام مدینہ آئے اور کہا کہ تیری ماں نے قسم کھالی ہے کہ تجھے دیکھے بغیر نہ سہر میں تیل ڈالے گی نہ سائے میں ہوگی عیاشؓ ان کے ساتھ گیا تو انہوں نے اسے باندھ کر مکہ میں قید کر ڈالا تھا۔ عیاشؓ جنگ یرموک میں شہید ہوا تھا۔

مصر ایک بڑے قبیلے کا نام ہے جس میں قریش، ہذیل، اسعد، تمیم، منبہ، منزہ اور غناب وغیرہ شامل تھے۔

۴۲۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ وَبَنُو الْجَمْعِ ثَابِتُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ هَلَالِ بْنِ خَتَّابٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَنَّتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا مُتَمَتًا بَعَا فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَاةُ الصُّبْحِ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى رَعْلٍ وَذُكْوَانَ وَعَصِيَّةَ وَيُؤْمِنُ مَنْ خَلْفَهُ۔

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متواتر ایک ماہ تک ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور نماز صبح میں ہر نماز کے اور عمرہ میں دعائے قنوت پڑھی۔ جب آخری رکعت میں سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ کہتے تو بنی سلیم کے کچھ قبائل رعل اور ذکوان اور عصیہ پر بددعا کرتے تھے اور مقتدی آئین کہتے تھے (امام احمد نصاب سے سند میں روایت کیا ہے)۔

۴۲۷۔ حَدَّثَنَا سَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ وَمُسَدَّدُ قَالَ لَنَا حَمَّادُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ

مُحَمَّدٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ سُئِلَ هَلْ قَنَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ فَقَالَ نَعَمْ فَقِيلَ لَهُ قَبْلَ التَّكْوِيمِ أَوْ بَعْدَ التَّكْوِيمِ قَالَ بَعْدَ التَّكْوِيمِ قَالَ مُسْنَدُ بَكْسِيرٍ۔

انس بن مالک سے پوچھا گیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں قنوت پڑھی تھی؟ انسؓ نے کہا ہاں! پھر کہا گیا کہ رکوع سے پہلے یا رکوع کے بعد؟ انسؓ نے کہا کہ رکوع کے بعد۔ مسئلہ نے کہا: تھوڑی دیر رکوع کے بعد۔ یہ حدیث بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی موجود ہے یہ بھی قنوت نازلہ تھی۔

۱۴۴۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ نَاحِمًا دُبُّنُ سَلَمَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا اتُّتِرَكَهُ۔ انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ قنوت پڑھی پھر چھوڑ دی یہ حدیث مسلم میں بھی ہے اور یہ واقعہ بھی ایک مصیبت کے زمانے کا ہے۔

۱۴۴۹۔ حَدَّثَنَا مُسْنَدُ نَاسِرُ بْنُ الْمَفْضِلِ نَائِيُوسُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ حَدَّثَنِي مَنْ صَدَّقَنِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْغَدَاةِ فَلَمَّا رَفَعَ مَأْسَاهُ مِنَ التَّرَكُّعَةِ الثَّانِيَةِ قَامَ كُهْنِيَةً۔

محمد بن سیرین کا بیان ہے کہ مجھے اس شخص نے حدیث سنائی جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی تھی پس جب آپؐ نے دوسری رکعت میں رکوع سے سر اٹھایا تو کچھ دیر ٹھہر گئے۔ یہ حدیث نسائی میں ہے۔

شرح: ابن سیرین نے جس صحابی سے روایت کی ہے وہ انسؓ ہے (التقریب) اس حدیث میں اختصار ہو گیا ہے اور یہ حدیث کے ساتھ ملائیں تو یہ جمل ہوتا ہے کہ اس حدیث میں قنوت نازلہ کا موقع و محل بتایا جا رہا ہے حضرت شیخ الاسلام عثمانی رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے کہ قنوت کا لفظ جس طرح دعائے قنوت پر بولا جاتا ہے اسی طرح حدیث صحیح میں اس کا اطلاق قیام پر ہوا ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے: أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوَّلُ الْقُنُوتِ یعنی طویل قیام۔ اور اس میں بھی شک نہیں قیام کے لحاظ سے نماز فجر سب نمازوں سے طویل تر ہے۔ (قرآن مجید کی آیت وَخَرَجْنَاكَ مِنَ الْفَجْرِ طَارِكًا قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا۔) بھی اس طرف اشارہ کرتی ہے۔ قرأت تو سب نمازوں میں ہے مگر نماز فجر کی قرأت کی خصوصیت اسی سبب سے ہے کہ طویل قیام کے باعث اس میں طویل قرأت پایا جاتا ہے۔ اور امارت میں اس کا ثبوت موجود ہے (پس ثابت ہوا کہ قنوت (قیام) کا تعلق خصوصی طور پر

الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ زَادَنِي حَدِيثٌ يَحْيَىٰ وَكَذَلِكَ تَتَجَاوَى جُنُوبَهُمْ۔

قتادہؒ نے انسؓ سے اس آیت کی تفسیر نقل کی ہے: کَا تَوَارَقَلْنَا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَكُونُ هَ انْس نے کہا کہ وہ لوگ مغرب اور عشاء کے درمیان نماز پڑھتے تھے۔ بجلی کی روایت میں یہ جملہ زائد ہے کہ: اور اسی طرح تَتَجَاوَى جُنُوبَهُمْ کا مطلب بھی ہے۔ (یہ سورہ ذاریات آیت، اکی تفسیر ہے۔ ترجمہ اس کا یہ ہے: "وہ رات کو کم ہی سوتے تھے، ان کی تفسیر کے مطابق آیت کا مطلب یہ بنتا ہے کہ وہ رات کے بعض حصے میں یعنی مغرب و عشاء کے درمیان) کہ سوتے تھے۔ گرم ملک کے باشندے تھے، پہلے سے اتنا جاگنے کی عادت نہ تھی، نعمت مزدوری کرتے تھے اور نیند جلدی آجاتی تھی، مگر عشاء کی خاطر جاگتے اور اس وقت تک عبادت کرتے رہتے۔

بَابُ افْتِتَاحِ صَلَاةِ اللَّيْلِ بِرَكْعَتَيْنِ۔

دو رکعتوں کے ساتھ صلوٰۃ اللیل شروع کرنے کا باب

۱۳۲۵۔ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ نَافِعٍ أَبُو ثَوْبَةَ نَاسِيْمَانُ بْنُ حَيَّانَ عَنْ هِشَامِ

بْنِ حَسَّانَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی رات کو اٹھے تو دو لمکی رکعتیں پڑھے۔ (یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی ہے)

شرح: اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے باب کے عنوان کا مضمون ثابت نہیں ہوتا مگر صحیح مسلم میں حفصہ عائشہ صدیقہؓ کی صحیح حدیث میں ان دو لمکی رکعتوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے افتتاح صلوٰۃ اللیل کا ذکر فرمایا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ اس حدیث میں بھی دو خفیف رکعتوں کے ساتھ صلوٰۃ اللیل کا شروع کرنا مراد ہے۔ علامہ علی القاریؒ نے الزام کے حوالے سے لکھا ہے کہ یہ دو رکعتیں تحیۃ الوضوء کی ہیں مگر زیادہ ظاہرات یہ ہے کہ یہ رکعتیں تہجد کا حصہ ہیں بلکہ اس لیے فرمایا کہ یک نحر طویل قرأت اور طویل نماز کو طبیعت بوجھ نہ سمجھے اور کہا جاسکتا ہے کہ یہ دو رکعتیں تحیۃ الوضوء کی نماز کا بدل بھی ہیں۔

۱۳۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَا ابْرَاهِيْمَ يَعْنِي ابْنَ خَالِدٍ عَنْ زُبَيْرِ عَنْ

مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا ارْتَعَاهُ زَادَ ثَمَرًا لِيُطَوَّلَ بَعْدَ مَا شَاءَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ مَعَادٍ

زید بن ثابتؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں ایک حجرہ بنالیا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو باہر تشریف لا کر اس میں نماز پڑھتے تھے، پس کچھ لوگوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی اور وہ ہر رات کو آیا کرتے تھے حتیٰ کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف نہ نکلے، پس وہ کھانسی اور اپنی آوازیں بلند کیں اور آپ کے دروازے پر کنگریاں پھینکیں زیدؓ نے کہا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نازلنگی کے عالم میں ان کی طرف نکلے اور فرمایا: اے لوگو! تم برابر یہ کام کرتے رہے حتیٰ کہ میں نے خیال کیا کہ یہ نماز تم پر فرض ہو جائے گی، پس تم اپنے گھروں میں نماز پڑھو کیونکہ فرض نماز کے علاوہ آدمی کی بہترین نماز وہ ہے جو اس کے گھر میں ہو۔ (بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا)

شرح: مولانا نے فرمایا کہ یہ واقعہ حضورؐ کے اعتکاف کا ہے کہ آپ نے تدبیر و تفکر اور ذکر و عباد کے لیے لوگوں کو الگ ٹھکانے کا عارضی حجرہ بنالیا تھا۔ اس سے معتکف کے لیے اس فعل کا جو از کلا بشرطیکہ نمازیوں کے لیے جگہ نہ نہ کرے اور لوگوں کو تکلیف نہ ہو ورنہ ایسا کرنا جائز نہ ہوگا۔ لیکن اس حدیث کے الفاظ: یخرج اور یصلیٰ فیہا میں یہ اشکال ہے کہ خروج تو اس حجرے سے باہر نکل کر نماز پڑھنے پر دلالت کرتا ہے اور: فیصلیٰ فیہا کے الفاظ اس کے اندر نماز پڑھنا ثابت کرتے ہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ میرے خیال میں یہاں پر عبارت میں کچھ تقدیم و تاخیر ہو گئی ہے۔ اصل عبارت یوں ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حجرے میں نماز پڑھتے تھے۔ پس رات کو اس سے باہر نکلے۔ اس پر صحیحین کی حدیث کے الفاظ واضح طور پر دلالت کرتے ہیں کہ آپ نے مسجد میں چٹائی کا حجرہ بنایا اور کچھ راتیں اس کے اندر نماز پڑھی حتیٰ کہ کچھ لوگ جمع ہو گئے آپ یعنی پھر اس سے باہر نکل کر باجماعت نماز پڑھی۔ اور یہ نماز تراویح کا قصہ ہے۔ اور ابو داؤد کی روایت (حضرت عائشہؓ سے) میں جو ذکر ہے کہ آپ نے حجرے کے اندر اور لوگوں نے اس کے باہر نماز پڑھی وہ ایک دوسرے واقعہ کا ذکر ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ نماز تراویح باجماعت بھی اور انفرادی بھی سنت ہے مگر اس زمانے میں لوگوں کی کستی و غفلت کے باعث جماعت افضل ہے۔ اور یہ جو فرمایا کہ اپنے گھروں میں نماز پڑھو، یہ امر استحباب کے لیے ہے۔ یہ حکم عام نوافل کا ہے سوائے ان کے جو اسلام کا اجتماعی شعار ہیں مثلاً عیدین، استسقاء اور کسوف کی نماز۔ لیکن حج و زیارت کے موقع پر بیرونی لوگوں کے لیے کعبۃ اللہ اور روضہ مظہرہ میں ہی نماز افضل ہے تاکہ انہیں یہ موقع جو عمر بھر میں ایک ہی بار ملا ہے وہ اس کو غنیمت جانیں اور اس سے برکت و فضیلت حاصل کریں۔ اسی طرح غزاء، بیرونی لوگ کے لیے نفل کی نسبت طواف کعبہ افضل ہے۔ واللہ اعلم

۱۴۵۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِحِي عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَواتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا هَاقِبَةً

ابن عمرؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی کچھ نماز گھروں میں پڑھا کرو اور انہیں قبریں مت بناؤ۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا۔ غلط اور

اباڑ جگہوں کو قبرستان سے تشبیہ دی جاتی ہے، جو گھر عبادت سے خالی ہو اور ذکر اللہ سے منور نہ ہو وہ ملکوت کدہ اور اجاڑ ہے۔ گھروں کا حق ہے کہ ان میں روشنی کی جائے تاکہ زندگی کا احساس ہو، نماز کی روشنی کے بغیر روحانی طور پر گھر غیر منور رہتا ہے۔ ذاکر کو زندہ سے اور غافل کو میت سے تشبیہ دینا بڑا بر محل اور بلیغ ہے۔ لَا تَجْعَلُوا هَٰؤُلَاءِ قُبُورًا کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ مردوں کو گھروں میں نہ دفناؤ تاکہ تمہاری معاشی زندگی اور رہنے کی جگہ بے رونق نہ ہو جائے۔

باب

۱۳۵۲۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا حَجَّاجَ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنِي عُثْمَانُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَلِيٍّ الْأَزْدِيِّ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُبَشَةَ الْأَخْشَعِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَأَلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ طَوْلُ الْقِيَامِ قِيلَ فَإِنَّ الصَّدَقَةَ أَفْضَلُ قَالَ جُهِدُ الْمُقِلِّ قِيلَ فَإِنَّ هِجْرَةَ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ هَجَرَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ قِيلَ فَإِنَّ الْجِهَادَ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ جَاهَدَ الْمُشْرِكِينَ بِمَا لَهُ وَنَفْسِهِ قِيلَ فَإِنَّ أَهْلًا أَشْرَفَ قَالَ مَنْ أَهْرَاقَ دَمَهُ وَعَقَرَ جَوَادُكَ

عبد اللہ بن حبشی نخعی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا: کونسا عمل سب سے بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا: طویل قیام دینی نماز میں، کہا گیا: کون سا صدقہ افضل ہے؟ فرمایا: مفلس کی کمائی۔ پوچھا گیا: کون سی ہجرت افضل ہے؟ فرمایا: جو خدا کی حرام کردہ چیزوں کو چھوڑ دے۔ کہا گیا: کون سا جہاد افضل ہے؟ فرمایا: جو اپنے مال و جان سے مشرکوں سے جہاد کرے اس کا جہاد۔ پوچھا گیا: کون سا قتل سب سے زیادہ با شرف ہے؟ فرمایا: جس کا خون بہایا گیا اور گھوڑا قتل کیا گیا۔

شرح: یہ حدیث اسی سند کے ساتھ صلاۃ اللیل میں نمبر ۱۳۲۵ پر مختصر آگئے رکھی ہے۔ یہاں پر صدقہ، ہجرت اور قتل فی سبیل اللہ کے متعلق سوال و جواب آئے ہیں۔ یہاں پر تو جہاد، مقفل کو افضل صدقہ فرمایا ہے مگر ایک اور حدیث میں ہے کہ افضل صدقہ وہ ہے کہ جسے دے کہ پھر بھی غنی باقی رہے ان دونوں حدیثوں میں بظاہر تعارض ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ فعلیت اشخاص، قوت توکل اور ضعف یقین اور احوال و امکات کے لحاظ سے مختلف ہو جاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ المقفل سے مراد غنی القلب مفلس ہے، پس صدقہ دے کہ بھی اس کے پاس غنی باقی رہے گی ابن الملک نے کہا ہے کہ جہاد المقفل میں تو وہ صابر مفلس مراد ہے جو حسب استطاعت کچھ دیتا ہے اور عن ظہر غنی میں وہ غنی مراد ہے جو بھوک اور شدت پر صبر کرنے کی استطاعت نہ رکھے۔ اس طرح دونوں احادیث میں تعارض نہیں رہتا کہ اس کے لیے وہ افضل ہے اور اس کے لیے یہ افضل ہے۔ پس صبر کرنے والے کے لیے

افضل یہ ہے کہ وہ عطا کرے اور بے مبر کے لیے یہ افضل ہے بہت کچھ رکھ کر کچھ دے ڈالے۔ الحاصل غنی القلب مفلس کا صدقہ گو کم ہو وہ غنی کے بہت سال دے ڈالنے سے بھی افضل ہے۔ پس یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ فقیر صابر کو غنی شکر پر فہیمت حاصل ہے۔ کیونکہ پہلے کی طویل عبادت بھی دوسرے کی کثیر سے افضل ہے۔ نسائی میں ابو ذرؓ سے ایک مرفوع حدیث وارد ہے کہ ایک درہم ایک لاکھ سے آگے گزر گیا۔ وہ یوں کہ ایک شخص کے پاس صرف دو درہم تھے اُس نے ان میں ایک صدقہ کر ڈالا۔ دوسرے کا کثیر مال تھا اُس نے اس میں سے ایک لاکھ لیا اور صدقہ کر دیا۔ سو پہلا دوسرے سے افضل ہوا۔ مجاہد کا کھوڑا قتل ہو جانے سے اس کی شجاعت کی طرف اشارہ ہے کہ جب تک اس کے پاس سواری تھی، دشمن اسے زیر نہ کر سکے اور جب سواری نہ رہی تو اس نے دشمن کے قابو میں آنے سے موت کو افضل جانا۔ اس حدیث کے باب پر کوئی عنوان نہیں گویا یہ گزشتہ ابواب کا تمہ ہے کہ اس میں طول قیام کی فضیلت ہے۔

بَابُ الْحَثِّ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ

قیام اللیل پر ترغیب کا باب

۴۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَا ابْنُ عَجَلَانَ نَا النُّفَعَاءُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَاقْفَطَ امْرَأَتَهُ فَصَلَّتْ فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَاقْفَطَتْ زَوْجَهَا فَإِنْ أَبَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ اُس مرد پر رحم کرے جو رات کو نماز پڑھے اور اپنی بیوی کو بھی جگایا تو اس نے بھی نماز پڑھی لیکن اگر اُس نے اٹھنے سے انکار کیا تو اس کے چہرے پر پانی کا پھینکا دیا۔ اللہ اس عورت پر رحم کرے جو رات کو اٹھی اور نماز پڑھی اور اپنے خاوند کو جگایا لیکن اگر اس نے انکار کیا تو اس کے چہرے پر پانی پھینکا دیا۔ یہ حدیث نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے اور سنن ابی داؤد میں نمبر ۱۳۱ پر گزر چکی ہے، نماز سے مرد اس حدیث میں صلاۃ اللیل ہے۔

۴۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ بَزْزِيعٍ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْرَعِ أَبِي مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَيْقَظَ مِنَ اللَّيْلِ وَاقْفَطَ

امْرَأَتَهُ فَصَلَّيَا رَكَعَتَيْنِ جَمِيعًا كُتِبَا مِنَ الذَّكَرِ بَيْنَ اللَّهِ كَثِيرًا وَالذَّكَرَاتِ -

ابو سعیدؓ اور ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص رات کو اٹھا اور اپنی بیوی کو جگایا پھر ان دونوں نے دو رکعتیں پڑھیں تو انہیں اللہ کو بہت یاد کرنے والے دو رکعتوں میں لکھا گیا (ادھر نمبر ۱۳۰۹ میں یہ حدیث گزر چکی ہے اور نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے)۔ الذَّكَرُ بَيْنَ اللَّهِ وَالذَّكَرَاتِ قرآن کی ایک آیت کا حصہ ہے۔ چونکہ انہوں نے لوگوں کی غفلت اور آرام کے وقت میں اٹھا کر اللہ کا ذکر کیا اس لیے انہیں یہ درجہ دیا گیا۔

بَابُ فِي ثَوَابِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ

قرأت قرآن کے ثواب کا باب

۱۳۵۵۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَاشِئًا عَنْ عُلَيْمَةَ بِنِ مُرْثَدَا عَنْ

سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُثْمَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ.

عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں بہتر وہ ہے جو قرآن کو سیکھے اور سکھائے (بخاری، ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی میں بھی یہ حدیث موجود ہے) شرح: تعلیم قرآن کا حق صرف اس کے الفاظ پڑھا کر یا زبا کر ادا نہیں ہو جاتا، بلکہ اس کے مطالب و معانی، ملال و حرام، ادا و نواہی وغیرہ کی تعلیم دینا مراد ہے۔ یہ کام وہی کر سکتا ہے جو علوم شرعیہ کے اصول و فروع پر محیط ہو اس کے علاوہ وہ قرآنی عوارف و معارف سے آگاہ ہو۔ ایسا شخص خود کا مل ہے اور دوسروں کو کامل بنا سکتا ہے اور وہ مطلقاً سب ایمانداروں سے افضل ہے۔ اللہ کے ہاں عظیم ہے اور اس جنس کا فرد مطلق خود نبی ہوتا ہے صلی اللہ علیہ وسلم پھر جو اس سے زیادہ مشابہ ہو پھر جو اس سے زیادہ مشابہ ہو وہی ہذا القیاس۔ اور ادا فی فرد وہ ہے جو کتاب و فقہ کا فقیہ ہو۔ ہا جماع علماء خدا کا نافرمان جاہل ہے۔ پس عمل علم سے خارج نہیں ہے۔ اس حدیث کا خطاب اولاً صحابہ سے اور پھر ساری امت کے ساتھ ہے۔

۱۳۵۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ

أَيُّوبَ عَنْ زَبَّانِ بْنِ فَاطِمَةَ عَنْ سَهْلِ بْنِ مَعَاذٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ الْبَسَ وَالْإِذَاكَ تَابَ جَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ضَوْءُهُ أَحْسَنُ مِنْ ضَوْءِ الشَّمْسِ فِي يَبُوتِ الدُّنْيَا لَوْ كَانَتْ بِكُمْ فَمَا

كَلَّمُوا بِاللَّيْلِ عَمَلٍ بِهَذَا -

معاذ بن انسؓ جنہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ وسلم نے فرمایا: جس نے قرآن پڑھا اور اس کے مندرجات پر عمل کیا، قیامت کے دن اس کے دل باپ کو ایک تاج پہنا یا ہائے گا جس کی روشنی دنیا کے گھروں میں سورج کی روشنی سے بہتر ہوگی، اگر بالفرض سورج تمہارے اندر ہوگا۔ پھر اس شخص کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے جس نے اس پر خود عمل کیا؟ (فقہول مندری اس روایت کے دو راوی زبان بن فائد اور سہل بن معاذ ضعیف ہیں قرآن القرآن کا معنی حافظ ابن حجر نے "زبان یاد کیا" لکھا ہے۔

۱۴۵۷۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاهِشَامٌ وَهَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زَمْرَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: **الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ مَا هَرَبَ بِهِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ وَالَّذِي يَقْرَأُهُ وَهُوَ يَشْتَدُّ عَلَيْهِ فَلَهُ أَجْرَانِ** -

حضرت عائشہ سلام اللہ علیہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپؐ نے فرمایا: جو شخص قرآن پڑھے اور وہ اس کا ماہر ہو وہ ان سفیروں (فرشتوں) کے ساتھ ہوگا جو با عزت نیکوکار ہیں اور جو اسے پڑھے اور وہ اس پر شاق گزرے تو اس کے لیے دو اجر ہوں گے (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، اور ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی)۔ شرح: قرآن کے ماہر سے مراد اس کے الفاظ کو صحیح ادا کرنے والا، اسے زبان یاد کرنے والا اور اس کے معانی کو سمجھنے والا ہے۔ قرآن کے لانے والے فرشتوں کے لیے قرآن میں: بآیدای سَفَرَةٍ کِرَامِ بَوَرَّةٍ فرمایا گیا ہے۔ اس سے مراد قرآن کو سب سے پہلے لکھنے والے صحابہؓ بھی ہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سَفَرَةٍ کِرَامِ بَوَرَّةٍ سے مراد کرام کا تبیں ہوں، یعنی اعمال نو میں فرشتے یا وہ فرشتے جو بندوں کے معاملات کی اصلاح کے لیے بھیجے جاتے ہیں۔ جس کی زبان پر قرآن نہ چڑھے یا وہ تو تلا ہو اور قرات نہ کر سکے مگر اس کے باوجود وہ اسے پڑھنے میں لگا رہے اس کے دو اجر ہیں ایک قرات کا اور ایک مشقت برداشت کرنے کا اجر۔ لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس کے دو اجر پہلوں کے اجر سے بڑھ جائیں گے کیونکہ پہلے تو ملائکہ اور انبیاء اور صحابہ کی جماعت کے ساتھ جاتے ہیں۔

۱۴۵۸۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَابُومَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: **مَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتْلُو رُسُوتَهُ بَيْنَهُمْ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ وَخَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِندَهُ** -

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو قوم اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر میں جمع ہوتی ہے اللہ کی کتاب پڑھتی اور اسے باہم سیکھتی سکھاتی ہے تو اس پر سکون قلب اور رحمت اُترتی ہے اور رحمت انہیں ڈھانپ لیتی ہے اور ملائکہ ان پر بھیجا جاتے ہیں اور اللہ ان کا ذکر مقرب فرشتوں میں کرتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ترمذی نے بھی اس کی روایت کی۔ اس حدیث کی رو سے خدا کی کتاب سے شغف رکھنے والوں کو اللہ یاد کرتا ہے۔ فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ

۴۵۹۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْمَهْرَافِيُّ أَنَا ابْنُ وَهَبٍ نَا مُوسَى بْنُ عَلِيٍّ بْنِ زَبَاحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجَهَنِيِّ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ فِي الصَّفَةِ فَقَالَ أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَغْدُوَ إِلَى بَطْحَانَ أَوْ الْعَقِيقِ فَيَأْخُذَنَا قَتْلَيْنِ كَوْمَاوَيْنِ زَهْرَاوَيْنِ بَغِيرِائِمْ بِاللَّهِ وَلَا يَقْطَعَ رَحِمٍ قَالُوا كُلُّنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا نَ يَغْدُو أَحَدُكُمْ كُلَّ يَوْمٍ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيَتَعَلَّمُ آيَتَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ خَيْرُ لَهُ مِنْ نَاتَتَيْنِ وَإِنْ ثَلَاثٌ فَثَلَاثٌ مِثْلُ أَغْدَا إِذْ هُنَّ مِنَ الْإِبِلِ -

عقبہ بن عامر جہنی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پاس تشریف لائے جبکہ ہم صفہ میں تھے، پس فرمایا تم میں سے کون پسند کرتا ہے کہ بطحان یا عقیق کی طرف جائے اور دو بڑی کومانوں والی موٹی تازی اونٹنیاں خدا کے گناہ کے بغیر اور قطع رحمی کے بغیر لے۔ ہم نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں سے ہر آدمی یہ پسند کرتا ہے۔ فرمایا پس اگر تم میں سے کوئی آدمی مسجد میں ہر روز آئے اور دو آیتیں سیکھے تو یہ اس کے لیے دو اونٹنیوں سے بہتر ہیں اور اگر تین سیکھے تو تین سے بہتر ہیں۔ یعنی آیات کی تعداد اونٹنوں کی تعداد جیسی ہوگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مروی ہے (شرح: بطحان اور عقیق مدینہ کی دو وادیوں کے نام تھے جہاں اونٹنوں کی خرید و فروخت کی منڈیاں لگتی تھیں۔ یہ ارشاد بطور تمثیل فرمایا گیا ہے۔ اونٹ ان لوگوں کا سب سے بڑا مال تھا لہذا اس کی مثال دینی گئی ورنہ ساری دنیا ایک آیت کے آگے حقیر ہے۔

بَابُ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ

فاتحہ الکتاب کا باب

۴۶۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي شُعَيْبٍ الْخَرَّافِيُّ نَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ نَا ابْنُ أَبِي ذُؤَيْبٍ عَنِ الْمُقْبِرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَمْدُ

لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اُمُّ الْقُرْآنِ وَاُمُّ الْكِتَابِ وَالسَّبْعُ الْمَثَانِي۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اُمُّ الْقُرْآنِ اور اُمُّ الْکتاب اور سبع مثنائی ہے رنجاری اور ترمذی نے بھی اسے روایت کیا۔
 شرح: مولاناؒ نے فرمایا کہ فاتحہ الکتاب کے بہت سے نام ہیں۔ ناموں کی کثرت مسمیٰ کے ثبوت پر دلالت کرتی ہے۔
 اس حدیث میں ان ناموں میں سے تین نام بتائے گئے ہیں۔ کسی چیز کی اُم اس کی جڑ ہوتی ہے۔ قرآن کے اصول و مقاصد چار ہیں۔ الہیات، معاد، نبوت، اور اللہ کی قضاء و قدر کا اثبات۔ پس اس سورہ کی پہلی دو آیتیں یعنی الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اَلْكَوْنُ حُجْمُ الرَّحْمٰنِ اَلْاِلٰهِيَّاتِ میں سے اللہ تعالیٰ کی ذات پر دلالت کرتی ہیں جو تمام صفات کمال کو جمع کرنے والی ہے۔ مَا يَدْرُکُ یَوْمَ الدِّیْنِ معاد پر دلالت کرتی ہے اور زَايَاکَ نَعْبُدُکَ وَرَايَاکَ نَسْتَعِیْنُ جبر و قدر ہر دو کی نفی پر دلالت کرتی ہے۔ اور یہ کہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر سے ہوتا ہے مگر جبر بالکل نہیں ہے۔ اِحْبَبْنَا السُّقْمَا اِطَّا الْمُسْتَقِیْمِ اُخر سورت تک اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر کے اثبات اور ثبوت و رسالت کے اثبات پر دلالت کرتی ہے۔ پس قرآن کے ان چاروں مقاصد اصلیہ پر یہ سورہ مشتمل ہے لہذا اسے اُم الکتاب اور اُم القرآن کہا گیا۔

ایک اور طرح سے یوں کہا جاسکتا ہے کہ دو چیزیں مقصد اصلی ہیں: ایک عزت ربوبیت اور دوسری ذلت عبودیت، اور یہ سورہ ان دونوں امور کو محیط ہے۔ یا یوں کہیے کہ انسانی علوم کی تین قسمیں ہیں۔ ایک اصولی علوم دوسرے فروعی علوم۔ اصولی علوم سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور اس کے افعال کا علم ہے۔ فروعی علم سے مراد اللہ تعالیٰ کے احکام اور تکالیف شرعیہ کا علم ہے۔ اور تیسرا علم تزکیہ و تصفیہ، باطن کا علم ہے۔ یہ سورہ ان تینوں قسم کے علوم پر مشتمل ہے۔

اُم کا ایک معنی تخت عرب میں لشکر کا مرکز یا بڑا جھنڈا بھی ہے۔ یہ تمام ایک اہل لشکر کا مرکز تمام جنگی سرگرمیوں کا اصلی منبع اہل لشکر کے کمر و فرس کا منتہی ہوتا ہے۔ اور یہ سورت کریمہ ان معنوں کے اعتبار سے بھی اہل ایمان کا ملجا و ماویٰ اور مرکز و منبع ہے۔ زمین کو بھی اُم کہا جاتا ہے کیونکہ زندگی اور موت میں مخلوق کا مرکز وہی ہے تمام مضافین قرآن کا خلاصہ، تمام عقائد کا مرکز اور اسلام کی مرکزی عبادت کا مغز ہونے کی حیثیت سے بھی یہ سورت اُم القرآن ہے۔

اب رہ گئی اس کی سبع مثنائی ہونے کی حیثیت، سو یہ سات آیتیں ہیں جو نماز کی ہر رکعت میں دہرائی جاتی ہیں۔ مثنائی کہنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ یہ سات آیات تمام کتب الہیہ میں سے مستثنیٰ ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس قسم کی آیات نہ توورات میں ہیں نہ انجیل میں نہ زبور میں اور نہ باقی قرآن میں۔ اور یہی سبع مثنائی اور قرآن عظیم ہیں۔ بعض نے کہا کہ اگر قرآن کے سات حصے کئے جائیں تو سورہ فاتحہ کی ہر آیت ایک ایک حصے کے برابر ہے اس لیے اسے سبع مثنائی کہا گیا۔ جہنم کے سات دروازے ہیں جس میں سے ہر ایک اس سورت کی ایک آیت پڑھنے والے پر بند ہو جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور اس کی صفات کمال کے بیان کے باعث بھی ان آیتوں کو مثانی کہا گیا۔ یہ سورت دو بار اتاری گئی
لہذا اس اعتبار سے بھی مثانی ہوئی۔ اور اس کے اور نام وافیہ، کافیہ، مثافیہ، سورۃ الاساس، سورۃ السوال،
سورۃ الشکر، سورۃ الدعاء بھی ہیں۔ (اقتباس تفسیر کبیر)

۱۴۶۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ خَالَائُنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبِيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ سَمِعْتُ حَفْصَ بْنَ عَاصِمٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمَعْلَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْبِيَهُ وَهُوَ يُصَلِّي فِدَاعَاةً قَالَ صَلَّيْتُ ثُمَّ رَأَيْتُكَ قَالَ فَقَالَ مَا
مَنْعَكَ أَنْ تُجِيبَنِي قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي قَالَ أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ لَا عَلَيْنَاكَ أَعْظَمُ سُورَةٌ مِنَ
الْقُرْآنِ لَوْ فِي الْقُرْآنِ شَكٌّ خَالِدًا قَبْلَ أَنْ أُخْرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ قَالَ كُنْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَوْلَكَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي الَّتِي أُوتِيتُ وَالْقُرْآنُ
الْعَظِيمُ۔

ابوسعید بن المعلی سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس سے گزرے جبکہ وہ نماز پڑھ رہا تھا، اس
حضورؐ نے اسے بلا یا، ابوسعیدؓ نے کہا کہ میں نے نماز پڑھی پھر آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ ابوسعیدؓ نے کہا کہ حضورؐ
نے فرمایا، تجھے میرا جواب دینے سے کس چیز نے روکا؟ ابوسعیدؓ نے کہا کہ میں نماز پڑھتا تھا۔ حضورؐ نے فرمایا:
کیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں کہ اے ایمان والو! اللہ اور رسولؐ کی بات مانو جبکہ وہ تمہیں ایسی چیز کی طرف بلائیں جس میں
تمہاری زندگی ہے۔ میں تجھے قرآن میں سے، یا قرآن کی سب سے بڑی سورت سکھاؤں گا، یہ شک خالد راوی کا ہے
قبل اس کے کہ مسجد سے باہر نکلوں۔ ابوسعیدؓ نے کہا یا رسول اللہؐ آپؐ نے جو فرمایا تھا (وہ مجھے سکھا ئے) فرمایا:
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۵ یہی سب سے مثانی ہے جو مجھے دی گئیں اور قرآن عظیم ہے (بخاری، نسائی اور ابن ماجہ
نے بھی اسے روایت کیا ہے)

شرح: ابوسعید بن المعلی انصاری مدنی صحابی تھے ان کے نام میں اختلاف ہے۔ صحیح تہذیب روایت کے مطابق: الحدیث
بن لُصَّح بن المعلی تھا۔ ابوسعیدؓ کے خیال میں حالت نماز میں اس آیت کے خطاب سے استثناء تھا۔ حافظ ابن حجر نے
فتح الباری میں کہا ہے کہ قاضی عبدالوہاب اور عبدالولید کا قول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پکار کا جواب دینا نماز میں بھی
فرض تھا، آدمی اس کے ترک سے گنہ گار ہوتا تھا، اور یہ حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا۔ یہ قول خافعیہ کا
ہے وہ بھی مالکیمہ کی مانند نماز میں حضورؐ کے جواب کو فرض کہتے ہیں، مگر اس امر میں ان کے اندر اختلاف ہے کہ آیا اس سے
نماز باطل ہوتی تھی یا نہیں؟ مولاناؒ نے فرمایا کہ حنفیہ کے نزدیک بھی بعینہ ہی مسئلہ ہے۔ (بہارِ حنفیہ) سے تومرا دیکھا

یا قرآن یا جہاد فی سبیل اللہ۔ اور درحقیقت یہ سب کچھ ہی مراد ہے کیونکہ رسولؐ کا قول ان سب باتوں کو مشتمل ہے۔ اس حدیث میں فاتحہ کو قرآن کی اعظم ترین سورت فرمایا گیا ہے یعنی اجر و ثواب میں، اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ قرآن کے بعض حصوں کی بعض پر تفصیل جائز ہے۔ بخاری کی روایت ہے کہ حضورؐ نے ابوسعیدؓ کا ہاتھ پکڑ لیا اور جب مسجد سے نکلنے لگے تو ابوسعیدؓ نے یاد دہانی کر لی۔

نسائی کی ایک صحیح روایت میں ابن عباسؓ کا قول ہے کہ سبع مثانی قرآن کی سات طویل سورتیں ہیں بقرہ سے اعراف تک، پھر البراقۃ یا یونس۔ اور قرآن عظیم سے مراد بھی بقول خطابی یہی سورہ فاتحہ ہے۔ سبع مثانی اور القرآن العظیم کے درمیان واسطہ کی نہیں بلکہ تفصیل کی ہے جیسے فرمایا: فَالْكَهْفُ وَالْغُلُّ وَزُمُرٌ - یعنی نخل و زمران، فاکہہ کی تفصیل ہے۔ اور جیسے وَمَلَأْنَاهُ زَبْرًا وَجَبْرًا وَمِثْكَالًا - اس میں جبریل و میکال ملائکہ کی تفصیل ہے۔

بَابُ مَنْ قَالَ هِيَ مِنَ الطُّوْلِ

باب۔ جنہوں نے کہا کہ یہ طویل میں سے ہے

۴۶۲۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاجِرُ بْنُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَدْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي الطُّوْلِ وَأَدْوَى مُوسَى سِتًّا فَلَمَّا أَلْفَى الْأَلْوَا حُرِفَتْ اِثْنَتَانِ وَبَقِيْنَ أَمَّا بَقِيَّةُ -

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سات دہرائی جانے والی طویل سورتیں دی گئیں اور موسیٰؑ کو چھ دی گئیں۔ پس جب موسیٰؑ نے الواح کو پھینک دیا تو دو اٹھالی گئیں اور چار باقی رہ گئیں (یہ حدیث نسائی میں بھی ہے) شرح: پچھلی حدیث میں سبع مثانی سے مراد سورہ فاتحہ گزر چکا ہے۔ اس حدیث میں اسے طویل (طوال) لمبی سورتیں میں سے کہا گیا تو ثابت ہوا کہ الفا تحہ بھی طویل میں سے ہے۔ ابو داؤد کے اس باب کے عنوان کا یہی مطلب ہے۔ لیکن ابن جریر طبری نے تفسیر میں اپنی سند سے ابن عباسؓ کا قول جو روایت کیا ہے اس میں سبع مثانی سے مراد ابقرہ، آل عمران، النساء، المائدہ، الانعام، الاعراف ہیں اور اسرائیل، زوہی، صافات کو بھول گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابن عباسؓ کے نزدیک سبع مثانی سے مراد سات طویل سورتیں ہیں، سات دہرائی جانے والی آیات نہیں۔ اور طبری کی ایک اور روایت میں ابن عباسؓ نے سبع مثانی سے مراد سورہ فاتحہ لی ہے اور کہا ہے کہ ایک قول یہ ہے کہ یہ سات طویل سورتیں ہیں۔ خلاصہ یہ کہ ابن عباسؓ سے بھی اس میں دو روایتیں ہیں۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي آيَةِ الْكُرْسِيِّ

آیت الکرسی میں آنے والی حدیث کا باب

۱۴۶۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَاعِبُهُمَا أَلَا عَلَى نَاسِجِيدُ بْنُ إِيَّاسٍ عَنْ أَبِي السَّلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَبَاحٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا الْمُنْذِرِ أَيُّ آيَةٍ مَعَكَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَعْظَمُ قَالَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ أَبَا الْمُنْذِرِ أَيُّ آيَةٍ مَعَكَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَعْظَمُ قَالَ قُلْتُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ قَالَ فَضْرَبَ فِي صَدْرِي وَقَالَ لِبِهِنَّ لَكَ أَبَا الْمُنْذِرِ الْعِلْمُ.

ابی بن کعبؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو المنذر تیرے پاس کتاب اللہ کی وہ کونسی آیت ہے جو عظیم ترین ہے؟ ابی نے کہا کہ میں نے کہا: اللہ اور اس کا رسولؐ زیادہ جانتے ہیں۔ فرمایا اے ابو المنذر تیرے پاس کتاب اللہ کی عظیم ترین آیت کون سی ہے؟ ابی نے کہا کہ میں نے کہا کہ: اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ابی نے کہا کہ حضورؐ نے میرے سینے پر ہاتھ مار کر فرمایا: اے ابو المنذر ایہ علم تجھے مبارک ہو! اے مسلم نے بھی روایت کیا ہے اور ترمذی نے ثواب القرآن میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

شرح: ابی بن کعبؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں حفاظ و قراء القرآن میں سے تھے۔ اور اس آیت کا اعظم ہونا بقول اسحاق بن راہویہ اجر و ثواب کے اعتبار سے ہے۔ ابی نے پہلی مرتبہ کے سوال پر ادباً جواب نہ دیا یا اس خیال سے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان حق ترجمان سے جواب نہ سنا چاہتے تھے کیونکہ اجر و ثواب میں اعظم ہونے کے معاملہ اجتہاد سے متعلق نہیں، یا انہوں نے یہ سوچا ہوگا کہ ممکن ہے میں جس آیت کو اعظم بتاؤں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک وہ اعظم نہ ہو۔ جب حضورؐ نے سوال کو دہرایا تو وہ سمجھ گئے کہ حضورؐ کا مطلب ان کی زبان سے ہی جواب تھا۔ آیت الکرسی اللہ تعالیٰ کی توحید و عظمت اور تجمید و تفضیل اور اس کے اسماء حسنیٰ پر مشتمل ہونے کے باعث اعظم ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابیؓ کی تعریف میں جو کلمات فرمائے وہ ان کی عظمت شان اور بلند مقبوت کو ظاہر کرتے ہیں۔

بَابُ فِي سُورَةِ الصَّمدِ

(بَابُ سُورَةِ الصَّمدِ مَعْنَى اِفْلَاحِ)

۱۴۶۴۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَجُلًا سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ قُلْ

هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يُرَدُّ هَا فَلَمَّا أَصْبَحَ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ وَكَانَ الرَّجُلُ يَتَقَالُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآلِ ذِي نَفْسِي بَيِّنَا إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ.

ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے دوسرے کو قُلْ هُوَ اللَّهُ بِطَرَحِہ کہ بار بار دہراتے ہوئے سنا۔ جب صبح ہوئی تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ سے اس کا ذکر کیا اور وہ اسے کم سمجھ رہا تھا، پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُس خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے یہ سورت قرآن کے تیسرے حصے کے برابر ہے (یہ حدیث بخاری اور نسائی نے بھی روایت کی ہے)۔

مشروح :- حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ جو شخص سورہ اخلاص کو بار بار دہراتا تھا وہ قتادہ بن نعمان انصاریؓ تھا چنانچہ مسند احمد کی روایت میں خود ابوسعیدؓ سے یہ صراحت آئی ہے۔ یہ شخص ابوسعیدؓ کا ماں شریک بھائی تھا اور دونوں ہمسائے تھے۔ سن کہ کم سمجھنے والا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے والا شاید خود ابوسعید خدریؓ تھا بقول حافظ ابن عبد البرؒ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ بعض علماء نے اس حدیث کو ظاہر پر محمول کیا ہے کیونکہ یہ سورت معانی کے اعتبار سے ثلث قرآن ہے۔ قرآن میں احکام، اخبار اور توحید تین بڑے بڑے مضمون ہیں اور یہ سورت توحید پر مشتمل ہے لہذا اس اعتبار سے یہ قرآن کا ثلث ہے۔ زرقانیؒ نے کہا کہ اس قول پر حافظ ابن عبد البرؒ نے اعتراض کیا کہ قرآن کی بعض دوسری آیات و سورتوں میں توحید کا بیان سورہ اخلاص سے بھی زیادہ ہے مثلاً آیتہ الکرسی اور سورہ الحشر کی آخری آیات۔ مگر ان کے متعلق یہ الفاظ وارد نہیں ہوئے جو سورہ اخلاص کے متعلق آئے ہیں۔ ابو العباس قرطبیؒ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس سورت میں اللہ تعالیٰ کے دوا ایسے نام آئے ہیں جو اس کی تمام صفات کمال کو مشتمل ہیں اور اس کے علاوہ وہ کسی اور سورت میں نہیں آئے اور وہ ہیں الاحد اور الصمد۔ یہ دونام اللہ تعالیٰ کی مقدس ذات کی احدیت پر دلالت کرتے ہیں جو ذات کہ تمام صفات کمال کی جامع ہے۔ الاحد کا لفظ اس کے خاص وجود کا شعور دلاتا ہے جس میں کوئی دوسرا اس کا شریک نہیں۔ اور دوسرا نام الصمد ہے جو تمام صفات کمال کا شعور پیدا کرتا ہے کیونکہ اللہ کی ذات ہی وہ ذات ہے جس پر سرداری اور بلائی اور حاجت روائی اور مرجعیت و مرکزیت ختم ہے، اور یہ چیز اسی ذات اقدس میں ہو سکتی ہے جو تمام فعال کمال کا جامع ہو اور یہ چیز اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور میں نہیں۔ پس توحید کے تین رُخ ہوئے ۱۔ پہلا اللہ تعالیٰ کی ذات مقدس کی معرفت، دوسرا اس کی ذاتی صفات کی معرفت، تیسرا اس کی فعلی صفات کی معرفت۔ اور یہ سورت چونکہ معرفت ذات پر مشتمل ہے لہذا یہ قرآن کا ثلث ہے کچھ لوگوں کے نزدیک اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ یہ ثواب میں قرآن کا ثلث ہے مگر ابن عقیلؒ نے اس قول کو اس حدیث کی بناء پر ضعیف قرار دیا ہے جس میں آتا ہے کہ قرآن کے ہر حرف پر دس نیکیاں ملتی ہیں۔ اسحاق بن راہویہؒ نے کہا کہ اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ جس نے یہ سورت تین بار پڑھی تو وہ اس شخص کی مانند ہو گیا جس نے سارا قرآن ایک بار پڑھا۔ یہ معنی درست نہیں ہے اگرچہ کوئی آدمی اسے دو سو مرتبہ بھی پڑھے۔ بعض نے کہا کہ اس

حدیث کا معنی یہ ہے کہ وہ قاری اسے بار بار دہراتا رہا حتیٰ کہ کلمات و حروف اور آیات کے لحاظ سے وہ ثلث قرآن کے برابر ہو گیا، مگر یہ معنی ظاہر حدیث سے بعید ہے۔ یہی سبب ہے کہ کہا گیا ہے: اس مسئلے میں اور اس جیسے اور مسائل میں سکوت بہتر ہے۔ گویا یہ حدیث مطلب کے لحاظ سے متشابہ ہوئی۔ بقول سیوطی احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ کا یہی میلان ہے۔ مگر ابن السید کے بقول اس حدیث کو ظاہر پر محمول کرنا ہی اظہر ہے۔

ثابت یوں کہنا بھی روا ہو کہ تین مضامین قرآن میں بنیادی اہمیت رکھتے ہیں: توحید، رسالت اور آخرت۔ اور یہ سورت توحید کے بیان پر مشتمل ہونے کے باعث ثلث قرآن ہے۔ واللہ اعلم

بَابُ فِي الْمَعُودَاتَيْنِ

باب معوذتین کے بارے میں

۱۴۶۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو ابْنُ السَّرْحِ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي

مُعَاوِيَةُ بْنُ الْعَلَاءِ بْنُ الْحَارِثِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مَوْلَى مُعَاوِيَةَ عَنْ حُكَيْمَةَ بِنْتِ عَامِرٍ قَالَ كُنْتُ أَكُونُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ فِي السَّفَرِ فَقَالَ لِي يَا عَقِبَةُ إِلَّا أَعْلَمْتُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرِئَتْمَا فَعَلِمْتَنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ فَلَمَّا رُبْتُ بِهِمَا جَاءَا فَلَمَّا نَزَلَ لَصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّى بِهِمَا مَلَوَةً الصُّبْحِ لِلنَّاسِ فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ انْتَفَتَ إِلَيَّ فَقَالَ يَا عَقِبَةُ كَيْفَ مَا أَيْتَ.

عقبہ بن عامر نے کہا کہ میں سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کو آگے ہو کر چلا رہا تھا تو آپ نے مجھ سے فرمایا: اے عقبہ! کیا میں تمہیں پڑھی جانے والی دو بہترین سورتیں نہ بتاؤں؟ پس آپ نے مجھے قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ سکھا میں مگر مجھے ان دونوں کے باعث بہت زیادہ خوش ہونے نہ دکھا۔ سو جب آپ نماز صبح کے لیے اُترتے تو لوگوں کو انہی سورتوں کے ساتھ نماز فجر پڑھائی، پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو میری طرف التفات فرمایا اور کہا: اے عقبہ تو نے کیوں کر پایا جو درستیٰ نے اسے روایت کیا؟

شرح: صحابی ان سورتوں کو شاید بہت چھوٹی سمجھ کر کچھ زیادہ خوش نہ ہوا مگر آپ نے فجر کی نماز ان سے پڑھائی اور پھر اس کو تنبیہ فرمائی کہ یہ سورتیں فقط استعاذہ کے لیے ہی نہیں بلکہ نماز فجر کی طویل قرأت سے بھی کفایت کر سکتی ہیں۔

۱۴۶۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَا مُحَمَّدًا بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ

بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ
بَيَّنَّا أَنَا أَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْجُحْفَةِ وَالْأَبْوَاءِ إِذْ
غَشِيَتْ نَارِيحُ وَظُلُمَتْ شَدَائِدُهُ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ
بِأَعُوذِ رَبِّ الْفَلَقِ وَأَعُوذِ رَبِّ النَّاسِ وَيَقُولُ يَا عُقْبَةُ تَعَوَّذْ بِهَمَا فَمَا تَعَوَّذُ مِنْتَعَوَّذُ
بِهِمَا قَالَ وَسَمِعْتُهُ يُؤَمِّنُنِي بِهِمَا فِي الصَّلَاةِ -

{ عقبہ بن عامر نے کہا کہ اس اثنا میں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بوقت شب مجھ اور ابواء کے
درمیان سفر کر رہا تھا کہ اچانک آندھی اور سخت تاریکی نے ہمیں ڈھک لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: اَعُوذُ بِرَبِّ
الْفَلَقِ اور اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ کے ساتھ تعوذ کرنے لگے اور فرماتے تھے اے عقبہ! ان سورتوں کے ساتھ پناہ
طلب کرنے والے نے ان جیسی سورتوں کے ساتھ پناہ نہیں مانگی۔ عقبہ نے کہا کہ میں نے آپ کو اس دن نماز میں انہی
کے ساتھ ہماری امامت کرتے سنا۔

شرح: اس حدیث میں محمد بن اسحاق متکلم فیہ راوی ہے مگر گزشتہ حدیث کے مضمون سے اس کی تائید ہوتی ہے۔
مجحفہ مکہ سے مدینہ کو جاتے ہوئے چار مراحل کے فاصلے پر ایک بڑا حصبہ ہے جو برباد ہو چکا ہے، سیلاب نے اسے برباد
کر دیا تھا اس لیے اسے مجحفہ کہا گیا ورنہ پہلے اس کا نام طعیق تھا۔ مجحفہ وہی مقام تھا جہاں یہ مدینہ کا بخار منتقل
ہونے کی دعا حضورؐ نے فرمائی تھی، اس کے بعد جو بھی وہاں جاتا حتیٰ کہ پرندے بھی، بخار میں مبتلا ہو جاتا۔ اب یہ جگہ
ناپید ہے۔ ابواء مدینہ سے سہ میل پر ایک بستی تھی جس کے پاس ایک بلند پہاڑ تھا اور اس بستی میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی والدہ آمنہ بنت وہب کی قبر ہے۔ کہتے ہیں کہ اس بستی پر بھی سیلابوں کی بھرمار رہ چکی ہے۔

بَابُ كَيْفَ يُسْتَحَبُّ التَّرْتِيلُ فِي الْقِرَاءَةِ

باب۔ قراءت میں کیوں کر ترتیل کیے مستحب ہے

۱۴۶۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِحِي عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنِي عَامِرُ بْنُ بَهْدَلَةَ
عَنْ نِيرَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ
لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ اِقْرَأْ وَارْتَقِ وَرَتِّلْ كَمَا كُنْتَ تُرْتِّلُ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّ مَنْزِلَكَ عِنْدَ
أَخِيرَاتِهِ تَقْرَأُهَا -

عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن والے سے کہا جائے گا: قرأت کرو اور اوپر چڑھو اور آہستہ سے ٹکاکہ پڑھو جس طرح کہ تو دنیا میں قریل کرتا تھا سو بیشک تیرا مقام اس آخری آیت کے پاس ہے جسے تو پڑھے گا در ترمذی اور ابن ماجہ نے اسے روایت کیا اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ شرح: خطابی نے کہا ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ قرآن کی آیات کی تعداد جنت کے درجات کی تعداد کے برابر ہے۔ قاری سے کہا جائے گا کہ جس قدر آیات قرآن کی قرأت تو کیا کرتا تھا اتنی آیات کی تعداد کے مطابق تیرے درجات کی رفعت ہے۔ پس جس نے سارے قرآن کی قرأت کو پورا کیا ہو گا وہ جنت کے آخری درجے تک جا پہنچے گا اور جس نے اس میں سے ایک جز پڑھا ہو گا اسی کی مقدار کے موافق جنت کے درجات میں اس کی ترقی ہوگی۔ پس ثواب کی انتہا قرأت کی انتہا پر ہوگی۔ اس باب کے عنوان کے کئی اور نسخے بھی ہیں۔ مثلاً: باب کیف یستحب الترتیل فی الصلوٰۃ، باب کیف یستحب الترتیل فی القرآن متواتر سے فرق کے ساتھ ان سب کمال ایک ہے۔ صاحب قرآن سے مراد وہ شخص ہے جو تلاوت و عمل کے اعتبار سے اس کے ساتھ اپنا تعلق جوڑے رکھتا ہے۔ نہ وہ کہ قرآن کے الفاظ تو پڑھتا ہے مگر وہ اس پر لعنت کرتا ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آخرت کی جزا کمیت و کیفیت کے لحاظ سے اعمال کے لحاظ سے اعمال کے مطابق ہوگی۔ دانی نے کہا ہے کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآن کی آیات چھ ہزار ہیں، پھر زاید میں اختلاف ہے۔ ایک قول میں ۲۰۴، ایک قول میں ۲۱۴، ایک قول میں ۲۱۹، ایک میں ۲۲۵، ایک میں ۲۳۶ ہیں۔ طبری نے کہا ہے کہ قاری قرآن کے درجات کی ترقی جنت میں دائمی ہوگی۔ پس جس طرح ایک ختم کے بعد وہ دوبارہ قرأت از سر نو شروع کر دیتا تھا۔ اور یہ سلسلہ جاری رہتا تھا اسی طرح آخرت کی جزا کا بھی حال ہوگا کیونکہ وہاں کے درجات ترقی کی کوئی انتہا نہیں الا ماشاء اللہ۔ اور اہل جنت کی یہ قرأت ملائکہ کی تسبیح کی طرح ہوگی جو انہیں لذات سے مانع نہ ہوگی بلکہ ان کی سب سے بڑی لذت یہی ہوگی۔ اور اس حدیث میں منزلات سے مراد وہ اعزاز و اکرام ہے جو بندے کو جاصل ہوگا اور وہ اس کے حفظ و تلاوت کے لحاظ سے ہوگا۔ شارح طبری نے کہا ہے کہ ہمیں یہ معلوم ہے کہ یہ بات دین کے اصول میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب پر عمل کرنے والا اور اس میں تدبر کرنے والا غرض اس کے حافظ اور تلاوت کنندہ سے افضل ہے۔ صرف الفاظ دہرانے والا جب تک تدبر و عمل کا وہ مرتبہ نہ پائے جو اس پہلے شخص کو حاصل ہے، اس کا درجہ پہلے شخص کے درجے سے فرو تر ہے۔ اس کی ایک واضح مثال یہ ہے کہ صحابہ کی جماعت میں محض حفظ و تلاوت میں کئی لوگ ابو بکر الصدیقؓ سے آگے تھے مگر صدیقؓ کا مرتبہ عمل و تدبر اور خلوص و عقیدت میں مطلقاً سب سے بلند تر تھا۔ کیونکہ وہ ان سب میں اللہ کی ذات و صفات کے علم میں، اللہ کی کتاب پر غور و فکر میں اور اس کی گہرائیوں پر عمل کرنے میں سب سے بلند تھے۔ عمل بالقرآن کے درجات میں فہمائے کمال پر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس فائز تھی۔ پھر آپ کے اولین شاگرد اور ان کے بعد ساری امت دین کی معرفت اور عمل و تقیہ کے مراتب و منازل کے لحاظ سے درجات علو و کمال کے حصول کی مستحق ہے۔

۱۴۸۸۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاجِرٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا

عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُمْتَدًّا۔

قَتَادَةُ نے کہا کہ میں نے انسؓ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا کہ آپ

قرآن کے حروفِ مذکورہ لکھاتے تھے (یہ حدیث بخاری، ترمذی اور نسائی میں بھی ہے)
 شرح، بخاری کی روایت کے مطابق بسم اللہ الرحمن الرحیم میں انس رضی اللہ عنہ کے لاکھ کو اود الرحمن کی رسم کو اور
 الرحیم کی ح کو کھینچ کر مذ کے ساتھ پڑھ کر بتایا کہ حضور کی قرأت اس طرح ہوتی تھی۔ پس مطلب یہ ہوا کہ حروفِ مذکورہ لکھا
 کرنا منقول ہے۔

۱۴۶۹۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَالِدٍ عَنْ مُوَهَّبِ الرَّمْلِيِّ نَا لَيْثُ عَنْ ابْنِ أَبِي
 مُلَيْكَةَ عَنْ يَعْنَى بْنِ مُمْلَكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ عَنْ قِرَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ صَلَاتِهِ فَقَالَتْ وَمَا لَكُمْ وَصَلَاتِهِ كَانَ يُصَلِّي وَيَنَامُ قَدَرًا مَا صَلَّي ثُمَّ يُصَلِّي
 قَدَرًا مَا ثُمَّ ثُمَّ يَنَامُ قَدَرًا مَا صَلَّي حَتَّى يُصْبِحَ وَنَعْتُ قِرَاءَتَهُ فَإِذَا هِيَ تَنْعُتُ
 قِرَاءَتَهُ حَرْفًا حَرْفًا۔

یعنی بن ملک نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اور قرأت کے متعلق سوال کیا تو ام سلمہ
 نے فرمایا کہ تمہیں آپ کی نماز سے کیا تعلق رہ گیا ہے؟ آپ نماز بھی پڑھتے تھے اور نماز کی مقدار پر سوتے بھی تھے، پھر نیند
 کی مقدار کے مطابق نماز پڑھتے تھے، پھر نماز کی مقدار کے برابر سوجاتے تھے صبح تک ایسا ہی ہوتا تھا پھر ام سلمہ نے آپ کی
 قرأت کا حال بتایا کہ ایک ایک حرف الگ الگ اور صاف صاف پڑھتے تھے (اسے ترمذی اور نسائی نے بھی روایت کیا
 ہے اور باب القراءات میں سنن ابی داؤد میں پھر آئے گی)

شرح: ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا جواب ایک طرف تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کے وقت حسرت اور غم و الم کا اظہار کرتا ہے اور
 غم و الم کا اظہار کرتا ہے اور دوسری طرف سائل کے سوال پر اسے تنبیہ ہے کہ تم لوگ جب حضور کی سنت پر کما حقہ
 عمل نہیں کرتے تو اس قسم کے سوال کرنے سے کیا حاصل؟ یہ بات بھی ملحوظ خاطر تھی کہ حضور کی سنت پر عمل کرنے کی پوری
 کوشش کے باوجود ملامت اس طرح کا عمل کون بجالا سکتا ہے؟ گویا آپ کے بعض خصائص کی طرف بھی اشارہ ہو گیا۔
 جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ کرنے کی طاقت رکھتے تھے، تم میں سے دیکھا
 کون بجالا سکتا ہے؟

۱۴۷۰۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ نَا شُعْبَةَ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ مَغْفَلٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَهُوَ عَلَى
 نَاقَتِهِ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفَتْحِ وَهُوَ يُرْجِعُ۔

عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ اونٹنی پر سوار تھے۔

سورہ فتح کی قرأت جمع سے کر رہے تھے بخاری نے اس حدیث کو منفازی، تفسیر، فضائل القرآن اور کتاب التوحید میں روایت کیا ہے۔ مسلم نے صلوٰۃ المسافرين میں اور ترمذی نے شمائل میں

١٣٤١- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاجِيٌّ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ طَلْحَةَ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْسَجَةَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيِّتُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ -

براء بن عازبؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن کو اپنی آواز کے ساتھ زینت دو۔ (یہ حدیث نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے)

شرح خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی ہے: اپنی آوازوں کو قرآن سے مزین کر دو۔ بعض ائمہ حدیث کے نزدیک یہ مقبول ہے کہ اب سے جب جیسے کہتے ہیں، عرضت الناقۃ علی الحوض، ہم میں نے اذیغنی کو حوض پر پیش کیا، اور مطلب یہ ہوتا ہے کہ: عرضت الناقۃ علی الحوض، ہم میں نے حوض کو اذیغنی کے سامنے پیش کیا۔ مصنف عبد الرزاق میں یہ حدیث یوں مروی ہے: رَتَبْنَا اَطْلُوعًا لَكُمْ بِالْقُرْآنِ - یعنی قرآن کی تلاوت وقرأت اور اس کے دوام کو اپنا شعار بناؤ اور اسے پڑھتے رہا کرو۔

قاضی عیاضؒ نے کہا ہے کہ اس سے مراد تجوید قرأت اور تبصیر حروف اور ترتیل کے ساتھ اپنی تلاوت کو خوبصورت اور مؤثر بنانا ہے۔ لیکن حروف کی کمی بیشی کر دینا اور گمانے کی کئی اسے پڑھنا نفل حرام ہے جس سے قاری فاسق اور مستی والا گناہ گار ہو جاتا ہے۔ اور یہ ایک بدترین بدعت ہے جس کا انکار روا جب ہے۔ حاکم کی روایت میں یہ الفاظ ناگہان ہیں کہ: اچھی آواز قرآن کا حسن بڑھا دیتی ہے۔ ابو موسیٰ اشعریؓ بہت بڑے قارئین قرآن اور خوش آواز تھے۔ حضورؐ نے چھپ کر ان کی قرأت سنی اور بعد میں فرمایا کہ: تجھ کو داؤد کا مزامر عطا کیا گیا ہے۔ طبرانی میں ہے کہ آواز کا حسن قرآن کی زینت ہے مصنف عبد الرزاق کی روایت میں ہے کہ ہر چیز کا زیور ہوتا ہے اور قرآن کا زیور اچھی آواز ہے۔ یعنی خوبصورت عورت زیور بہن کو لکھمی خوبصورت ہو جاتی ہے اس طرح قرآن مجید کا حسن و تاثیر خوش آواز ہی سے بڑھا جاتا ہے۔

١٢٤٢. حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَيَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ

بْنِ مَوْهَبٍ الرَّمْلِيُّ بِمَعْنَاهُ أَنَّ اللَّيْثَ حَدَّثَهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي هَيْبٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ وَقَالَ يَزِيدُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ وَقَالَ قَتِيبَةُ هُوَ فِي كِتَابِي عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مَتَانٌ لَوْ تَغْنَى بِالْقُرْآنِ.

سعد بن ابی وقاص یا سعید بن ابی سعیدؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو قرآن کو خوش آوازی
سے نہ پڑھے یا قرآن کے ماسوا سے مستغنی نہ ہو وہ ہم سے نہیں ہے (یہ حدیث مسند احمد میں بھی ہے)
شرح: معالم السنن میں خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی کئی طرح سے کیا جاتا ہے۔ ایک یہ کہ اس سے مراد
آواز کی تحسین ہے۔ دوسرے یہ کہ اس سے مراد استغناء ہے، یعنی قرآن جب مل گیا تو کسی اور چیز کی کیا ضرورت
ہے سفیان بن عیینہ نے یہی معنی بیان کیا ہے۔ ثقت عرب میں تغنی اور استغنی کا معنی ایک ہی ہے۔ اعشی کا
شعر ہے۔

وَكُنْتُ امْرَأًا زَانَا بِعِرَاقٍ - عَفِيفُ الْمَنَاخِ طَوِيلُ التَّغْنَى
اس شعر میں تغنی سے مراد استغناء ہے۔ تیسرا معنی اس کا یہ ہے کہ اہل عرب زمانہ جاہلیت میں اپنی مجالس میں اور سفر
کی سواریوں پر گیت گایا کرتے تھے۔ نزول قرآن کے بعد اب قرآن ہی ان کا گیت بن گیا، حضورؐ کے ارشاد کا مطلب
یہ ہے کہ اب قرآن ہی کو پڑھو، گنگناؤ اور اسی میں مست رہو گو یا اس سورت میں تغنی کے لفظ کو عام لینا پڑے گا۔
امام ذہبی نے اس روایت کی سند پر بحث کرتے ہوئے کہا ہے کہ سعید بن ابی سعید صحابی نہیں۔ جن سندوں
میں اس سے روایت آئی ہے وہ مرسل ہیں اور صحیح روایت سعد بن ابی وقاصؓ سے ہے جو سند امر نوح ہے۔
لیکن مننا کا مطلب ہے کہ وہ ہم جیسی سیرت نہیں رکھتا اور ہمارے طریقے پر نہیں یا درحقیقت ہماری جماعت میں
سے نہیں گو دعویٰ اس کا یہی ہو کہ وہ بڑا کامل الایمان مسلمان ہے۔ خطابی کی مانند حافظ طحاوی اور ترمذی نے بھی
اس حدیث میں تغنی کو بغنی استغناء لینا راجح قرار دیا ہے کیونکہ تاریخی قرآن اگر تحسین صوت کے بغیر بھی قرأت
کرنے کو بالاتفاق اسے اجر ملتا ہے، پس اس حدیث کا معنی اگر تحسین صوت لیا جائے تو اس کے نہ ہونے کی صورت
میں یہ وعید کیوں کر آسکتی تھی؟ لہذا یہی صحیح ہے کہ معنی یہ ہو کہ جو قرآن کے ساتھ مستغنی نہ ہو آگے۔

۱۴۷۳۔ حَكَّا ثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاسِفِيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ

أَبْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي هَيْبٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُهُ.

دوسری اور پر والی حدیث ایک اور طریق سے ہے اور صحابی راوی اس میں بھی سعدؓ ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آگے

۴۷۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ نَاعِبُ الدَّجَائِلِ بْنِ الْوَرْدِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ يَقُولُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدٍ مَرَرْنَا بِالْبُؤْبَاءِ فَاتَّبَعْنَاهُ حَتَّى دَخَلَ بَيْتَهُ فَنَاحَلْنَا عَلَيْهِ فَإِذَا رَجُلٌ رَثٌ أَلْبَيْتٌ رَثٌ الْهَيَاءُ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْسَ مِثْلًا مَنْ لَوْ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ قَالَ فَقُلْتُ لَا بِنِ مِثْلِكَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ أَرَأَيْتَ إِذَا كُنَّا كُنَّا حَنَّ الصَّوْتِ قَالَ يُحْسِنُهُ مَا اسْتَطَاعَ.

عبد اللہ بن ابی یزید نے کہا کہ ابو الباءہؓ ہمارے قریب سے گزرے تو ہم ان کے پیچھے چلے گئے حتیٰ کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہوئے تو ہم بھی اندر داخل ہوئے۔ ہم نے دیکھا وہ ایک معمولی میٹ (رباس وغیرہ) والے آدمی تھے۔ پس میں نے ابو الباءہؓ کو یہ کہتے سنا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا کہ جو قرآن کے ساتھ مستغنی نہ ہو جائے وہ ہم میں سے نہیں۔ راوی ابن الورڈ نے کہا کہ میں نے اپنے استاد ابن ابی ملیکہ سے کہا: اے ابو محمد! یہ بتائیے کہ اگر کوئی خوش آواز نہ ہو تو پھر؟ اس نے کہا کہ طاقت بھرا سے اچھا بنائے۔

شرح: گویا ان دونوں مردوں کے نزدیک حدیث کا معنی استغناء نہیں بلکہ تحسین صوت تھا۔ لیکن ابو الباءہؓ صحابی کا جو حال بیان ہوا ہے اور جس ربط میں انہوں نے یہ حدیث روایت کی اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کے نزدیک اس کا معنی استغناء بالقرآن تھا۔ یعنی اس لیے تو وہ سادہ مکان میں رہتے اور سادہ لباس پہنتے تھے کہ اس ارشاد نبویؐ کا ان کے نزدیک یہ تقاضا تھا۔ وہ قرآن کو پاکر باقی ہر چیز سے ایک گونہ بے پروا ہو گئے تھے۔ یہ ابو الباءہؓ بڑے فاضل اور قدیم الاسلام صحابی تھے۔ بیعت عقبہ میں شامل ہوئے اور ۱۳ لقبوں میں سے ایک تھے۔ حضورؐ نے انہیں ایک غزوے میں مدینہ پر نائب بھی مقرر فرمایا تھا۔

۴۷۵۔ مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ قَالَ قَالَ وَكِيعٌ وَابْنُ عُيَيْنَةَ يَسْتَعْفِي بِهِ.

اس اثر میں ابو داؤد نے وکیع اور ابن عیینہ ہر دو سے یغنی کا معنی یستغنی روایت کیا ہے۔

۴۷۶۔ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمِيمِيُّ أَنَا ابْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مَالِكٍ

حَيَّوْهُ عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَدْنَى لِسِيٍّ مَا أَدْنَى لِسِيٍّ حَسَنَ الصَّوْتِ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ يَجْمَعُ بِهِ

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ کسی چیز پر ایسے کان نہیں

دھرتا جیسے کہ خوش آواز نبی کے باوانہ بلند قرآن پڑھنے پر دھرتا ہے۔ در بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

شرح: اللہ تعالیٰ کا کان لگا کر غور سے سننے کی حقیقت مشابہات میں سے ہے کیونکہ اس کی اصل کیفیت نامعلوم ہے اور کسی ذریعے سے معلوم ہو بھی نہیں سکتی۔ مراد اس سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم اور رحمت سے متوجہ ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس حدیث میں تیغی کا معنی خوش آوازی سے قرأت کرتا ہے۔ القرآن کا لفظ یہاں پر پشاید مصدری معنی میں آیا ہے یعنی قرأت کرتا۔ یا اس سے مراد تمام آسمانی کتابیں ہیں اور حق کے لفظ کا نکرہ لانا اسی پر دلالت کرتا ہے۔ گویا تمام کتب منزلہ اپنے اپنے وقت قرآن میں نام ان کا چاہے کچھ بھی ہو۔ ویسے تو قرآن کے بھی کئی نام ہیں مثلاً المکتب القرآن الذکر وغیرہ۔ اس روایت سے تو ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے (اور مسلم کی روایت سے بھی) کہ کچھ کتب بہ حضور کے قول میں سے ہے۔ مگر بخاری سے پتہ چلتا ہے کہ یہ دراصل کسی راوی کی تفسیر ہے جو حدیث میں مدح ہو گئی ہے۔ واللہ اعلم۔

بَابُ التَّشْدِيدِ فِي مَنْ حَفِظَ الْقُرْآنَ ثُمَّ نَسِيَہ

جس نے قرآن حفظ کیا اور پھر بھلا دیا اس کے متعلق تشدید کا باب

۱۲۷۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زُمَيْرٍ

عَنْ عِيسَى بْنِ فَاوِزٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَمْرٍ يَغْرَأُ الْقُرْآنَ ثُمَّ يَنْسَاهُ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَجْثَمًا۔

سعد بن عبادہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی قرآن پڑھتا ہے پھر اسے بھلا دیتا ہے تو وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے مجزوم ہونے کی حالت میں ملے گا۔ منذری کے بقول اس حدیث کی سند میں یزید بن ابی زید اور ابی زمرہ قابل قبول ہے ابن المدینی نے عیسیٰ بن فایزہ کو جھول کہا ہے۔

شرح: خطاب نے کہا ہے کہ مجزوم کا معنی ہے کھٹے ہوئے ہاتھ والا (ابو عبیدہ) ابن قتیبہ نے اس کا معنی مجزوم (کوڑھی) کیا ہے۔ ابن الاعرابی نے کہا کہ اس کا معنی ہے ایسا شخص جس کے ہاتھ نیکی سے خالی ہوں۔ کسی اور نحوی کا قول ہے کہ اس کا معنی ہے وہ شخص جس کے پاس کوئی دلیل اور عذر نہ ہو۔ مولانا نے اس کا معنی ساقط الاستان لکھا ہے یعنی جس کے سارے دانت گم گئے ہوں۔ یہ حدیث اسی سنہ کے ساتھ مسند احمد میں بھی موجود ہے مگر عیسیٰ بن فائد اور سعد بن عبادہ کے درمیان ایک جھول و مبہم راوی اور بھی ہے۔ اس سے قبل باب کنس المسجد میں انس کی ایک حدیث گزر چکی ہے جس میں قرآن کو بھلا دینے والے کے لیے ایک سخت وعید ہے۔

بَابُ أَنْزِلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ

باب قرآن سات حرفوں پر اتارا گیا۔

۱۴۸۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَوَةَ بِنِ الزُّبَيْرِ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِقِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ سَمِعْتُ
هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأُهَا وَكَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأَ نَبِيَهَا فَيَكِدْتُ أَنْ أَعْجَلَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَمَهَلْتُهُ حَتَّى
أُنْعَرَفَ ثُمَّ لَبَّيْتُهُ بِرَدَائِي فَمَجِئْتُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأُ نَبِيَهَا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأُ فَقَرَأُ الْقِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا أُنْزِلَتْ ثُمَّ قَالَ لِي اقْرَأُ فَقَرَأْتُ فَقَالَ هَكَذَا أُنْزِلَتْ ثُمَّ قَالَ
إِنَّ هَذَا الْقُرْآنُ أُنْزِلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَاقْرَءُوا مَا يَنْتَسِرُ مِنْهُ.

عبدالرحمن بن عبدالقاری کہتا ہے کہ میں نے عمر بن الخطابؓ کو یہ کہتے سنا کہ میں نے ہشام بن حکیم بن حزام کو اپنی
قرأت کے علاوہ سورۃ الفرقان کی قرأت کرتے سنا اور مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سورت پڑھائی تھی۔
میں قریب تھا کہ میں اس پر کوبہ پڑوں پھر میں نے اسے مہلت دی حتیٰ کہ اس نے نماز یا سورۃ الفرقان کی قرأت ختم کر لی
تو میں نے اپنی ریا اس کی (چادر اس کے گلے میں ڈال لی اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آیا، بس میں نے
کہا یا رسول اللہ میں نے اس شخص کو سورۃ الفرقان اس طریقے کے علاوہ پڑھتے سنا ہے جس پر وہ مجھے آپ نے پڑھائی
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پڑھ پس اس نے وہ سورت پڑھی جو میں نے اسے پڑھتے ہوئے سنی تھی۔ پس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسی طرح نازل کی گئی ہے۔ پھر مجھ سے فرمایا کہ پڑھ۔ پس میں نے پڑھی تو فرمایا اسی طرح
اتاری گئی ہے۔ پھر فرمایا یہ قرآن سات حرفوں پر اتارا گیا ہے۔ پس جو ان میں سے آسان ہو پڑھو (بخاری، مسلم، ترمذی،
اور نسائی نے بھی اس کی روایت کی۔ مسند احمد میں بھی ہے۔ امام شافعی نے اس رسالہ میں اس کی تخریج کی ہے)۔
شرح: یہ حدیث ایک پیچیدہ معرکہ الاراء مسئلے پر مشتمل ہے۔ بظاہر اس مسئلے پر بہت کچھ لکھا گیا ہے مگر جوں جوں علماء
شارحین کی آراء پر غور کیا جائے انہیں بڑھتی چلی جاتی ہے اور اس مسئلے کے بہت سے اطراف پھیلتے چلے جاتے ہیں۔
ہم یہاں پر مختصراً بعض ضروری چیزوں پر بحث کریں گے۔ واللہ اعلم عند اللہ تعالیٰ۔

اس سلسلے کی پہلی بات یہ ہے کہ سبعة احرف سے کیا مراد ہے؟ آیا سات لغات یا سات لہجے یا سات قرأتیں؟
اگر سات لغات مرد ہیں تو یہ عدد آیا یقین کے لیے ہے یا محض بطور مبالغہ تکثیر کے لیے؟ پھر آیا یہ سات احرف اب محض
باقی یا نہیں؟ ما فظ ابن جبر نے کہا ہے کہ علماء نے احرف سبعة کے مراد کے متعلق اختلاف کیا ہے اور مختلف اقوال کی تعلق

ابن حبان نے ۳۵ تک پہنچائی ہے۔ منذری نے کہا ہے کہ ان میں سے اکثر اقوال غیر مختار ہیں۔ بعض علماء کے نزدیک ان سے مراد یہ ہے کہ ہم معنی الفاظ کے ساتھ معنی کی ادائیگی کرنا مراد ہے، یعنی مرادفات کا استعمال۔ اس حدیث کی رو سے سات لغات مراد نہیں ہو سکتیں کیونکہ حضرت عمر فاروقؓ اور ہشامؓ بن حکیم کی لغت ایک تھی یعنی لغت قریش، پھر بھی انہیں اختلاف واقع ہوا۔ اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ حضرت عمرؓ نے چاروں کے میں ڈال کر ہشامؓ کو کہنیا اور حضورؐ کی خدمت اقدس میں لے آئے۔ حافظ ابن عبد البر وغیرہ نے اکثر اہل علم سے نقل کیا ہے کہ سبعة احرف سے مراد مرادفات کے استعمال کا جواز ہے، اور یہ حدیث اس کی دلیل ہے۔ مگر اس کے برعکس ابو عبیدہؓ اور کچھ اور لوگ اس طرف گئے ہیں کہ مراد اختلاف لغات ہے۔ ابن عطیہؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے مگر اس پر اعتراض ہوا ہے کہ لغات عرب تو سات سے زیادہ تھیں پھر سات کے قصہ کا مطلب کیا تھا؟ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ بیشک لغات عرب بہت ہیں مگر بروئے حدیث ان میں سے سات فصیح لغات مراد ہیں جیسا کہ ابن عباسؓ کا قول ہے کہ سات لغات مراد ہیں۔ ان میں سے پانچ لغات ہوازن کے پانچ بڑے قبائل کی لغات ہیں۔ اور سعد بنی حکیم بن بکر اور بنی نصر بن معاویہ سب ہوازن میں داخل ہیں اور انہیں علیا ہوازن کہتے ہیں۔ اور اسی لیے ابو عمرو بن العلاءؒ کا قول ہے کہ عرب کے فصیح ترین لوگ علیا ہوازن اور سفلی تمیم یعنی بنی دار ہیں۔ ابو عبیدہؓ نے ابن عباسؓ سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ قرآن کتبیں بنی کعب قریش اور کعب خزاعہ کی لغت میں نازل ہوا تھا۔ کیونکہ ان کا علاقہ ایک ہی تھا کیونکہ خزاعہ قریش کے ہمسائے تھے۔

ابو حاتم سمجھتا ہے کہ قرآن قریش، بدیل، تم الرباب، ازد، ربیعہ، ہوازن اور سعد بن بکر کی لغت میں اترا تھا۔ ابن قتیبہؒ نے اسے منکر قول قرار دیا ہے اور اس آیت سے استدلال کیا ہے: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْكَ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ، لہذا یہ سات لغات صرف قریش کے سات بطون میں منحصر ہوتی چاہیں ربطن بڑے قبیلے کے اندر چھوٹا قبیلہ ہوتا تھا اور ابو علیؒ احواسی نے بھی ابن قتیبہؒ کی بات جزم و یقین کے ساتھ کہی ہے۔ ابن عبد البرؒ کے قول کے مطابق یہ سات قبائل منصر کے ہیں یعنی: بدیل، کنانہ، قیس، مذبہ، تیم الرباب اسد بن خزیمہ اور قریش۔ پس اس قول کے مطابق منصر کے یہ سات قبائل سات لغات کو محیط ہیں۔ ابوشامہؒ نے اپنے بعض اساتذہ سے نقل کیا ہے کہ اول اول قرآن قریش کی زبان میں اترا تھا اور ان کے ہمسائے بھی یہی زبان بولتے تھے اور یہ فصیح عرب کہلاتے تھے، پھر آسانی کی خاطر مباح کہ دیا گیا کہ قرآن کو اپنی لغات میں پڑھ لیں جیسا کہ مختلف الفاظ میں معانی کی ادائیگی ان کی عادت میں داخل تھی۔ اور مشقت کے باعث انہیں اس بات کا مکلف نہ بنایا گیا کہ ایک لغت میں دوسری لغت کی طرف انتقال کریں۔ اور ان میں اپنی اپنی زبان کا تعصب و محبت بھی موجود تھی، لیکن معنی سب کا ایک ہوتا تھا مقصد صرف فہم مراد میں آسانی پیدا کرنا تھا۔ اور اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف لوگوں کے مختلف طور پر پڑھنے کو دوست قرار دیا تھا۔

نزد قافی نے کہا ہے کہ سبعة احرف کے بارے میں چالیس کے قریب اقوال ہیں اور اکثر غیر مختار ہیں۔ ابن العربیؒ نے کہا ہے کہ اس میں کوئی نقص یا اثر وارد نہیں ہوا۔ ابو جعفر محمد بن سعدانیؒ نے بھی یہاں مشکلات میں سے ہے جن کا معنی نامعلوم ہے کیونکہ حرّ کے کئی معنی آتے ہیں مثلاً، ہجا، کلمہ، معنی، جہت۔ اور اقرب قول دو ہیں، پہلا یہ کہ ان سے مراد سات لغات ہیں اور یہ قول ابو عبیدہؓ، ثعلبؒ، زہریؒ اور کچھ اور لوگوں کا ہے اور ابن عطیہؒ اور بہقی نے اسی کو

اختیار کیا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ان سے مراد سات وجوہ ہیں کہ جن میں مختلف الفاظ سے متفق معانی کو ادا کیا جاتا ہے جیسے: اَقْبَلْ، تَعَالَ، هُكْمٌ، عَجَلٌ، اَسْرِعْ۔ اور یہ قول سفیان بن عیینہ، ابن وہب اور بہت سے علماء نے اختیار کیا ہے اور ابن عبد البر نے اسے اکثر علماء کی طرف منسوب کیا ہے۔ لیکن یہ اباحت جو پہلے رسی تھی یہ ذاتی خواہشات اور مرضی سے نہیں تھی کہ ہر شخص جو چاہے کتنا پھرے اور الفاظ کو اپنی مرضی سے تبدیل کرتا رہے۔ بلکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع پر موقوف تھا، حضرت عمرؓ اور ہشامؓ میں سے ہر ایک کا قول اسی طرح اشارہ کرتا ہے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں پڑھایا تھا۔ اور اگر کوئی شخص یہ کہے کہ پہلے کھلی اجازت تھی تو قرآن کے آخری عمرہ کے موافق حضرت عثمانؓ کے زمانے میں قرآن کی ایک قرأت پر صحابہ کا اجماع اس کے خلاف کو ثابت کرتا ہے۔ ہمارے حضرت شیخ الاسلام عثمانؓ نے فرمایا ہے کہ ان دونوں اقوال کو یوں جمع کیا جاسکتا ہے کہ سببہ احرف سے مراد سات وجوہ ہیں (یعنی الفاظ کا اختلاف باوجود اتفاق معانی کے) مگر یہ ساری وجوہ سات لغات میں مختصر تھیں۔

سببہ احرف میں ایک بحث تعین و تحدید کی بھی ہے۔ اکثر علماء کے نزدیک اس میں سببہ کا لفظ تحدید (حد بندی اور عدد کی تعین) کے لیے ہے اور ایک قول میں یہ تحدید کے لیے نہیں بلکہ تسہیل و تیسیر کے لیے ہے۔ سات کا عدد آحاد میں کثرت مراد ہونے پر بولا جاتا ہے جیسے کہ سبعین کا لفظ عشرات میں اور سبعیہ (سات سو) کا لفظ مشین (سو کی جمع) میں بولا جاتا ہے مگر اس سے مراد عدد معین نہیں ہوتا۔ قاضی عیاضؒ اور ان کے متبعین کا یہی خیال ہے۔ اب رہی یہ بات کہ آیا یہ سات حرف بھی باقی ہیں اور انہیں پڑھا جاسکتا ہے یا یہ پہلے تو تھے مگر اب معاملہ بعض پر آٹھ رہا ہے۔ اکثر علماء کا مذہب قول ثانی پر ہے جیسے ابن عیینہ، ابن وہب، طبری اور طحاوی۔ پھر یہ بحث ہے کہ آیا اس مسئلے کا استقرا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہوا تھا یا بعد کے زمانے میں؟ اکثر علماء کا پہلا قول ہے اور اسی کو ابن عبد البر، باقلائی اور ابن العربی وغیرہ نے اختیار کیا ہے۔ ان کے نزدیک اس کا سبب یہ ہے کہ اختلاف لغات اور نطق کی مشقت (یعنی دوسری لغت کو نہ بول سکتا) کے باعث اس امر میں وسعت ہوئی تھی کیونکہ ابتداء میں حالات کا تقاضا یہی تھا کہ یہ آسانی دی جائے۔ بعد میں معاملہ مضبوط ہو گیا، زبانوں پر قرآن کا نطق آسان ہو گیا اور ایک ہی لغت پر انحصار ممکن ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری سال میں جبریلؑ کے ساتھ قرآن کا دور دوم مرتبہ فرمایا تو بولت وہاں آکر پڑھ گئی جہاں اب تک چلی آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے پڑھنے کے وہ پہلے طریقے منسوخ کر دیئے اور صرف یہی طریقہ باقی رہ گیا جواب موجود ہے۔

اب یہاں پر ایک سوال اور پیدا ہوتا ہے کہ اب جو مسلمانوں میں سات قراتیں (یا شاید ملا کر دس قراتیں) رائج ہیں یہی وہ قراتیں ہیں جن کا ذکر اس حدیث میں سببہ احرف کے لفظ میں آیا ہے یا یہ قراتیں اور میں اور سببہ احرف اور سنتے۔ ابو شامہؒ نے کہا ہے کہ کچھ لوگوں کا یہ خیال ہے کہ یہی وجوہ سات قراتیں سببہ احرف ہیں، مگر یہ خیال علماء کے اجماع کے خلاف ہے۔ یہ صرف کسی جاہل کا خیال ہی ہو سکتا ہے۔ مکی بن ابی طالبؓ نے کہا ہے کہ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ قراتیں، مثلاً عاصم یا نافع یا حفص وغیرہ کی قرات ہی سببہ احرف ہیں، یہ سخت غلطی پر ہیں، کیونکہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جو کچھ ان قاریوں کی قرات سے باہر ہے مگر ائمہ کے نزدیک ثابت ہے اور مصحف کے خط کے موافق ہے وہ قرآن نہ رہے، حالانکہ یہ بہت بڑی غلطی ہے کیونکہ طبری وغیرہ نے واضح کر دیا ہے کہ قاریوں کا

اختلاف ایک ہی حرف میں ہے اور جواب باقی ہے اور دوسرے حروف منسوخ ہو چکے ہیں، مولا نا نے فرمایا کہ اس کے برعکس مؤطا کی شرح میں حضرت شاہ ولی اللہ نے حروف سبعہ پر جو کچھ لکھا ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کے جمع و تدوین اور کتابت کے وقت گوا یک حرف اور ایک قرأت پر اتفاق کر لیا گیا مگر اعراب، ترجمہ، بداشتہ، امانہ وغیرہ کے اختلاف کی گنجائش قرآنی (عثمانی) رسم الخط میں اب بھی موجود ہے اور یہی وہ سبعہ احرف ہیں جن کی اجازت اس حدیث سے ثابت ہوتی ہے۔ مگر وہ اختلاف جو ترتیب نظم میں خلل پیدا کرے یا الفاظ و حروف و کلمات میں بہت بڑا تغیر پیدا کر دے حتیٰ کہ اس پر قرآن کا اطلاق ممکن نہ رہے تو وہ سبعہ احرف سے خارج ہو گا۔ واللہ اعلم

آخر میں اس سلسلے کی ایک اور بات پر بھی غفوری سی گفتگو ضروری معلوم ہوتی ہے، وہ یہ کہ آیا ان سبعہ احرف یا سات قرأتوں کا تعلق قرآن مجید کے ہر ہر لفظ اور کلمے کے ساتھ تھا یا کچھ اور؟ سو اس کا جواب یہ ہے کہ سبعہ کے عدد سے یہ مراد نہیں تھا کہ ہر لفظ سات طرح سے پڑھا جاتا تھا۔ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ اس پر اجماع ہے، بلکہ یہ ممکن ہی نہیں اور نہ قرآن میں کوئی ایسا کلمہ پایا جاتا ہے جس کو سات طرح سے پڑھا جاسکے، شاید کچھ الفاظ ایسے ہوں گے جنہیں متعدد وجوہ پر ادا کیا جاسکتا ہو۔ گویا مطلب یہ ہوا کہ یہ سات احرف یا سات وجوہ و قرأت (سادے قرآن میں پھیلی ہوئی تھیں کسی لفظ کو دو طرح سے، کسی کو تین اور کسی کو اس سے زیادہ طرح سے پڑھا جاسکتا تھا۔ واللہ اعلم بالصواب

۱۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارِسٍ نَاعِبُهُ الرَّسَّاقِيُّ أَنَا مَعْمَرٌ قَالَ قَالَ

الرَّسَّاقِيُّ إِنَّمَا هَذِهِ الْأَحْرَفُ فِي الْأَمْرِ الْوَاحِدِ لَيْسَ يَخْتَلِفُ فِي حُلَالٍ وَلَا حَرَامٍ۔

زہری نے کہا کہ یہ سات حرف ایک ہی امر میں ہیں، حلال و حرام میں مختلف نہیں ہیں (یعنی ان حروف سبعہ کا اختلاف صرف لفظی اختلاف تھا، یہ اختلاف معنی اور حکم تک نہیں پہنچتا تھا۔ زہری کا یہ قول ان لوگوں کی تائید کرتا ہے جو سبعہ احرف سے مراد سبعہ لغات نہیں بلکہ سبعہ وجوہ لیتے ہیں۔ واللہ اعلم۔)

۱۴۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّلِيبِيُّ نَاهِمَامُ بْنُ يَحْيَى عَنْ قَتَادَةَ عَنْ يَحْيَى

بْنِ يَعْمَرَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مَرْدِ الْخَزَاعِيِّ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبُي إِيَّيْ أَقْرَأْتُمُ الْقُرْآنَ فَقِيلَ لِي عَلَى حَرْفٍ أَوْ حَرْفَيْنِ فَقَالَ الْمَلِكُ

الَّذِي مَعِيَ قُلْ عَلَى حَرْفَيْنِ قُلْتُ عَلَى حَرْفَيْنِ فَقِيلَ لِي عَلَى حَرْفَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ فَقَالَ

الْمَلِكُ الَّذِي مَعِيَ قُلْ عَلَى ثَلَاثَةٍ قُلْتُ عَلَى ثَلَاثَةٍ حَتَّى بَلَغَ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ ثُمَّ

قَالَ لَيْسَ مِنْهَا إِلَّا سَابِعُ كَابٍ إِنْ قُلْتُ سَمِيعًا عَلِيمًا عَزِيزًا حَكِيمًا مَا لَمْ تُنْجِئُوا آيَةً

عَذَابٍ بِرَحْمَةٍ أَوْ آيَةٍ رَحْمَةٍ بَعْدَ آيَةٍ۔

ابی بن کعب نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے ابی مجھے قرآن پڑھا یا گیا (یعنی جبریلؑ نے پڑھایا) پھر مجھ سے کہا گیا کہ ایک حرف پر یا دو حرفوں پر؟ تو جو فرشتہ میرے ساتھ تھا اس نے کہا: کہو دو حرفوں پر (چنانچہ میں نے کہا دو حرفوں پر۔ پھر مجھ سے کہا گیا: دو حرفوں پر یا تین حرفوں پر؟ تو جو فرشتہ میرے ساتھ تھا اس نے کہا: کہو تین حرفوں پر میں نے کہا تین حرفوں پر حتیٰ کہ وہ سات حرفوں تک جا پہنچا، پھر کہا کہ ان میں سے ہر ایک حرف شافی و کافی ہے۔ اگر تو سمیعاً علیماً کے بجائے عزیزاً حکیماً کہے، جب تک کہ آیت عذاب کو رحمت کے ساتھ اور آیت رحمت کو عذاب کے ساتھ ختم نہ کرے۔

شرح: حضورؐ نے یہ جو فرمایا کہ: پھر مجھ سے کہا گیا، اس میں کہنے والا یا تو خود اللہ تعالیٰ تھا یا کوئی فرشتہ۔ جو فرشتہ ساتھ تھا اور بار بار مشورہ دیتا رہا وہ جبریلؑ تھا۔ شافی سے یہ مراد ہے کہ یہ امراضِ جمل سے شفا دینے والا ہے اور نماز میں کافی ہے۔ یا مقصد کو نہ سمجھ سکنے والے علیل کو شفا دینے والا ہے اور اظہارِ بلاغت میں کافی ہے۔ یا معنی میں اتفاق کے باعث مومنوں کے دلوں کو شفا دینے والا ہے اور پیغمبر کی صداقت کی دلیل ہونے میں کافی ہے۔ یا مومنوں کے مطلوب کو ثابت کرنے میں شافی ہے اور کافروں پر محبت میں کافی ہے۔ اس مضمون کی احادیث کو پڑھتے وقت گزشتہ بحث کو مد نظر رکھ لینا ضروری ہے۔

۱۴۸۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ نَا سَعْدَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ

مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ أَبِي بِنِ كَيْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَ أَصَاةٍ بَنِي غِفَارٍ فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُقَرِّئَ أُمَّتَكَ عَلَى حَرْفٍ قَالَ إِنْ سَأَلَ اللَّهُ مَعَا فَاتَهُ وَمَغْفِرَاتِهِ إِنَّ أُمَّتِي لَا تَطْبِئُ ذَلِكَ ثُمَّ أَتَاهُ شَارِبِيَةٌ فَذَكَرَ نَحْوَهُذَا حَتَّى بَلَغَ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُقَرِّئَ أُمَّتَكَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَإِنَّهَا حَرْفٌ قَرَأَ وَعَلَيْهِ فَقَدْ أَصَابُوا۔

ابی بن کعبؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی غفار کے حوض کے پاس تھے کہ آپ کے پاس جبریلؑ آیا اور کہا: اے محمد! اللہ تجھے حکم دیتا ہے کہ اپنی امت کو ایک حرف پر قرآن پڑھاٹے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ میں اللہ کی معافی اور مغفرت کا سوال کرتا ہوں، میری امت میں یہ طاقت نہیں ہے۔ پھر دوسری مرتبہ جبریلؑ آپ کے پاس آیا پس راوی ابن المثنیٰ نے اس طرح ذکر کیا حتیٰ کہ سات حرفوں تک پہنچ گیا۔ جبریلؑ نے کہا کہ اللہ تجھے حکم دیتا ہے کہ تیری امت قرآن کو سات حرفوں پر پڑھے، ان میں سے جس حرف پر بھی وہ پڑھیں گے درست کریں گے یہ حدیث مسلم اور نسائی میں بھی موجود ہے۔

شرح: ابوداؤد نے اس حدیث کو مختصر کر دیا ہے مگر احمد نے اس کی طویل روایت کی ہے۔ اس میں ہے کہ دوسری مرتبہ جبریلؑ دو حرفوں کا حکم لایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسب سابق معافی اور مغفرت مانگی کہ میری امت میں

فَقَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَيَكُونُ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ فَإِيَّاكَ أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ إِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَ الْجَنَّةَ أُعْطِيَتْهَا وَمَا فِيهَا مِنَ الْخَيْرِ وَإِنْ أُعْذِنْتَ مِنَ التَّارِكِ أُعْذِنْتَ مِنْهَا وَمَا فِيهَا مِنَ الشَّرِّ.

سعدؓ کے ایک بیٹے نے کہا کہ میرے باپ نے مجھے یہ کہتے سنا: اے اللہ میں تجھ سے جنت اور اس کی نعمتوں اور اس کی تازگی کا اور فلاں فلاں چیزوں کا سوال کرتا ہوں، اور تجھ سے جہنم کی آگ اور اس کی زنجیروں اور طوطوں سے اور فلاں فلاں چیزوں سے پناہ مانگتا ہوں پس حضرت سعدؓ نے فرمایا اے میرے پیارے بیٹے! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ عنقریب ایک قوم ہوگی جو دعاء میں حد سے تجاوز کیا کرے گی، پس خبردار تو ان میں سے مت ہونا۔ بے شک تجھ کو اگر جنت دی گئی تو اس تمام بھلائی سمیت ملے گی جو اس میں ہے اور اگر تجھے آگ سے بچایا گیا تو اس تمام شر سمیت بچایا جائے گا جو اس میں ہے (امام احمد نے اس حدیث کو سند میں روایت کیا ہے)

شرح: مسند احمد کی روایت میں ہے کہ سعدؓ کے ایک غلام کا بیان ہے کہ سعدؓ نے اپنے ایک بیٹے کو دعا کرتے سنا: اللہ دعا میں حد سے تجاوز کرنے کا مطلب یہ ہے کہ محال چیزوں کی طلب کی جائے، مثلاً کوئی نبوت کی دعا کرنے لگے یا آسمان پر چڑھنے والے دعاؤ وغیرہ۔ یا مثلاً اُن غیب کے علم کی دعا جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں۔ یا وزن قافیہ اور صبح کی رعایت کرتے لگے۔ مندرجہ نے کہا ہے کہ سعدؓ کے جس بیٹے کا اس حدیث کی سند میں ذکر ہے اگر وہ سکر ہے تو ناقابلِ حجت ہے۔ مسند طیارسی میں بھی یہ حدیث مروی ہے اور مسند احمد کی طرح سعدؓ کے ایک غلام کی روایت ہے جس کا نام نہیں لیا گیا۔

۱۴۸۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ نَا حِيَوَةُ أَخْبَرَنِي أَبُو هَارِيٍّ حَيْدًا بَنُ هَارِيٍّ أَنَّ أَبَا عَلِيٍّ عَمْرُو بْنُ مَالِكٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ فَضَالَ بْنَ عُبَيْدٍ صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ لَمْ يُجِبْهُ اللَّهُ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَلَ هَذَا ثَمَّ دَعَا لَهُ أَوْ لغيرِهِ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيُبْدِ اسْتِجَابَ رَبِّهِ وَالتَّنَاءُ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَدْعُو بَعْدَ مَا شَاءَ.

ابوعلی عمرو بن مالک نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی فضالہ بن عبید کو یہ کہتے سنا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو نماز میں دعا کرتے سنا کہ نہ تو انہوں نے اللہ کی تجبید کی اور نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص نے جلدی کی پھر آپ نے اسے بلایا تو اس کو یا کسی اور کو یہ کہا کہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو اپنے رب کی تجبید اور اس پر ثناء سے شروع کرے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجے پھر اس کے بعد جو چاہے دعا کرے (ترمذی اور نسائی نے بھی اس کی روایت کی ہے)

شرح: فی الصلوٰۃ سے لفظ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص نماز میں تشدد اور صلوٰۃ پڑھے بغیر آخری خدے میں دعا کر رہا تھا۔ مگر یہ سوال باقی رہے گا کہ آیا وہ دعا باجہر کر رہا تھا جو حضورؐ نے سن لی تھی؟ اس حدیث میں اس کی کوئی وضاحت نہیں ہے۔ اس کے علاوہ بھی اور احادیث میں آداب دعا کا ذکر ہے کہ پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی جائے پھر حضور پاکؐ پر صلوٰۃ و سلام پڑھا جائے اور پھر دعا کی جائے۔ مصنف عبد الرزاقؒ میں تو ایک اثر میں یہ بھی ہے کہ اول و آخر درود پڑھا جائے۔ اس میں شک نہیں کہ ان آداب کی پابندی سے قبولیت دعا کی قوی امید ہو سکتی ہے۔

۱۴۸۵۔ حَدَّثَنَا هُرُؤُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ نَا يُزَيْدُ بْنُ هَارُونَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ

شَيْبَانَ عَنْ أَبِي نُوفَلٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَجِيبُ الْجَوَامِعَ مِنَ السَّائِعِ وَيَدْعُو مَا سِوَى ذَلِكَ.

عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جامع دعاؤں کو پسند فرماتے تھے اور ان کے علاوہ دوسری دعاؤں کو ترک کر دیتے تھے (مندی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے) شرح: جامع دعاؤں سے مراد وہ دعائیں ہیں جو دنیا و آخرت کی بھلائی کو جمع کر س اور جن کے الفاظ کم اور معانی زیادہ ہوں اور جن میں تمام اہل ایمان کو جمع کیا جائے۔ نیز تمام آداب دعا کو ملحوظ رکھا جائے۔

۱۴۸۶۔ حَدَّثَنَا الْقُعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي

هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ لِيَعْزِمِ الْمَسْأَلَةَ فَإِنَّهُ لَا مُكْرَهَ لَهَا.

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی نہ کہے کہ اے اللہ اگر تو چاہے تو مجھے بخش دے اے اللہ اگر تو چاہے تو مجھ پر رحم فرما، بلکہ اُسے جزم و یقین کے ساتھ سوال کرنا چاہیے کیونکہ اللہ کو مجبور کرنے والا کوئی نہیں۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی ہے)

شرح: اگر تو چاہے، میں شک پایا جاتا ہے اور مایوسی کا اظہار ہے، بلکہ یہ خیال بھی پایا جاتا ہے کہ معاذ اللہ وہ ذات برحق بخیل ہے اور بندوں کو دعاؤں کو قبول کرنے میں بخل کرتا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے، اسے کوئی مجبور نہیں کر سکتا تو پھر دعا میں مایوسی اور شک کیسا؟ جب مانگتا اُسی سے ہے، اور کوئی دینے والا ہی نہیں تو کیوں نہ عزم و یقین سے التجاء کی جائے؟ اس شرط کا کوئی فائدہ نہیں ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں اظہار بدگمانی ہے اس لیے اس سے منع فرما دیا گیا۔

۴۸۷۔ كَذٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ اَبِي عُبَيْدٍ عَنْ اَبِي كُرَيْبَةَ
اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُسْتَجَابُ لِاحَدِكُمْ مَا لَوْ يَجْعَلُ فَيَقُوْلُ قَدْ
دَعَوْتُ وَلَوْ يُسْتَجَبْ لِيْ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی کی دعائیں قبول ہوتی رہتی ہیں جب تک کہ وہ جلد بازی نہ کرے اور یہ نہ کہنے لگے کہ: میں نے دعا کی مگر قبول نہ ہوئی (بخاری، مسلم، ترمذی، اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا ہے)

شرح: ابن بطالؒ نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص اتنا کہ دعا کرنا چھوڑ دے گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ پر اپنی دعا کا احسان جتنا تا ہے۔ اگر وہ نہ مانگتا تو خداوند تعالیٰ کا کیا نقصان ہوتا؟ اور اگر اب چھوڑ دے گا تو اسے کیا تکلیف ہوگی؟ مانگنا بندے کا اور قبول کرنا یا نہ کرنا اللہ کا کام ہے۔ اگر اس سے نہ مانگے گا تو اور کون ہے جس سے مانگا جائے؟ ایسا کہنے والا ایک اور لحاظ سے بھی اللہ تعالیٰ کا نافرمان ہے کہ گویا وہ سمجھتا ہے میری دعا کی قبولیت کی تمام شرائط جمع تھیں لہذا اللہ پر اس کی قبولیت معاذ اللہ واجب تھی۔ یا اللہ نے گویا ازراہ بخل میری دعا کو نہیں سنا، معاذ اللہ منہ۔

اگر یہ کہا جائے کہ: اُدْعُوْنِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ میں اور اُجِیْبْ دَعْوَةَ الْعَبْدِ اِذَا دَعَانِ میں اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ دعا کر کے والے کی دعا کو ضرور سنے گا، مگر یہ حدیث بظاہر اس کے خلاف ہے کہ بندہ جب جلد بازی کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو قبول نہیں فرماتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث نے (بقول علامہ کرمانی) اور تعالیٰ کے وعدے کو مفید کر دیا ہے کہ دعا قبول تو ہوتی ہے مگر جلد بازی کی صورت میں نہیں ہوتی مولانا نے فرمایا کہ اس سوال کا یہ جواب بھی دیا جاسکتا ہے کہ دعا کی قبولیت کی صورت ہی صورت نہیں کہ وہ بعینہ قبول ہو جائے اور مطلوبہ مقصد پورا ہو جائے۔ بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مصلحت سے وہ چیز دے دے بلکہ اس کے بدلے میں کوئی اور چیز دیدے جو اس سے بھی بہتر ہو۔ علامہ ابن الجوزیؒ نے کہا کہ مومن کی دعا رد نہیں کی جاتی بلکہ کبھی قبولیت میں تاخیر ہی اس کے لیے بہتر ہوتی ہے یا اس کے عوض میں کوئی اور چیز دے دی جاتی ہے جو دنیا و آخرت میں اس کے لیے بہتر ہو دیا اس دعا کو ہی بطور نیکی کے اس کے لیے محفوظ رکھا جاتا ہے اور وہ اس کے اس وقت کام آئے گی جب اسے دنیا سے بھی زیادہ اس کی حاجت ہوگی) پس مومن کے لیے ترک دعا بالکل مناسب نہیں۔

اور احادیث بھی اس پر دلالت کرتی ہیں کہ مومن کی دعاوردہ نہیں کی جاتی۔ یا تو اس کی دعا کے مطابق دنیا میں ہی اسے قبولیت سے نوازا جاتا ہے اور یا اس کے باعث اس جیسی کسی آنے والی تکلیف سے اسے بچایا جاتا ہے (حدیث لا یُرَدُّ الْمُقْنَاءُ إِلَّا الدُّعَاءُ کا شاید یہی معنی ہو) اگر کوئی یہ کہے کہ دعا کرنے والا تو نہیں جانتا کہ اس کی تقدیر میں کیا ہے، پس اس کی دعا اگر مقدور کے موافق ہے تو بیکار اور بے فائدہ ہے۔ اگر اس کے خلاف ہے تو وہ گویا خداوند تعالیٰ کے ساتھ عناد ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ دعا عبادت ہے کیونکہ اس میں خضوع اور بندے کا اظہارِ بجز و نیاز ہے، پس وہ کسی صورت میں لا حاصل نہیں رہ سکتی۔ اور دعا کے ساتھ جب عقیدہ یہ ہو کہ ہو گا وہی جو اللہ چاہے گا تو اس میں کوئی معنادہ نہیں ہے۔ اور دعا کا فائدہ یہ ہے کہ اللہ کا حکم ماننے کے باعث (اُدْعُوْنِی) بندے کو ثواب و رضا الہی ملتی ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ جو چیز مقدر ہے وہ دعا پر موقوف ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ اسباب اور مسببات سب کا خالق ہے۔ فقیر نے کہا ہے کہ دعا ہی سکوت و رضا سے بہتر ہے کیونکہ اکثر دلائل شرع ہی کہتے ہیں اور اس میں اظہارِ خضوع و عبادت ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ بعض نے کہا ہے سکوت و رضا بہتر ہے کیونکہ تسلیم کی فضیلت مسلم ہے۔ مگر کہا جاسکتا ہے کہ تسلیم و رضا کا سوال کو کسی کام کے ہو چکنے کے بعد کامرہ سے لے کر دعا ہی بہتر ہے، ہاں اگر قبول نہ ہو اور اس کے خلاف فیصلہ ہو جائے تو پھر تسلیم و رضا ہی افضل ہے بلکہ اس کے بغیر اور کوئی چارہ ہی نہیں ہوتا۔ واللہ اعلم۔

۱۴۸۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ نَا عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ أَيْمَنَ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ مَنْ حَدَّثَهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرَظِيِّ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَسْتُرُوا الْجُدَارَ مَنْ نَظَرَ فِي كِتَابِ أَخِيهِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ فَإِنَّمَا يَنْظُرُ فِي السَّامِ سَكُوا اللَّهُ يَبْطُونُ أَكْفَكُمُ وَلَا تَسْلُوهُ بِظُهُورِهَا فَإِذَا فَرَعْتُمْ فَا مَسْحُوا بِهَا وُجُوهَكُمْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ كُلُّهَا وَهَذِهِ الطَّرِيقُ أَمْثَلُهَا وَهُوَ ضَعِيفٌ أَيْضًا۔

محمد بن کعب قرظی نے کہا کہ مجھ کو عبد اللہ بن عباس نے حدیث سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دیواروں کو مت ڈھانپو، جس نے اپنے بھائی کی اجازت کے بغیر اس کے خط میں نظر ڈالی تو وہ آگ میں نظر ڈالتا ہے۔ اور اپنی ہتھیلیوں کے باطن سے اللہ سے سوال کرو، اُن کے ظاہر سے سوال مت کرو۔ پھر جب فارغ ہو جاؤ تو ہاتھوں کو پیروں پر پھیر لو۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث محمد بن کعب سے کئی طریق سے مروی ہے جو سب واهیات ہیں اور سب سے بہتر طریق یہ ہے مگر یہ بھی ضعیف ہے رضعف کا باعث وہ مجهول راوی

ہے جو محمد بن کعب قرظی سے راوی ہے۔ یہ حدیث ابن ماجہ نے بھی روایت کی ہے۔
 شرح: معالم السنن میں عطا بنی نے کہا ہے کہ: فَإِنَّمَا يَنْظُرُ فِي النَّاسِ كَمَا قَوْلُ أَكْبَرِ تَشْبِيلٍ ہے، یعنی اس فعل سے
 اس طرح بچ جیسے آگ سے بچتے ہو۔ وجہ یہ کہ آگ کو مسلسل غور سے دیکھنے سے نظر پر بڑا اثر پڑتا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا
 ہے کہ آگ کی طرف دیکھنے سے مراد اس کے قریب ہونا ہو، کیونکہ کسی چیز کو دیکھنا سنی وقت مستحق ہوتا جب اس کا
 قرب ہو۔ اور اس کا یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ کسی کے خط کی طرف دیکھنا آگ سے قریب کرنے والے سب کی طرف دیکھنا
 ہے۔ بعض اہل علم کا خیال ہے کہ خط سے مراد وہ خط ہے جس میں کوئی امانت یا راز ہو اور خط والا نہ چاہتا ہو کہ کسی اور
 کو اس کی اطلاع ملے۔ لیکن جن خطوط میں علم ہو وہ ممنوع نہیں ہو سکتے اور نہ ان کا چھپنا ناجائز ہے۔ ہاں کسی مصیبت کے
 اگر کوئی دکھانا نہیں چاہتا تو انہیں دیکھنا بھی جائز نہیں۔

مولانا نے فرمایا کہ محمد بن کعب قرظی سے روایت کرنے والا قریب اور تہذیب التہذیب کے بقول
 ابو المقدام ہشام بن زیاد ہے۔ اور اسے محمد بنی نے ضعیف کہا ہے۔ پھر معلوم نہیں ابوداؤد اس طریق میں کونسی
 خوبی دیکھی ہے جس کی بنا پر اسے باقی سب طریقوں سے افضل بتایا ہے۔ ابن ماجہ کی روایت میں محمد بن کعب قرظی
 سے روایت کرنے والا صالح بن حسان متعین ہے۔ حاکم کی روایت میں بھی یہی صالح بن حسان ہے۔

دیواروں کو پردوں سے ڈھانپنے کی ممانعت اس بنا پر ہے کہ یہ تنکیر بن اور عیاش لوگوں کا طریقہ ہے۔
 ہتھیلیوں کے باطن سے دعا کرنے کا حکم اس لیے ہے کہ جو شخص کسی سے کچھ مانگتا ہے وہ اسی طرح طلب کرتا ہے
 گویا وہ اپنے ہاتھ جو خالی ہیں انہیں پرکھ کر نا چاہتا ہے اور مسنون یہی ہے کہ دونوں ہاتھ اٹھائے جائیں۔ ہاں رفع
 مصیبت کی دعا کے وقت الٹی ہتھیلیوں سے دعا کی جائے جیسا کہ استسقاء میں ہے اس طرح گویا اللہ اب احوال
 کی درخواست کی جاتی ہے۔ چونکہ ہاتھوں پر دعا کے وقت رحمت خداوندی کے آثار نازل ہوتے ہیں لہذا انہیں ہر
 پھیرنے کا حکم دیا گیا۔ حدیث ضعیف چونکہ تفنیل اعمال میں بالاتفاق حجت ہے لہذا ابن عبد السلام کا یہ قول درست
 نہیں ہے کہ ہاتھوں کو دعا کے بعد منہ پر پھیرنا مسنون نہیں۔ مسلم میں انس کی حدیث بظاہر اس حدیث کے خلاف
 ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استسقاء کے علاوہ دعا میں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ مگر الباب استسقاء میں گزر چکا
 ہے کہ انسؓ کی مراد بہت اونچے ہاتھ اٹھانا ہے جس پر یہ لفظ دلالت کرتے ہیں کہ: حَتَّى يَبْرُكَ بِيَاضِ ابْطِلِيهِ۔
 نوویؒ نے کہا ہے کہ استسقاء کے علاوہ بھی بے شمار مواقع پر حضورؐ کا ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا ثابت ہے۔ اور
 میں نے شرح المہذب میں اس سلسلے میں صحیحین کی تقریبات میں احادیث جمع کر دی ہیں۔

۱۴۸۹۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْبَهْرَانِيُّ قَالَ قَرَأْتُهٖ فِي أَصْلِ
 إِسْمَاعِيلَ يَعْنِي ابْنَ عِيَّاشٍ حَدَّثَنِي ضَمُّهُمْ عَنْ شُرَيْحٍ نَا أَبُو ظَبْيَةَ أَنَّ أَبَا بَحْرَةَ
 السُّكُونِيَّ حَدَّثَهُ عَنْ مَالِكِ بْنِ يَسَارٍ السُّكُونِيَّ ثُمَّ الْعَوْنِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَسَلُّوهُ بِطَوْنٍ أَكْفَكُمُ وَلَا تَسْأَلُوهُ بِظُهُرٍ هَا

قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ سَلِمَانُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدٍ لَمَّا عِنْدَنَا صُحْبَةٌ يَعْنِي مَالِكُ بْنُ يَسَارٍ .

مالک بن یسارؓ کو نبی عوفی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم اللہ سے سوال کرو تو اپنی تھیلیوں کے باطن سے سوال کرو اور ان کے بیرونی حصوں کے ساتھ سوال مت کرو۔ ابو داؤد نے کہا کہ سلیمان بن عبد الحمید نے کہا کہ مالک بن یسار ہمارے نزدیک صحابی تھا۔

شرح: منذری نے کہا ہے کہ ابو داؤد کے ایک نسخے کے مطابق: لَمَّا عِنْدَنَا صُحْبَةٌ سے پہلے مَا کا لفظ ہے یعنی وہ صحابی نہیں تھا، سلیمان بن عبد الحمید متکلم فیہ راوی ہے، نسائی نے اسے کذاب کہا ہے۔ پھر وہ کہتا ہے کہ میں نے بالشافہ اسماعیل سے روایت نہیں کی نہ اُس نے اسے کچھ لکھ کر بھیجا بلکہ بسورت و جادہ اس کی کتاب سے پڑھا و جادہ کی شرط یہ ہے کہ استاد کی اجازت سے روایت ہو سکتی ہے مگر یہاں یہ صورت نہیں ہے۔ اس قسم کی روایت کا اعتبار متنازعہ فیہ ہے۔

۱۴۹۰۔ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ نَاسِلُهُ عَنْ قُتَيْبَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ تَبَاهَانَ

عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو هَكَذَا بِبَاطِنِ كَفِّهِ وَظَاهِرِهِ هِمَا .

انس بن مالکؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح اپنے ہاتھوں کی اندرونی اور بیرونی جانب سے دعا فرماتے دیکھا (اس روایت میں عمر بن نبہان ضعیف راوی ہے ہاتھوں کے ظاہر سے دعاء استسقاء کے موقع پر ثابت ہے)

۱۴۹۱۔ حَدَّثَنَا مُؤَمِّلُ بْنُ الْفَضْلِ الْحَرَّانِيُّ نَاعِيسِي يَعْنِي ابْنُ يُونُسَ نَاجِعَفَرٌ

يَعْنِي ابْنُ مَيْمُونٍ صَاحِبُ الْأَنْمَاطِ حَدَّثَنِي أَبُو عُثْمَانَ عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَبَّكُمْ حَتَّى كَرِيمٌ يَسْتَجِيبُ مِنْ عَبْدِهِ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صَغَرًا .

سلمانؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیشک تمہارا رب حیادار ہے کریم ہے، جب بندہ اپنے ہاتھ اس کی طرف اٹھائے تو انہیں خالی ہونے سے فرماتا ہے (ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے) اس حدیث میں حیاء کا لفظ اللہ تعالیٰ کے لیے کما یلیق بشارت ہے، اس کی حیاء مخلوق جیسی نہیں۔

۱۴۹۲۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاوُهَيْبُ بْنُ يَعْنَى بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
السُّأَلَةُ أَنْ تَرْفَعَ يَدَيْكَ حَدًّا وَمَنْ كَبِدَكَ أَوْ نَحْوَهُمَا وَإِلَّا سَتُغْفَارُ أَنْ تَشِيرَ بِأَصْبَعٍ
وَاحِدَةٍ وَإِلَّا بَيِّنَةً قَالَ أَنْ تَمُدَّ يَدَيْكَ جَمِيعًا۔

ابن عباسؓ نے کہا کہ سوال کا ادب یہ ہے کہ تو اپنے ہاتھ کندھوں کے برابر یا ان کے قریب اٹھائے اور استغفار
یہ ہے کہ تو ایک انگلی کے ساتھ اشارہ کرے اور عاجزی کا اظہار یہ ہے کہ تو دونوں ہاتھ پھیلائے (انگشت شہادت
کے ساتھ اشارہ کمرہ شیطان اور نفس مار کر) تو ہے اور یہی استغفار کی حقیقت ہے)

۱۴۹۳۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ نَاسُفِيَانُ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ مَعْبُدٍ ابْنِ عَبَّاسٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فِيهِ وَإِلَّا بَيِّنَةً هَكَذَا وَرَفَعَ يَدَيْهِ
وَجَعَلَ ظُهُورَهُمَا مَتَايَلِي وَجْهَهُ۔

دہی حدیث دوسری سند کے ساتھ اس میں ہے کہ عاجزی یوں ہے اور ابن عباسؓ نے اپنے ہاتھ اٹھائے اور
ان کے ظاہری حصے اپنے چہرے کی طرف کئے۔

۱۴۹۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ فَارِسٍ نَاِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمْزَةَ نَاِبْرَاهِيمُ
بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَخِيهِ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فَدَاكَ نَحْوُهُ۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا نبیؐ پچھلی حدیث کی مانند۔

۱۴۹۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَاِبْرَاهِيمُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ هَاشِمٍ ابْنِ
عُقَبَةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا دَعَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ مَعَهُ وَجْهَهُ بِيَدَيْهِ۔

وسلم نے فرمایا کہ اشعری کو، یا فرمایا عبد اللہ بن قیس کو ابو موسیٰ کا نام، داؤد کے مزامیر میں سے ایک مزامیر دیا گیا ہے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ کیا میں اسے یہ خبر دے دوں؟ فرمایا کیوں نہیں؟ اسے خبر دے دو۔ پس میں نے اسے یہ بات بتائی تو وہ بولا: تو میرا دوست ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مجھے بتائی ہے۔

۱۴۹۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ الرَّقِّيُّ نَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ نَا ابْنُ

مِنْ مَخُولٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فِيهِ لَقَدْ سَأَلَ اللَّهُ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ -

اسی حدیث کی دوسری روایت اس میں ہے کہ فرمایا: تو نے اللہ سے اس کے اسم اعظم کے ساتھ سوال کیا ہے۔ رمذری نے اپنے استاد کے حوالے سے کہا ہے کہ اس روایت کی سند بڑی جتد ہے اور اس میں ان لوگوں کا رد ہے جو اللہ کا کوئی اسم اعظم ہونے سے انکار کرتے ہیں (اسم اعظم پر گفتگو بھی آئے گی۔)

۱۴۹۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ الْحَلَبِيُّ نَا خَلْفُ بْنُ خَلِيفَةَ

عَنْ حَفْصِ بْنِ يُعْنَى ابْنِ أَخِي أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَجَالِسًا وَرَجُلٌ يُصَلِّي تَوَدَّعَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْمَنَّانُ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ دَعَا اللَّهُ بِاسْمِهِ الْعَظِيمِ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ -

انس سے روایت ہے کہ وہ (یعنی انس) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا اور ایک آدمی نماز پڑھ رہا تھا پھر اس نے دعا کی: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ اَنْ اَمَّا اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کیونکہ تیرے ہی لیے حمد ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو انعام و احسان کرنے والا ہے آسمان و زمین کا موجد ہے، اے جلال و اکرام والے، اے زندہ، اے قائم رکھنے والے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس نے اللہ کے عظیم نام کے ساتھ دعا کی ہے جس کے ساتھ دعا کی جائے تو وہ قبول کرتا ہے اور جب اس کے ساتھ سوال کیا جائے تو وہ عطا کرتا ہے (یہ حدیث نسائی میں بھی ہے)

۱۴۹۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ عِيسَى بْنُ يُونُسَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زَيْدٍ عَنْ

شَهْرٍ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ بَزْرِيْدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ وَالْهُكْمُ إِلَهُ وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَفَاتِحَةُ سُورَةِ الْاِنشَاءِ إِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ -

اسماء بنت یزید سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ان دو آیتوں میں ہے: **وَاِذَا قُلْتُمْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِاَسْمَائِکَ الَّتِیْ فِیْ کِتَابِکَ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الْغَیُّوْمُ** اور **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِالْاَسْمَاءِ الَّتِیْ فِیْ کِتَابِکَ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الْغَیُّوْمُ**۔ حدیث کو ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔ منذری نے کہا ہے کہ راوی شہر بن حوخب کو احمد اور یحییٰ بن معین نے ثقہ کہا ہے مگر کئی محدثین نے اس پر تنقید کی ہے۔ ایک راوی عبید اللہ بن ابی زیاد قدح تاح مکی بھی متکلم فیہ ہے۔

شرح: امام احمد نے یہ حدیث محمد بن بکر کے طریق سے روایت کی ہے۔ اس میں ہے کہ حضور نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ان دو آیتوں میں ہے: **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِالْاَسْمَاءِ الَّتِیْ فِیْ کِتَابِکَ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الْغَیُّوْمُ** اور **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِالْاَسْمَاءِ الَّتِیْ فِیْ کِتَابِکَ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الْغَیُّوْمُ**۔ محدث علی القاری نے روایت کی ہے کہ اسم اعظم میں سورتوں میں: البقرہ، آل عمران اور آلہ النعام بن عبد الرحمن شامی تا بی نے کہا ہے کہ میں ایک سو صحابہ سے ملا ہوں اور ان سے پوچھا ہے کہ ان میں سورتوں کی کونسی آیت میں اسم اعظم ہے؟ پس مجھے پتہ چلا کہ وہ **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِالْاَسْمَاءِ الَّتِیْ فِیْ کِتَابِکَ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الْغَیُّوْمُ** ہے۔ امام فخر الدین رازی نے کہا ہے کہ یہ دو نام اللہ تعالیٰ صفات ربوبیت بہر جس طرح دلالت کرتے ہیں اور کوئی نہیں کہتا۔ نووی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ جزیری نے کہا کہ میرے نزدیک اسم اعظم یہ ہے: **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِالْاَسْمَاءِ الَّتِیْ فِیْ کِتَابِکَ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الْغَیُّوْمُ** امام رازی سے بھی ایک روایت یہی ہے۔ حاکم نے ابن عباس اور ابوالدرداء سے نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک اللہ کا اسم اکبر رب رب ہے۔ بعض کے نزدیک: **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِالْاَسْمَاءِ الَّتِیْ فِیْ کِتَابِکَ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الْغَیُّوْمُ** ہے اور یہ علی بن الحسین زین العابدین سے منقول ہے کہ انہوں نے یہ خواب میں دیکھا تھا۔ فاضل عیاض نے بعض علماء سے نقل کیا ہے کہ کلمہ توحید اسم اعظم ہے۔ اور بعض نے کہا کہ وہ: اللہ ہے کیونکہ اس کا اطلاق ذات خداوندی کے سوا کسی اور پر نہیں ہوتا اور یہی اسماء حسنہ کی اصل بھی ہے۔ بعض کے نزدیک اللہ الرحمن الرحیم اسم اعظم ہے اور شاید اس کی دلیل ابن ماجہ کی ایک ضعیف روایت ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اسم اعظم اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنہ میں مخفی ہے اور اس کی تائید حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہوتی ہے۔

بعض علماء نے اللہ تعالیٰ کے کسی نام کو دوسرے پر ترجیح دینے سے انکار کیا ہے کیونکہ اس سے بعض اسماء کا نقص ظاہر ہوتا ہے۔ اور انہوں نے اعظم سے عظیم مراد لیا ہے اور کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سب نام عظیم ہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ طبرانی کے نزدیک یہ سب اقوال صحیح ہیں کیونکہ کسی حدیث میں اسم اعظم کی تعیین نہیں آئی لہذا مطلب یہ ہے کہ اللہ کا یہ نام اعظم ہے اور اس میں ایک دوسرے پر تفصیل ملحوظ نہیں، گو یا مطلب یہ ہوا کہ اعظم بمعنی عظیم ہے۔ ابن حبان نے کہا ہے کہ احادیث میں جو اسم اعظم کا لفظ وارد ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ قبولیت دعا کے لیے یہ نام اعظم میں جعفر صادق سے منقول ہے کہ بندہ جب اللہ تعالیٰ سے حالت استعراق میں دعا کرے اور اس وقت اس کے ذہن و دماغ میں اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ نہ ہو تو جس نام سے بھی دعا کرے گا وہ اسم اعظم ہوگا۔

۵۰۰۔ **حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ جَبْرِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ مَلْحَفَةَ لَهَا تَجْعَلُ**

نَبَا عَوْ عَلَى مَنْ سَرَفَهَا فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُسَبِّحُنِي عَنْهُ
قَالَ أَبُو دَاوُدَ لَا تُسَبِّحُنِي لَا تُخَفِّفُنِي عَنْهُ.

عطار نے حضرت عائشہ رضی سے روایت کی کہ ان کا ایک لحاف چوری ہو گیا تو وہ چور پر بددعا کرنے لگیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جاتے تھے: اس پر نرمی مت کر۔ ابو داؤد نے کہا کہ لَا تُسَبِّحُنِي کا معنی ہے لَا تُخَفِّفُنِي -
شرح: بظاہر تو حدیث کا معنی یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور نے حضرت عائشہ کو خوب بددعا کرنے کا ارشاد فرمایا تھا مگر مولانا نے فرمایا کہ حضور کا خلق اور نرم خوئی اس بات کے خلاف ہے۔ پس آپ کی عرض یہ تھی کہ: تو اُسے برا بھلا مت کہہ۔
کیونکہ تیری بددعا اور چور کی چوری کا وزن کیا جائے گا، اگر تیرا قول کم نکلا تو چور کے ذمہ تیرا حق باقی رہے گا لیکن اگر چوری اس بددعا سے کم ہوئی تو چور کا حق تیرے ذمہ آ جائے گا۔ اور اگر دونوں برابر ہوئے تو معاملہ صاف ہو جائے گا اور کسی کا کسی کے ذمہ کوئی حق نہ ہو گا۔ لہذا حضور نے عفو کا ارشاد فرمایا کہ بددعا کر کے اس کی چوری کے وزن کو نہ گھٹا یہ فائدہ حضرت گنگوہی کی تقریر ترمذی سے لیا گیا ہے۔

۱۵۰۱۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ نَا شُعْبَةَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
سَالِحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ قَالَ اِسْتَاذَنْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الْعُمَةِ فَإِذَا زِنِّي وَقَالَ لَا تَنْسَنَا يَا أُخِي مِنْ دُعَائِكَ فَقَالَ كَلِمَةً مَا كَثُرَتْ لِي أَنِّي
يَهَا السَّنَا قَالَ شُعْبَةُ ثُمَّ لَقِيتُ عَاصِمًا بَعْدَ الْمَدِينَةِ فَحَدَّثَنِيهِ وَقَالَ أَشْرَكْنَا
يَا أُخِي فِي دُعَائِكَ.

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ ادا کرنے کی اجازت مانگی تو آپ نے اجازت دی اور فرمایا: اے پیارے بھائی ہمیں اپنی دعا میں فراموش نہ کرنا۔ آپ نے یہ ایک ایسا کلمہ بولا جس کے بدلے میں میں ساری دنیا لینے کو بھی تیار نہیں ہوں۔ شعبہ نے کہا کہ پھر میں مدینہ میں عاصم سے ملا تو اس نے مجھ سے یہ حدیث یوں بیان کی: اے میرے بھائی ہمیں اپنی دعا میں شامل نہ کرنا (ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی اس کی روایت کی۔ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے)

شرح: اس کی سند میں عاصم بن عبد اللہ ایک ضعیف راوی ہے۔ حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ نیکو کاروں اور مقاماتِ اجابت پر جانے والوں سے دعا حاصل کرنا مسنون ہے۔ حضور نے یا اُخِی (یا اُخِی)، فرما کر عمر کی محبت اور مقامِ رفیع کا اظہار فرمایا ہے۔

۱۵۰۲۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَذْغُو بِأُصْبَعِي فَقَالَ أَحَدًا أَحَدًا وَأَشَارَ بِالْأُصْبَعِ بَئِذَا -

سعد بن ابی وقاصؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس سے گزرے اور میں اپنی انگلی سے دعا کر رہا تھا، پس آپ نے ارشاد فرمایا: ایک ایک انگلی سے اشارہ کر۔ اور حضورؐ نے سبابہ کے اشارے سے بتایا۔ (نسائی اور ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے) انگلی سے دعا کرنے سے مراد بظاہر ہر نماز کے اندر اُمُشَّت شہادت کے ساتھ اشارہ کرنا ہے۔ واللہ اعلم۔

بَابُ التَّسْبِيحِ بِالْحَصَى

سنگریزوں پر تسبیح کا باب

۱۵۰۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَاعَبُدُ اللَّهَ بِنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ سَعِيدٍ أَنَّ ابْنَ هِلَالٍ حَدَّثَهُ عَنْ حُزَيْمَةَ عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهَا أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ وَبَيْنَ يَدَيْهَا نَوَى أَوْ حَصَى تُسَمِّيهِ فَقَالَ أَخْبِرْكِ بِمَا هُوَ أَيْسَرُ عَلَيْكِ مِنْ هَذَا أَوْ أَفْضَلُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي الْأَرْضِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ بَيْنَ ذَلِكَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا هُوَ خَالِقٌ وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِثْلَ ذَلِكَ وَالْحَمْدُ مِثْلَ ذَلِكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِثْلَ ذَلِكَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ -

سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک عورت کے ہاں گئے، اس کے سامنے گٹھلیاں یا سنگریزے تھے جن پر وہ تسبیح پڑھتی تھی، پس حضورؐ نے ارشاد فرمایا: میں تجھے اس سے آسان ترجیح دیتا ہوں، یا افضل فرمایا، حضورؐ نے فرمایا کہ تو سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ کی پاکیزگی ہے اس مخلوق کی تعداد کے مطابق جو اُس نے آسمان میں پیدا کی، اور اللہ کی پاکیزگی ہے خدا کی زمینی مخلوق کے برابر، اور اللہ کی پاکیزگی ہے اس مخلوق کی تعداد کے مطابق جو آسمان وزمین کے درمیان ہے اور اللہ کی پاکیزگی ہے ان سب چیزوں کے موافق جنہیں وہ پیدا کرنے والا ہے۔ اور اللہ اکبر بھی اسی طرح کہہ۔ اور الحمد للہ بھی اسی طرح کہہ۔ اور لا الہ الا اللہ بھی اسی طرح اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ بھی اسی طرح کہہ۔

شرح: یہ حدیث ترمذی میں بھی موجود ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ سنگریزوں یا انگلیوں پر تسبیح کرنے والی عورت کا نام مجھے معلوم نہیں ہو سکا۔ شاید وہ حضورؐ کی زوجہ محترمہ جویریہؓ تھیں یا حضرت صفیہؓ۔ یہ واقعہ نزولِ حجاب سے پہلے کا ہے۔ اور اس حدیث سے انگلیوں یا تسبیح پر حوازن نکلتا ہے جن لوگوں نے اسے بدعت کہا، وہ غلط کہتے ہیں۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ راوی نے حدیث کو بالمعنی روایت کیا ہے اور سبحان اللہ کے ساتھ جو کچھ حضورؐ نے بیان فرمایا وہ سب ان کلمات کے ساتھ بھی تھا جو بعد میں بیان فرمائے ہیں۔ اس طرح کا ذکر کثرت میں گو کم ہو مگر اس حدیث کی رو سے کیفیت میں افضل ہے اور سنگریزوں کی ایک ایک کڑی کے گنتی سے آسان تر بھی ہے۔

۱۵۰۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاعِبُ اللَّهِ ابْنُ دَاوُدَ عَنْ هَانِي بْنِ عُثْمَانَ عَنْ حُمَيْضَةَ

بِنْتِ يَاسِرٍ عَنْ يَسِيرَةَ أَخْبَرَتْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُنَّ أَنْ يُرَاعِينَ بِالتَّكْبِيرِ وَالتَّقْدِيسِ وَالتَّهْلِيلِ وَأَنْ يَعْقِدْنَ بِالْأَنَامِلِ قَاتِمَهُنَّ مَسْئُولَاتٍ مُسْتَنْطَقَاتٍ

حمیضہ بنت یاسر سے روایت ہے کہ یسیرہؓ نے اسے خبر دی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو حکم دیا کہ وہ تکبیر و تقدیس و تہلیل کی نگرانی کریں اور انگلیوں پر شمار کریں کیونکہ انہیں پوچھا جائے گا اور نطق دیا جائے گا (اسے ترمذی نے بھی روایت کیا ہے)۔

شرح: یسیرہ بنت یاسر جن کی کثرت ام یا سر تھی، مہاجرات میں سے تھیں اور بعض نے کہا انصار یہ تھیں۔ قرآن مجید میں فیصلے کے وقت ہاتھ پاؤں اور دیگر اعضاء کی گواہی اور نطق کا ذکر کئی بار آیا ہے۔

۱۵۰۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ مِيسِرَةَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ قَدَامَةَ فِي الْآخِرِ

قَالُوا نَاعَتَانِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَا أَيْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُ التَّسْبِيحَ قَالَ ابْنُ قَدَامَةَ يَمِينِيهِ۔

عبداللہ بن عمروؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انگلیوں پر تسبیح کرتے دیکھا، ابن قدامہ راوی نے اپنے دائیں ہاتھ کے ساتھ "کا لفظ بھی بولا ہے" (یہ سنائی اور ترمذی کی روایت بھی ہے)۔

۱۵۰۶۔ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي مَيْمَنَةَ نَاسِفِيَانُ بْنُ عَيَيْنَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

مَوْلَى ابْنِ طَلْحَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِ جُؤَيْرِيَةَ وَكَانَ اسْمُهَا بَرْزَةَ فَحَوَّلَ اسْمَهَا فَخَرَجَ وَهِيَ فِي مَصَلَاهَا فَارْجَعَ وَهِيَ فِي مَصَلَاهَا فَقَالَ لَوْ تَزَالِي فِي مَصَلَاكِ هَذَا قَالَتْ لَعَمْرُكَ قَالَ قَدْ قُلْتُ لَعَدَاكِ أَمَّا بَعْدُ

وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غَفِرَتْ لَكَ ذُنُوبُكَ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ -

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ ابوذرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ مال و دولت والے تو اجر و ثواب سے گئے وہ بھی ہماری مانند نماز پڑھتے ہیں، ہماری طرح روزہ رکھتے ہیں مگر ان کے پاس فاضل مال بھی ہیں جن کا صدقہ کرتے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابوذر! کیا میں تجھے چند کلید سکھاؤں جن کے ساتھ تو اپنے سے آگے گزر جانے والوں کو پائے اور تجھ سے پچھلے تیرے ساتھ نہ مل سکیں مگر وہ جو تیرے جیسا عمل اختیار کرے؟ ابوذرؓ نے کہا: کیوں نہیں یا رسول اللہ۔ آپؐ نے فرمایا: تو اللہ عز و جل کی تکبیر ہر نماز کے بعد ۳۳ مرتبہ کہہ کر اور اس کی تحمید ۳۳ بار کہہ کر اور اس کی تسبیح ۳۳ بار کہہ کر اور ان سب کو ان کلمات پر ختم کرے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ جو ایسا کرے گا اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے گو وہ سمندر کی جھاگ کی مانند ہوں یہ بخش جانے والے گناہ صغائر ہیں کیونکہ کبائر تو بکے بغیر معاف نہیں ہوتے اور حقوق العباد بندوں کی معافی سے ہی معاف ہو سکتے ہیں۔ بے شمار دلائل شرع اس پر موجود ہیں

بَابُ مَا يَقُولُ الرَّجُلُ إِذَا سَلَّمَ

نماز سے سلام کے بعد کی دعا کا باب

۱۵۰۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ الْمُسَيَّبِ بْنِ رَافِعٍ عَنْ وَثَّاقِ بْنِ الْمُنْجَرِ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ الْمُنْجَرِ عَنْ شُعْبَةَ كَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْمُنْجَرِ بْنِ شُعْبَةَ أَيُّ شَيْءٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ فَأَمَّا هَا الْمُنْجَرِ عَلَيْهِ وَكَتَبَ إِلَى مُعَاوِيَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ -

مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہ معاویہؓ نے مغیرہ بن شعبہؓ کو خط لکھا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کا سلام کہنے کے بعد کیا کہتا کرتے تھے، پس مغیرہؓ نے کاتب سے معاویہؓ کو جواب لکھوایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، اس کی ہی بادشاہت ہے اور اس کے لیے ہی تعزین ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اے اللہ جو کچھ تو عطا کرے اسے کوئی روک نہیں سکتا

اور جو تورو کے اسے کوئی عطا نہیں کر سکتا اور کسی دولت مند کی دولت اسے تجھ سے بچا نہیں سکتی ربحاری نے اسے پانچ جگہ روایت کیا ہے اور مسلم اور نسائی نے بھی اسے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے

۱۵۰۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى نَا اَبْنَ عِيْتَةَ عَنِ الْحَجَّاجِ بْنِ اَبِي عُثْمَانَ عَنْ اَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْصَرَفَ مِنَ الصَّلَاةِ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ السَّابِقِينَ وَالْكَافِرُونَ أَهْلُ النَّعْمَةِ وَالْفُضْلِ وَالْثَنَاءِ الْحَسَنِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ السَّابِقِينَ وَالْكَافِرُونَ۔

ابوالزبیر نے کہا کہ میں نے عبداللہ بن زبیرؓ کو منبر پر یہ کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز ختم کرنے کے بعد کہا کرتے تھے، لا الہ الا اللہ الخ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کی بادشاہت ہے اور اسی کے لیے تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہم اطاعت کو اسی کے لیے خاص کرتے ہیں گو کا فر برا مانیں، وہ نعمت والا، فضل والا اچھی تعریف والا ہے۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہم عبادت و اطاعت کو خالصتہً اسی کے لیے کرتے ہیں اگرچہ کا فر ناپسند کریں (یہ حدیث مسلم اور نسائی میں بھی ہے)

۱۵۱۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَنْبَارِيُّ نَا عَبْدَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ اَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ يُهْلِلُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ فَنَدَّ كَرَّ نَحْوُ هَذَا السَّاعَاءِ زَادَ فِيهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النَّعْمَةُ وَسَاقِ بَقِيَّةُ الْحَدِيثِ۔

ابوالزبیر نے کہا کہ عبداللہ بن زبیرؓ ہر نماز کے بعد تہلیل کرتے تھے لا الہ الا اللہ کہتے تھے پھر اس نے اوپر کی حدیث کی مانند ذکر کیا اور اس دعا میں یہ اضافہ کیا: وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ اور اس نے باقی حدیث بیان کی و مسلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے

۱۵۱۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَسُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ وَهَذَا أَحَدُ ثَلَاثِ مَسَادِقَ قَالَ نَا الْمُعَمَّرُ قَالَ سَمِعْتُ دَاوُدَ الطَّقَاوِيَّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو مُسِيرٍ الْبَجَلِيُّ عَنْ زَيْدِ بْنِ

أَرْقَمَ قَالَ سَمِعْتُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَقَالَ سُلَيْمَانُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ دُبُرُ صَلَوَتِهِ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ أَنَا شَهِيدُ أَنَّكَ أَنْتَ الرَّبُّ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ أَنَا شَهِيدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ أَنَا شَهِيدُ أَنَّ الْعِبَادَ كُلَّهُمْ أَخَوَةٌ لِلَّهِمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ اجْعَلْنِي مُخْلِصًا لَكَ وَأَهْلِي فِي كُلِّ سَاعَةٍ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اسْمِعْ وَاسْتَجِبْ اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرُ اللَّهُمَّ تَوَرَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرِ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرِ -

زید بن ارقم نے کہا کہ میں نے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا، سلیمان راوی نے کہا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز کے بعد یہ کہا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ اَلْحَمْدُ اِلَيْكَ اے اللہ ہمارے رب اور ہر چیز کے رب، میں گواہ ہوں کہ بیشک تو ہی رب ہے، تو اکیلا ہے تیرا کوئی شریک نہیں۔ اے اللہ ہمارے رب اور ہر چیز کے رب میں گواہ ہوں کہ محمد تیرا بندہ اور تیرا رسول ہے۔ اے اللہ ہمارے رب اور ہر چیز کے رب میں گواہ ہوں کہ بندے سب بھائی بھائی ہیں۔ اے اللہ ہمارے رب اور ہر چیز کے رب مجھ کو اور میرے گھر والوں کو دنیا اور آخرت کی ہر گھڑی میں اپنے لیے مخلص بنا یعنی خدا کے لیے اے جلال و اکرام والے، سن اور قبول فرما۔ اللہ سب سے بڑا ہے۔ اے اللہ آسمانوں اور زمین کے نور، سلیمان بن داؤد راوی نے کہا: آسمانوں اور زمین کے رب۔ اللہ سب سے بڑا ہے۔ میرے لیے اللہ ہی کافی ہے اور بہت اچھا کارساز ہے۔ اللہ سب سے بڑا ہے سب سے بڑا ہے (ایک نسخے میں اللہ اکبر اللہ اکبر کا لفظ ہے۔ منذری نے کہا کہ یہ حدیث نسائی نے بھی روایت کی ہے)

١٥١٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ نَا ابْنَ نَاعِمٍ الْعَدَنِيِّ أَيْ سَلَّمَ عَنْ
عَمِّهِ الْمَاجِشُونِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي لَافِعٍ
عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ مِنَ الصَّلَاةِ قَالَ
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمَ مَتَّ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا
أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَالْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ .

علی بن ابی طالب نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز سے سلام کہتے تو یوں کہتے تھے: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ اَوْ
 "اے اللہ مجھے بخش دے جو میں نے پہلے کیا اور جو پیچھے کیا (یعنی جو بعد میں ہو گا) اور جو میں نے پوشیدہ کیا اور جو علانیہ
 کیا اور جو میں نے حد سے تجاوز کیا اور جسے تو مجھ سے بھی زیادہ جانتا ہے، تو ہی آگے کرنے والا اور تو ہی پیچھے کرنے والا
 ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ (ترمذی نے اسے کتاب الدعوات میں روایت کر کے کہا: حدیث حسن صحیح ہے)

۱۵۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ اَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 الْحَارِثِ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ قَيْسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَدْعُو رَبَّ أَعِزِّي وَلَا تُجِنِّ عَلَيَّ وَلَا تُصِرِّي وَلَا تَنْصُرْ عَلَيَّ وَلَا تُمَكِّرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ وَاهْدِنِي
 وَيَسِّرْ هَذَا إِلَيَّ وَلَا تُصِرْ عَلَيَّ مَنْ بَغَى عَلَيَّ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي لَكَ شَاكِرًا لِّكَ مَا أَهْبَا
 لَكَ مَطْوَعًا إِلَيْكَ مُخْبِتًا أَوْ مُتَبَّارًا تَقَبَّلْ تَوْبَتِي وَاغْسِلْ حُوبَتِي وَاجِبْ دَعْوَتِي
 وَتَبِّتْ حُجَّتِي وَاهْدِنِي قَلْبِي وَسَدِّدْ لِسَانِي وَأَسْأَلُ سَخِيمَةَ قَلْبِي۔

ابن عباسؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا کیا کرتے تھے کہ: اے میرے رب میری اعانت فرما اور میرے
 خلاف کسی کی مدد نہ فرما اور میری نصرت نہ فرما اور میرے حق میں خفیہ تدبیر نہ فرما اور
 میرے خلاف کوئی خفیہ تدبیر نہ فرما اور میری رہنمائی فرما اور مجھ تک رہنمائی پہنچانے کو آسان فرما اور جو مجھ پر
 سرکشی کرے اس کے برخلاف میری نصرت نہ فرما۔ اے اللہ مجھ کو اپنا شکر گزار بنا، اپنا ذکر کرنے والا بنا، اپنے سے
 ڈرنے والا بنا، اپنا بہت ہی اطاعت شعار بنا، اپنے ذکر میں مطمئن فرما، بہت آہیں بھر لے والا اپنی طرف رجوع
 کرنے والا۔ اے میرے رب میری توبہ قبول فرما اور میرے گناہ کو دھو ڈال اور میری دعا کو قبول کر اور میری حجت
 (ایمان و قول) کو ثابت فرما اور میری دل کی رہنمائی کر اور میری نہمان کو سیدھا رکھ اور میرے دل کے میل کو نکال دے
 (ترمذی، ابن ماجہ، نسائی اور احمد نے بھی اسے روایت کیا)

شرح: اَلَيْكَ مُخْبِتًا اَوْ مُتَبَّارًا سنن ابی داؤد کے نسخوں میں آوے مگر بقول مولانا یہاں سے کچھ ساقط ہو گیا
 ہے چنانچہ الْمُحْصِنُ الْخَصِيصُ میں اَوْ اَهًا مُنْبِتًا ہے اور اس کے مصنف نے اسے سنن اربعہ کی طرف منسوب کیا
 ہے اور ابن حبان اور مستدرک حاکم کا بھی حوالہ دیا ہے اور مصنف ابن ابی شیبہ کا بھی۔ ترمذی اور ابن ماجہ میں اَوْ اَهًا
 ہے۔ معنی بھی اسی سے درست ہوتا ہے۔

۱۵۱۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَائِيحِي عَنْ سُفْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ مُرَّةٍ بِإِسْنَادِهِ
 وَمَعْنَاهُ قَالَ وَيَسِّرْ الْهُدَى إِلَيَّ وَلَوْ يَقُلْ هُدَى۔

اسی حدیث کی دوسری روایت ہے جس میں یَسْتَرِیْہِمُ اِلٰی کَافِظَہِ حِصْنِ میں یَسْتَرِیْہِمُ اِلٰی ہے

۱۵۱۵۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَاسُخَةُ عَنْ عَاصِمِ الْأَخْوَلِ وَخَالِدِ الْحَذَّاءِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَارِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَأَلَ قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعَ سُفْيَانَ مِنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَةَ قَالُوا ثَمَانِيَةَ عَشَرَ حَدِيثًا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب (نماز کا) سلام کہتے تو یوں کہتے اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ۔ اے اللہ تیرا نام سلام ہے اور سلام تیری طرف سے ہی ہے تو بابرکت ہے اے جلال و اکرام والے۔ ابو داؤد نے کہا کہ کتنے ہیں سفیان نے عمرو بن مرثہ سے اٹھارہ حدیثیں سنی تھیں۔ (اور یہ حدیث بھی ان میں سے ہے کیونکہ ابن ماجہ نے عمرو بن مرثہ سے یہ روایت کی ہے اور اس کے علاوہ مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے)

۱۵۱۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ مُوسَى بْنُ أَبِي عِيسَى عَنِ الْأَوْنَانِيِّ عَنْ أَبِي عَمَّارٍ عَنِ أَبِي أَسْمَاءَ عَنْ ثَوْبَانَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا مَا أَدَانَ يَنْصَرِفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ فَذَكَرَ مَعْنَى حَدِيثِ عَارِثَةَ.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام ثوبانؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز سے فارغ ہونے کا ارادہ فرماتے تو تین بار استغفار کرتے پھر کہتے: اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ عَائِشہؓ کی حدیث کی مانند مسلم، نسائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی یہ روایت کی ہے۔ بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ استغفار اور دعا نماز کے اندر ہوتی تھی مگر ترمذی اور مسند احمد کی روایت ثوبانؓ کی طرح ہے جس طرح یہاں سے اور نسائی، مسلم اور ابن ماجہ کی حدیث میں ہے کہ یہ استغفار اور دعاء سلام کے بعد ہوتا تھا اور یہی جناب عائشہ رضی اللہ عنہا کی گزشتہ حدیث میں ہے ہاں یہ ممکن ہے کہ اس کا یہ مطلب لیا جائے کہ جب نماز سے فارغ ہو کر اٹھنے اور جانے کا ارادہ کرتے تو یہ کہا کرتے تھے۔ واللہ اعلم

بَابُ فِي الْإِسْتِغْفَارِ

استغفار کا باب

۱۵۷۔ حَدَّثَنَا النُّفَيْلِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ نَاعُمَانُ بْنُ وَاقِدٍ الْعُمَرِيُّ عَنْ أَبِي نُصَيْرَةَ عَنْ مُوَلَّى لَإِبْنِ بَكْرِ الصَّدِّيقِ عَنْ أَبِي بَكْرِ الصَّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَصْرَمَنُ اسْتِغْفَرَ وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً

ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جس نے استغفار کیا اس نے اسرار نہیں کیا چاہے وہ دن ہتر مرتبہ وہی کام کرے (ترمذی نے اسے کتاب الدعوات میں روایت کیا اور اس کی سند پر تنقید کی)

شرح: حدیث کے دو راویوں عثمان بن واقد عمری اور ابو نعیم پر محدثین نے کچھ کلام کیا ہے علاوہ ان میں مولیٰ لا بکر الصدیقؓ، یہ مولیٰ مجہول ہے۔ استغفار سے مراد صرف زبانی استغفار نہیں بلکہ معصیت پر ندامت اور دوبارہ نہ کرنے کا پختہ ارادہ ہے۔ پھر بھی انسان خطا کا رہے، اگر پختہ غم اور ندامت کے باوجود دوبارہ گناہ ہو جائے اور وہ پھر صبح توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ارشاد خداوندی ہے۔ ہتر کا عدد بطور مبالغہ کثرت کے اظہار کے لیے ہے۔

۱۵۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ وَمُسَدَّدُ قَالَ نَا حَمَّادُ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنِ الْأَعْرَابِيِّ قَالَ قَالَ مُسَدَّدُ فِي حَدِيثِهِ وَكَانَتْ لَنَا صُحْبَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي وَإِنِّي لَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ -

اعز مزی نے کہا، اور مسدد کی روایت میں ہے کہ وہ صحابی تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میرے دل پر سہو چھا جاتا ہے اور میں ہر روز سو بار استغفار کرتا ہوں (مسلم نے بھی یہ حدیث کتاب الذکر والدعا میں روایت کی ہے)

شرح: اعز مزیؒ نے حجاج بن اوسؒ میں سے تھے۔ یحییٰ بن کالمظعنؒ سے نکلا ہے اس کا معنی غیم کی مانند چھا جانا ہے۔ انسان سید البشر ہونے کے باوجود بھی انسان ہے، سہو کا ہو جانا بعید نہیں۔ اسے گناہ نہیں کہا سکتا، پھر بھی اپنے بلند ترین مرتبے کے پیش نظر حضورؐ کا استغفار کی کثرت رکھنا آپؐ کی مزید بلند و مرتب اور علو شان کا اظہار ہے۔

۱۵۹۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَمِيٍّ نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ مَالِكٍ بْنِ مَخُولٍ عَنْ

ابن عباسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو استغفار کا التزام کرے (یعنی کرتا رہے) اللہ تعالیٰ ہر تہنگی سے اسے نکال دے گا اور ہر غم سے راحت بخشنے کا اور اسے رزق دے گا جہاں سے اسے گمان بھی نہ ہوگا۔
 یہ حدیث نسائی، ابن ماجہ اور مسند احمد میں بھی موجود ہے۔ حدیث میں قرآن کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے: وَمَنْ يَتَذَكَّرْ لِيُحْسِنِ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ۔

۱۵۲۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاعِبُ الدَّوْلَةِ الْوَارِثِ ح وَحَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ نَا إِسْمَاعِيلَ الْمَعْنَى عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ هُرَيْبٍ قَالَ سَأَلَ قَتَادَةَ أُنْسًا أَى دَعْوَةٍ كَانَ يَدْعُو بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ قَالَ كَانَ أَكْثَرُ دَعْوَةٍ يَدْعُو بِهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ وَذَا زِيَادٌ وَكَانَ أُنْسٌ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُو بِدَعْوَةٍ دَعَا بِهَا وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُو بِدَعْوَةٍ دَعَا بِهَا فِيمَا۔

قتادہؒ نے انسؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ تر کونسی دعا مانگتے تھے۔ انسؓ نے کہا کہ اکثر آپ یہ دعا کیا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ الدُّنْیَا حَسَنَةً اَمْرًا۔ اسے اللہ میں دنیا میں بھلائی عطا کرو اور آخرت میں بھلائی عطا کرو اور میں جہنم کے عذاب سے بچاؤ اور زیادہ راوی نے یہ اضافہ کیا کہ: اور انسؓ نے جب اس کی دعا مانگتے تو یہی مانگتے تھے اور جب کوئی لمبی دعا کرتے تو اس میں یہ بھی شامل کرتے تھے (بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے)۔

شرح: بقول حافظ ابن حجر سلف صالحین کے نزدیک دنیا کی حسنة سے مراد علم و عبادت، پاکیزہ رزق اور نافع اور عافیت اور ہر قسم کی جائز اسائش ہے، آخرت کی حسنة سے مراد منفرت، وثواب اور حصولِ رضائے الہی اور دخول جنت ہے۔

۱۵۲۳۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ الرَّمْلِيُّ نَابِئُ وَهْبٍ نَاعِبُ الدَّحْمَنِ بْنِ شُرَيْحٍ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ بْنِ حَنِيفٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ اللَّهُ الشَّهَادَةَ بِصِدْقِي بَلَّغَهُ اللَّهُ مَنَابِرَ الشَّهَادَةِ وَأَعْرَافَ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ۔

سہل بن حنیفؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صدق دل سے خداوند تعالیٰ سے شہادت طلب کرے اللہ تعالیٰ اسے شہادت کے مرتبوں تک پہنچا دے گا اگرچہ وہ اپنے بستر پر مرے (مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی یہ حدیث مروی ہے) یعنی جب قبول ہو چکی تو شہادت کا مرتبہ ضرور ملے گا۔ اس سے معلوم

ہو گیا کہ جب نیت خالص ہو تو چاہے عمل نہ ہو سکے پھر بھی ثواب حاصل ہو جاتا ہے ۔

۵۲۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ الثَّقَفِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعَةَ الْأَسَدِيِّ عَنْ أَسْمَاءَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كُنْتُ رَجُلًا إِذَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا نَفَعَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِمَا شَاءَ أَنْ يَنْفَعَنِي وَإِذَا حَدَّثَنِي أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ اسْتَحْلَفْتُ فَإِذَا حَلَفَ لِي صَدَّقْتُهُ قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدَّقَ أَبُو بَكْرٍ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ يُدْرِبُ ذَنْبًا فَيُحْسِنُ الظُّهُورَ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا أَلْغَفَرَا اللَّهُ لَهُ مَا شَرَّ قَدْرًا هَذِهِ الْآيَةُ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُ إِلَى أَجْرٍ أَلَا يَتَذَكَّرُونَ

علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ میں ایک ایسا شخص تھا کہ جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث سنتا تو اللہ تعالیٰ جس قدر چاہتا مجھے اس سے نفع پہنچاتا تھا اور جب آپ کے اصحاب میں سے کوئی مجھے حدیث سناتا تو میں اسے قسم دیتا تھا اور جب وہ قسم کھاتا تو میں اس کی تصدیق کرتا تھا۔ اور مجھے ابو بکرؓ نے حدیث سنائی اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے سچ فرمایا، اس نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تھا کہ: کوئی بندہ جب گناہ کرے اور اچھی طرح سے طہارت کر کے کھڑا ہو اور دو رکعت نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے تو اللہ تعالیٰ اسے بخش دیتا ہے۔ پھر حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بقول ابی بکر الصدیقؓ: ”یَا آیتِ پڑھی: وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُ إِلَى أَجْرٍ أَلَا يَتَذَكَّرُونَ“ اور وہ لوگ کہ جب وہ کوئی بے حیائی کا کام کر لیں یا اپنے آپ پر ظلم کریں تو اللہ کو یاد کرتے ہیں پس اپنے گناہوں کی بخشش مانگتے ہیں، اور اللہ کے سوا کون گناہ بخش سکتا ہے؟ اور جان بوجھ کر اپنے فعل پر اصرار نہیں کرتے۔ وہی لوگ ہیں جن کی جزا اداں کے رب کی طرف سے بخشش ہے اور باغ میں جن کے نیچے نہیں بہتی ہیں، وہ ہمیشہ ان میں رہیں گے اور کام کرنے والوں کا اجر بہت اچھا ہوگا، (ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی میں بھی یہ حدیث موجود ہے)

مشرح، اس حدیث کے ایک راوی اسماء بن الحکم فراری کے متعلق بخاری نے کہا ہے کہ اس سے صرف یہی حدیث مروی ہے۔ اور ایک اور حدیث بھی جس پر اس کی متابعت نہیں ہوئی۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب ایک دوسرے سے روایت کرتے تھے مگر کوئی دوسرے کو قسم نہ دلاتا تھا۔ عقیلی نے بخاری کی تائید کرتے ہوئے کہا ہے کہ علیؓ نے عمرؓ سے حدیث سنی اور انہیں قسم نہ دلائی مولانا نے فرمایا کہ حضرت علیؓ کی ایک روایت مقلدوں سے،

ایک عمار سے اور ایک فاطمہ الزہراء سے بھی ہے اور ان میں قسم دلانے کا کوئی ذکر نہیں۔ مگر ابن جریر طبرسی نے حضرت علیؑ سے روایت کی ہے کہ میں ابو بکرؓ کے سوا سب کو قسم دلاتا تھا کیونکہ ابو بکرؓ سچا تقاضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور یہ زید نظر حدیث ابن جریرؒ نے اپنی سند سے روایت کی ہے جس میں یہ تو ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ سچے شخص تھے۔ مگر کسی اور کو بھی قسم دلانے کا ذکر نہیں آیا۔

۱۵۲۵۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمُقَرِّيَّ

نَاحِيوَةَ بْنِ شَرِيحٍ حَدَّثَنِي عُقْبَةُ بْنُ مُسْلِمٍ يَقُولُ حَدَّثَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيُّ
عَنِ الصَّنَابِجِيِّ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِهِ
وَقَالَ يَا مُعَاذُ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَجِبُكَ فَقَالَ أَوْصِيكَ يَا مُعَاذُ لَا تَدْعَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ
تَقُولُ اللَّهُمَّ ارْعِنِي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ وَأَوْصِي بِذَلِكَ مُعَاذُ الصَّنَابِجِيِّ
وَأَوْصَى بِهِ الصَّنَابِجِيُّ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ.

معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا: اے معاذ! واللہ میں تجھ سے ضرور محبت کرتا ہوں، پھر فرمایا: اے معاذ! میں تجھے وصیت کرتا ہوں کہ ہر نماز کے بعد یہ کہنا مت چھوڑنا: اَللّٰهُمَّ ارْعِنِيْ عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ۔ اے اللہ میری اعانت فرما اپنے ذکر پر اور اپنے شکر پر اور اپنی اچھی عبادت پر اور معاذؓ نے یہ وصیت صنابجی کو کی اور صنابجی نے یہ وصیت ابو عبد الرحمن کی (منذری نے کہا ہے کہ ابو عبد اللہ عبد الرحمن بن عسیر صنابجی بن من سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے پانچ دن بعد آیا تھا اور مصر کی فتح میں موجود تھا۔ اس کا قبیلہ صنابج، مراد کے عظیم قبیلہ کا ایک حصہ تھا۔ صنابجی تابعی ہے اور اس نے حضرت ابو بکر صدیقؓ اور جناب عمر فاروقؓ اور دیگر صحابہ سے بھی روایت کی ہے)

۱۵۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُرَادِيُّ نَا ابْنُ وَهْبٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ

أَنَّ حُنَيْنَ بْنَ أَبِي حَكِيمٍ حَدَّثَهُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبَاحٍ اللَّحْمِيِّ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَمَرَنِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمَعْوَذَاتِ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ.

عقبہ بن عامرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نماز کے بعد مجھے معوذات پڑھنے کا حکم دیا اسے سنائی نے بھی روایت کیا اور ترمذی نے بھی، ترمذی کی حدیث میں معوذتین کا لفظ ہے یعنی سورۃ الفلق اور سورۃ الناس۔ یہاں اسے جمع کے صیغے سے تعبیر کیا گیا ہے شاید بقول بعض معوذات میں سورۃ النکافون اور الاخلاص بھی داخل ہو۔ ان دو حدیثوں میں دُبر کا لفظ آیا ہے جس کا ظاہری معنی یہ ہے کہ ہر نماز کے بعد مگر

حافظ ابن القیم نے زاد المعاد میں مافظ ابن تیمیہ سے نقل کیا ہے کہ اس سے مراد نماز کے آخر میں یعنی قبل از سلام بھی ہو سکتا ہے کیونکہ می ورہ عرب اور محاورات شرع میں بھی وجہ کا لفظ بار بار وانصر کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

۱۵۲۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدِيٍّ بْنِ سُوَيْدٍ السَّدُوسِيُّ نَا أَبُو دَاوُدَ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَبْهُوٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعِجِبُهُ أَنْ يَدْعُو ثَلَاثًا وَيَسْتَغْفِرَ ثَلَاثًا۔

عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین بار دعا کرنا اور تین بار استغفار کرنا پسند تھا (نسائی) میں بھی یہ حدیث موجود ہے۔ احادیث میں بھی آیا ہے کہ آپ وعظ کے کلمات کو بھی تین تین بار دہرایا کرتے تھے۔

۱۵۲۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ عَنْ هِلالٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنِ ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ قَالَتْ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولِينَ مَنَ عِنْدَ الْكَرْبِ أَوْ فِي الْكَرْبِ اللَّهُ رَبِّي لَا أَشْرَكَ بِهِ شَيْئًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا أَهْلَالٌ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَابْنُ جَعْفَرٍ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ۔

اسماء بنت عمیس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تجھے چند کلمات نہ سکھاؤں جنہیں تو مصیبت کے وقت یا فرمایا گھر اسٹ میں کہا کرے؟ اللہ اللہ ربی لا اشرک بہ شئیاً اللہ ہی میرا رب ہے میں اس کے سوا تجھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتا یا ٹھہراتی؟ ابو داؤد نے کہا کہ عمر بن عبد العزیز سے روایت کرنے والا لڑوسی ہلال ہے جو ان کا غلام تھا اور ابن جعفر عبد اللہ بن جعفر ہے (اسے نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے)

۱۵۲۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادُ عَنْ ثَابِتٍ وَعَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ وَسَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّهْمَانِيِّ أَنَّ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ قَالَ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ كَبَّرَ النَّاسُ وَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كُنْتُ لَا تَدْعُونَ أَحَبَّ

وَلَا غَائِبًا إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَهُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ أَعْنَاقِ رُكَا بَكُمْ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا مُوسَى أَلَا ذُكِّرْتُ عَلَى كُنْزٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ فَقُلْتُ وَمَا هُوَ قَالَ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

ابو موسیٰ اشعری نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھا، جب لوگ واپسی پر مدینہ کے قریب آئے تو لوگوں نے تکبیر کی اور اپنی آوازیں بلند کیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے لوگو! تم کسی ایسے کو نہیں پکارتے جو بہرہو یا غائب ہو، جس کو تم پکارتے ہو وہ تمہارے درمیان موجود ہے اور تمہاری سوار یوں کی گردنوں کے درمیان موجود ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو موسیٰ! میں تمہیں جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ بتاؤں؟ میں نے کہا کہ وہ کیا ہے؟ فرمایا لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔
شرح: قرآن مجید میں ہے وَكَذَٰلِكَ أَكْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ۔ ہم اس سے اس کی شاہ رگ سے بھی قریب تر ہیں؟ اس قریب سے مراد جسمانی قریب نہیں بلکہ ایسا قریب ہے جو خالق کائنات کی شان کے لائق ہے جو زمان و مکان کی پابندیوں سے ماوراء اور احوال و ظروف کی محدد بند یوں سے اعلیٰ و برتر ہے۔

۱۵۳۰۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ بْنُ زُرَيْجٍ نَاسِلُ مَآئِمَةِ النَّبِيِّ عَنْ أَبِي عُمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُمْ كَانُوا مَعَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ يَتَصَعَّدُونَ فِي ثَنِيَّتِهِ وَجَعَلَ رَجُلٌ كَلِمًا عَلَا الثَّنِيَّةَ نَادَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ لَا تَسَادُونَ أَحَمَّ وَلَا غَائِبًا ثُمَّ قَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ فَذَكَرَ مَعْنَاهُ۔

ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور بمشکل ایک پہاڑی راستے پر چڑھ رہے تھے، پس آدمی جوں جوں گھائی پراد پر جاتا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ پکارتا۔ پس اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اس کو نہیں پکارتے جو بہرہو یا غائب ہو، پھر حضورؐ نے فرمایا: اے عبد اللہ بن قیس! انہوں نے پھلی حدیث کا معنی ذکر کیا۔ (عبد اللہ بن قیسؓ ابو موسیٰ اشعریؓ کا نام تھا، بظاہر تو یہ ایک ہی واقعہ ہے جو پھلی اور اس حدیث میں بیان ہوا ہے، لیکن ممکن ہے یہ کوئی اور واقعہ ہو۔ مضمون بہر حال دونوں کا ایک ہے)

۱۵۳۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ أَنَا أَبُو سَخْنٍ الْفَزَارِيُّ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي عُمَانَ عَنْ أَبِي مُوسَى بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا

النَّاسِ اِرْبَعُوْا عَلٰی اَنْفُسِكُمْ۔

وہی حدیث ایک اور سند سے۔ اس میں ہے کہ: پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے لوگو! اپنے جانوں پر آسانی کرو (بخاری میں یہ حدیث چار بار آئی ہے اور مسلم ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا ہے)

۱۵۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرَاذٍ قَالَ ابُو الْحُسَيْنِ زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ تَا عَبْدُ

الرَّحْمَنِ بْنِ شَرِيحٍ الْإِسْكَنْدَرَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو هَارِيٍّ الْخَوْلَاقِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَلِيٍّ الْجَنْبِيَّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا وَجِئْتُ لَكَ الْجَنَّةُ۔

ابو سعید خدری اسکو یہ کہتے سنا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کہے رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا وَجِئْتُ لَكَ الْجَنَّةُ۔ میں اللہ پر راضی ہوں کہ وہ رب ہے اور اسلام پر راضی ہوں کہ وہ دین ہے اور محمد پر راضی ہوں کہ وہ رسول ہے تو اس کے لیے جنت واجب ہوگئی (نسائی اور مسلم نے بھی یہ حدیث روایت کی، نسائی کی روایت اور سند سے ہے اور اس سے زیادہ الفاظ کی حامل ہے)

شرح: اگر کسی شخص نے خلوص قلب سے یہ کہا اور اس کی موت فوراً واقع ہوگئی تو وہ جنتی ہوا بشرطیکہ کوئی سزا کا موجب فعل اس سے سرزد نہ ہوا ہو یا تو بے سے معاف ہو چکا ہو یا فضل الہی سے معاف ہو جائے۔ اور آخر کار تو دخول جنت ہر مومن کے لیے ثابت ہے۔

۱۵۳۳۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْهَمْدَانِيُّ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ

بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرًا۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مجھ پر ایک دفعہ صلوٰۃ (رحمت) بھیجے تو اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں بھیجتا ہے۔ (مسلم، نسائی اور ترمذی نے اس کی روایت کی، ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے)

۱۵۳۴۔ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ نَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجُعْفِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

بْنِ يَزِيدَ ابْنِ جَابِرٍ عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنَعَانِيِّ عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَاسْتُرِعُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ

فِيهِ فَإِنْ صَلَّاتُكُمْ مَعْرُوضَةً عَلَيَّ قَالَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُعَرِّضُ صَلَاتَنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ قَالَ يَقُولُونَ بَلَيْتَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ -

اوس بن اوس نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے افضل دونوں میں سے جمعہ کا دن بھی ہے پس اس میں مجھ پر کثرت سے صلاۃ بھیجا کرو کیونکہ تمہاری صلاۃ مجھ پر پیش کی جائے گی۔ اوس نے کہا کہ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہمارا اور وہ آپ کے سامنے کیسے پیش کیا جائے گا حالانکہ آپ بوسیدہ ہو چکے ہوں گے؟ اوس نے کہا کہ انہوں نے اَرَمْتَ کا لفظ بولا جس کا معنی ہے بلیت۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کیا ہے کہ نبیوں کے اجسام کو کھائے صلی اللہ علیہ وسلم یہ حدیث ابوداؤد میں پہلے گزر چکی ہے اور اسے نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے

شرح: حضور کا جواب بظاہر صحابہ کے اس قول سے متعلق تھا کہ آپ تو بوسیدہ ہو چکے ہوں گے تو صلاۃ کیسے پیش کیا جائے گا۔ لیکن گہرائی اس کی یہ ہے کہ انبیاء کو عالم برزخ میں ایک حیات حاصل ہے، کیونکہ صرف جسم محفوظ رہ جاتا اس بات کو مستلزم نہیں کہ اس جسم میں حیات بھی ہو، ہاں صلاۃ کا قبر میں پیش کیا جانا اس کو ضرور مستلزم ہے۔ یہ حدیث سے قبل ابواب الجمعہ میں گزر چکی ہے اور اس پر کلام بھی وہیں کیا گیا ہے۔

بَابُ التَّمْيِزِ أَنْ يَدْعُوا الْإِنْسَانَ عَلَى أَهْلِهِ وَمَالِهِ

اس کام کی نبی کا باب کہ آدمی اپنے اہل اور مال پر بددعا کرے۔

۱۵۳۵۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ وَيَحْيَى بْنُ الْفَضْلِ وَسُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالُوا نَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ مُجَاهِدٍ أَبُو خُرَازَةَ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الْوَلِيدِ بْنِ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى خَدَمِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَمْوَالِكُمْ لَا تَوَافِقُوا مِنَ اللَّهِ سَاعَةً نَبِيلٍ فِيهَا عَطَاءٌ فَيَسْتَجِيبُ لَكُمْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا الْحَدِيثُ مُتَّصِلٌ عُبَادَةَ بْنِ الْوَلِيدِ بْنِ عُبَادَةَ لَتَقَى جَابِرًا -

ہا بر بن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے آپ پر بددعا مت کرو اور اپنی اولاد پر بددعا مت کرو، اور اپنے غلاموں پر بددعا مت کرو اور اپنے مالوں پر بددعا مت کرو اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ

قبولیت دعا گھڑی میں موافقت مت کر و مبادا وہ بددعا اللہ تعالیٰ قبول فرمائے رسول نے اسے جابرؓ کی ایک طویل حدیث میں روایت کیا مگر اس میں غلاموں کا ذکر نہیں ہے

شرح: بعض دفعہ مایوسی، اکتاہٹ اور ظلال کے عالم میں لوگ اپنے لیے بھی بددعا کرتے ہیں اسی طرح اپنی ان متعلقہ چیزوں پر بھی جن کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ قبولیت کی ساعیت کا علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے، معلوم نہیں کس وقت کا زبان سے نکلا ہوا لفظ قبول ہو جائے اور انسان کو بعد میں سوائے پشیمانی اور افسوس کے کچھ حاصل نہ ہو۔ ابو داؤد نے حدیث کے آخر میں کہا ہے کہ عبادۃ بن الولید کی ملاقات حضرت جابرؓ سے ثابت ہے لہذا حدیث متصل ہے منقطع نہیں۔ شائد کچھ لوگوں کے نزدیک یہ حدیث منقطع ہو گی جن کا رد ابو داؤد نے کیا ہے۔

بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى غَيْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی اور پر صلوٰۃ کا باب

۵۴۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ نُبَيْهِ

الْعِزْرِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلِّ عَلَيَّ وَرُوحِي رُوحِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلِّ اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى رُوحِكَ۔

جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: مجھ پر اور میرے خاوند پر صلوٰۃ بھیجے، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تجھ پر اور تیرے خاوند پر رحمت نازل کرے (دست آئی اور تیزی نے بھی اسے روایت کیا۔ اور صل علی کا معنی ہے، میرے لیے دعا فرمائیے کیونکہ صلوٰۃ کا لغوی معنی دعا ہی ہے۔ قرآن پاک نے کہا ہے: وَصَلَّى عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ اور ان پر صلوٰۃ بھیجئے یعنی دعا کیجئے کیوں کہ آپ کی دعا ان کے لیے باعث سکون و اطمینان ہے)

شرح: ابن الملک نے کہا ہے کہ صلوٰۃ کا معنی دعا، اور تبرک ہے اور بعض کا قول ہے کہ صدقہ و زکوٰۃ ادا کرنے والوں کے لیے صل کا لفظ بولنا جائز ہے۔ لیکن جو صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے وہ تعظیم و تکریم کے لیے ہے اور وہ حضورؐ کے ساتھ خاص ہے (سورہ احزاب سے بھی معلوم ہوتا ہے) بقول ابن حجر حضورؐ کے علاوہ کسی اور کے لیے صلوٰۃ کے لفظ سے دعا کرنا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے کسی اور کے لیے جائز نہیں۔ حضورؐ کی تبعیت میں شاید یہ جائز ہو مثلاً: محمد رسول اللہ اور آپ کے اہل و اصحاب علیہم الصلوٰۃ والسلام)

بَابُ الدَّعَاءِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ

کسی کی غیر حاضری میں دعا کا باب

۱۵۳۷۔ حَدَّثَنَا رَجَاءُ بْنُ الْمَرْجِيِّ نَا النَّصْرُ بْنُ شُمَيْلٍ أَنَا مُوسَى بْنُ ثَرْوَانَ حَدَّثَنِي هَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهِ بْنِ كَرِيزٍ حَدَّثَنِي أُمُّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ حَدَّثَنِي سَيِّدِي أَبُو الدَّرْدَاءِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا دَعَا الرَّجُلُ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ قَالَتِ الْمَلَكَةُ (أَمِينٌ وَلَكَ بِمِثْلٍ).

ام الدرداء نے کہا کہ میرے سرور ابو الدرداءؓ نے مجھے حدیث سنائی کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: جب آدمی اپنے (مسلم) بھائی کی غیر حاضری میں اس کے لیے دعا کرے تو فرشتے کہتے ہیں: آمین۔ اور تیرے لیے بھی اسی طرح (یہ حدیث مسلم میں بھی ہے) منذری نے کہا ہے کہ اس حدیث کی راویہ ام الدرداء صحابیہ رضی اللہ عنہا نہیں بلکہ تابعیہ ہے اور اس کا نام بحیمہ یا جثمانہ یا جہمیہ تھا اور بڑی ام الدرداء صحابیہ تھی جس کا نام خیرہ تھا۔ اس کی کوئی حدیث ابو داؤد اور مسلم میں نہیں ہے۔ اگر مسلمانوں کی جماعت کے لیے اجتماعی دعا کی جائے تو بھی یہ فضیلت حاصل ہو جائے گی۔

۱۵۳۸۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ نَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زِيَادٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَسْرَعَ الدَّعَاءِ إِبَابَةُ دَعْوَةِ غَائِبٍ لِّغَائِبٍ.

عبداللہ بن عمرو بن السرح سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سب سے جلدی قبول ہونے والی دعا غائب کی غائب کے لیے ہے (مندی نے بھی اسے روایت کیا اور اسے حدیث غریب کہا کیونکہ اس کی سند میں عبدالرحمن بن زیاد بن انعم افریقی ضعیف ہے۔ غائب کے لیے یہ شرط نہیں کہ وطن سے غائب ہو بلکہ اگر وہ کسی کے سامنے موجود نہیں تو بھی غائب ہے۔ غائب کے لیے دعا میں خلوص و محبت پائی جانی ہے اور حاضر ہونے کی صورت میں ریا یا خوشامد یا فریب کا احتمال ہوتا ہے)۔

۱۵۳۹۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ نَا هِشَامُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٌ لَا تَمُوتُ فِيْهَا دَعْوَةُ الْوَالِدِ وَدَعْوَةُ الْمُسَافِرِ وَدَعْوَةُ الْمَطْلُومِ.

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین دعائیں قبول ہونے والی ہیں ان میں کوئی شک

نہیں والدین کی دعا اور مسافر کی دعا اور مظلوم کی دعا (یہ حدیث ترمذی اور ابن ماجہ میں بھی ہے)۔
 شرح: ان کی دعا میں صدق طلب اور رقت قلب ہوتی ہے۔ اس حدیث کے الفاظ میں قبولیت کے لیے بہت تاکید پائی جاتی ہے۔ محدث علی القاری کا قول ہے کہ قبولیت کے لیے دونوں پہلو مرد ہیں یعنی کسی کے لیے دعا یا کسی کے خلاف بددعا۔ اور والدہ کا ذکر نہیں فرمایا کیونکہ اس کا حق زیادہ ہونے کے باعث اس کی دعا تو اجابت کے لیے اولیٰ ہے۔ یا اس لیے کہ باپ تو دعا بھی اور بددعا بھی کر سکتا ہے لیکن ماں رحمت و شفقت کی زیادتی کے باعث دراصل دل سے بددعا کرتی ہی نہیں محض زبانی اظہارِ غضب کرتی ہے لہذا اس کی بددعا قبول نہیں ہوتی۔

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا خَافَ قَوْمًا

باب جب کسی قوم سے ڈرے تو کیا کہے

۱۵۴۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَامِعًا ذُبْنَ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَافَ قَوْمًا قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي نُحُورِهِمْ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِمْ۔

ابو موسیٰ اشعریؓ نے اپنے بیٹے ابو بردہ کو حدیث سنائی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی قوم (کے شر) سے ڈرتے تو یہ دعا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَجْعَلُكَ فِيْ نُحُوْرِهِمْ وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِمْ۔ اے اللہ ہم تجھے ان کے سامنے کرتے اور ان کے شر سے تیری پناہ طلب کرتے ہیں (یہ حدیث نسائی میں بھی ہے۔ خدا کو ان کے سامنے کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہمارے اور دشمن کے درمیان حائل ہو جائے اور ہماری طرف سے کافی ہو جائے اور دشمنوں کو ہٹا دے)۔

بَابُ الْاِسْتِخَارَةِ

استخارے کا باب

۱۵۴۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُقَاتِلٍ خَالُ الْقَعْنَبِيِّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَيْسَى الْمَعْنِيُّ وَاحِدًا قَالُوا نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْمَوَالِ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُكْدِرِ أَنَّ سَمَةَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ لَنَا إِذَا هُمْ أَحْكَمُكَ بِالْأَمْرِ فَلْيَزْكُم رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ وَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ يَنْتَهِئُ بِعَيْنِهِ أَلَدِي يُرِيدُ خَيْرًا لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَمَعَادِي وَعَاقِبَةُ أَمْرِي فَاقْدُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ شَرًّا لِي مِثْلَ ذَلِكَ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآخِرِهِ قَالَ ابْنُ مُسْلَمَةَ وَابْنُ عَيْسَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ

محمد بن المنکدر نے جابر بن عبد اللہ سے سنا کہ اس نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں استخارہ قرآن کی سورت کی مانند استخارہ سکھاتے تھے ہم سے فرماتے تھے کہ جب تم میں سے کوئی کسی کام میں متردد ہو نفل کی دو رکعات پڑھے اور یوں کہے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِیْرُکَ بِعِلْمِکَ اَلْحَمْدُ اے اللہ میں تجھ سے تیرے علم کے مطابق بھلا مشورہ چاہتا ہوں اور تیری قدرت سے طاقت حاصل کرنا چاہتا ہوں اور تجھ سے تیرے عظیم فضل کا سوال کرتا ہوں کیونکہ تو قدرت رکھتا ہے اور میں نہیں رکھتا اور تو جانتا ہے اور میں نہیں جانتا اور تو سب غیبوں کا خوب جاننے والا ہے۔ اے اللہ اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام اس کام کا بعینہ نام لے جو وہ چاہتا ہے، میرے لیے میرے دین میں اور میری معاش میں اور میری آخرت میں اور میرے معاملے کے انجام میں بہتر ہے تو اسے میرے لیے مقدر فرما اور اسے میرے لیے آسان فرما اور اس میں مجھے برکت دے۔ اے اللہ اور اگر تو چاہتا ہے کہ یہ کام میرے لیے برا ہے، پہلے الفاظ کی مانند کہے، تو مجھے اس سے پھیر دے اور اس کو مجھ سے پھیر دے اور میرے لیے بھلائی کو مقدر فرما وہ جہاں بھی ہو، پھر مجھے اس سے راضی فرما دے۔ یا یوں فرمایا کہ: میرے معاملے میں کی جلدی اور دیر میں اَلْحَمْدُ ابن مسلمہ اور ابن عیسیٰ نے عن محمد بن المنکدر عن جابر کے الفاظ جو لے میں (بخاری، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور احمد نے بھی اسے روایت کیا)

شرح: استخارہ کا لفظی معنی ہے طلبِ خیر۔ اور مراد اس سے پیش آمدہ امور میں اللہ تعالیٰ سے دعائے خیر کرنا ہے۔ استخارہ کی حدیث کئی اصحاب سے مروی ہے مثلاً ابویوسف، ابوسعید، ابویزید، ابوالحسن، ابوداؤد کی روایت میں کچھ مغلطہ زائد ہیں۔ راوی عبد الرحمن بن ابی اموال پر کچھ محدثین نے تنقید کی ہے۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ اس حدیث میں اِذَا هُمْ کا لفظ آیا ہے، ابن ابی حجر نے کہا ہے کہ دل میں آنے والے خیالات کی ترتیب یہ ہے: ہمت، لہ، عطرہ، نیت، ارادہ، عزیمت۔ پہلے تین مراتب پر مواخذہ نہیں ہوتا مگر آخری تین پر ہوتا ہے۔ پس ضم کے لفظ کا مطلب یہ ہے

کہ پہلے پہل جب دل میں خیال وارد ہو تو استخارہ کرے تو صلاۃ اور دعا کی برکت سے اس پر خیر ظاہر ہو جائے گی۔ لیکن ایک بات جب بدل میں بٹھ گئی اور اس پر ارادہ اور عزیمت قوی ہو گئی تو اس کام کی محبت اور میلان ضرور پیدا ہو جاتا ہے اور اس حالت میں خوف ہے کہ بہتر صورت اس شخص پر واضح نہ ہوگی کیونکہ وہ تو ایک بات کا فیصلہ کر چکا ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ ہم کا معنی عزیمت ہو کیونکہ دل میں آنے والے ہر خیال پر تو استخارہ ممکن نہیں اور اس سے اوقات ضائع ہوتے ہیں۔ ابن مسعودؓ کی حدیث میں اِذَا ارَادَ كَافِظًا اس دوسرے معنی کی تائید کرتا ہے۔ اور امر سے مراد کوئی اہم امر ہو سکتا ہے مثلاً سفر، عمارت بنانا، نکاح و طلاق وغیرہ۔ نہ کہ کھانا پینا اور روزانہ کے معمولات۔ ان دو رکعتوں میں سجدہ کا وزن اخلاص کی قرأت یا پہلی رکعت میں: وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ آم اور دوسری رکعت میں: وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَّكَامُؤْمِنَةٍ اِذْ اَقْبَضَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَمْرًا اَنْ يَّخْتَارَ آم اور اسے سات بار دہرانا مناسب ہے جیسا کہ ابن کثیرؒ نے اس سے ہی روایت کی ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ یہ دہرانا اس صورت میں ہوگا جبکہ استخارے کے بعد شرح صدر نہ ہو۔ ممکن ہے یہ پہلی یا کسی اگلی بار میں ہو جائے۔ اور استخارہ کی نماز اوقات ممنوعہ میں نہیں ہونی چاہیے اکثر علما کا یہی مذہب ہے۔ اور یہ لفظ کہ: فِي عَاجِلٍ اَمْرٍ وَّ اَجَلٍ اس کا مطلب یہ ہے کہ اسے اِمْعَاشِی وَّ عَاقِبَةِ اَمْرِی کی جگہ پر بولا جائے۔

بَابُ فِي السُّتَعَاذَةِ

استعاذہ کا باب

۱۵۴۲۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاوِي كَيْعُ نَا سُرَّابِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنْ خَمْسٍ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَسُوءِ الْعُمُرِ وَفِتْنَةِ الصَّدَارِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ۔

عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پانچ چیزوں سے پناہ مانگتے تھے: بُزِ دلی سے اور بخل سے، اور بری عمر سے اور سینے کے فتنے سے اور قبر کے عذاب سے و نِسَافِی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا۔ شرح: فتنہ الصدر سے مراد ہے دل میں جو میل اور حسد اور بدخلقی اور بدعقیدگی وغیرہ ہوتی ہے یا اس سے مراد دل کی تنگی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: يَجْعَلْ صَدْرَكَ صَبِيحًا حَرًّا جَا لَمْ۔ بُزِ دلی شجاعت کے برعکس ہے کیونکہ بُزِ دل آدمی جہاد و قتال، امر بالمعروف و نہی المنکر اور کلمہ حق کے اظہار سے خوف کے مارے باز رہتا ہے بخل حقوق کی ادائیگی سے روکتا ہے، عمر کی بُرائی سے عمر کا وہ حصہ ہے جس میں انسان کی عقل و فکر ماؤن ہو جائے اسے ازول عمر بھی فرمایا گیا ہے۔ ازول کا معنی زدی ہے۔

۱۵۴۳۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا الْمُعْتَمِرُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَالْهَرَمِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ.

سليمان نبی نے انس بن مالک کو کہتے سنا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ الْخ ۱۷۱ اللہ میں تجھ سے ناپاقتی سے پناہ مانگتا ہوں اور سستی سے اور بُزدلی سے اور بخل سے اور شدید بڑھاپے سے اور میں تجھ سے عذابِ قبر سے پناہ مانگتا ہوں اور زندگی اور موت کے فتنے سے تیری پناہ لیتا ہوں (بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا)

۱۵۴۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا نَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَعِيدُ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ أَخْدِمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ كَثِيرًا يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزْنِ وَضَلَعِ الْمَدِينِ وَغَلَبَةِ الرِّجَالِ وَذَكَرَ بَعْضُ مَا ذَكَرَهُ النَّبِيُّ.

انس بن مالک نے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کیا کرتا تھا، پس بہت دفعہ آپ کو یہ فرماتے سنا تھا: ۱۷۱ اللہ میں تجھ سے رنج و غم سے اور قرض کے شدید بوجھ سے اور لوگوں کے غلبے سے پناہ مانگتا ہوں، اور اس حدیث میں عمرو بن ابی عمر نے نبی کی گزشتہ حدیث کی بعض چیزوں کا بھی ذکر کیا ہے (بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی یہ حدیث روایت کی)

شرح: کرماتی کا قول ہے کہ یہ دعاء جوامع الکلم میں سے ہے کیونکہ انسانی رذائل میں قسم کے ہیں: نفسانی، بدنی اور خارجی اور ان کا تعلق انسان کی تین قسم کی قوتوں کے ساتھ ہے: عقلی، نفسانی اور شہوانی۔ پس ہم حزن کا تعلق قوتِ عقلیہ سے ہے، جبن کا تعلق غصبی قوت سے ہے، بخل کا تعلق شہوانی قوت سے ہے اور عجز و کسل کا تعلق بدنی قوت سے ہے اور یہ دعاء ان سب کو حاوی ہے۔

۱۵۴۵۔ حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ

عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ -

عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو یہ دعا قرآن کی سورت کی مانند سکھاتے تھے آپ کہتے: "اے اللہ میں تجھ سے جہنم کے عذاب سے پناہ مانگتا ہوں اور عذابِ قبر سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور مسیح و دجال کے فتنے سے تیری پناہ لیتا ہوں اور تجھ سے زندگی اور موت کے فتنے کی پناہ طلب کرتا ہوں" رسولؐ، نسائی، ابن ماجہ مالک اور ترمذی نے بھی اس حدیث کی روایت کی، دجال کا معنی ہے بہت بڑا فری اور دغا باز، مسیح اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس کی دائیں آنکھ مسوح ہو گئی، یا اس لیے کہ قلیل عرصے میں زمین میں گھوم پھر لے گا۔

۵۴۶۔ حَدَّثَنَا ابْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ أَنَا عِيسَى نَاهِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ وَعَذَابِ النَّاسِ وَمِنْ شَرِّ الْغِيَا وَالْفَقْرِ -

عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کلمات کے ساتھ دعا کیا کرتے تھے: اے اللہ میں تجھ سے آگ کے فتنے سے اور آگ کے عذاب سے اور مال داری کے شر سے اور محتاجی کے شر سے پناہ مانگتا ہوں۔ بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے، غناء کے فتنے سے تکبر، ریا کاری، ظلم و ستم اور حق تلفی وغیرہ رذائل پیدا ہوتے ہیں، اور فقر کے فتنے سے مایوسی، رذالت، ذلت، بے صبری اور حرام کی ہوس کے فتنے آتے ہیں لہذا ان کے شر سے پناہ مانگی گئی۔

۵۴۷۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِدًا أَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْقِلَّةِ وَالذَّلَّةِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَظْلَمَ أَوْ أَظْلَمَ -

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے: اے اللہ میں فقر سے اور قلت سے اور ذلت سے تیری پناہ لیتا ہوں اور اس بات سے تیری پناہ لیتا ہوں کہ خود ظلم کروں یا کوئی اور مجھ پر ظلم کر دے نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا، ابن ماجہ کی روایت عن جعفر بن عیاض عن ابی ہریرہؓ ہے، شرح: فقر کے لفظ کا تعلق دراصل فقر و غنا کے ساتھ ہے، یعنی ریڑھ کی ہڈی کے ٹوٹ جانے کو فقر کہتے ہیں۔ اس کا استعمال چار وجوہ پر ہوتا ہے۔ (۱) ضروری حاجات کی محتاجی جو تمام انسانوں کے لیے زندگی بھر میں عام ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ۔ (۲) حاجاتِ ضروریہ کا نہ ہونا: اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ (۳) دل کی محتاجی جو دل مال داری کے بالمقابل ہے، اللہ تعالیٰ کی محتاجی جو ہر حال میں بندے کا شیوہ ہونا چاہیئے اور حدیث میں

ہے: اَللّٰهُمَّ اغْنِنِيْ بِالْفَقْرِ الْبَيْكِ وَلَا تَفْقِرْ لِيْ بِالْاِسْتِغْنَاءِ عِنْدَكَ۔ پس زیر نظر حدیث میں جس فقر سے پناہ مانگی گئی ہے وہ دوسرا فقر ہے اور ممکن ہے تیسرا بھی مراد ہو۔ تمام کی مانند مظلوم ہونا بھی انسان کے لئے باعثِ مصیبت ہے لہذا اس سے بھی پناہ طلب فرمائی گئی۔

۱۵۴۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ نَا عَبْدًا اُنْفَقَارَ بَنُ دَاوُدَ نَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَتَحْوِيلِ عَاقِبَتِكَ وَفُجَاءَةِ نِقْمَتِكَ وَجَمِيعِ سَخَطِكَ۔

عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعاؤں میں سے یہ بھی تھی: اے اللہ میں تیری نعمت کے زوال سے اور تیری آسائش و معافی کی تبدیلی سے اور اچانک انتقام سے اور ہر قسم کی ناراضگی سے تیری پناہ مانگتا ہوں (مسلم نے بھی اسے روایت کیا ہے) زیر نظر حدیث میں تحویل کا لفظ ہے اور ایک نسخے میں تحویل کا مطلب یہ ہے کہ عافیت بدل کر مرض وغیرہ ہو جائے۔ معاذ اللہ منہ۔

۱۵۴۹۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ نَا بَقِیَّةُ نَا ضَبَّارَةُ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّيْلِ عَنْ دَوَّيْدَ بْنِ نَافِعٍ نَا ابُوْصَالِحٍ السَّهْمَانِیُّ قَالَ قَالَ ابُوْهُرَيْرَةَ اِنَّ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ یَدْعُوْ یَقُوْلُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الشَّقَاقِ وَالتَّفَاقِ وَسُوْرِ الْاَخْلَاقِ۔

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا میں یہ کہتے تھے: اے اللہ میں تجھ سے عداوت اور منافقت اور بد خلقی سے پناہ مانگتا ہوں (سنائی نے بھی اس کی روایت کی ہے۔ اس روایت کے راوی بقیہ بن الولید اور دؤید بن نافع میں محدثین کو کچھ کلام ہے)

۱۵۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ عَنِ ابْنِ اِدْرِیْسٍ عَنِ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ اَلْمَقْبُرِیِّ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجَوْعِ فَاتِهِ بِئْسَ الضَّجِیْعُ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخِیَانَةِ فَاتَهَا بِئْسَ الْبِطَانَةُ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے: اے اللہ میں بھوک سے تیری پناہ مانگتا ہوں

کیونکہ وہ برا ساتھی ہے اور میں خیانت سے تیری پناہ مانگتا ہوں کیونکہ وہ برا دوست ہے (سنائی نے بھی اسے روایت کیا) شرح: بھوک کو برا ساتھی (ضجیع) فرمایا ہے، ضجیع کا معنی ہے ہم آغوش، یعنی بیوی۔ مراد وہ بھوک ہے جو بیداری اور نیند میں ساتھ نہ چھوڑے اور نقصان پہنچائے۔ بطآنہ اندرونی لباس کو کھاتا ہے، دلی دوست کو بھی بطآنہ کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا تَجِدُ اِبْطَانَهُمْ ذُو نِفْسٍ اِيْمَانٍ وَالْوَلَّوْنَ كَذِبٍ سوا کسی کو دلی دوست مت جانو، یہاں باطنی ہلاکت کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

۱۵۵۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا الْيَكْتُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقُبَرِيِّ عَنْ أَخِيهِ عُبَادِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الدُّرْبِ مِمَّنْ عَلِمَ لَا نَفْعَ وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَمِنْ دُعَاءٍ لَا يُسْمَعُ۔

ابو ہریرہؓ کہتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے: اے اللہ چار چیزوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں، غیر مفید علم سے اور غیر عاجز دل سے اور نہ سیر ہونے والی جان سے اور نہ سنی (قبول کی) جانے والی دعا سے (مسلم، سنائی، ترمذی اور ابن ماجہ نے اسے روایت کیا)

۱۵۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَا الْمُعْتَمِرُ قَالَ قَالَ أَبُو الْمُعْتَمِرِ أَرَى أَنَّ أَسْرَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ صَلَوةٍ لَا تَنْفَعُ وَذِكْرٍ دُعَاءٍ آخِرٍ۔

سلیمان بنی نے کہا کہ میرا خیال ہے اس بن مالکؓ نے ہمیں یہ حدیث سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے: اے اللہ میں اس نماز سے تیری پناہ مانگتا ہوں جو مفید نہ ہو۔ اور اس نے ایک اور دعا کا بھی ذکر کیا (سلیمان بنی کو یقین نہیں ہے کہ اس نے یہ حدیث اس بنی سے سنی تھی مگر گمان ہے کہ سنی تھی۔)

۱۵۵۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ قُرَّةَ بْنِ نَوْفَلٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بِهِ قَالَتْ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ۔

قرہ بن نوفل اشجعی نے کہا میں نے عائشہؓ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وسلم کیا دعا کرنا کرتے تھے، تو انہوں نے فرمایا آپ یہ کہا کرتے تھے: اے اللہ میں اپنے عمل کے شر (برے نتیجے) سے تیری پناہ لیتا ہوں اور اس عمل کے شر سے بھی تجو میں نے نہیں کیا (مسم، نسائی اور ابن ماجہ نے اس سے روایت کیا ہے) شرح: جو کام کیا نہیں اس کے برے نتیجے سے پناہ مانگنے کا مطلب یہ ہے کہ میں وہ کام ہی نہ کروں جس کا نتیجہ برائے ہو۔ اور یا مراد اس سے یہ ہے کہ مجھ سے کوئی ایسا کام سرزد نہ ہونے پائے جس سے میرے دل میں خود پسندی پیدا ہو سکے۔

۱۵۵۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ ح وَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ نَا وَكِيعٌ الْمَعْنَى عَنْ سَعْدِ بْنِ أَوْسٍ عَنْ بِلَالٍ الْعَبْسِيِّ عَنْ شُتَيْرِ بْنِ شَكْلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ فِي حَدِيثٍ أَبِي أَحْمَدَ شَكْلُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِّمْنِي دُعَاءَ قَالَ قُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي وَمِنْ شَرِّ بَصَرِي وَمِنْ شَرِّ لِسَانِي وَمِنْ شَرِّ قَلْبِي وَمِنْ شَرِّ حَنَاطِي.

فصل بن حمید نے کہا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے کوئی دعا سکھا دے۔ آپ نے فرمایا: کہہ: اے اللہ میں اپنے کان کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور اپنی آنکھ کے شر سے اور اپنی زبان کے شر سے اور اپنے دل کے شر سے اور اپنی منی کے شر سے۔ نسائی اور ترمذی نے بھی اس کی روایت کی ہے۔ معنی کے شر سے پناہ مانگنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے غلبے کے باعث انسان برائی میں مبتلا ہو جائے۔ جسمی نسخے میں منی کے بجائے منیت کا لفظ ہے یعنی: اپنی موت کے شر سے۔ ان اعضاء کا شر یہ ہے کہ ان کی خداداد قوتوں کو خلاف شرع کاموں میں لگا دیا جائے۔

۱۵۵۵۔ حَدَّثَنَا عَجْبِدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ نَا مَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ صَبِيغَةَ مَوْلَى أَفْلَحَ مَوْلَى أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي الْيَسْرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو اللَّهَ إِذْ يَأْتِي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَدَمِ وَ أَعُوذُ بِكَ مِنَ التَّرَدَّى وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْغَرَقِ وَالْحَرَقِ وَالْهَرَمِ وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ يَتَخَبَّطَنِي الشَّيْطَانُ عِنْدَ الْمَوْتِ وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَمُوتَ فِي سَبِيلِكَ مُدْبِرًا وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَمُوتَ كَدْبِغًا.

ابو البشر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا کیا کرتے تھے: اے اللہ میں تجھ سے اپنے اوپر نمارت کے گر جانے سے پناہ مانگتا ہوں اور بلند جگہ سے گرنے سے پناہ مانگتا ہوں اور یزق ہونے سے پناہ مانگتا ہوں

اور جل جانے سے پناہ مانگتا ہوں اور بہت زیادہ بڑھاپے سے پناہ مانگتا ہوں اور اس بات سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ شیطان موت کے وقت مجھ پر قابو پائے، اور اس بات سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ تیری راہ میں ہشت پھیر کر مروں اور اس بات سے تیری پناہ مانگتا ہوں کہ زہریلے جانوروں کے ڈسنے سے مروں۔ (نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے)

شرح خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ شیطان آدمی کی موت کے وقت اپنے جیلوں جانٹوں سے کتے کر جانے نہ پائے، آج کے بعد اس پر ہمارا کبھی تسلط نہ ہو سکے گا پس وہ اسے کئی صورتوں میں گمراہ کرنے کی کوشش کرتا ہے مثلاً اسے توبہ نہ کرنے دینا، اسے اپنی اصلاح سے روکنا، کوئی ظلم اگر وہ کر چکا تھا تو اس سے نکلنے کی کوشش سد کرنا، اللہ کی رحمت سے ناامید کر دینا، موت کو نا پسند کرنے اور دنیوی زندگی قناعت کرنے کی طرف لے جانا، خدا کی رضا سے اسے نکال دینا اور کوشش کرنا کہ اس کی موت کھری ہو یا کم از کم اعلیٰ مرتبے کا ایمان پر نہ ہو۔ نفوذ باللہ منہ۔ موت کے جن اسباب کا یہاں ذکر ہوا ہے وہ سب گواہ ایک قسم کی شہادت کا موجب ہیں لیکن ان کی موت نہایت درد انگیز، بعض کی بالکل اچانک ہوتی ہے اور آدمی ضروری کام بھی نہیں نٹا سکتا مثلاً وصیت وغیرہ یا مثلاً سچی توبہ نہ کرنا، اور وارثوں کو ان حالات میں صبر دلانا بعض دفعہ مشکل ہو جاتا ہے۔ میدان جنگ سے منہ موڑنا کبائٹ میں سے ہے جس پر قرآن میں شدید وعید وارد ہوئی ہے۔ زہریلے جانوروں کے ڈسنے میں بعض دفعہ فوراً موت واقع ہو جاتی ہے اس لیے اس سے بھی پناہ طلب کی گئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم معصوم بلکہ سید المعصومین تھے مگر اس قسم کی دعاؤں سے آپ کا شوق عبادت اور ذوق دعا و ثبات ہوتا ہے۔

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَيْمٍ بْنُ مُوسَى التَّارِظِيُّ أَنَا عِيسَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا مَوْلَى كَابِيٍّ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ زَاكِرِييْهِ وَالْغَمَرِ .

دوسری سند سے گذشتہ حدیث، اس میں: اور علم کا لفظ زائد ہے، یعنی حضور نے اس سے بھی پناہ مانگی تھی۔

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِمًا دُاقًا عَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَرَصِ وَالْجُنُونِ وَالْجَذَامِ وَمِنْ سَيِّئِ الْأَسْقَامِ .

انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے: اے اللہ میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں برص سے اور جنون سے اور جذام سے اور بڑی بیماریوں سے اور بیماریوں کی برائی سے، اے نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ ان بیماریوں سے پناہ مانگنے کا سبب یہ ہے کہ یہ انسان کے پھرے اور اعضاء کو بگاڑ دیتی ہیں اور بدنما کو دائمی بنا دیتی ہیں اور ان میں سے بعض عقل پر اثر انداز ہیں۔ یہ عام امراض مثلاً بخار یا سردی وغیرہ کی مانند نہیں ہیں

اور غلامی سزا میں نہیں ہیں۔

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ اللَّهُ الْعَدَنِيُّ نَا غَسَّانُ بْنُ عَوْفٍ أَنَا
الْجَرِيرِيُّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ الْمَسْجِدَ فَإِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ
أَبُو أُمَامَةَ فَقَالَ يَا أَبَا أُمَامَةَ مَا لِي أَرَاكَ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ فِي غَيْرِ وَقْتِ الصَّلَاةِ
قَالَ هُمُومٌ لَزِمْتَنِي وَدُيُونٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَفَلَا أَعْلَمُكَ كَلَامًا إِذَا أَقْلَنَهُ أَذْهَبَ
اللَّهُ هُمُومَكَ وَقَضَى عَنْكَ دَيْنَكَ قَالَ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قُلْ إِذَا أَصْبَحْتَ
وَإِذَا أَمْسَيْتَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ
وَالْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّائِنِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ قَالَ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ
فَأَذْهَبَ اللَّهُ هُمُومِي وَقَضَى عَنِّي دَيْنِي۔

ابو سعید خدریؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن مسجد میں داخل ہوئے تو آپ نے انصار کے ایک آدمی کو
دیکھا جسے ابو اُمَامَہؓ کہتے تھے حضورؐ نے اس سے فرمایا: اے ابو اُمَامَہؓ کیا بات ہے کہ نماز کے وقت کے بغیر میں تمہیں مسجد میں
بیٹھا ہوا دیکھتا ہوں؟ اس نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے کچھ پریشانیاں اور قرض چمٹے ہوئے ہیں۔ آپؐ نے
فرمایا: کیا میں تمہیں ایک ایسا کلام نہ بتاؤں کہ جب تو اسے کہے تو اللہ تعالیٰ تیری پریشانی دور کر دے اور تیرا قرض ادا
کر دے! ابو اُمَامَہؓ نے کہا کہ میں نے کہا یا رسول اللہؐ کیوں نہیں؟ حضورؐ نے فرمایا تو صبح و شام یہ کہا کر: اے اللہ یہی
مجھ سے پریشانی اور غم سے پناہ مانگتا ہوں اور بے چارگی اور سستی سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور بزدلی اور بخل سے
تیری پناہ مانگتا ہوں اور قرض کے غلبے اور مردوں کی زبردستی سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ ابو اُمَامَہؓ نے کہا کہ میں نے
ایسا ہی کیا تو اللہ تعالیٰ نے میری پریشانی دور کر دی اور میرا قرض ادا فرما دیا اس حدیث کی روایت میں غسان بن عوف
مازنی بصری کو ضعیف کہا گیا ہے۔

(اختر کتاب الصلوٰۃ)

کتاب الصلوٰۃ تمام ہوئی۔

أَوَّلُ كِتَابِ الزَّكَاةِ

کتاب الزکوٰۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم کتاب الزکوٰۃ میں باب اول ۱۵۵۹ حدیثیں ہیں۔ زکوٰۃ کا لفظی معنی نشوونما اور تطہیر ہے۔ اصطلاحی زکوٰۃ میں یہ دونوں معنی پائے جاتے ہیں کیوں کہ خدا و رسول کا وعدہ ہے کہ زکوٰۃ ادا کرنے سے مال میں کمی نہیں بلکہ اضافہ ہوتا ہے۔ اجر و ثواب میں بھی اضافہ ہوتا ہے اور زکوٰۃ ان اموال سے لی جاتی جن میں اضافہ ہوتا رہتا ہے مثلاً اموال تجارت، زرعی فصلیں اور درختوں وغیرہ، یا ان اموال میں اضافہ کی اہلیت ہوتی ہے مثلاً سونا چاندی اور ان کے سکے۔ پھر زکوٰۃ سے مال پاک ہو جاتا ہے کیونکہ اس میں سے دوسروں کا حق نکل جاتا ہے۔ زکوٰۃ دینے والے کو نفسانی و قلبی طہارت بھی حاصل ہوتی ہے کہ اس کے دل سے حب مال اور کجی کی ردالمت نکل جاتی ہے۔ کلمہ شہادت اور نماز کے بعد زکوٰۃ اسلام کا تیسرا رکن ہے۔ لفظ زکوٰۃ بالعموم فریضے پر بولا جاتا ہے مگر عام معنوں میں اس کے اندر لفظ صفا اور مالی حقوق بھی داخل ہیں۔ زکوٰۃ شرعی کی تعریف یہ ہے کہ سالانہ نصاب اموال کا ایک حصہ مستحقین کو دے دیا جائے۔ زکوٰۃ اسلام کا ایک لفظی فریضہ ہے لہذا اس کے دلائل فریضیت کا ذکر ضروری نہیں۔ زکوٰۃ کی بعض فروع میں اختلاف ہے مگر اسکی فریضیت میں کوئی اختلاف نہیں۔ اُس کا منکر کا فرض ہے اور حدیث میں اکبر نے اجماع صحابہ کے ساتھ نہ صرف منکر بن زکوٰۃ بلکہ بیت المال کو اس کی ادائیگی ذکر کرنے والوں کے خلاف بھی مسلح جہاد کیا تھا۔ الشرحاء کے نزدیک زکوٰۃ کی فریضیت ہجرت مدینہ کے بعد ہوتی تھی۔ نووی کے نزدیک صیام رمضان کی فریضیت کے قبل زکوٰۃ فرض ہوئی تھی۔ ابن کثیر نے تاریخ میں اس کی فریضیت نویں سال بتائی ہے مگر یہ تاریخ واقعات کے خلاف ہے۔ ابن خزمیہ نے لکھا ہے کہ زکوٰۃ کی فریضیت ہجرت کے قبل ہو چکی تھی اور ہمارے دور کے مشہور محدث سید اور شاہ کا بھی یہی خیال ہے۔

مقام بن ثعلبہ کا وفد ہجرت کے پانچویں سال آیا تھا اور احادیث میں اس کا ذکر موجود ہے۔ مقام بن ثعلبہ نے جو سوالات حضور سے کئے تھے ان میں زکوٰۃ کا بھی سوال تھا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کی آمد سے قبل زکوٰۃ فرض ہو چکی تھی اور اس کے تفصیل دار ساری اسلامی مملکتوں میں بھیجے ہوئے تھے۔ سید احمد، ابن خزمیہ، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم میں قیس بن سعد بن عبادہ کی روایت موجود ہے کہ صدقہ فطر کا وجوب فریضیت زکوٰۃ سے پہلے ہوا تھا، اور ظاہر ہے کہ صدقہ فطر سترہ میں واجب ہوا تھا کیونکہ اسی سال صیام رمضان فرض ہوا تھا۔ سید اور شاہ نے فرمایا ہے کہ زکوٰۃ قبل از ہجرت فی الجملہ فرض تھی مگر اس کے نصاب کی مقداریں اور ہر نصاب سے زکوٰۃ کو مقدار میں ہجرت کے بعد فرض ہوئیں۔ اس طرح سے یہ دونوں قول جمع ہو جاتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۱۵۵۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الشَّقَفِيُّ نَالَ اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنِ النَّهْجِيِّ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَخْلَفَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ وَكَفَرَمِنْ الْعَرَبِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَا بَأْسَ بِكَيْفِ تَقَاتِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ أَمْرَتْ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَاللَّهِ لَا قَاتِلَنَ
مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ مَنَعُونِي عَقَالًا كَانُوا
يُؤْذُونَنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهِ فَقَالَ عُمَرُ
بْنُ الْخَطَّابِ فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ شَرَحَ صَدْرِي بِكَزِّ الْقِتَالِ قَالَ
فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ رِبَاحُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ
بِإِسْنَادِهِ قَالَ بَعْضُهُمْ عَقَاهُ وَرَوَاهُ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ قَالَ عَنَاقَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ
قَالَ شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَازِمَةَ وَمَعْمَرُ بْنُ الزُّبَيْدِ عَنْ عَنِ الزُّهْرِيِّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ لَوْ مَنَعُونِي
عَنَاقَا وَرَوَى عَنْبَسَةُ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ عَنَاقَا-

ابو ہریرہؓ نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی اور آپ کے بعد ابو بکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنا لیا گیا تو
عربوں میں سے کچھ لوگ کافر ہو گئے۔ عمر بن الخطابؓ نے ابو بکر صدیقؓ سے کہا: آپ لوگوں سے کیسے قتال کریں گے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم کا فرمان ہے، مجھے لوگوں سے قتال کا اس وقت تک حکم ہے جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ دیں۔ پس جس نے لا الہ الا اللہ کہا اس نے مجھ سے
اپنا مال اور اپنی جان محفوظ کر لی مگر اس کے حق کے ساتھ، اور اس کا حساب اللہ عزوجل پر ہے۔ پس ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ واللہ میں
غناور زکوٰۃ میں تفریق کرنے والوں سے بالضرورت قتال کروں گا کیونکہ زکوٰۃ مال کا حق ہے۔ واللہ اگر وہ مجھ سے اونٹ کا گھٹنا باندھنے
کی رسی بھی روکیں گے جسے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ادا کرتے تھے تو میں اس کے منہ کے پران سے قتل کر دوں گا۔ پس عمر بن الخطابؓ نے
کہا کہ اب مجھے پتہ چل گیا کہ اللہ تعالیٰ نے قتال کے حق میں ابو بکرؓ کو شرعاً صدر اطمینان قلب عطا کر دیا ہے، فرمایا کہ میں نے جان
لیا کہ یہ برحق بات ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اسے رباح بن زید نے (اور عبد الرزاق نے بھی) معمر بن الزہری کی سند سے روایت کیا بعض
رواۃ نے عناقاً اور اونٹ کا گھٹنا باندھنے کی رسی روایت کیا اور ابن وہب نے یونس سے عناقاً (مکبری کا چھوٹا بچہ) روایت کیا۔

ابو داؤد نے کہا کہ شعب بن ابی حمزہ اور معمر اور زبیدی نے زہری سے عناقاً روایت کیا اور عتبہ بن یونس عن الزہری کی روایت میں
بھی عناقاً ہے۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا۔) (الجامع الصغیر میں ہے، کہ یہ حدیث متواتر ہے)
(مشروح ابوسلمان الخفاف نے کہا ہے کہ یہ حدیث دین میں ایک بڑی اصل کی حیثیت رکھتی ہے، اور اس میں علم کی کئی انواع اور فقہ
کے کئی ابواب ہیں روافض وغیرہ بعض اہل بدعت نے کچھ گرا بڑا کرنے کی کوشش کی ہے جن کا بیان و کشف ضروری ہے۔ مرتدین کی
دو قسمیں تھیں، ایک وہ جنہوں نے سرے سے دین کو ہی ترک کر دیا تھا اور ملت کو چھوڑ کر واپس کفر میں چلے گئے تھے۔ یہی وہ لوگ ہیں جنہیں
ابو ہریرہؓ نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے کہ: كَفَرْنَا مِنْ كَفَرٍ مِنَ الْغُرَبَاءِ۔ ان کی دو قسمیں تھیں، ایک وہ جنہوں نے بنی حنیفہ میں سے
سبکدہ لڑاکا کے دعوائے نبوت کی تصدیق کی تھی، اور اسود بن مہنی کے ساتھی جو مین وغیرہ کے متعلق تھے۔ یہ فرقہ محمد رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی موت کا منکر ہو گیا تھا اور دوسروں کی موت کا مدعی تھا۔ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان سے قتال کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مسیحہ کو یمامہ میں اور اسود غنسی کو صفار میں قتل کر دیا، ان میں سے اکثر ہلاک کئے گئے اور ان کی جماعتیں ختم ہو گئیں۔ دوسرا فرقہ وہ تھا جس نے دین سے ارتداد اختیار کیا۔ شریعت کا انکار کیا اور نماز و زکوٰۃ وغیرہ سب کچھ چھوڑ دیا۔ یہ لوگ حسب سابق جاہلیت کی طرف لوٹ گئے تھے۔ اس نادک دور میں صرف تین مساجد میں جماعت ہوتی تھی بیت اللہ میں، مسجد نبویؐ میں اور بحرین کی مسجد عبد العیسٰی میں رہنما جماعتی، جو ان کے لوگ جو دین پر قائم رہے یہ اس مقام میں حضور ہو کر رہ گئے تھے یہاں تک کہ یمامہ کی مہم سے فراغت کے بعد ان کی مدد کے لئے اسلامی لشکروں کی بیخاطر شروع ہوئی۔

مرتدین کی ایک قسم اور مہتممی جنہوں نے اصل دین کا انکار نہیں کیا تھا بلکہ نماز اور زکوٰۃ میں تفریق کی تھی۔ یہ نماز کا اقرار کرتے تھے اور زکوٰۃ کی ادائیگی سے یکسر منکر تھے یا اسے امام کے سپرد کرنے سے ٹکے تھے۔ درحقیقت یہ لوگ مرتد نہیں بلکہ باطنی کھلائے کے ذریعہ حقدار سے گمراہی دور میں انہیں مرتدین کے اندر شامل ہونے اور ان کی جماعتوں میں مل جل جانے کی وجہ سے باطنی کے بجائے مرتد کا لقب دیا گیا۔ سبب یہ تھا کہ اس وقت زیادہ اہم معاملہ ارتداد کا ہی تھا۔ تاریخ میں باغیوں کے قتال کو علی بن ابی طالبؓ سے مطلوب کیا گیا ہے کیونکہ ان کے دور میں صرف بغاوت تھی ارتداد نہ تھا۔ اور باغیوں سے قتال پر علیؓ سے قبل دور صدیقی میں ہی اجماع ہو چکا تھا لہذا اس معاملہ میں علیؓ کی رائے کو صواب مقرر کیا گیا۔ زکوٰۃ روکنے والوں میں کچھ لوگ زکوٰۃ کی ادائیگی کرنا اور اسے بیت المال میں بھیجا جاتے تھے مثلاً بنی ربیع، لیکن ان کے سرغنوں نے انہیں ایسا کرنے سے روک دیا اور ان کی زکوٰۃ کو سلب کر اپنے ہی لوگوں میں بانٹ دیا۔

خطائی کہتے ہیں کہ صحابہ میں شورائی کے وقت جو بات حبیب ہوئی اور جو مسئلہ مختلف فیہ بن کر زیر بحث آیا وہ دراصل اپنی لوگوں کا تعلق حضرت عمرؓ کا شہرہ انہی کے متعلق تھا جسے ابوبکرؓ نے یہ کہہ کر دور کیا تھا کہ خون اور مال کی عصمت کا قنیدل جن شرائط سے مشروط ہے وہ ان لوگوں میں مفقود ہیں کیونکہ انہوں نے زکوٰۃ اور صدقہ میں تفریق کی ہے اور زکوٰۃ اسلام کا مقرر کردہ مالی حق ہے جس کی ادائیگی سے یا بیت المال کو دینے سے انکار پر ان سے قتال واجب ہو جاتا ہے۔ پس حضرت عمرؓ کا استدلال اس معاملے میں عمومی سے تھا اور ابوبکرؓ کا قیاس سے، اور انہوں نے یہ ثابت کیا کہ علوم کو قیاس شرعی سے خاص کیا جاسکتا ہے اور جب تک مشروط میں تمام شرائط چلی جائیں اسے مشروط نہیں ٹھہرایا جاسکتا یہی وہ چیز ہے جسے عمرؓ نے کہا کہ ابوبکرؓ کو اللہ نے شرح صدر عطا کیا تھا اور مجھے بھی اس میں شرح صدر حاصل ہو گیا۔ پس صحابہؓ کے اجماع کے ساتھ ان لوگوں سے بھی قتال کیا گیا۔ پہلے سب فرقوں سے قتال میں کوئی اختلاف نہ تھا اور یہ اس حدیث سے واضح ہے، خطائی کہتے ہیں کہ بعض مدافعی نے جناب عمرؓ پر یہ الزام لگایا ہے کہ انہوں نے تقلیداً جناب ابوبکرؓ کی بات پر صادر کر دیا تھا ورنہ اصل معاملہ یوں نہ تھا، اور یہ کہ وہ حضرت ابوبکرؓ کے حق میں عصمت کا اور خطا سے بری ہونے کا حقیقہ رکھتے تھے۔ لیکن ان بدعتیوں کا قول غلط ہے جیسا کہ ہم نے اوپر وضاحت کی ہے۔ پھر ان میں سے بعض نے کہا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ یہ وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے مسلمانوں کو کافر قرار دیا تھا مگر وہ لوگ زکوٰۃ دینے میں تاویل کرتے تھے، اور ان کی دلیل یہ تھی کہ: **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَظِيدُ صَدَقَ عَنْهُ** **هَمْ وَتَرَكَهُمْ بِهَذَا صَلَّى عَلَيْهِمْ طَرَفٌ صَلَوَاتِكَ سَكَنَ لَهُمْ (التوبہ ۱۰۳)** اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ لینے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص کر دیا ہے، اسی لئے تطہیر اور تزکیہ و صلوٰۃ کا حکم تھا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا کیونکہ اور کوئی بھی یہ کام نہیں کر سکتا۔ لہذا اس شخص کی موجودگی میں ان سے قتال نہیں کرنا چاہئے تھا اور جو کچھ کیا گیا معاذ اللہ سنگدل اور بے رحمی پر مبنی تھا اور بعض روافض کا قول یہ بھی ہے کہ انہوں نے زکوٰۃ دینے سے اس بنا پر انکار کیا تھا کہ وہ حضرت

ابوبکرؓ کی دیانت امانت پر معاذا اللہ شبہ کرتے تھے۔

خطابی نے کہا کہ امت کی پہلی صف کے ان لوگوں پر جنہوں نے دین کا دفاع کیا اور اُسے ٹکڑے ہونے اور امت کو پارہ پارہ ہونے سے بچایا اس قسم کے بہتان ظاہر کرتے ہیں کہ ان معترضین کی ہمدردیاں کس کے ساتھ ہیں اور ان کا مقام صحابہؓ کبار کے اجماع کے مقابلے میں مرتدین کی حمایت کرنے کے باعث کیا ہے۔ اور پر ہم بتا چکے ہیں کہ مرتدین کی کئی اقسام تھیں۔ کچھ وہ تھے جنہوں نے ملت سے ارتداد و خروج اختیار کر کے سیدہ کذاب اور دوسرے مدعیان نبوت کو نبی مان لیا تھا۔ بعض نے صلاۃ و زکوٰۃ کو ترک کر دیا تھا اور تمام اسلامی شرائع کا انکار کیا تھا، اور یہی وہ لوگ تھے جنہیں صحابہؓ نے کافر کہا تھا اور اس لئے حضرت ابوبکرؓ نے ایسے لوگوں کی اولاد کو لونڈی غلام بنانے کا حکم دیا تھا اور صحابہؓ نے ان کا ساتھ دیا تھا۔ علیؓ بن ابی طالب نے بنی حنیفہ کی ایک لونڈی کو حاصل کیا تھا اور اسی سے محمد بن الحنفیہ پیدا ہوئے تھے۔

جن لوگوں نے اصل دین کا انکار نہیں کیا تھا، صرف زکوٰۃ کو بیت المال کے سپرد کرنے کے روکا تھا انہیں انفراداً کافر نہیں کہا گیا اگرچہ ان کے مرتدین کی جماعت میں شامل ہو جانے اور اس نازک وقت میں انہی کا ساتھ دینے کے باعث ان پر مرتدین کا لفظ بولا گیا کیونکہ ارتداد کا معنی پھر جانا ہے اور یہ لوگ کو اصل میں باغی تھے مگر حکم زکوٰۃ سے پھر گئے تھے۔

جہاں تک آیت تَحْذَرْنَ اَنْ يُّدْعِيََنَّ اَكْثَرُ النَّاسِ اِلَيْكُمْ فَتَكُنْتُمْ اَكْثَرُ النَّاسِ اِلَيْكُمْ کا تعلق ہے کہ اس میں ان اہل بدعت نے خطاب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص مانا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن میں بعض خطاب تو عام ہوتے ہیں مثلاً اَلْمَدَانِہِ مِنْ یَاۤیْہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِلٰہِ (آیت نمبر ۱) اور البقرہ میں یَاۤیْہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّیۡاۡمُ اِلٰہِ (۱۸۰) اور بعض خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہوتے ہیں جن میں تخصیص کی دلیل موجود ہوتی ہے اور کوئی دوسرا ان میں شامل نہیں ہوتا مثلاً: وَمِنْ اَللّٰلِیْنِ فَتَمَّجِدْہِ بِہٖ نَافِلَہٗ (الاسراء ۹۰)، خَاصَّةً لَّکَ مِنْ دُوْنِ الْمَوَیِّدِیْنَ (الاحزاب ۵۰) اور بعض خطاب بظاہر تو بالموافقہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوتے ہیں مگر ساری امت ان میں شامل ہوتی ہے مثلاً: اَقِیۡمُوا الصَّلَاةَ لِذٰلِکَ اَلتَّحْمِیۡسِ اِلٰی عَشْرِیۡنَ اَللّٰلِیۡنِ (الاسراء ۸۸)، فَاَذِقُوْا اَلْعُرۡقَانَ فَاَشۡعِدُوْا بِاَللّٰہِ مِنَ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیۡمِ (النحل ۹۸) پس ان آیات میں خطاب تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے مگر حکم سب کے لئے عام ہے کیونکہ دلوک شمس کے ساتھ نماز ہر مسلم پر فرض ہے اور قرأت قرآن کے وقت استعاذ ہر شخص کے لئے واجب ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا قول: تَحْذَرْنَ اَنْ یُّدْعِيََنَّ اَكْثَرُ النَّاسِ اِلَيْکُمْ بھی اس تیسری قسم کا خطاب ہے لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو شخص اس امت کے بست و کشاد کا ذمہ دار ہو اس کا یہ فرض ہے کہ لوگوں سے زکوٰۃ وصول کرے۔ اور زکوٰۃ دے جس طرح حضورؐ کے وقت میں لوگوں کا تزکیہ و تطہیر ہوتے تھے اسی طرح بعد میں بھی ہوں گے۔ خطاب حضورؐ کی طرف اس لئے ہے کہ دین کے داعی اول اور کتاب اللہ کے شارح و مفسر آپ ہی تھے۔ آپ کا نام ان آیات میں اس لئے مقدم کیا گیا کہ امت تمام معاملات میں آپ کے اسوہ کے اتباع کو لازم جانے۔ اسی طرح سورۃ طلاق کی پہلی آیت میں بھی خطاب حضورؐ کی طرف ہے مگر حکم عام ہے۔

یَاۤیْہَا النَّبِیُّ اِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ اِلٰہِ۔ بعض دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوتا ہے مگر مراد سر اسر دوسرے ہوتے ہیں مثلاً: فَاِنْ کُنْتَ فِیۡ شَہَدٍ مِّمَّا اسْتَرٰنَا لِیۡکَ... فَلَا تَکُوْنَنَّ مِنَ الْمُنْکِرِیۡنَ (ربیع ۹) حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا شک میں پڑنا نادر ہوئے دلائل شرعاً ناممکن

اور غیر واقع ہے۔ اسی طرح سورہ نعام ۴ میں ہے اَنْ اَشْكُرْ لِيْ وَلَوْ اَلَيْكُ۔ اور اسرائیل ۷۳ میں ہے فَمَا لَوْلَا اَلَيْكُ اِحْسَانًا۔ اور ظاہر ہے کہ اس خطاب کا حکم دوسروں کے لئے ہے۔ حضور کے والدین تو نزول آیات سے مدتوں پہلے وفات پا چکے تھے۔ اور امام کی دعام صدقہ بخوشی دینے والوں کے لئے اب بھی مشروع ہے اور اس کے دینے والوں کی ولداری اور دوسروں کے لئے ترغیب ہوگی۔

ایک بات اور بھی ضروری ہے کہ آج کل اگر کوئی شخص زکوٰۃ کی ادائیگی کا منکر ہو تو اسے بائنی نہیں بلکہ تمام اہل اسلام کے اجماع کے ساتھ کافر ٹھہرایا جائے گا۔ وجہ یہ ہے کہ معذوری کے جو اسباب ان پہلے منکروں میں تھے آج وہ کسی اور میں نہیں ہیں اور نہ ان اسباب کا وقوع اب ممکن ہے۔ ان لوگوں کے شبہ کا باعث ان کا نو مسلم ہونا، جہالت اور وہ احوال و ظروف تھے جنہیں یہ واقعہ پیش آیا تھا۔ آج کل اس قسم کے شبہ کا وقوع نہیں ہو سکتا اور نہ کسی کو مقدمہ سمجھا جاتا ہے بلکہ امور دین میں سے کسی ایک کا انکار بھی کفر و ابداد سمجھا جائے گا یہ بھی معلوم رہنا چاہیے کہ حدیث ابی ہریرہؓ میں بہت اختصار ہے جس کے باعث بعض لوگوں کو دوہم لاحق ہوتا اور شبہ پڑ جاتے ہیں۔ ورنہ عبداللہ بن عمرؓ اور انس بن مالکؓ کی حدیثوں میں ایسی وضاحتیں موجود ہیں جن سے بات بالکل صاف ہو جاتی ہے۔ ان حدیثوں میں کلمہ اسلام کی شہادت کے ساتھ استقبال قبلہ، مسلمانوں کا ذبیحہ کھانا اور ان جیسی نماز پڑھنا اور زکوٰۃ دینا مذکور ہے۔

اس حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا ذکر ہے جو بروز سوم ۱۲ ربیع الاول ۱۱ھ کو واقع ہوئی تھی مرتدین کا ذکر پڑھ کر بعض دفعہ لوگوں کو یہ شبہ ہو جاتا ہے کہ شاید بہت کم لوگوں کے علاوہ باقی سارا عرب مرتد ہو گیا تھا حالانکہ یہ شبہ غلط ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ چند مرکزی مقامات مثلاً مکہ، مدینہ، طائف کے علاوہ عرب کی آبادی بالعموم صحرائی اور بدوی تھی۔ مرکزی آبادیاں (شہروں جوائی)۔ بحرین، ارتداد کی زد سے محفوظ رہیں مگر بدوی قبائل میں گڑ بڑی ہو گئی تھی بعض قبائل پورے کے پورے اور اکثر جزوی طور پر مرتد ہوئے تھے۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اسلامی خدمات میں یہ بھی ایک عظیم خدمت ہے کہ انہوں نے بڑے عزم و حزم اور شجاعت کا ثبوت دیا اور جلد ہی احوال برقرار ہو پالیا۔ چنانچہ عرب پورا زیر نگیں ہو گیا اور اسلامی فوجوں نے عراق اور شام کی طرف یلغار کر دی جنہوں نے قیصر و کسریٰ کے زیر تسلط ہونے کے باعث عرب پر دانت تیز کرنے اور سرحدوں پر پھیل چھاؤ شروع کر دی تھی۔

۱۵۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ وَسَلِيْمُنْ بْنُ دَاوُدَ قَالَ اَنَا اَبْنُ وَهْبٍ اَخْبَرَنِيْ

يُوْنُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ قَالَ اَبُو بَكْرٍ حَقُّ اَدَاءِ الزُّكُوَّةِ وَقَالَ عَقْلًا۔

۱۵۵: یہ زہری سے اُسی گذشتہ حدیث کی دوسری روایت ہے اس میں ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اسلام کا حق ادا کرنے زکوٰۃ ہے اور اسی روایت میں عَقْلًا کا لفظ آیا ہے۔

(شرح) فقہاء کی ایک جماعت اور اہل لغت میں سے کسائی، انصاری، شیل، ابو عبید اور مبرود وغیرہ کا قول ہے کہ عَقْل کا معنی ایک سال کی زکوٰۃ ہے۔ لیکن بقول علامہ عینی بہت سے محققین کا قول ہے کہ عَقْل سے مراد اونٹ کو بانڈھنے کی رستی ہے اور امام مالک اور ابن ابی ذئب وغیرہ سے یہی منقول ہے۔ نیز یہ کہ زکوٰۃ دینے والا بد رستی بھی ساتھ دے گا

کیونکہ اس کی ضرورت پڑتی ہے اور اونٹ کا قبضہ دینا اسی طرح معروف تھا۔ جو انٹ کو بھی عقال کہتے تھے۔ بعض نے کہا کہ عقال سے مراد وہ زکوٰۃ ہے جو کسی نصاب میں سے نکالی جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ صدیق رضی اللہ عنہ کا قول بطور تمثیل و مبالغہ تھا جس سے کلام پر زور دینا مد نظر تھا۔ اسی طرح بعض روایات کا لفظ عناقا بھی ہے کہ اس میں وہ نفی بحث پیدا کرنا غلط ہو گا جو بعد میں اٹھ کھڑی ہوئی ہے، کہ اگر ہمیر بکریوں کے صرت بچے ہوں اور ان کے ساتھ بڑے جانور نہ ہوں تو آیا ان میں زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ علاوہ ان میں عناق کا لفظ ایک سالہ اور دو سالہ جانوروں پر بھی مجازاً بولا جاتا ہے۔ اس مسئلے کے ثبوت کے لئے اور دلائل کی ضرورت ہے صرت اس ایک لفظ عناق پر اکتفا رکھنا غلط ہے۔

بَابُ مَا يَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ

اس مقدار کا واجب جس میں زکوٰۃ واجب ہے

۱۵۵۸- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِي يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسٍ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسٍ أَوَاقٍ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ۔

۱۵۵۸- یحییٰ مازنی نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کو کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور پانچ اوقیہ سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور پانچ وسق سے کم میں زکوٰۃ نہیں (مسلم، بخاری، نسائی، ترمذی و ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا)

(شرح) بقول خطابی (معالم السنن) یہ حدیث زکوٰۃ کے نصاب کی مقداروں میں بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔ اس میں سونے کی مقدار نصاب مذکور نہیں ہے، دوسری احادیث کی رو سے وہ بیس مثقال ہے۔ چاندی کی مقدار دو سو درہم (پانچ اوقیہ) ہے اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا تھا۔ وسق کی مقدار ساٹھ صاع ہے۔ صاع تنفیذ کے نزدیک آٹھ رطل کا ہوتا ہے اور رطل تقریباً آدھ سیر کا اس حساب سے پانچ وسق تیس من کے ہوئے۔ مسئلہ کی فروع میں ائمہ فقہ کا کچھ اختلاف ہے مگر اس بیان شدہ مقدار یعنی پانچ اونٹ، پانچ اوقیہ چاندی اور پانچ وسق پھل (گجور، انگور، سنگترہ، مالٹا وغیرہ) میں اختلاف نہیں ہے۔ صاحبین اس مسئلہ میں دیگر ائمہ کے ساتھ ہیں اور فتویٰ انہی کے قول پر ہے لہذا ابو حنیفہؒ دیگر عام احادیث کی رو سے پھل اور غنیمت وغیرہ میں کسی مقدار کے قائل نہیں بلکہ جو کچھ پیدا ہو اس کا عشران کے نزدیک واجب ہے۔ اس حدیث میں بیان شدہ مقدار پانچ وسق کو وہ مالی تجارت کی زکوٰۃ قرار دیتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ لوگ مجوروں وغیرہ پھلوں کو وسق کے حساب سے بیچتے تھے۔ ایک وسق چالیس درہم کا ہوتا تھا لہذا پانچ وسق کی قیمت وہی پانچ اوقیہ چاندی یعنی دو سو درہم ہوتی ہو نصاب زکوٰۃ ہے۔

سکہ احوال و ظروف اور ممالک و اطراف کے لحاظ سے بدلتا رہتا ہے۔ سکے کو اس مقدار نصاب کے مطابق کرنا اور اس زکوٰۃ کا نصاب مقرر کرنا وقت کے فقہاء و علماء کا کام ہے لیکن یہ مقادیر نہیں بدل سکتیں جو حضورؐ نے ٹھہرا دی تھیں۔ درہم سے مراد وہ درہم ہے جو خالص چاندی کا ہو اور بقول مولانا سہارنپوری چاندی کا نصاب دو سو درہم ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں اور اس کی مقدار خالص چاندی کی ایک سو چالیس مثقال ہے۔ مثقال کی مقدار میں قیرا ط ہے اور قیرا ط پانچ متوسط جو کے برابر ہے۔

۱۵۵۹۔ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ الرَّقِّيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ نَا إِدْرِيسُ ابْنُ يَزِيدَ الْأَوْدِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ الْجَمَلِيِّ عَنْ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ الطَّلَاطِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ يَرْفَعُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ فِيْمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسَاقٍ زَكَاةٌ وَالْوَسْقُ سِتُّونَ مَخْتُومًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ الْبَخْتَرِيُّ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ۔

۱۵۵۹: ابو سعید رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کی کہ آپؐ نے فرمایا کہ پانچ وسق سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور ایک وسق ساٹھ مختم کا ہے۔ ابو داؤد نے کہا ابو البختری کا سماع ابو سعید رضی اللہ عنہ سے نہیں ہوا نہ سانی اور ابن ماجہ نے یہ حدیث روایت مگر اس میں ساٹھ مختم کے بجائے ساٹھ صاع کا لفظ بولا۔ صاع بھی مختم ہوتا تھا یعنی اس پر حکومت کی مہربانی تھی تاکہ جعل سازی نہ ہو سکے۔

۱۵۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ بْنِ أَعْيَنَ نَا جَرِيرٌ عَنْ الْمُغِيرَةِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ الْوَسْقُ سِتُّونَ صَاعًا مَخْتُومًا بِالْحَجَّاجِيِّ۔
۱۵۶۰: ابراہیم غنی نے کہا کہ وسق ساٹھ صاع کا ہے جو حجّاج کی مہر سے مختم ہوتا تھا (یعنی حجّاج بن یوسف ثقفی جو کوفہ کا گورنر تھا اس نے اپنے زمانے میں یہ صاع مختم کیا تھا)۔

۱۵۶۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ نَا صُرَّةُ بْنُ أَبِي الْمَنَازِلِ سَمِعْتُ حَبِيبًا أَلْمَالِيَّ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ يَا أَبَا حَنِيدٍ إِنَّكُمْ لَتُحَدِّثُونَنَا بِأَحَادِيثَ مَا نَجِدُ لَهَا أَصْلًا فِي الْقُرْآنِ فَغَضِبَ

عُمَرَانُ وَقَالَ لِلرَّجُلِ أَوْجَدْتُكَ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دَرْهَمًا دَرْهَمًا وَمِنْ كُلِّ كَذَا
وَكَذَا أَشَاءَ شَاءَةً وَمِنْ كَذَا أَوْ كَذَا أَبْعَيْزًا كَذَا أَوْ كَذَا أَوْجَدْتُكَ هَذَا فِي الْقُرْآنِ
قَالَ لَا قَالَ فَعَمِنَ أَخَذْتُ هَذَا أَخَذْتُ مَوَهُ عَنَّا وَأَخَذْنَا عَنْكَ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ أَشْيَاءَ نَحْوَ هَذَا۔

۱۵۶۱: ایک آدمی نے عمران بن حصین سے کہا کہ اے ابو نجید تم لوگ ہمیں ایسی حدیثیں سناتے ہو جن کی
ہم قرآن میں کوئی بنیاد نہیں پاتے تو عمران بن حصین نے کہا کہ کیا تم نے قرآن میں یہ پایا ہے کہ ہر چالیس درہم میں ایک
درہم (زکوٰۃ ہے) اور اتنی اتنی بھیڑ بکریوں یا اونٹوں میں سے ایک بکری، اور اتنے اتنے اونٹوں میں سے معقول
مقدار؟ اس نے کہا کہ نہیں۔ عمران نے کہا کہ پھر تم نے یہ کس سے لیا ہے؟ تم نے یہ ہم سے لیا ہے اور ہم نے یہ
سب کچھ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے لیا ہے۔ اور عمران بن حصین نے اسی قسم کی کچھ اور چیزیں بھی بیان کیں (صحابیؓ
کی عرض یہ تھی کہ قرآن صرف اصول بیان کرتا ہے، تفصیلات مثلاً نصاب کی مقدار، نصاب میں سے زکوٰۃ کی مقدار
رکعات کی مقدار، نماز کی ترتیب، نوافل و سنن کا بیان وغیرہ وغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحب
کتاب اور مفسر قرآن ہونے کی حیثیت سے کیا ہے اور اس کا ماننا بھی ضروری ہے)

بَابُ الْعُرُوضِ إِذَا كَانَتْ لِلتَّجَارَةِ هَذِهِ زَكَاةُ

سامان تجارت کا باب

۱۵۶۲ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ سَفْيَانَ نَائِيحِي بْنُ حَسَّاتِ نَا
سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى أَبُو دَاوُدَ نَا جَعْفَرُ بْنُ سَعْدِ بْنِ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ حَدَّثَنِي
حُبَيْبُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ سُلَيْمَانَ عَنْ سَمُرَةَ ابْنِ جُنْدُبٍ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُخْرِجَ الصَّدَقَةَ مِنَ الدِّي
نُعَدُّ لِلْبَيْعِ۔

۱۵۶۲: سمرہ بن جندب نے کہا کہ: حمد و صلوة کے بعد واضح ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں حکم دیتے تھے
کہ جن اشیاء کو ہم بیچنے کے لئے تیار کریں ان میں سے صدقہ (زکوٰۃ) نکالیں۔
(شرح) اموال تجارت کا نصاب وہی دو سو درہم ہے جس میں سے چالیسواں حصہ زکوٰۃ نکالی جائے گی علامہ شوکانی
نے کہا ہے کہ اموال تجارت کی زکوٰۃ کے واجب ہونے پر اجماع ہے اس میں صرف ظاہر یہ لئے کچھ اختلاف

کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ گھوڑے اور غلام اگر تجارت کے لئے ہوں تب بھی ان میں زکوٰۃ نہیں۔ زبلی نے نصب الراية میں کہا ہے کہ اس حدیث پر ابو داؤد خاموش رہے ہیں اور منذری نے بھی کچھ نہیں کہا۔ مگر اس کا راوی شعیب مشہور نہیں ہے اور نہ اس سے جعفر بن سور کے سوا کسی نے روایت کی ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے اس حدیث کو حسن کہا ہے اسے دارقطنی نے سنن میں اور طبرانی نے معجم میں بیان کیا ہے۔ یہ حدیث دراصل سمرہؓ بن جندب کا خط ہے جو انہوں نے اپنے بیٹوں کو لکھا تھا۔ حافظ زبلی نے اس باب میں بہت سی موقوف احادیث بیان کی ہیں جو عمر بن عبد العزیز، حجاج، ابن عمرؓ، عروہؓ، سعید بن المسیب اور قاسم سے مروی ہیں اور آخر میں کہا ہے کہ یہ مسئلہ قیاسی نہیں ہے لہذا موقوف روایات اور آثار مرفوع کے حکم میں ہیں۔

بَابُ الْكَزْمِ مَا هُوَ وَزَكْوَةُ الْحَلِيِّ

(کمز کا باب اور زیور کی زکوٰۃ کا باب)

۱۵۶۳- حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ وَحُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ الْمَعْبُورِيُّ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَهُمْ نَاحِسِينَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهَا ابْنَتُهُ لَهَا وَفِي يَدِ ابْنَتِهَا مَسَكَتَانِ عَلِيَّانِ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهَا أَعْطِيَيْنِ زَكْوَةَ هَذَا قَالَتْ لَا قَالَ أَيْسُرُكَ أَنْ يُسَوِّرَ اللَّهُ بِرِهَمًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ سَوَازِينَ مِنْ نَارٍ قَالَ فَخَلَعَتْهُمَا فَأَلْقَتْهُمَا إِلَى التِّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَتْ هُمَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ-

۱۵۶۳: عمرو بن شعیب اپنے باپ سے، وہ اپنے دادا (عبد اللہ بن عمروؓ) سے روایت کرتا ہے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور اس کے ساتھ اس کی ایک بیٹی تھی اور بیٹی کے ہاتھ میں سونے کے دو موٹے انگلیں تھیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تو اس کی زکوٰۃ ادا کرتی ہے؟ اس نے کہا کہ نہیں حضورؐ نے فرمایا کیا تو پسند کرتی ہے کہ ان کے عوض اللہ تعالیٰ تجھے قیامت کے دن آگ کے دو انگلیں پہنا دے؟ عبد اللہ بن عمروؓ نے کہا کہ اس نے انہیں اتار دیا اور انہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھینک دیا اور کہا: یہ اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہیں یعنی خدا اور رسول کے حکم کے مطابق انہیں صرف کیا جائے۔ ترمذی اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

(شرح) حضورؐ کا اشارہ سورہ توبہ کی آیت ۳۵ کی طرف تھا کہ سونا چاندی پگھلا کر زکوٰۃ نہ دینے والوں کو داغا جائے گا۔ بقول حافظ زبلی ابن القفلان نے اس حدیث کو صحیح الاسناد کہا ہے۔ منذری نے کہا ہے کہ اس کی سنیں

کوئی کلام نہیں۔ سہل السلام میں ہے کہ اس حدیث کی سند قوی ہے، ترمذی کا یہ قول صحیح نہیں ہے کہ یہ روایت صرف ابن عطاء سے آئی ہے۔ یعنی نے شرح بخاری میں کہا ہے کہ ابو حنیفہؒ اور ثوریؒ اور حنفی ائمہ کے نزدیک زیور میں زکوٰۃ ہے۔ اور یہی روایت حضرت عمرؓ، ابن مسعودؓ، ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ سے ہے اور یہی قول سعید بن المسیبؒ سعید بن جبیرؒ، عطاءؒ، محمد بن سیرینؒ، جابر بن زیدؒ، جابر بن زہریؒ، طاؤسؒ، میمون بن مهرانؒ، ضحاکؒ، علقمہؒ، اسودؒ، عمر بن عبد العزیزؒ، ذوالہدانیؒ، اوزاعیؒ، ابن شبرمہؒ اور حسن بن حبیؒ کا ہے۔ ابن المنذرؒ اور ابن حزمؒ نے کہا کہ یہ زکوٰۃ ظاہر کتاب و سنت سے واجب ہے۔ مالکؒ، احمدؒ، اسحاقؒ اور شافعیؒ ظاہر تر قول میں) کے نزدیک زیور میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اور یہی ابن عمرؓ، جابر بن عبد اللہؒ، عائشہ صدیقہؒ، القاسم بن محمدؒ، شعبیؒ سے بھی مروی ہے شافعیؒ نے عراق میں تو یہی کہا مگر مصر میں اس سے توقف کیا اور کہا کہ یہ ان مسائل میں سے ہے جن میں میں اللہ سے استغاثہ کرنا لازم تھا۔ ثبوت نے کہا کہ پہنے ہوئے اور مستعار دیئے ہوئے زیور میں زکوٰۃ نہیں اور اگر زکوٰۃ سے بچنے کے چیلے کے طور پر بنائے ہوں تو زکوٰۃ ہے۔ اور انسؓ کا قول ہے کہ بس ایک دفعہ ہی زیور کی زکوٰۃ کر دے۔ امیر میمانیؒ نے کہا کہ اس مسئلے میں چار قول ہیں: پہلا وجوب زکوٰۃ کا ہے جو مذہب ہدایت ہے اور سلف کی ایک جماعت کا بھی یہی مذہب تھا اور ان احادیث پر عمل کرتے ہوئے شافعیؒ کا ایک قول بھی یہی ہے۔ دوسرا یہ کہ زیور پر زکوٰۃ نہیں اور یہ مالکؒ، احمدؒ اور شافعیؒ (ایک قول میں) کا قول ہے اور دلیل وہ آثار ہیں جو سلف سے اس بارے میں مروی ہیں۔ لیکن حدیث جب صحیح ہو تو آثار کی اس کے سامنے کوئی حیثیت نہیں رہتی۔ تیسرا قول یہ ہے کہ زیور کی زکوٰۃ اسے عاریہ دینا ہے۔ یہ قول دارقطنیؒ نے انسؓ اور اسما بنت ابی بکرؓ سے نقل کیا ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ زیور میں فقط ایک مرتبہ زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اس کے بعد نہیں، یہ سنی نے اسے انسؓ سے روایت کیا ہے۔ لیکن حدیث کی صحت و قوت کے باعث ظاہر ترین قول وجوب زکوٰۃ کا ہے۔

۱۵۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى نَاعْتَابُ يَعْنِي ابْنَ بَشِيرٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ جَعْلَانَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْ ضَلَحًا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكْزُرُ هُوَ فَقَالَ مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدِّيَ زَكَاتَهُ فَرُجِي فَلَيْسَ بِكَزْرٍ۔

۱۵۶۴: ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں سونے کے زیور پہنتی تھی، پس میں نے پوچھا یا رسول اللہ کیا یہ کز ہے۔ حضور نے فرمایا جس پر زکوٰۃ فرض ہوئی اور دے دی گئی وہ کز نہیں ہے دام سلمہؓ کا اشارہ سورہ توبہ کی آیت کی طرف تھا: وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ (الم)

۱۵۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الْبَزْزِيُّ نَاعَمْرُو بْنُ الرَّبِيعِ بْنِ طَارِقٍ نَائِحِي عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرٍو ابْنَ عَطَاءٍ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ بْنِ الْهَادِ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى فِي يَدَيْهِ
فَتْخَاكُتَ مِنْ وَرَقٍ فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ فَقُلْتُ صَنَعْتُهِنَّ أَتَرْتِينَ لَكَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَتَوَدِّينَ زَكَاتَهُنَّ قُلْتُ لَا أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَ هُوَ حَبْلٌ مِنْ
النَّارِ -

۱۵۶۵: عبداللہ بن شداد نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے ہاں تشریف لائے میرے ہاتھ میں چاندی کی انگوٹھیاں دیکھیں تو فرمایا:- اے عائشہ یہ کیا ہے؟ پس میں نے کہا کہ یا رسول اللہ میں نے یہ نبوائی ہیں تاکہ آپ کی خاطر زینت کروں۔ آپ نے فرمایا: کیا تو ان کی زکوٰۃ ادا کرتی ہے؟ میں نے کہا کہ نہیں، یا کوئی لفظ بولاجو اللہ نے چاہا تو آپ نے فرمایا: یہ تیرے لئے جہنم کے عذاب کے لئے کافی ہے (اسے حاکم نے) دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ دارقطنی نے اس کے بعض روایہ پر تنقید کی ہے مگر یحییٰ بن ایوب سلم کاروی ہے، عبید اللہ بن ابی جعفر بخاری و مسلم کاروی ہے اور اسی طرح عبداللہ بن شداد بھی۔ اور یہ حدیث مسلم کی شرط کے مطابق ہے۔

۱۵۶۶- حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ صَالِحٍ أَنَا التَّوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ نَاسُفِيَانُ عَنْ
عَمْرِو بْنِ يَعْلَى فَذَكَرَ الْحَدِيثَ نَحْوَ حَدِيثِ الْخَاتِمِ - قِيلَ لِسُفْيَانَ كَيْفَ
تُرَكِّيهِ قَالَ لُصْمًا إِلَى غَيْرِهِ -

۱۵۶۶: دوسری سند سے وہی حدیث ہے۔ سفیان سے کہا گیا کہ تم اس میں کیسے زکوٰۃ کو واجب کرتے ہو؟ اس نے کہا کہ اسے دوسرے زیوروں سے ملا کر۔

بَابُ فِي زَكَاةِ السَّائِمَةِ

چرنیوالے جانوروں کی زکوٰۃ کا باب

۱۵۶۷- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِمَادُ قَالَ أَخَذْتُ مِنْ ثَمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ أَنَسٍ كِتَابًا زَعَمَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَتَبَهُ لِأَنَسٍ وَعَلَيْهِ خَاتَمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَعَثَهُ مُصَدِّقًا وَكَتَبَهُ لَهُ فَإِذَا فِيهِ هَذِهِ فَرِضَتُهُ الصَّدَقَةُ الَّتِي

فَرْضَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا نَبِيَّهُ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ فَمَنْ سُئِلَ مِنْ الْمُسْلِمِينَ عَلَى وَجْهِهَا فَلْيُعْطِهَا وَمَنْ سُئِلَ قُوَّتَهَا
 فَلَا يُعْطِ فِيمَا دُونَ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ مِنَ الْإِبِلِ الْغَنَمُ فِي كُلِّ خَمْسٍ ذَوْشَاءُ
 فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعِشْرِينَ فَفِيهَا بِنْتُ مَخَاضٍ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ خَمْسًا وَثَلَاثِينَ
 فَإِنْ لَمْ تَكُنْ فِيهَا بِنْتُ مَخَاضٍ فَإِنْ لَبُونٌ ذَكَرٌ فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَثَلَاثِينَ فَفِيهَا
 بِنْتُ لَبُونٍ إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَأَرْبَعِينَ فَفِيهَا حِقَّةٌ طَرُوقَةٌ الْفَحْلُ
 إِلَى سِتِّينَ فَإِذَا بَلَغَتْ إِحْدَى وَسِتِّينَ فَفِيهَا جَذَعَةٌ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ فَإِذَا
 بَلَغَتْ سِتًّا وَسَبْعِينَ فَفِيهَا ابْنَتَا لَبُونٍ إِلَى تِسْعِينَ فَإِذَا بَلَغَتْ إِحْدَى وَتِسْعِينَ
 فَفِيهَا حِقَّتَانِ طَرُوقَتَا الْفَحْلِ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ وَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ
 مِائَةً فَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ بِنْتُ لَبُونٍ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حِقَّةٌ فَإِذَا ابْتَايَنَ أَسْنَانُ
 الْإِبِلِ فِي فَرَائِضِ الصَّدَاقَاتِ فَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْجَذَعَةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ
 جَذَعَةٌ وَعِنْدَهُ حِقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ وَإِنْ يَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ أَنْ اسْتَيْسَرَ تَا
 لَهُ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحِقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ حِقَّةٌ وَعِنْدَهُ
 جَذَعَةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ وَيُعْطِيهِ الْمَصْدَقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ
 بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحِقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ حِقَّةٌ وَعِنْدَهُ ابْنَةُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا
 تُقْبَلُ مِنْهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ مِنْ هُنَا لَمْ أَضْبُطْ عَنْ مُوسَى كَمَا أَحَبُّ وَيَجْعَلُ مَعَهَا
 شَاتَيْنِ أَنْ اسْتَيْسَرَ تَا لَهُ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ بِنْتِ لَبُونٍ
 وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا حِقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ إِلَى هُنَا لَمْ أَتَقَلَّبْتُ وَلْيُعْطِ
 الْمَصْدَقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ ابْنَةِ لَبُونٍ وَلَيْسَ
 عِنْدَهُ إِلَّا ابْنَةُ مَخَاضٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ وَشَاتَيْنِ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ

صَدَقَةُ ابْنَةِ مَخَاصٍ وَلَيْسَ عِنْدَهُ إِلَّا ابْنُ لُبُونٍ ذَكَرَهُ
فَإِنَّهُ يَقْبَلُ مِنْهُ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ وَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ إِلَّا أَرْبَعٌ فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ
يَشَاءَ رَبُّهَا وَفِي سَائِمَةِ الْغَنَمِ إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ وَفِيهَا شَاةٌ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٌ فَإِذَا
زَادَتْ عَلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَفِيهَا شَاتَانِ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ مِائَتَيْنِ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى مِائَتَيْنِ
فَفِيهَا ثَلَاثُ شِيَاهٍ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ ثَلَاثَ مِائَةٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَقَدْ كُفِلَ
مِائَةُ شَاةٍ شَاةٌ وَلَا يُؤْخَذُ فِي صَدَقَةِ هِرْمَةٍ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ مِنَ الْغَنَمِ وَلَا تِلْكَ
الْغَنَمُ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْمُصْلِقُ وَلَا يُجْتَمَعُ بَيْنَ مُفْتَرِقَيْنِ وَلَا يُفْرَقُ بَيْنَ مُجْتَمِعَيْنِ خَشْيَةَ
الصَّدَقَةِ وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَإِنَّهُمَا يَتَرَكُجَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسُّوْيَةِ فَإِنْ لَمْ تَبْلُغْ
سَائِمَةُ الرَّجُلِ أَرْبَعِينَ فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا وَفِي الرِّقَةِ رُبْعُ الْعَشْرِ
فَإِنْ لَمْ يَكُنِ الْمَالُ إِلَّا تِسْعِينَ وَمِائَةً فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا -

۱۵۶۷: حماد نے کہا کہ میں نے ثمامہ بن عبد اللہ بن انسؓ سے ایک خط لیا جس کے متعلق تمام نے کہا کہ یہ خط حضرت
ابو بکرؓ نے انسؓ کو لکھ کر دیا تھا اور اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر مٹی، جبکہ انہوں نے انسؓ کو تفصیل وار بنا کر
(بحرین کو) بھیجا تھا۔ اس میں یہ لکھا تھا کہ: یہ زکوٰۃ کا فریضہ ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں پر فرض
عمرایا تھا، یعنی وہ فریضہ جس کا حکم اللہ نے اپنے نبی علیہ السلام کو دیا تھا۔ مسلمانوں میں سے جس سے اس کے مطابق طلب
کیا جائے وہ ادا کرے اور جس سے اس سے زیادہ مانگا جائے وہ نہ دے۔ پچیس سے کم اونٹوں میں بھیڑ بکریاں دی جائیں
ہر پانچ اونٹ پر ایک بکری یا بھیڑ، جب اونٹوں کی تعداد پچیس ہو جائے تو ان میں اونٹ کا ایک سالہ مونٹ بچہ ہے یہاں تک
کہ پینتیس کو پہنچ جائیں، اگر ان میں کوئی ایک سالہ مونٹ نہ ہو تو دو سالہ نہ رہے۔ جب ان کی تعداد چھتیس ہو جائے تو ان میں دو
سالہ مونٹ بچہ ہے پینتیس تک۔ پھر جب وہ چھیالیس ہو جائیں تو ان میں ایک تین سالہ مونٹ ہے جس سے کہ نہ اونٹ بعضی
کر سکے۔ یہ حساب ساٹھ تک ہے۔ پھر جب وہ اسیٹ ہو جائیں تو ان میں ایک جذعہ (چار سالہ) ہے پچھتر تک جب وہ
پچھتر ہو جائیں تو ان میں دو دو سالہ مونٹ بچے ہیں۔ نو سے تک۔ جب تعداد اکانو سے ہو جائے تو ان میں نہ کے کوڑے
کے قابل دو تین سالہ مونٹ ہیں، ایک سو ہیں تک۔ پس جب وہ ایک سو ہیں سے بڑھ جائیں تو ہر چالیس پر ایک دو سالہ
مونٹ اور ہر پچاس پر ایک تین سالہ مونٹ۔ اور جب زکوٰۃ کے فرائض میں اونٹوں کی عمر میں اختلاف ہو یعنی جس پر جذعہ
(چار سالہ مونٹ) واجب ہو اور اس کے پاس جذعہ نہیں بلکہ تین سالہ مونٹ ہو تو وہ اس سے قبول کی جائے اور اس کے
ساتھ دو بکریاں بھی لی جائیں بشرطیکہ آسانی سے مل جائیں یا بیس درہم لئے جائیں (یعنی بکریوں کے بجائے) اور جس پر حقہ
(تین سالہ مونٹ) واجب ہو اور اس کے پاس حقہ نہ ہو بلکہ اس کے پاس جذعہ ہو تو وہ اس سے قبول کی جائے اور تفصیل

اُسے بیس درہم یا دو بکریاں دیدے۔ اور جس پر حقہ واجب ہو اور اس کے پاس حقہ نہیں بلکہ بنت لبون دو سالہ مؤنث ہے تو وہ اس سے قبول کی جائے۔

ابو داؤد نے کہا کہ میں نے یہاں سے اپنے استاد موسیٰ سے اسے کہا حقہ ضبط نہیں کیا: اور اگر اسے بیس درہم تو اس کے ساتھ دو بکریاں ملا دے یا بیس درہم ملا دے۔ اور جس پر دو سالہ مؤنث واجب ہو اور اس کے پاس حقہ زمین سالہ ہو تو وہ اس سے قبول کی جائے گی۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہاں تک کہا حقہ ضبط نہیں کیا۔ پھر میں نے اسے بعد والا مضمون خوب ضبط کیا۔ اور تحصیل دار اُسے بیس درہم دے دے یا دو بکریاں دیدے۔ اور جس شخص پر دو سالہ مؤنث زکوٰۃ واجب ہو اور اس کے پاس صرف ایک سالہ ہو تو وہ اس سے قبول کرنی جائے اور دو بکریاں یا بیس درہم دے لے جائیں۔ اور جس شخص پر ایک سالہ مؤنث اور نشتی بطور زکوٰۃ واجب ہو اور اس کے پاس ایک سالہ مذکر بچہ ہے تو وہ اس سے قبول کیا جائے اور اس کے ساتھ اور کوئی چیز نہیں۔ اور جس کے صرف چار اونٹ ہوں تو اس تعداد میں کوئی زکوٰۃ نہیں مگر یہ کہ ان کا مالک چاہے (تو بطور صدقہ نافلہ خوشی سے کچھ دیدے) اور چرنے والی بھیڑ بکریوں میں جب وہ چالیس ہوں تو ایک سو بیس تک ایک بکری ہے۔ جب وہ ایک سو بیس پر بڑھ جائیں تو ان میں دو بکریاں ہیں یہاں تک کہ وہ دوسو تک پہنچ جائیں۔ پھر جب دوسو سے بڑھ جائیں تو ان میں تین بکریاں ہیں یہاں تک کہ تین سو تک پہنچ جائیں۔ پھر جب تین سو سے بڑھ جائیں تو ہر سو پر ایک بکری۔ اور زکوٰۃ میں بہت بوزی یا کافی بکری نہ لی جائے اور نہ ریوڑ کا زلیا ہائے مگر یہ کہ تحصیل دار چاہے۔ اور الگ الگ کو جمع نہ کیا جائے اور نہ اکٹھی کو جدا کیا جائے اس خوف سے زکوٰۃ اس طرح کم و بیش ہو جائے گی۔ اور جو مال دو طے بے ریوڑوں کے مالکوں کا ہو تو وہ ایک دوسرے کو انصاف اور برابری کے ساتھ حساب میں لیں دین کریں گے۔ اگر کسی آدمی کی چرنے والی بھیڑ بکریاں چالیس تک نہیں پہنچتیں تو ان میں کوئی زکوٰۃ نہیں، مگر یہ کہ ان کا مالک کچھ بخوشی دینا چاہے۔ اور چاندی میں چالیسواں حصہ ہے، پس اگر مال صرف ایک سو نو تے درہم ہو تو اس میں کوئی زکوٰۃ نہیں مگر یہ کہ اس کا مالک چاہے تو رضا کارانہ کچھ دیدے۔ دیر نسانی، بخاری، ابن ماجہ نے بھی روایت کی اور دارقطنی نے بھی اسے بیان کیا۔ نسانی کی سند یہی ہے اور دوسروں کی کچھ مختلف ہے۔

(مشروح) حدیث کے شروع میں یہ الفاظ: هَذِهِ فَرِيضَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ اہم دلائل کرتے ہیں کہ یہ حدیث مرفوع ہے۔ فرض کا لفظ مقرر کرنے، واجب کرنے کے علاوہ بیان کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے۔ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحْلَةً آیتا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مِنْ حَرَجٍ فِيهَا فَرَضَ اللَّهُ لَكَ اور ان فَرَضَ عَلَيْكَ اور فَرَضَ کے معنی میں بھی مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيهَا فَرَضَ اللَّهُ لَكَ اور ان سب میں مقرر کرنے اور ٹھہرانے کا معنی موجود ہے۔ رَأَيْتُ أَصْحَابِي کا قول ہے کہ قرآن میں فَرَضَ علی کے لفظ سے آنے والا حکم لازم کرنے کا معنی دیتا ہے اور فَرَضَ لفظ حلال ٹھہرانے کے لئے آتا ہے، اور فَرَضَ عَلَیْكَ بمعنی أَوْجَبَ علیک۔ لیکن حنفیہ نے فرض اور واجب میں جو تفریق کی ہے وہ۔ دلائل ثبوت کے لحاظ سے ہے اور یہ ان کی اپنی اصطلاح ہے جو فقہی زبان میں استعمال ہوتی ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ تحصیل دار اگر ظالم یا خائن ہو تو اس کی بات ماننا ضروری نہیں۔ اور جو دوسری حدیث میں آتا ہے کہ تحصیل داروں کو خوش کر کے بھجواس کا مطلب یہ ہے کہ بخوشی صحیح زکوٰۃ ادا کرو۔ یہاں پر پانچ اونٹوں کی (مذکر ہوں یا مؤنث یا غلوٹ) زکوٰۃ ایک بکری فرمائی گئی ہے۔ دوسری احادیث کی رو سے

دس پر دو بکریاں، پندرہ پر تین اور بیس پر چار بکریاں ہیں۔ اس حدیث میں ہے کہ بچپن میں اونٹوں پر ایک سالہ مؤنث اونٹ کا بچہ ہے اور جمہور کا یہی مذہب مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ بچپن میں چار بکریاں ہیں اور چھ بیس میں بنت حنا من راہن ابی شیبہ) بنت حنا من ایک سالہ کو کہتے ہیں جس کی مال پر مالہ ہونے کا وقت آجاتا ہے۔ بنت لبون دو سالہ اونٹنی ہے جس کی مال پر نئے بچے کو دودھ پلانے کا وقت آجاتا ہے۔ حنفی میں سالہ ہے جو مالہ ہونے اور نرسے جفتی کے تیرہ ہو جاتی ہے اسی لئے اُسے طروفۃ النحل کہا گیا ہے۔ مذہب چار سالہ کو کہا جاتا ہے۔

اس حدیث کی رو سے اونٹوں کی تعداد جب ۱۲۰ سے زائد ہو جائے تو زکوٰۃ چالیس اور سچاس کے حساب سے شمار ہوگی، یعنی ہر چالیس پر ایک بنت لبون اور ہر سچاس پر ایک حنفہ۔ اکثر علماء کا یہی مذہب ہے مگر حنفی، توری اور ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ حضرت علی کی حدیث اور عمرو بن حزم کے نام حضورؐ کا لکھا ہوا خط اس پر دلالت کرتا ہے کہ ایک سو بیس کے بعد فریضہ از سر نو شروع ہوگا۔ ابو بکر جفا سے رازی کے بقول حضرت علیؓ کا ثابت شدہ مذہب یہی ہے اور انہوں نے اسناد الابل کا حساب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھا تھا۔ بقول علی رضی اللہ عنہ حدیث مرفوع ہوئی اور عمرو بن حزم کا خط بھی بقول امام احمد بن حنبل حدیث صحیح ہے۔ حافظ زبیری نے کنز کی شرح میں کہا ہے کہ بہت سی احادیث سے ۱۲۰ کے بعد فریضے کے از سر نو شروع ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔ حضرت سید انور شاہ کشمیری نے فرمایا ہے کہ اونٹوں کی زکوٰۃ میں یہ سرود طریقہ ثابت شدہ اور صحیح ہیں، اختلاف صرف مختار میں ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک مختار یہی ہے کہ ایک سو بیس کے بعد فریضہ از سر نو شروع ہوگا۔

"لا یجمع بین مفترق ولا یفترق بین مجتمع خشية الصلابة حنفیہ کے ہاں اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر مثلاً دو یا تین اشخاص کے جانور ایک اکٹھے رہوڑ کی صورت میں جرتے ہیں تو جس طرح ان کے نصاب کا حساب الگ الگ ہو چکی صورت میں لگایا جاتا اسی طرح اب بھی لگایا جائے گا۔ جس کا مال نصاب کو پہنچے گا اس پر زکوٰۃ ہوگی دوسرے پر نہیں۔ اور اگر ایک ہی شخص کا مال دو یا تین جڑا گا ہوں میں جرتا ہے تو اس سارے مال کے مجموعے پر زکوٰۃ ہوگی۔ زکوٰۃ کو کم کرنے یا زیادہ وصول کرنے کی خاطر اس کے خلاف نہ کیا جائے گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی واضح حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ: مرد مسلم کے چرنے والے جانوروں میں چالیس بغیر بکریوں سے کم میں کوئی زکوٰۃ نہیں ہے۔ پس حضورؐ نے شرکت یا افراد کا اس میں کوئی ذکر نہیں فرمایا لہذا ہر شخص کے مال کی زکوٰۃ اس کے اپنے مال کے حساب سے ہوگی اور اس میں جمع و تفریق کر کے زکوٰۃ کو کم و بیش کرنے کا حیلہ ناجائز ہوگا۔ حنفیہ کے مسلک کی تائید خود اس حدیث زیر شرح کے ان الفاظ سے ہوتی ہے: وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَانْهَمَا يَتَوَاحَدَانِ بَيْنَهُمَا بِلَا سَوِيَّةٍ۔ اوپر کی عبارت میں متفرق کو جمع اور جمع کو متفرق کرنے کی ممانعت کے بعد فرمایا ہے کہ: اور جو مال دو خلیطوں کا ہو اور اس میں سے زکوٰۃ نکل جائے، تو وہ آپس میں عدل و انصاف کی رو سے لین دین کریں گے۔ خلیط کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو دوسرے کے ساتھ کاروبار میں اس طرح شریک ہو کہ دونوں نے مل کر خرید و فروخت کی ہو اور مال میں حصہ رسی دونوں کی شرکت ہو۔ دوسرا وہ جو اپنا مال الگ رکھتا ہے مگر چرنے اور انتظام کی غرض سے دوسرے کے رہوڑ کے ساتھ اپنا رہوڑ ملا دیتا ہے۔ پس جب ان کے مال میں سے زکوٰۃ دوا ہو جائے تو اپنی اصل رقم کے حساب سے پہلی قسم کے خلیط لین دین کا حساب کریں گے اور دوسری قسم کا خلیط تو محض نام کا خلیط ہے۔ اصل میں اس کا مال دوسرے سے الگ ہے پس اس کی زکوٰۃ بھی الگ ہوگی۔ پس حضورؐ نے ان لوگوں کے متعلق جو مال میں شریک ہیں

اور محض چرانے کی خاطر اپنے الگ الگ ریوڑ کو ایک جگہ نہیں رکھتے، ارشاد فرمایا کہ جب ان کے مال سے زکوٰۃ نکل جائے تو وہ اپنے اپنے حصے کے مطابق حساب کی نہید کریں گے۔ یہ دونوں مسئلے فقہ حنفی کی مشہور کتاب البدائع میں اس طرح موجود ہیں۔

۱۵۶۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّنْفِيلِيُّ نَاعَبًا دُبْنَ الْعَوَامِر عَنْ
سُقْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابَ الصَّدَقَةِ فَلَمْ يُخْرِجْ إِلَى عُمَالِهِ حَتَّى قُبِضَ فَقَرَنَهُ بِسَيْفِهِ
فَعَمِلَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى قُبِضَ ثُمَّ عَمِلَ بِهِ عُمَرُ حَتَّى قُبِضَ فَكَانَ فِيهِ فِي خَمْسٍ مِنَ الْإِبِلِ
شَاةٌ وَفِي عَشْرَيْنِ شَاتَانِ وَفِي خَمْسٍ عَشْرَتَا ثَلَاثِ شِيَاهٍ وَفِي عَشْرِينَ أَرْبَعُ شِيَاهٍ وَفِي
خَمْسٍ وَعَشْرِينَ ابْنَةُ مُحَاضٍ إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ فَإِنْ زَادَتْ وَاحِدَةً فِيهَا ابْنَةُ لَبُونٍ
إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فِيهَا حَقَّةٌ إِلَى سِتِينَ فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً
فِيهَا جَدَّةٌ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فِيهَا ابْنَةُ لَبُونٍ إِلَى تِسْعِينَ
فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فِيهَا حَقَّتَانِ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَإِنْ كَانَتْ الْإِبِلُ أَكْثَرَ
مِنْ ذَلِكَ فَقِيَ كُلُّ خَمْسِينَ حَقَّةٌ وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ ابْنَةُ لَبُونٍ وَفِي الْغَنَمِ فِي كُلِّ
أَرْبَعِينَ شَاةٌ شَاةٌ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَإِنْ زَادَتْ وَاحِدَةً فَشَاتَانِ إِلَى مِائَتَيْنِ
فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً عَلَى الْمِائَتَيْنِ فِيهَا ثَلَاثُ شِيَاهٍ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَإِنْ
كَانَتْ الْغَنَمُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقِيَ كُلُّ مِائَةٍ شَاةٌ شَاةٌ وَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ حَتَّى تَبْلُغَ
الْمِائَةَ وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ مَخَافَةَ الصَّدَقَةِ وَمَا كَانَ
مِنْ خَلِيطَيْنِ فَإِنَّهُمَا يَتَرَجَعَانِ بِالسُّوْيَةِ وَلَا يُؤْخَذُ بِالصَّدَقَةِ هَرَمَةٌ وَلَا ذَاتُ
عَلَبٍ قَالَ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ إِذَا جَاءَ الْمُصَدِّقُ قُسِمَتِ الشَّاةُ ثَلَاثًا شُلُكًا
بِشَرَارٍ وَثُلُثًا خِيَارًا وَثُلُثًا وَسَطًا فَأَخَذَ الْمُصَدِّقُ مِنَ الْوَسْطِ وَلَفِيْدُ كُرِّ
الزُّهْرِيِّ الْبَقَرُ۔

۱۵۶۸: عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کے حساب کا خط لکھو یا لکھ کر گورنروں تک پہنچانے کے قبل ہی آپؐ کی وفات ہو گئی، اور حضورؐ نے اس خط کو اپنی تلوار کے نیام میں ڈالا ہوا تھا۔ پس ابو بکرؓ نے اس پر عمل کیا حتیٰ کہ ان کی وفات ہو گئی، پھر عمرؓ نے اس پر عمل کیا حتیٰ کہ ان کی وفات ہو گئی۔ اس خط میں یہ تھا کہ پانچ اونٹوں کی زکوٰۃ ایک، بکری ہے اور دس کی دو بکریاں اور پندرہ کی تین بکریاں اور بیس کی چار بکریاں، اور پچیس کی زکوٰۃ ایک سارہ اونٹ بچہ پینتیس تک۔ پھر اگر اس پر ایک بڑھ جائے تو ان میں دوسرا اونٹ بچہ ہے پینتالیس تک۔ پھر جب اس پر ایک بڑھ جائے تو ساٹھ تک ان میں ایک تین سالہ اونٹ ہے۔ جب اس تعداد پر ایک بڑھ جائے تو ان میں ایک چار سالہ اونٹ ہے پچھتر تک۔ پھر جب اس پر ایک بڑھ جائے تو نوے تک ان میں دو بنت لبون ہیں (دو سالہ) جب اس سے ایک بڑھ جائیں تو ایک سو ہیں تک ان میں دو حصے (تین سالہ اونٹ) ہیں۔ پس اگر اونٹ اس سے زیادہ ہوں تو ہر پچاس پر ایک حصہ اور ہر چالیس پر ایک بنت لبون ہے۔ اور بھیر بکریوں میں ہر چالیس پر ایک بکری ہے ایک سو بیس تک، پھر جب ان سے ایک زائد ہو تو دو سو تک دو بکریاں۔ دو سو سے بڑھ جائیں تو تین سو تک ان میں تین بکریاں ہیں۔ پھر اگر بھیر بکریاں اس سے زائد ہوں تو ہر سو بکری پر ایک بکری ہے اور سو سے کم میں کچھ نہیں۔ اور مجتمع مال کو متفرق نہ کیا جائے نہ متفرق مال کو، زکوٰۃ کے خوف سے جمع کیا جائے۔ اور جو مال دو شریکوں کا ہو تو وہ آپس میں انصاف سے منہید حساب کر لیں۔ اور زکوٰۃ میں بہت بوجھ اور عیب دار نہ لی جائے۔ سفیان نے کہا کہ زہریؒ نے کہا جب تحصیل دار آئے تو بھیر بکریاں میں طبقوں میں تقسیم کر دی جائیں تیسرا حصہ خراب مال کا، تیسرا حصہ بہترین مال کا اور تیسرا حصہ درمیانے مال کا ہو، پھر تحصیل دار روا جب شدہ زکوٰۃ درمیانے درجے کے مال سے لے اور زہریؒ نے یہ لکھنے کا ذکر نہیں کیا یہ حدیث ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ عامۃ فقہاء کے نزدیک اس حدیث پر عمل ہے۔ اس حدیث کو صرف سفیان بن حسین نے مرفوع بیان کیا ہے ورنہ زہریؒ کے دوسرے شاگرد اسے مرفوع بیان نہیں کرتے۔ سفیان بن حسین کی حدیث کو مسلم میں موجود ہے اور بخاری نے اس سے استدلال کیا ہے مگر جب وہ زہریؒ سے روایت کرے تو اس میں کلام ہے۔ سلیمان بن کثیر جو صحیحین کا راوی ہے وہ سفیان بن حسین کی مطابقت کرتا ہے

۱۵۶۹- حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَلْبَةَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ الْوَاسِطِيُّ أَنَا سَفْيَانُ بْنُ حُسَيْنٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ ابْنَةُ مَخَاضٍ فَإِنَّ لَبُونٍ وَلَمْ يَذْكُرْ كَلَامَ الزَّهْرِيِّ-

۱۵۶۹: ایک اور سند سے وہی گزشتہ حدیث۔ اس میں ہے کہ اگر ایک سالہ اونٹ نہ ہو تو ایک سالہ مذکر، اور اس میں محمد بن یزید واسطی راوی حدیث نے زہریؒ کے کلام کا ذکر نہیں کیا۔

۱۵۷۰- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ هَذِهِ نُسْخَةُ كِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي

کُتِبَ فِي الصَّدَقَةِ وَهِيَ عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ، أَقْرَبُهَا
 سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَوَعَيْتُهَا عَلَى صَهِبِهَا وَهِيَ الَّتِي انْتَسَخَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ
 مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَسَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَذَكَرَ الْحَدِيثُ
 قَالَ فَإِذَا كَانَتْ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَمِائَةً فِيهَا ثَلَاثُ بَنَاتٍ لَبُونٍ حَتَّى تَبْلُغَ تِسْعًا
 وَعِشْرِينَ مِائَةً فَإِذَا كَانَتْ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً فِيهَا ثَلَاثُ لَبُونٍ وَحَقَّةٌ حَتَّى تَبْلُغَ تِسْعًا
 وَثَلَاثِينَ وَمِائَةً فَإِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ وَمِائَةً فِيهَا حَقَّتَانِ وَبِنْتُ لَبُونٍ حَتَّى تَبْلُغَ
 تِسْعًا وَأَرْبَعِينَ وَمِائَةً فَإِذَا كَانَتْ خَمْسِينَ وَمِائَةً فِيهَا ثَلَاثُ حَقَائِقٍ حَتَّى
 تَبْلُغَ تِسْعًا وَخَمْسِينَ وَمِائَةً فَإِذَا كَانَتْ سِتِّينَ وَمِائَةً فِيهَا أَرْبَعُ بَنَاتٍ
 لَبُونٍ حَتَّى تَبْلُغَ تِسْعًا وَسِتِّينَ وَمِائَةً فَإِذَا كَانَتْ سَبْعِينَ وَمِائَةً فِيهَا ثَلَاثُ
 بَنَاتٍ لَبُونٍ وَحَقَّةٌ حَتَّى تَبْلُغَ تِسْعًا وَسَبْعِينَ وَمِائَةً فَإِذَا كَانَتْ ثَمَانِينَ وَمِائَةً
 فِيهَا حَقَّتَانِ وَابْنَتَا لَبُونٍ حَتَّى تَبْلُغَ تِسْعًا وَثَمَانِينَ وَمِائَةً فَإِذَا كَانَتْ تِسْعِينَ
 وَمِائَةً فِيهَا ثَلَاثُ حَقَائِقٍ وَبِنْتُ لَبُونٍ حَتَّى تَبْلُغَ تِسْعًا وَتِسْعِينَ وَمِائَةً فَإِذَا
 كَانَتْ مِائَتَيْنِ فِيهَا أَرْبَعُ حَقَائِقٍ وَأَخْمَسُ بَنَاتٍ لَبُونٍ أَيْ السِّنِينَ وَجِدَتْ
 أَخَذَتْ فِي سَائِمَةِ الْغَنَمِ فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ سُبْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ وَفِيهِ وَلَا
 يُؤْخَذُ فِي الصَّلَاقَةِ هَرَمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ مِنَ الْغَنَمِ وَلَا تِلْسُ الْغَنَمِ إِلَّا أَنْ
 يَشَاءَ الْمُصَدِّقُ -

۱۵۰۰: ابن شہاب زہری نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس خط کا نسخہ ہے جو آپ نے صدقہ (زکوٰۃ) کے بارے میں لکھوایا تھا اور حضرت عمر بن الخطابؓ کے گھر والوں کے پاس تھا۔ ابن شہاب نے کہا کہ یہ مجھے سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ نے پڑھایا اور میں نے اسے ٹھیک ٹھیک حفظ کر لیا۔ اور یہ وہی نسخہ ہے جسے عمر بن عبد العزیزؓ نے نقل کر لیا تھا عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمرؓ سے اور سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ سے۔ پھر زہری نے حدیث بیان کی، اس نے کہا کہ جب اونٹ ایک سو اکیس ہو جائیں تو ان میں مین دو سالہ ٹوٹ بچے ہیں حتیٰ کہ تعداد ایک سو انیس کو پہنچ جائے پھر جب وہ ایک سو تیس ہو جائیں تو ان میں دو بہن لبون ہیں اور ایک حقہ ہے حتیٰ کہ وہ ایک سو انیس کو پہنچ جائیں۔ پھر

جب ایک سو چالیس ہو جائیں تو ان میں دو دوسرے سالہ اور ایک دو سالہ ہے حتیٰ کہ وہ ایک سو انچاس تک پہنچ جائیں۔ پھر جب وہ ایک سو پچاس ہو جائیں تو ان میں تین ستر سالہ ہیں حتیٰ کہ ایک سو اسی تک پہنچ جائیں۔ پس جب ایک سو ساٹھ ہو جائیں تو ان میں چار دو سالہ ہیں حتیٰ کہ وہ ایک سو اسی تک پہنچ جائیں، پس جب وہ ایک سو ستتر تک پہنچ جائیں تو ان میں تین دو سالہ ایک سہ سالہ ہے حتیٰ کہ وہ ایک سو اسی تک پہنچ جائیں۔ پھر جب وہ ایک سو اسی ہو جائیں تو ان میں دو سالہ اور دو دو سالہ ہیں حتیٰ کہ وہ ایک سو نو اسی تک پہنچ جائیں۔ پس جب وہ ایک سو نو سے ہو جائیں تو ان میں تین سہ سالہ اور ایک دو سالہ ہے حتیٰ کہ ایک سو ننانوے تک پہنچ جائیں۔ پس جب وہ دو سو ہو جائیں تو ان میں چار سالہ یا پانچ دو سالہ ہیں، ان میں سے جو نسی عمر کے جانور مل جائیں لے لئے جائیں۔ اور چرنے والی بھیڑ بکریوں میں راوی نے سفیان بن حسین کی حدیث جیسی حدیث بیان کی اور اس میں یہ بھی ہے کہ زکوٰۃ میں بہت بڑی اور کافی بھیڑ بکری نہ لی جائے اور نہ بھیڑ بکریوں کا نہ لیا جائے، مگر یہ کہ تحصیل دار چاہے (یعنی کسی مصلحت سے وہ نہ لینا چاہے مثلاً بیت المال کے ریوڑ کی خاطر تو جائز ہے۔ یہ حدیث بقول ترمذی مرسل ہے مگر سفیان بن حسین اور سلیمان بن کثیر نے اسے مرفوع بیان کیا ہے پھر حدیث میں گزرا ہے کہ: لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ حَتَّى تُبْلَغَ الْمَائَةُ - یعنی تین سو کے بعد ہر سو بکری پر ایک بکری ہے مگر سو سے کم پر کچھ نہیں۔ یہ الفاظ حنفیہ کے مسند کی دلیل ہیں کہ درمیان تعداد پر کوئی زکوٰۃ نہیں آتی

۱۵۷۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ قَالَ مَالِكٌ وَقَوْلُ عُمَرَ بْنِ

الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ وَلَا يَفَرِّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ هُوَ أَنْ يَكُونَ لِجُلٍّ أَرْبَعُونَ شَاةً فَإِذَا أَظْلَمَ الْمُصَدِّقُ جَمْعُهَا لَنْ لَا يَكُونَ فِيهَا إِلَّا شَاةٌ وَلَا يَفَرِّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ أَنَّ الْخَلِيطَيْنِ إِذَا كَانَ لِجُلٍّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةٌ شَاةٌ وَشَاةٌ فَيَكُونُ عَلَيْهِمَا فِيهَا ثَلَاثُ شِيَاةٍ فَإِذَا أَظْلَمَ الْمُصَدِّقُ فَرَّقَا عَنْهُمَا فَلَمْ يَكُنْ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَّا شَاةٌ فَهَذَا الَّذِي سَمِعْتُ فِي ذَلِكَ

۱۵۷۱: مالک نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب کا قول (یعنی گزشتہ موقوف حدیث میں) کہ متفرق کو جمع نہ کیا جائے اور مجتمع میں تفریق نہ کی جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ہر آدمی کی چالیس بھیڑ بکریاں ہیں۔ پس جب تحصیل دار آئے تو وہ اسے ایک ریوڑ بنا کر جمع کر دیں تاکہ اسی پر صرف ایک بکری زکوٰۃ آئے (حالانکہ الگ الگ ان میں سے ہر ایک پر ایک ایک بکری واجب ہے) اور مجتمع کو متفرق نہ کیا جائے اس کی یہ صورت ہے کہ ہر دو شریکوں کی ایک سو ایک بکریاں ہوں تو اس اگلے مال میں ان پر تین بکریاں واجب ہیں لیکن تحصیل دار کے آنے پر اگر وہ اپنی اپنی بکریاں الگ کر لیں تو ہر ایک پر صرف ایک بکری آتی ہے پس میں نے اس کا یہ مطلب سنا ہے (جمع کی تفسیر میں حنفیہ کا مسند امام مالک کے اس قول کے مطابق ہے مگر تفریق کی

صورت میں ان کے نزدیک ہر صورت ہر شریک پر ایک بکری واجب ہے کیونکہ دونوں کا مال الگ الگ ملکیت بنتا ہے لہذا اس کی زکوٰۃ کا حساب بھی اسی طرح الگ الگ ہوگا)

۱۵۷۲- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَزَاهِيرُنَا أَبُو اسْحَقَ عَنْ

عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ وَعَنِ الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ زُهَيْرُ أَحْسِبُهُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ هَاتُوا رُبْعَ الْعُشُورِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا
دِرْهَمٌ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ شَيْءٌ حَتَّى تَتِمَّ مِائَتِي دِرْهَمٍ فَإِذَا كَانَتْ مِائَتِي دِرْهَمٍ
فَفِيهَا خَمْسَةٌ دِرْهَمٌ فَمَا زَادَ فَعَلَى حِسَابِ ذَلِكَ وَفِي الْغَنِمِ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةً
شَاةً فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعًا وَثَلَاثُونَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ فِيهَا شَيْءٌ وَسَقَاقُ صَدَقَةِ
الْغَنِمِ مِثْلُ الزُّهْرِيِّ وَقَالَ وَفِي الْبَقَرِ فِي كُلِّ ثَلَاثَيْنِ بَتِيعَةٌ وَفِي الْأَرْبَعِينَ مُسِنَّةٌ
وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ وَفِي الْإِبِلِ فَلَا ذَكَرَ صَدَقَتَهَا كَمَا ذَكَرَ الزُّهَيْرِيُّ قَالَ
وَفِي خَمْسٍ وَعِشْرِينَ خَمْسَةٌ مِنَ الْغَنِمِ فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَفِيهَا ابْنَةُ فُحَاظٍ
فَإِنْ لَمْ تَكُنْ ابْنَةُ فُحَاظٍ فَإِنْ لَبَّيْتُ ذَكَرًا إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثَيْنِ فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَفِيهَا بَنْتُ لَبُوبٍ
إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَفِيهَا حَقَّةٌ طُرُوقَةُ الْجَمَلِ إِلَى سِتِّينَ
ثُمَّ سَقَاقُ مِثْلِ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ قَالَ فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً يَغْنَى وَاحِدَةً وَلِئْسَ عَيْنٌ
فَفِيهَا حَقَّتَانِ طُرُوقَتَا الْجَمَلِ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فَإِنْ كَانَتْ الْإِبِلُ أَكْثَرُ مِنْ
ذَلِكَ فَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةٌ وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ مَجْتَمِعٍ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ
خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ وَلَا يُؤْخَذُ فِي الصَّدَقَةِ هِرْمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَلَا تَلِيسٌ
إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْمُصَلِّقُ وَفِي النَّبَاتِ مَا سَقَتُهُ الْأَنْهَارُ وَسَقَتِ السَّمَاءُ الْعُشْرَ وَمَا سَقَى
بِالْغَرْبِ فَفِيهِ نِصْفُ الْعُشْرِ وَفِي حَدِيثِ عَاصِمٍ وَالْحَارِثِ الصَّدَقَةُ فِي كُلِّ عَامٍ
قَالَ زُهَيْرُ أَحْسِبُهُ قَالَ مَرَّةً وَفِي حَدِيثِ عَاصِمٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِي الْإِبِلِ ابْنَةُ

مَخَاضٌ وَلَا ابْنُ لَبُونٍ فَحَشْرَةٌ دَرَاهِمَ أَوْ شَتَاكِنَ -

۱۵۷۲: عاصم بن منقر اور حارث اعور علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں، زہری راوی کا خیال ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم سے روایت کی کہ آپؐ نے فرمایا: چالیسواں حصہ لا یعنی ہر چالیس درہم میں سے ایک درہم اور جب تک پورے دوسو درہم نہ ہوں تمہارے ذمہ کوئی زکوٰۃ نہیں پس جب دوسو درہم پورے ہوں تو ان میں سے پانچ درہم ہیں، پس جو اس سے زائد ہو وہ اسی حساب سے۔ اور بھیڑ بکریوں میں ہر چالیس میں سے ایک بکری۔ پس اگر صرف اٹالیس ہوں تو نیزہ و زندان میں سے کچھ نہیں۔ اور راوی نے زہری کی حدیث کی طرح بھیڑ بکریوں کی زکوٰۃ بیان کی۔ کہا اور گائے بھینس میں ہر تیس میں ایک ایک سالہ ہے اور چالیس میں ایک دو سالہ ہے اور کام کرنے والے بیلوں وغیرہ پر کچھ نہیں۔ اور اونٹ کا صدقہ اسی طرح بیان کیا جیسا کہ زہری کی حدیث میں ہے، کہا اور بچہ میں پانچ بکریاں، جب ان پر ایک بڑھ جائے تو ان میں ایک سالہ مؤنث اونٹ کا بچہ اور اگر بنت مخاض نہ ہو تو ابن لبون ہے یعنی دو سالہ مذکر بچہ (بچاس اور تیس تک ذکر کیا۔ جب ایک بڑھ جائے تو پینتالیس تک ایک دو سالہ مؤنث ہے۔ جب اس پر ایک کا اضافہ ہو جائے تو یہاں سے ساٹھ تک ایک سالہ مؤنث ہے جس پر نیز اونٹ کو دسکے۔ پھر زہری کی حدیث کی طرح بیان کیا۔ کہا کہ جب ایک بڑھ جائے یعنی اکانوے ہو جائیں تو ان میں دوسرے سالہ مؤنث ہیں جو نر سے حنفی کے قابل ہوں۔ ایک سو بیس تک۔ پھر اگر اونٹ اس سے زیادہ ہوں تو ہر بچاس پر ایک سالہ مؤنث۔ اور مجتمع کو متفرق نہ کیا جائے اور صدقے کے خوف سے متفرق کو اکٹھا نہ کیا جائے۔ اور زکوٰۃ میں بوڑھی نہ لی جائے اور نہ کافی اور نہ نر مگر یہ کہ تحصیل دار چاہے۔ اور نباتات میں جن کو نہریں پلائیں یا بارش نہ کرے دسواں حصہ ہے اور جو چرے سے (بڑے ذول) سے ہلائی جائے اس میں بیسواں حصہ۔ اور عاصم اور حارث کی روایت میں ہے کہ زکوٰۃ ہر سال واجب ہے اور نہ ہیرنے کا میرا خیال ہے کہ کہا: ایک مرتبہ (یعنی ہر سال ایک مرتبہ) اور عاصم کی حدیث میں ہے کہ جب اونٹوں میں ایک سالہ مؤنث نہ ہو اور نہ دو سالہ مذکر ہو تو دس درہم یا دو بکریاں۔

(مشروح) امام ابو حنیفہؒ نے عمر و بن حزم کی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہا کہ دوسو درہم پر پانچ ہوئے اور جب زائد ہوں تو چالیس سے کم میں کچھ نہیں، چالیس پر ایک درہم ہے (یعنی ۴۰ پر چھ درہم) اور اسی طرح پر چالیس درہم پر ایک درہم اور سی عمر بن الخطاب سے مروی ہے اور معا زہ کی حدیث میں ہے کہ: کسروں پر کچھ نہ لو، دوسو درہم میں پانچ اور ہر چالیس پر ایک درہم۔ ابو داؤد کی اس حدیث کو ابن القفطان نے صحیح الاسناد کہا ہے اور سب راوی ثقہ ہیں، اور میری مراد حارث کی روایت نہیں بلکہ عاصم کی ہے۔ اس حدیث میں انہما کے لفظ سے مراد قدرتی اور برساتی ندی ناسے ہیں آج کل کی نہریں نہیں۔

۱۵۷۳- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ التَّمَرِيُّ أَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي جَرِيرٌ

ابْنُ حَازِمٍ وَسَيِّحِي أَخْرَجَ عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ وَالْحَارِثِ الْأَعْوَرِ عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَعْضِ أَوَّلِ الْحَدِيثِ قَالَ فَإِذَا كَانَتْ لَكَ مِائَتَا دَرَاهِمٍ

وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فِيهَا خَمْسَةُ دَرَاهِمَ وَلَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ يَعْنِي فِي الدَّهَبِ
حَتَّى تَكُونَ لَكَ عَشْرُونَ دِينَارًا فَإِذَا كَانَتْ لَكَ عَشْرُونَ دِينَارًا وَحَالَ عَلَيْهَا
الْحَوْلُ فِيهَا نِصْفُ دِينَارٍ فَمَا زَادَ فِي حِسَابِ ذَلِكَ قَالَ فَلَا أَدْرِي أَعَلَى يَقُولُ
فِي حِسَابِ ذَلِكَ أَوْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ فِي مَالٍ زَكَاةٌ
حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ إِلَّا أَنْ جَرِيرًا قَالَ ابْنُ وَهْبٍ يَزِيدُ فِي الْحَدِيثِ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِي مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ -

۱۵۷۳: دوسری سند کے ساتھ علی رضی اللہ عنہ کی گذشتہ حدیث کا بعض، جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اس میں کہا ہے کہ جب دوسودھم ہوں اور ان پر سال بھر گزر جائے تو ان میں پانچ درہم ہیں۔ اور سونے میں تم پر کوئی زکوٰۃ نہیں جب تک تمہارے پاس میں دینار نہ ہوں پس جب تمہارے پاس بیس دینار ہوں اور ان پر سال گزر جائے تو ان میں نصف دینار ہے اور جو کچھ اس سے زائد ہو وہ اسی حساب سے ہے۔ راوی نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں کہ یہ لفظ: اسی حساب سے ہے علی رضی اللہ عنہ نے کہا یا اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا۔ اور کسی مال میں زکوٰۃ نہیں جب تک اس پر سال بھر نہ گزر جائے۔ مگر جریر راوی نے کہا کہ ابن وہب اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اضافہ کرتا ہے کہ کسی مال میں زکوٰۃ نہیں جب تک اس پر سال نہ گزر جائے۔ (منذری نے کہا کہ اس حدیث کا کچھ حصہ ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور حارث اعمور اور عاصم بن منمرہ محبت نہیں ہیں۔ یہ حدیث مسند احمد میں بھی ہے اور ابن حزم نے اسے المحلی میں بھی روایت کیا ہے)

۱۵۷۴- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ أَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَامِرِ
ابْنِ ضَمْرَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَفَوْتُ عَنْ
الْخَيْلِ وَالتَّرْقِيقِ فَمَا تَوَاصَلَتْ الرِّقَّةُ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا وَلَيْسَ فِي
تِسْعِينَ وَمِائَةٍ شَيْءٌ فَإِذَا بَلَغَتْ مِائَتَيْنِ فِيهَا خَمْسَةُ دَرَاهِمَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ
رَأَى هَذَا الْحَدِيثَ الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ كَمَا قَالَ أَبُو عَوَانَةَ وَمَرَّاهُ
شَيْبَانُ أَبُو مَعَاوِيَةَ فَأَبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنِ الْحَارِثِ عَنْ
عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ وَرَوَى حَدِيثَ النَّفِيلِ شُعْبَةُ وَسُفْيَانُ
وَعُثْرَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَامِرِ عَنْ عَلِيٍّ لَمْ يَرْفَعُوهُ -

۱۵۷۴: علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے گھوڑے اور غلام کی زکوٰۃ معاف کی اور چاندی کی زکوٰۃ ہر چالیس درہم پر ایک درہم لاؤ اور ایک سو نوے میں کچھ نہیں مگر جب دوسو درہم تک ہو جائے تو اس میں پانچ درہم ہے۔ اور اس کو ابو معاویہ شیبانی نے اور ابراہیم بن لہان نے عن ابی اسحاق عن الحارث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح روایت کیا ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ نفیلی کی حدیث کو شعبہ اور سفیان و غیرہ نے عن ابی اسحاق عن عاصم عن علیؓ بیان کیا ہے، اسے مرفوع نہیں بلکہ حضرت علیؓ پر موقوف کیا ہے۔ یہ حدیث ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی نے بھی روایت کی۔ ترمذی نے بخاری کے حوالے سے کہا کہ ابو اسحاق کی روایت عاصم اور حارث سے میرے نزدیک دونوں صحیح ہیں۔

(شرح) فقہ حنفیہ میں گھوڑوں کی زکوٰۃ کے متعلق البدائع میں ہے کہ خلاصہ کلام اس باب میں یہ ہے: گھوڑے یا تھان پر چارہ لیتے ہوں گے یا جنگل میں۔ تھان پر باندھ کر چرانے کا مطلب یہ ہے کہ وہ سواری کے لئے یا جو بھلاوے کے لئے یا جہاد فی سبیل اللہ کے لئے ہوں، تو ان میں کوئی زکوٰۃ نہیں کیوں کہ انسان کی ضروریات میں صرف ہوتے ہیں زکوٰۃ کا مال وہ ہے جو حاجات سے فارغ ہو۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ان میں تجارت کے لئے پالا جائے پس ان میں بالاجماع زکوٰۃ ہے کیونکہ یہ مال تجارت ہے جو بڑھنے کے قابل ہے اور حاجاتِ اصلیہ سے فاضل ہے۔ تجارت کے لئے انہیں پالنا اور حاجات سے فارغ ہونا مالِ ناجی ہونے کی دلیل ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ گھوڑے ہیں تو باہر چرنے والے مگر انہیں سواری یا جو بھلاوے کے لئے یا جہاد کی خاطر پالا جاتا ہے۔ ان میں بھی زکوٰۃ نہیں ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور یہ مسئلہ بھی اختلافی نہیں ہے۔ اور اگر ان میں تجارت کی خاطر پالا جاتا ہے تو ان میں بلا اختلاف زکوٰۃ ہے کیونکہ وہ مالِ تجارت ہے۔ اور اگر انہیں نسل کشی کے لئے چرایا جاتا ہے تو اگر ملے جلے ہیں تو ابو حنیفہؒ کے قول کے مطابق ان میں زکوٰۃ واجب ہے اور ان کے مالک کو اختیار ہے خواہ ہر ایک کے طرف سے ایک دینار دیدے خواہ ان کی قیمت لگا کر ہر دوسو درہم میں سے پانچ درہم ادا کر دے۔ اور اگر یہ جانور صرف مؤنث ہوں یا صرف مذکر ہوں تو ان میں ابو حنیفہؒ سے محدثان میں جنہیں طحاوی نے آثار میں روایت کیا ہے۔ اور ابو یوسفؒ، محمد بن الحسن کے نزدیک، اور اسی طرح شافعیؒ کے نزدیک بھی ان میں کوئی زکوٰۃ نہیں۔ اور ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے جو اس وقت زیرِ شرح ہے۔ اور اسی مضمون کی ایک اور حدیث بھی ہے کہ مسلم بندے پر اس کے گھوڑے میں اور اس کے غلام میں کوئی زکوٰۃ نہیں۔ نیز ان کی دلیل یہ بھی ہے کہ چرنے والے گھوڑوں پر اگر زکوٰۃ ہوتی تو اونٹوں اور بھیڑ بکریوں کی مانند ان کا بھی مقررہ نصاب ہونا ضروری تھا اور یہ چونکہ نہیں ہے اس لئے ان میں کوئی زکوٰۃ نہیں، اور گدھوں کا بھی یہی حال ہے۔ اور ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ جابرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ یہ چرنے والے گھوڑے ہر ایک دینار ہے اور گھر بندے ہوئے پر کوئی زکوٰۃ نہیں۔ اور حضرت عمرؓ بن الخطاب سے روایت ہے کہ انہوں نے ابو عبیدہؓ کو خط لکھا تھا کہ گھوڑوں کے مالکوں کو اختیار دو کہ ہر گھوڑے کی ایک دینار زکوٰۃ دیں یا ان کی قیمت لگا کر چاندی کے نصاب کی زکوٰۃ کے حساب سے وصول کرو۔ اور سائب بن یزید سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے جب علاء حضرت کو بحرین بھیجا تھا تو اسے حکم دیا تھا کہ ہر گھوڑے کی زکوٰۃ دو بکریاں یا دس درہم وصول کریں۔ جہاں تک معافی کا تعلق ہے وہ سواری کے گھوڑے اور خدمت کے غلام کے متعلق ہے جن کا صدقہ فطر بھی مالک پر واجب ہوتا ہے۔

۱۵۷۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِدًا أَنَا بَهْزُنُ حَكِيمٌ وَ

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ يَهْزَبَ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي كُلِّ سَائِمَةٍ إِبِلٍ فِي أَرْبَعِينَ يَدْتُ
 لَبُونٍ لَا يُفَرِّقُ إِبِلُ عَنْ جَسَادِهَا مَنْ أَعْطَاهَا مُوْتَجِرًا قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ مُوْتَجِرًا بِهَا
 فَلَهُ أَجْرُهَا وَمَنْ مَنَعَهَا فَإِنَّا أَخَذُوهَا وَشَطْرَ مَالِهِ عَرْمَةٌ مِنْ غَرَمَاتِ رَبِّنَا
 عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ لِأَبْلِ مُحَمَّدٍ مِنْهَا شَيْءٌ -

۱۵۷۵: ہنزہ بن حکیم نے اپنے باپ سے اور اس نے ہنزہ کے (دار معاویہ بن حیدہ تشریری صحابی) سے روایت کی ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: باہر چرنے والے اونٹوں میں ہر چالیس میں دوسالہ موٹ ہے۔ اور اونٹوں کو ان کے
 حساب سے جہان کیا جائے جو شخص اجر و ثواب حاصل کرنے کی خاطر ان میں عطا کرے تو اس کے لئے ان کا اجر ہے اور جو اسے درک
 دے تو ہم اس سے مواخذہ کریں گے اور اس کا نصف مال بھی اللہ کے حقوق میں سے ایک حق کے طور پر لے لیں گے۔ اب محمد کے
 لئے ان میں کچھ نہیں ہے۔ (یہ حدیث نسائی نے بھی روایت کی ہے)

(مشو ح) بقول منذری ہنزہ بن حکیم کو بعض نے ثقہ کہا اور بعض نے اس میں کلام کیا ہے۔ بخاری نے کہا ہے کہ اکثر فقہاء کا مذہب
 یہ ہے کہ زکوٰۃ میں بد دینتی سے کوئی مالی تاوان واجب نہیں ہوتا اور یہی توری اور اصحاب رائے اور شافعی کا مذہب ہے اور
 نے کہا ہے کہ امام زکوٰۃ نہ دینے والے کا ڈیرہ جلا سکتا ہے اور یہی احمد اور اسحاق کا قول بھی ہے۔ نہایت میں حرابی کا قول درج
 ہے کہ راوی نے دسٹو مایہ کی روایت میں غلطی کی ہے، اصل روایت یوں ہے: دسٹو مایہ، یعنی اس کے مال کے دو حصے
 کئے جائیں گے اور تحصیل دار زکوٰۃ روکنے کی سزا میں اس کے بہترین مال میں سے زکوٰۃ لے لیگا مگر اس سے زائد کچھ نہ لے گا۔ بعض کا
 یہ قول ہے کہ یہ سزا ابتداء اسلام میں تھی پھر فسوخ ہو گئی تھی، بیہقی کا یہی قول ہے مگر نووی نے اس کا رد کیا ہے اور کہا ہے
 کہ صحیح جواب وہی ہے جو ابراہیم حرابی سے منقول ہے۔

۱۵۷۶ حَدَّثَنَا النَّفِيلِيُّ أَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مُعَاذِ
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَجَّهَ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الْبَقَرِ مِنْ كُلِّ
 ثَلَاثِينَ تَبِيعًا أَوْ تَبِيعَةً وَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مُسِنَّةً وَمِنْ كُلِّ حَالِمٍ يَغْنَى مُحْتَلِمًا
 دِينَارًا أَوْ عَدْلَ لَهُ مِنَ الْمَعَاظِرِ ثِيَابٌ تَكُونُ بِالْيَمَنِ -

۱۵۷۶: معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب انیس میں کو بھیجا تو حکم دیا کہ گائے بھینس کی زکوٰۃ
 ہر تیس میں سے ایک یا ایک سالہ مذکر یا موٹ اور چالیس سے تیس میں سے ایک دوسالہ اور ہر باغ مرد و عورت سے (بطور جزئیہ)
 ایک دینار وصول کرے یا اس کے بدلے معافی کپڑے جو میں میں ہوتے تھے۔ جو معاف نامی قبیلہ کی طرف منسوب ہو کر معافی

کہلانے لے۔ ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا۔ ترمذی نے اس کی مرفوع روایت کو حسن اور مرسل کو
احسن کہا ہے۔

۱۵۷۷- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ الْمُنْثَنَّى قَالُوا أَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ مُعَاذٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِثْلَهُ -

۱۵۷۷: یہی حدیث ایک دوسری سند سے ہے۔

۱۵۷۸- حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ زَيْدٍ ابْنُ أَبِي الزَّرْقَاءِ نَا ابْنُ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ بَعَثَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ فَذَكَرَ مِثْلَهُ لَمُؤَيِّدٍ كُرْتِيَابًا تَكُونُ بِالْيَمَنِ وَلَا ذَكَرَ لِيَعْنِي
مُحْتَلِمًا قَالَ أَبُو دَاوُدَ مَرَّاهُ جَرِيرٌ وَيَعْلَى وَمَعْمَرٌ وَشُعْبَةُ وَأَبُو
عَوَانَةَ وَبِجَيِّ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ يَعْلَى وَمَعْمَرٌ
عَنْ مُعَاذٍ مِثْلَهُ -

۱۵۷۸: یہی حدیث تیسری سند سے۔ معاذ بن جبلؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے یمن کی طرف

بھیجا۔ پس اسی طرح بیان کیا اور یمن میں ہونے والے کپڑوں کا ذکر کیا اور نہ یہ لفظ۔ یعنی بالغ۔ ابوداؤد نے کہا کہ اسے جریر،
یعنی، معمر، شعبہ، ابو عوانہ اور یحییٰ بن سعید نے عن الاعمش عن ابی وائل عن مسروق روایت کیا۔ یعنی اور معمر نے۔ عن معاذ
کا لفظ بولا۔ روایت اُسی طرح ہے جیسے پہلے گذری (یعنی اعمش سے روایت کرنے والوں میں کچھ لفظی اختلاف ہے)

۱۵۷۹- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ هِلَالِ بْنِ خَبَّابٍ عَنْ مَيْسَرَةَ
ابْنِ صَالِحٍ عَنْ سُؤَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ قَالَ سَرْتُ أَوْ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ سَارَ مَعَ مُصَدِّقِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَا ابْنِي عَهْدًا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَن لَا
تَأْخُذَ مِنْ رَاضِعٍ لَبَنٍ وَلَا تُجْمَعُ بَيْنَ مُفْتَرَقٍ وَلَا تُفَرَّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ وَكَانَ إِنَّمَا

يَأْتِي الْمَيَاةَ حِينَ تَرُدُّ الْغَنَمَ فَيَقُولُ أَذْوَاصُ قَاتِ أَمْوَالِكُمْ قَالَ فَعَمَدَ رَجُلٌ
مِنْهُمْ إِلَى نَاقَةٍ كَوْمَاةٍ قَالَ قُلْتُ يَا أَبَا صَالِحٍ مَا الْكَوْمَاءُ قَالَ عَظِيمَةُ السَّامِ
قَالَ فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا قَالَ إِنْ أَحْبَبْتُ أَنْ تَأْخُذَ خَيْرًا بَلَى قَالَ فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا قَالَ فَخَطَبَهُ
أُخْرَى دُونَهَا فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا ثُمَّ خَطَمَ لَهُ أُخْرَى دُونَهَا فَقَبِلَهَا وَقَالَ إِنْ أُخِذْتُ هَا وَ
أَخَاتُ أَنْ يَجِدَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِي عَمَدْتُ إِلَى رَجُلٍ
فَتَخَيَّرْتُ عَلَيْهِ إِبِلَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ هُشَيْمٌ عَنْ هَلَالِ بْنِ خَبَابٍ نَحْوَهُ إِلَّا
أَنَّهُ قَالَ لَا يُفَرَّقُ -

۱۵۷۹: سوید بن غفدہ نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تحصیل دار کے ساتھ گیا، یا یہ کہا کہ مجھے اس شخص نے بتایا کہ جو تحصیل دار کے ساتھ گیا تھا۔ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم نامے میں یہ تھا: دودھ دینے والے جانور مت لینا اور جدا جدا جانوروں کو اکٹھا نہ کرنا اور اکٹھے جانوروں کو الگ نہ کرنا۔ اور وہ تحصیل دار اپنی کئی چٹائیوں یا حوضوں پر جاتا تھا اور جب بھی بکر یاں آتیں تو کہتا کہ اپنے مالوں کی زکوٰۃ ادا کرو۔ سویدؓ نے کہا کہ ان میں سے ایک شخص نے ایک بڑی کو بان والی اونٹنی (ابو صالح نے کو مارا کہ یہی معنی بتایا) دینے کا ارادہ کیا تو تحصیل دار نے اسے قبول کرنے سے انکار کیا۔ اس شخص نے کہا کہ میں چاہتا ہوں تو میرے اونٹوں میں سے بہترین کو لے لے، راوی نے کہا کہ اس نے قبول کرنے سے انکار کیا۔ راوی نے کہا کہ مالک نے پھر ایک اور اونٹنی کو نکیل ڈالی جو پہلی سے کم تھی تو تحصیل دار نے اسے لینے سے بھی انکار کیا۔ پھر اس نے ایک اس سے بھی گھٹیا اونٹنی کو نکیل ڈالی تو اس نے اسے قبول کر لیا اور کہا: میں یہ لیتا ہوں اور مجھے ڈر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے ناراض ہوں اور فرمائیں تو نے اس شخص کا بہترین مال لے لیا ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو ہشیم نے ہلال بن خباب سے اسی طرح روایت کیا مگر اس نے یہ لفظ بولا: وہ تفریق نہ کرے (یعنی تحصیل دار) (مؤندری نے کہا ہے کہ ہلال بن خباب راوی پر بعض محدثین نے تنقید کی ہے یہ حدیث نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے) اور جب چمڑے جاتے ہیں تو ہمارے بغیر ہوتے ہیں اور جب انہیں کسی کام میں لانا ہو تو پھر ہمارا ڈالی جاتی ہے۔

۱۵۸۰- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَزْزَانِيُّ شَرِيكُ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ إِبْنِ

زُرْعَةَ عَنْ ابْنِ لَيْلَى الْكِنْدِيِّ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ قَالَ أَتَانَا مُصَلِّقُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ وَقَرَأَتْ فِي عَهْدِهِ لَا يُجْتَمِعُ بَيْنَ مُفَرِّقٍ وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ وَلَمْ يَذْكُرْ رَاجِعَ لِبَنِي -

۱۵۸۰: سوید بن غفلہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تفصیل دار ہمارے پاس آیا، پس میں نے اس کا ہاتھ پکڑا اور اسکی دستاویز (عہد) کو پڑھا، اس میں تھا: متفرق جانور جمع نہ کئے جائیں اور اکٹھے جانور جدا نہ کئے جائیں، زکوٰۃ کی کمی بیٹی کے ثوب سے۔ اور اس حدیث میں راوی نے: "اور دودھ دینے والا جانور، ذکر نہیں کیا میں نے اس کا ہاتھ پکڑا یعنی اس کے ساتھ مصافحہ کیا"

۱۵۸۱- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَاوَكِيهٌ عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ إِسْحَاقَ الْمَكِّيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي سُفْيَانَ الْجُمَحِيِّ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ ثَقَيْبٍ الْيَشْكِرِيِّ قَالَ قَالَ الْحَسَنُ رَوْحٌ يَقُولُ مُسْلِمُ بْنُ شُعْبَةَ قَالَ اسْتَعْمَلَ نَافِعُ بْنُ عَلْقَمَةَ ابْنِي عَلَى عِرَافَةِ قَوْمِهِ فَأَمَرَهُ أَنْ يُصَدِّقَهُمْ قَالَ فَبَعَثَنِي ابْنِي فِي طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَأَتَيْتُ شَيْخًا كَبِيرًا يُقَالُ لَهُ سَعْرٌ فَقُلْتُ إِنَّ ابْنِي بَعَثَنِي إِلَيْكَ يَعْزِي لَأُصَدِّقَكَ قَالَ ابْنُ أَخِي وَأَتَى خَوًّا تَأْخُذُونَ قُلْتُ نَحْتَارُ حَتَّى إِقَابُتَيْنِ ضُرُوعَ الْغَنَمِ قَالَ ابْنُ أَخِي فَإِنِّي أَخَذْتُكَ إِنِّي كُنْتُ فِي شُعْبٍ مِنْ هَذِهِ الشُّعَابِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَمْرِئِي فَجَاءَنِي رَجُلَانِ عَلَى بَعِيرٍ فَقَالَ ابْنِي إِنَّا رَسُولَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْكَ لِنُؤَدِيَ صِدْقَةَ هَمِكَ فَقُلْتُ مَا عَلَيَّ يَتِيمَانِ فَقَالَ شَاءَ قَعْمَدُكَ إِلَى شَاءَ قَدْ عَرَفْتُ مَكَانَهَا مُمْتَلِئَةً مَحْضًا وَشَحْمًا فَأَخْرَجْتُمَا إِلَيْهِمَا فَقَالَ هَذِهِ شَاءُ الشَّافِعِ وَقَدْ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَأْخُذَ شَافِعًا قُلْتُ فَأَتَى شَيْءٌ تَأْخُذَانِ قَالَا عِنَّا قَاجِدَاعَةٌ أَوْ ثَلِيثَةٌ قَالَ فَأَعْمَدُ إِلَى عِنَاقِ مُعْتَاطٍ وَالْمُعْتَاطُ الَّتِي كَمْ تَلِدُ وَلَدًا أَوْ قَدْ حَانَ وَلَدُهَا فَأَخْرَجْتُمَا إِلَيْهِمَا فَقَالَ نَاوِلْنَاهَا فَجَعَلَاهَا مَعَهُمَا عَلَى بَعِيرِهِمَا ثُمَّ انْطَلَقَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَبُو عَاصِمٍ رَوَاهُ عَنْ زَكَرِيَّا قَالَ أَيْضًا مُسْلِمُ بْنُ شُعْبَةَ كَمَا قَالَ مَرْوُحٌ -

۱۵۸۱: مسلم بن ثقیب (یا بقول روح مسلم بن شعبہ) یشکری نے کہا کہ نافع بن علقمہ نے میرے باپ کو اس کی قوم کی

عرفت (خبر داری) پر مقرر کیا اور اسے حکم دیا کہ وہ ان کے صدقات وصول کرے۔ سلم نے کہا کہ میرے باپ نے مجھے ان کی ایک جماعت کی طرف بھیجا، پس میں ایک بوڑھے بزرگ کے پاس گیا جس کو ستر کہا جاتا تھا اور میں نے اس سے کہا کہ میرے باپ نے مجھے تیری طرف صدقہ وصول کرنے کو بھیجا ہے۔ اس نے کہا اے بھتیجے تم زکوٰۃ کو کس طرح وصول کرتے ہو؟ میں نے کہا کہ ہم اچھا مال چنتے ہیں حتیٰ کہ بھیڑ بکریوں کے مقنوں کا بھی اندازہ کرتے ہیں۔ اس نے کہا اے بھتیجے! میں تجھے ایک حدیث سناتا ہوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ان گھائیوں میں سے ایک گھائی میں اپنے بھیڑ بکریوں کے ریوڑ میں تھا۔ پس میرے پاس ایک اونٹ پر دو آدمی آئے اور مجھ سے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھیجے ہوئے قاصد تیرے پاس آئے ہیں تاکہ تو اپنی بھیڑ بکریوں کی زکوٰۃ ادا کرے۔ میں نے ان سے پوچھا کہ ان میں میرے ذکر کیا آتا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ایک بکری۔ پس میں نے ایک بکری کا ارادہ کیا جسے میں بکریوں میں سے بہتر جانتا تھا اور وہ چربی اور دودھ سے پڑھتی اور اسے نکال کر ان کے سامنے پیش کیا۔ انہوں نے کہا کہ یہ بچہ والی بکری ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بچے دار بکری لینے سے منع فرمایا ہے۔ میں نے کہا کہ پھر تم کیسا لو گے؟ انہوں نے کہا اچھوٹی بکری ایک سالہ یا دو سالہ۔ اس نے کہا کہ میں ایک حاملہ بکری طرف بڑھا جس نے ابھی بچہ نہیں بنا تھا مگر اس کے بچہ جھننے کا وقت قریب آ گیا تھا، پس میں نے اسے ان کی طرف نکالا۔ پس انہوں نے کہا کہ یہ ہمیں بکڑا دو۔ پس اسے انہوں نے اپنے اونٹ پر رکھا اور چلے گئے۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابو عاصم نے ذکر کیا ہے یہ روایت کی ہے اور اس میں اس نے روح کی طرح مسلم بن شعبہ کہا ہے۔ (یہ حدیث نسائی نے بھی روایت کی ہے) سعید کو بعض نے صحابی کہا ہے، اور بعض کے نزدیک اس نے حضور کو نہیں دیکھا)

۱۵۸۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ النَّسَائِيُّ نَارُوحُ حَدَّثَنَا مَكْرِيَا

بْنُ إِسْحَاقَ بِإِسْنَادٍ يَهْدٍ هَذَا الْحَدِيثُ قَالَ مُسْلِمُ بْنُ شُعْبَةَ قَالَ فِيهِ وَالشَّافِعِيُّ
الْقِي فِي بَطْنِهَا الْوَلَدُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَتَرَأْتُ فِي كِتَابِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ يَخْصُصُ
عِنْدَ آلِ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ الْجُمُحِيِّ مِنَ الزُّبَيْدِيِّ قَالَ وَخَبَرَنِي يَحْيَى بْنُ
جَابِرٍ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْعَاصِرِيِّ مِنْ عَاصِرَةِ
قَيْسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مَنْ فَعَلَهُنَّ فَقَدْ طَعِمَ طَعْمَ
الْإِيمَانِ مَنْ عَبْدَ اللَّهَ وَحَدَّثَهُ وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَعْطَى زَكَاةَ مَالِهِ طَلِبَةً
بِمَا نَفْسُهُ رَافِدَةً عَلَيْهِ كُلَّ عَامٍ وَلَا يُعْطَى الْهَرَمَةَ وَلَا الدَّارِنَةَ وَلَا الْمَرِيضَةَ وَلَا
الشَّرْطَ اللَّثِيمَةَ وَلَكِنْ مِنْ وَسْطِ أَمْوَالِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَسْأَلْكُمْ خَيْرَهُ وَلَا يَأْمُرُكُمْ
بِشَرِّهِ -

۱۵۸۲: روح نے ذکر یا بن اسحاق سے اپنی سند کے ساتھ اس حدیث کو روایت کیا اور مسلم بن شعبہ کا لفظ بولا اور کہا کہ شافع وہ ہے جس کے ہاتھ میں بچہ ہو۔ ابوداؤد نے کہا کہ میں نے حمص کے مقام پر عبد اللہ بن سالم کی کتاب میں پڑھا یہ کتاب عمرو بن حارث حمصی کے خاندان میں تھا اور اس میں یہ حدیث لکھی تھی کہ عبد اللہ بن معاویہ غامری دقیس کی شاخ غامرہ میں تھا، نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے تین کام کئے اس نے ایمان کا مزہ چکھ لیا، جس نے اکیلے اللہ کی عبادت کی اور یہ جانا کہ اس کے سوا کوئی الٰہ نہیں، اور دل کی خوشی سے اپنے مال کی زکوٰۃ دی، ہر سال اس کا جی ادائیگی میں اس کی مدد کرتا رہا اور بہت بزرگی بکری وغیرہ زندے اور نہ خارش والی اور نہ بیمار اور نہ رذیل قسم کی چھوٹی بکری، بلکہ تھارے اوسط درجے کے مالوں میں سے کیونکہ اللہ نے تم سے بہترین مال طلب نہیں کیا اور نہ گھٹیا مال کا حکم دیا ہے (منذری نے کہا کہ ابوداؤد نے یہ حدیث منقطع روایت کی ہے مگر بغوی اور طبرانی نے اسے مسنداً روایت کیا ہے)

۱۵۸۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَائِعُ قُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ نَائِبِي

عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدِ بْنِ زُرَّارَةَ عَنْ عَمَارَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ كَعْبٍ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصَدِّقًا فَمَرَرْتُ بِرَجُلٍ فَلَمَّا جَمَعَهُ لِي مَالٌ لَمْ أَجِدْ عَلَيْهِ فِيهِ إِلَّا ابْنَةً مَخَاضٍ فَقُلْتُ لَهُ أَدِ ابْنَةً مَخَاضٍ فَإِنَّمَا صَدَقْتُكَ فَقَالَ ذَلِكَ مَا لَا لَبَنَ فِيهِ وَلَا ظَهَرَ وَلَكِنْ هَذِهِ نَاقَةٌ فَبَيْتُهُ عَظِيمَةً سَمِيْنَةً فَخَدَّهَا فَقُلْتُ لَهُ مَا أَنَا بِأَخِيذٍ مَا كَمْ أَوْمَرُ بِهِ وَمَا أَرْسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْكَ قَرِيبُ فَإِنْ أَحْبَبْتَ أَنْ نَأْتِيَهُ فَتَعْرِضَ عَلَيْهِ مَا عَرَضْتَ عَلَيَّ فَإِنَّمَا تَعْمَلُ فَإِنْ قَبِلَهُ مِنْكَ قَبِلْتَهُ فَإِنْ رَدَّهُ عَلَيْكَ رَدَدْتُهُ قَالَ فَإِنِّي نَاعِلٌ فَخَرَجَ مَعِيَ وَخَرَجَ بِالنَّاقَةِ الَّتِي عَرَضَ عَلَيَّ حَتَّى قَدِمْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَنَا فِي رَسُولِكَ لِيَأْخُذَ مِنِّي صَدَقَةٌ مَالِي وَإِيَهُمُ اللَّهُ مَا قَامَ فِي مَالِي رَسُولُ اللَّهِ وَلَا رَسُولُهُ قَطُّ قَبْلَهُ فَجَمَعْتُ لَهُ مَالِي فَزَعَمَ أَنَّ مَا عَلَيَّ فِيهِ ابْنَةً مَخَاضٍ وَذَلِكَ مَا لَا لَبَنَ فِيهِ وَلَا ظَهَرَ وَقَدْ عَرَضْتُ عَلَيْهِ نَاقَةً عَظِيمَةً فَبَيْتُهُ

لِيَأْخُذَ هَا قَابِي عَلَى وَهَائِي ذَه قَدْ جِئْتُكَ بِهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ خُذْهَا فَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكَ الَّذِي عَلَيْكَ فَإِنْ تَطَوَّعْتَ بِخَيْرٍ اجْزَلِكِ اللَّهُ نِيَّةً
وَقَبِلْنَا مِنْكَ فَقَالَ فَهَائِي ذَه يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ جِئْتُكَ بِهَا فَخُذْهَا قَالَ فَأَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبْضِهَا وَدَعَا لَهُ فِي مَالِهِ بِالْبَرَكَاتِ -

۱۵۸۳: ابی بن کعبؓ نے کہا کہ مجھے رسول اللہ علیہ وسلم نے صدقہ کا تفصیل دار بنا کر بھیجا۔ پس میں ایک آدمی پر گزرا، پس جب اس نے اپنا مال میری خاطر جمع کیا تو میں نے دیکھا کہ اس میں اس کے ذمہ صرف ایک سالہ اونٹنی آتی ہے۔ پس میں نے اس سے کہا کہ ایک ایک سالہ اونٹنی دے دو کیوں کہ یہ تیری زکوٰۃ ہے۔ اس نے کہا کہ اس میں تو نہ دودھ ہوتا ہے اور نہ سواری کے قابل ہوتی ہے، لیکن یہ جوان موٹی تازی بڑی اونٹنی ہے اسے نہ لو، میں نے کہا کہ میں وہ نہ لوں گا جس کی تجھے حکم نہیں ملا۔ اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تجھ سے قریب ہی ہیں، اگر تو چاہے کہ آپ کے پاس حاضر ہو اور جو کچھ تو نے مجھے پیش کیا ہے آپ کو پیش کرے تو ایسا کرے، مگر آپ تجھ سے قبول فرمائیں تو میں بھی قبول کر لوں گا اور اگر حضور رد فرمادیں تو میں بھی رد کر دوں گا۔ اس نے کہا کہ میں یہی کرتا ہوں۔ پس وہ میرے ساتھ گیا اور جو اونٹنی پیش کی تھی وہ بھی ساتھ لیتا گیا۔ حتیٰ کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے۔ اس شخص نے کہا اے اللہ کے رسول میرے پاس آپ کا قاصد آیا تاکہ مجھ سے میرے مال کا صدقہ وصول کرے، اور اللہ کی قسم اس سے پہلے میرے مال میں کبھی پہلے نہ تو اللہ کا رسول کھڑا ہوا مگر اس کا قاصد، پس میں نے اپنا مال اس کے سامنے جمع کیا، اس نے کہا کہ میرے ذمہ اس میں سے فقط ایک ایک سالہ بچی ہے، اور وہ تو ایسی چیز ہے جس میں نہ دودھ ہے اور نہ سواری کے قابل ہے، اور میں نے اس کے سامنے ایک بڑی جوان اونٹنی پیش کی تاکہ وہ اسے لے لے کر اس نے انکار کیا اور وہ اونٹنی یہ ہے، یا رسول اللہ میں اسے آپ کے پاس لایا ہوں آپ اسے قبول فرمائیں۔ حضور نے فرمایا کہ تیرے ذمہ تو دو ہی ایک سالہ ہے اور اگر تو خوشی سے شکی کرتا ہے تو اللہ اس میں سچھے اجر دے گا اور ہم اس کو تجھ سے قبول کرتے ہیں۔ اس نے کہا تو یا رسول اللہ وہ یہ ہے میں اسے آپ کے پاس لے آیا ہوں آپ اسے لے لیں۔ ابی نے کہا کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر قبضہ کرنے کا حکم دیا اور اس کے مال میں برکت کی دعا فرمائی دمندری نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں محمد بن اسحاق ہے جس کے متعلق ائمہ حدیث میں اختلاف ہے۔ اور میں گزارش کرتا ہوں کہ دوسری احادیث اور دلائل کتاب و سنت کی رو سے دل کی خوشی سے رضا کارانہ طور پر اگر کوئی زیادہ دیتا ہو تو اسے قبول کیا جاسکتا ہے۔

٥٨٣- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاوَكِيْعُ نَا زَكْرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ الْمَكِّيُّ

عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ الْكِتَابِ

فَادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً فِي أَمْوَالِهِمْ تَتَوَخَّذُونَ مِنْ أَخْيَارِهَا وَتُرَدُّ فِي فُقَرَائِهَا فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَيَّاكُمْ دَعَا إِلَهُكُمْ وَأَتَى دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهَا لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ۔

۱۵۸۴: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذؓ کو یمن کی طرف روانہ کیا تو فرمایا کہ تو ان لوگوں کے پاس جا رہا ہے جو اہل کتاب ہیں (یمن کے اکثر لوگ عیسائی، کچھ یہودی اور بعض مشرک بھی تھے) پس تو انہیں اس بات کی دعوت دینا کہ وہ اللہ کے ایک ہونے کی گواہی دیں جس کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ وہ میری رسالت کی گواہی دیں صلی اللہ علیہ وسلم۔ پس اگر وہ تیری یہ بات مان لیں تو انہیں بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے دن رات میں ان پر پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ پھر اگر وہ تیری یہ بات بھی مان لیں تو انہیں یہ بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے مالوں میں زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے مالداروں سے لے کر حاجت مندوں کو لوٹا دی جائے گی۔ پس اگر وہ تیری یہ بات بھی مان لیں تو خبردار ان کے بہترین اموال سے بچ کر رہنا اور مظلوم کی دعا سے ڈرنا کیونکہ اس کے اور اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہیں ہے (بخاری و مسلم، ترمذی، النسائی اور ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے)

(شرح) حضرت معاذؓ کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلسلہ میں حجۃ الوداع سے قبل روانہ فرمایا تھا۔ وہ برابر وہیں رہے حتیٰ کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں واپس ہوئے اور شام چلے گئے جہاں ان کی وفات ہوئی۔ معالم السنن میں خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے پتہ چلا کہ کفار جب تک توحید و رسالت کا اقرار کر کے مسلمان نہ ہو جائیں احکام اسلام کے مخاطب نہیں ہیں، اور یہ کہ مسلمانوں کی زکوٰۃ صرف انہی کے حاجت مندوں پر صرف ہو سکتی ہے کفار پر نہیں۔ یہ مسئلہ اجماعی ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شدید حاجت کے بغیر ایک علاقے کی زکوٰۃ دوسری جگہ نہیں لے جانی جاسکتی۔ اس حدیث سے یہ دلیل بھی نکلتی ہے کہ جس شخص کے پاس نصاب زکوٰۃ ہو مگر اس پر اتنا قرض ہو کہ اس کی ادائیگی کے بعد نصاب نہ بچے تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں رہتی۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی دو قسمیں کی ہیں، ایک زکوٰۃ لینے والے اور دوسرے دینے والے۔ اور جو دینے والا نہیں وہ دوسری قسم میں داخل ہے پس اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

۱۵۸۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَالِ الْيَتُّ عَنْ يَزِيدَ ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ

سَعْدِ بْنِ سَتَّانٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُعْتَدُّ فِي الصَّدَقَةِ كَمَا نِعَمَ بِهَا۔

۱۵۸۵: انس بن مالک سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زکوٰۃ لینے میں زیادتی کرنے والا اسے نہ دینے والے کی مانند ہے (یہ حدیث ترمذی اور ابن ماجہ میں بھی ہے)
(شرح) اس حدیث کے راوی سعد بن سنان کے نام میں اختلاف ہے۔ بخاری نے کہا ہے کہ صحیح سنان بن سعد ہے اور وہ ثقہ راوی ہے، زکوٰۃ میں زیادتی کرنے والے سے مراد تحصیل دار بھی ہو سکتا ہے جبکہ وہ وصولی میں ظلم و شتوت کی راہ اختیار کرے، اور خود مالک بھی ہو سکتا ہے جبکہ فریب دے یا سب کچھ دے ڈالے اور اہل و عیال کے لئے کچھ نہ رکھے (مگر صدیق اکبرؓ اس سے بدلائل شرع مستثنیٰ ہیں) اور وہ شخص بھی زیادتی کرنے والا ہے، جو دے کر احسان جتانے اور دکھ پہنچانے۔ غرض لینے اور دینے میں کسی بھی قسم کا تجاوز کرنے والا اس سے مراد ہو سکتا ہے۔

بَابُ رِضَا الْمُصَدِّقِ

تخصیص دار کی رضا کا باب

۱۵۸۶۔ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ حَفْصٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَعْنَى قَالَا نَحْنَاهُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ رَجُلٍ يُقَالُ لَهُ دَيْسَمٌ وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ مِنْ بَنِي سَدُوسٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ الْخَصَّاصِيَّةِ قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ فِي حَدِيثِهِ وَمَا كَانَ اسْمُهُ بِشِيرًا وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمَّاهُ بِشِيرًا قَالَ قُلْنَا إِنَّ أَهْلَ الصَّدَقَةِ يَحْتَلُونَ عَلَيْنَا أَفَنَكُتُمْ مِمَّنْ أَمْوَالِنَا بِقَدَرٍ مَا يَحْتَدُونَ عَلَيْنَا فَقَالَ لَا

۱۵۸۶: بشیر بن الخصاصیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، ابن عبید راوی نے کہا کہ اس کا نام بشیر نہ تھا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا یہ نام رکھا تھا، دیم راوی حدیث نے کہا کہ ہم نے بشیر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ صدقہ کے تحصیل دار ہم پر زیادتی کرتے ہیں تو کیا جتنی وہ ہم پر زیادتی کرتے ہیں اس قدر ہم اپنے مال چھپا لیا کریں؟ اس نے کہا کہ نہیں۔
(شرح) یہ صحابی کا قول ہے اور اس سے قبل حدیث ۱۵۹۶ میں گزر چکا ہے کہ اگر کسی سے زائد طلب کیا جائے تو نہ دے۔ اور یہ مضمون اور مرفوع احادیث سے بھی ثابت ہے۔ پس نتیجہ یہ ہوا کہ اگر فتنے میں پڑنے کا یا بغاوت کا الزام ماند ہونے کا خوف ہو تو اس ظلم کو برداشت کیا جائے لیکن اگر ممکن ہو تو اس سے گلو خلاص کر لائی جائے اور خود زکوٰۃ ادا کی جائے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بعض دفعہ اموال کے مالک جس چیز کو ظلم سمجھیں وہ ظلم نہ ہو محض ان کی بناوٹ ہو یا گمان ہو لہذا عام حالات میں صدقہ و زکوٰۃ کی ادائیگی انہی کو بہتر ہے۔

۱۵۸۷۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ وَخَيْبِيُّ بْنُ مُوسَى قَالَ نَاعِمَةُ الرِّزَاقِ

عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا
أَصْحَابُ الصَّدَقَةِ يَعْتَدُونَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَوْ رَفَعَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ

۱۵۸۷: معمر نے ایوب سے اسی سند اور معنی کی حدیث روایت کی، مگر اس میں یہ ہے کہ بشیر نے کہا: ہم نے کہا کہ
یا رسول اللہ صدقہ وصول کرنے والے ہم پر زیاتی کہتے ہیں۔ ابو داؤد نے کہا یہ حدیث عبد الرزاق نے معمر سے
مرفوع روایت کی ہے۔

(شرح) یہ وہی اوپر والی حدیث ہے جو وہاں موقوف تھی اور یہاں مرفوع ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ یوں معلوم
ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معلوم کر لیا تھا کہ حق وصول کرنے کو لوگ ظلم کہتے ہیں (اہل حکومت کی جائز و
نا جائز شکایت تو عوام میں ہوتی ہی ہے) کیونکہ ان میں مال کی محبت ہوتی ہے۔ ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
عالموں اور تحصیل داروں کی طرف سے ظلم نہ ہوتا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو مال چھپانے کی اجازت نہ
دی تھی ورنہ اگر یہ رسم پڑ جاتی تو ظاہر ہے کہ نتائج کیا ہوتے۔ اس اجازت کو ہر شخص ایک بہانہ بنا لیتا اور بیت المال کا
نظام درہم برہم ہو جاتا ہے۔

۱۵۸۸ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَشِّثِ قَالَا نَا بِشْرُ

ابْنُ عُمَرَ عَنْ أَبِي الْغَضَنِ عَنْ صَحْرَبْنِ إِسْحَقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَابِرِ بْنِ
عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَيَأْتِيَكُمْ زَكَاةُ
مُبْعُضُونَ فَإِذَا جَاءُكُمْ فَارْحَبُوا بِهِمْ وَخَلُّوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَلْتَمِعُونَ فَإِنَّ
عَدْلُوا فَلَا نَفْسَ لَهُمْ وَإِنْ ظَلَمُوا فَعَلَيْهَا وَأَرْضُواهُمْ فَإِنَّ تَمَامَ زَكَاةِكُمْ رِضَاهُمْ
وَلَيْدُ عَوْلَاكُمْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَبُو الْغَضَنِ هُوَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسِ بْنِ غُضَيْنٍ

۱۵۸۸ جابر بن عتيق نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عنقریب تمہارے پاس کچھ ناپسند
شتر سوار آئیں گے پس جب وہ آئیں تو انہیں خوش آمدید کہنا اور وہ جو کچھ لینا چاہیں بیٹے دینا، پس اگر وہ عدل کریں تو
اپنے لئے کریں گے اور اگر ظلم کریں تو اس کا وبال انہی پر ہوگا۔ اور انہیں خوش کرنا کیونکہ ان کی رضا تمہاری زکوٰۃ کا
تمہ ہوگی اور انہیں تمہارے لئے دعا کرنی چاہیئے۔ ابو داؤد نے کہا کہ راوی ابو الغضن کا نام ثابت بن قیس بن
غضین ہے۔

(شرح) مُبْعُضُونَ کا معنی ہے جن سے لوگ بغض رکھیں۔ لوگ چونکہ حُب مال کے باعث تحصیل داروں کو
میرا جاتے ہیں اس لئے یہ فرمایا۔ حکومت کے عمدہ داروں کا مقابلہ چونکہ بغاوت سمجھا جاتا ہے خواہ وہ واقعی ظالم

ہوں، اس لئے یہ فرمایا ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تحصیل دار تربیت یافتہ ہوتے تھے اور ان سے حیف اور ظلم کی امید نہ تھی۔ انہیں راضی کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ خدا نخواستہ انہیں رشوت دی جائے، بلکہ یہ کہ حق واجب کو ادا کیا جائے۔ اور تحصیل داس کو جو زکوٰۃ دینے والوں کے لئے دعا کا حکم دیا ہے اس کی بنیاد دراصل قرآن کی وہ آیت ہے جس میں حضور کو اسلام کی مالی خدمت کرنے والوں کے لئے دعا کا حکم دیا گیا: وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ۔ اختلاف دعا میں نہیں بلکہ لفظ صلوة کے استعمال میں ہے کہ آیا حضور کے علاوہ بھی کوئی یہ لفظ غیر نبی کے لئے بول سکتا ہے یا نہیں؟

۱۵۸۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ نَاعِبُ الْوَاحِدِ بْنِ زِيَادٍ وَنَاعُمْنُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاعِبُ الرَّحِيمِ بْنِ سَلِيمَانَ وَهَذَا حَدِيثُ أَبِي كَامِلٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي اسْعَدٍ نَاعِبُ الرَّحْمَنِ بْنِ هِلَالٍ الْعَبْسِيُّ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ نَاسٌ يَعْزِي مِنَ الْأَعْرَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّ نَاسًا مِنَ الْمُصَدِّقِينَ يَأْتُونَنَا فَيُظْلِمُونَا قَالَ فَقَالَ أَرْضُوا مُصَدِّقِيكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ ظَلَمُوا قَالَ أَرْضُوا مُصَدِّقِيكُمْ زَادَ عُثْمَانُ وَلَهُنَّ ظُلْمَتُمْ قَالَ أَبُو كَامِلٍ فِي حَدِيثِهِ قَالَ جَرِيرٌ مَا صَدَّ رَعْيِي مُصَدِّقٌ بَعْدَ مَا سَمِعْتُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَهُوَ عَقِي رَاحِلٌ۔

۱۵۸۹: جریر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ صحابی لوگوں میں سے کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ زکوٰۃ کے بعض تحصیل دار ہمارے پاس آتے ہیں تو ہم پر زیادتی کرتے ہیں۔ جریرؓ نے کہا کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے صدقہ اٹکا ہننے والوں کو راضی کرو۔ انہوں نے کہا یا رسول اللہ اگرچہ وہ ہم پر ظلم کریں، حضورؐ نے فرمایا کہ اپنے تحصیل داروں کو راضی کرو۔ عثمانؓ نے یہ اضافہ کیا کہ اگرچہ تم پر زیادتی ہو۔ اور ابو کمال نے اپنی حدیث میں کہا کہ جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے بہر تحصیل دار مجھ سے راضی ہو کر گیا ہے مگر مسلمان اور نسائی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

جز العاشرة

بَابُ دُعَاءِ الْمُصَدِّقِ لِأَهْلِ الصَّدَقَةِ

(تخصیص کی زکوٰۃ دینے والوں کے لئے دعا کا باب)

۱۵۹۰۔ حَدَّثَنَا حَقُّصُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ مُرَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ أَبِي مِنْ أَصْحَابِ

الشَّجَرَةِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى الْإِلِّ فُلَانٍ قَالَ فَأَتَاهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى أَبِي أَوْفَى.

۱۵۹۰: عبد اللہ بن ابی اوفیٰ نے کہا کہ میرا باپ درخت کے نیچے بیعت کرنے والوں میں سے تھا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ یہ تھا کہ جب کوئی قوم اپنا صدقہ لے کر آتی تو فرمایا کرتے تھے: اے اللہ فلاں کے گھرانے پر رحمت بھیج، پس میرا باپ بھی اپنا صدقہ لے کر آیا تو حضور نے فرمایا: اے اللہ ابو اوفیٰ کے گھرانے پر رحمت بھیج دیجنا ری، سلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

(شرح) اصحاب شجرہ سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے حدیبیہ کے مقام پر ستم میں صلح سے قبل حضور کے دست مبارک پر ایک درخت کے نیچے بیعت کی تھی۔ ابو اوفیٰ کا نام علقمہ بن خالد بن حارث اسلمی تھا۔ یہ کوفہ میں سب صحابہ کے بعد فوت ہوئے تھے۔ جب غندق میں شامل تھے۔ بقول محدث علی القاری، ابن الملک نے کہا ہے کہ صلوٰۃ بمعنی دعا، تبرک پیغمبر کے علاوہ دوسروں کے لئے بھی جائز کہی گئی ہے۔ مگر ازراہ تعظیم و تکریم بہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم دوسروں کے لئے صلّ کے لفظ سے دعا فرما سکتے تھے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ۔ اسی طرح دوسرے بھی یہ لفظ صرف حضور کے لئے استعمال کر سکتے ہیں۔ صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا۔

بَابُ تَفْسِيرِ اسْتَنْانِ الْإِبِلِ

(اونٹ کی عمروں کی تفسیر کا باب)

قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَسَمِعْتُهُ مِنَ الرِّيَاسِيِّ وَأَبِي حَاتِمٍ وَغَيْرِهِمَا وَمِنْ كِتَابِ النَّظَرِ
 بَنُ شَمِيلٍ وَمِنْ كِتَابِ أَبِي عُبَيْدٍ وَرَبِّمَا ذَكَرَ أَحَدُ هُمُ الْكَلْبَةُ قَالُوا يَسْتَمِي الْحَوَارُ
 ثُمَّ الْفَصِيلُ إِذَا فَصِلَ ثُمَّ تَكُونُ بِلَتْ مَخَاضٍ لِسَنَةٍ إِلَى تَمَامِ سَنَتَيْنِ وَإِذَا دَخَلَ
 فِي الثَّالِثَةِ فَهِيَ ابْنَةُ لَبُونٍ فَإِذَا تَمَّتْ لَهُ ثَلَاثُ سِنِينَ فَهُوَ حَقٌّ وَحَقُّهُ إِلَى تَمَامِ
 أَرْبَعِ سِنِينَ لَا تَمَّا اسْتَحِقَّتْ أَنْ تُرَكَّبَ وَيُحْمَلَ عَلَيْهَا الْفَحْلُ وَهِيَ تَلْقَهُ وَ
 لَا يَلْقَهُ الذَّكَرُ حَتَّى يُثْنَى وَيُقَالَ لِلْحَقَّةِ طُرُوقَةُ الْفَحْلِ لِأَنَّ الْفَحْلَ يُطْرُقُهَا
 إِلَى تَمَامِ أَرْبَعِ سِنِينَ فَإِذَا طَعَنْتْ فِي الْخَامِسَةِ فَهِيَ جَدَّةٌ حَتَّى يَتِمَّ لَهَا خَمْسُ
 سِنِينَ فَإِذَا دَخَلَتْ فِي السَّادِسَةِ وَالْقَى سِنِيَّةٌ فَهُوَ حَيْنِيذٌ ثَنِيٌّ حَتَّى يَسْتَكْمِلَ
 سِتًّا فَإِذَا طَعَنْتْ فِي السَّابِعَةِ سُمِّيَ الذَّكَرُ مُبَاعِيًا وَالْأُنْثَى مُبَاعِيًا إِلَى تَمَامِ
 السَّابِعَةِ فَإِذَا دَخَلَ فِي الثَّامِنَةِ وَالْقَى السِّنَّ السَّادِسَ الَّذِي بَعْدَ الزُّبَاعِيَّةِ
 فَهُوَ سَدِيسٌ وَسَلُّهُ سُنَّ إِلَى تَمَامِ الثَّامِنَةِ فَإِذَا دَخَلَ فِي التَّسْعِ طَلَعَ تَابِءٌ
 فَهُوَ بَارِلٌ أَيْ بَزَلٌ تَابِءٌ يَعْنِي طَلَعَ حَتَّى يَدْخُلَ فِي الْعَاشِرِ فَهُوَ حَيْنِيذٌ تَحْلِفُ
 ثُمَّ لَيْسَ لَهُ اسْمٌ وَلَكِنْ يُقَالُ بَارِلٌ عَامِرٌ وَبَارِلٌ عَامِرٌ وَمُحْلِفٌ عَامِرٌ
 وَمُحْلِفٌ ثَلَاثَةُ أَغْوَامٍ إِلَى خَمْسِ سِنِينَ وَالْخَلِيقَةُ الْحَامِلُ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ
 وَالْجَدُّوعَةُ وَقْتُ مِنَ الزَّمَنِ لَيْسَ بِسِنٍ وَقُصُولُ الْأَسْنَانِ عِنْدَ طُلُوعِ سُهَيْلٍ
 وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ أَسْهَدَنَا الرِّيَاسِيُّ شَعْرَ

وَابْنُ اللَّبُونِ الْحَقُّ وَالْحَقُّ جَدُّ
 وَالْهَبْعُ الَّذِي يُوَلَّدُ فِي غَيْرِ حِينِهِ

إِذَا سُهَيْلٌ أَوَّلُ اللَّيْلِ طَلَعَ
 لَمْ يَبْقَ مِنْ أَسْنَانِهَا غَيْرُ الْهَبْعِ

۱۵۹۰: ابوداؤد نے کہا کہ میں نے یہ ریاسی دمشقی (در بصری نحوی) اور ابو حاتم (رازى مشہور محدث) وغیرہما سے سنا اور نظریں تمیل اور ابو عبیدہ (القاسم بن سلام) کی کتاب سے حاصل کیا۔ اور بعض کلمات ان میں سے صرف

ایک نے بیان کئے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اونٹ کا بچہ تھوڑا کماتا ہے یعنی بالکل چھوٹا سا بچہ پھر تفصیل جب اس کا دودھ پھڑا دیا جائے۔ پھر ایک سال سے لے کر دو تک بنت محض کماتا ہے۔ اور جب تیسرے سال میں داخل ہو تو بنت لبون۔ جب تین سال کا ہو جائے تو چار سال کے اندر اندر حق یا حقتہ کماتا ہے کیونکہ وہ بوجھ لا دے اور حاملہ ہونے کے لائق ہو تلیے۔ اور مونث حقتہ حاملہ ہو سکتا ہے اور مذکر حقتہ حاملہ نہیں کر سکتا جب تک کہ وہ پانچ سال کا ہو کر چھپے میں داخل نہ ہو جائے۔ اور حقتہ کو طوقہ انفل کہتے ہیں کیونکہ نر اس سے جفتی کرتا ہے چار سال کی عمر تک۔ جب پانچویں سال میں داخل ہو وہ جذعہ سے حتیٰ کہ پورے پانچ سال کا ہو۔ پھر جب وہ چھٹے سال میں داخل ہوا اور اس کا اگلا دانت گر جائے تو اُسے غنی اور مونث کو غنیہ کہتے ہیں حتیٰ چھ سال پورے کر لے۔ پھر جب وہ ساتویں سال میں داخل ہو تو مذکر کو رباعی اور مونث کو رباعیہ کہتے ہیں پورے سات سال تک۔ پھر جب وہ آٹھویں میں داخل ہو جائے اور سدیس دانت گر دے جو رباعیہ کے بعد ہے تو اسے سدیس اور سدس کہتے ہیں آٹھ سال پورے ہونے تک۔ پھر جب وہ نویں سال میں داخل ہو تو اس کا دانت ناب لگتا ہے پس باز ل ہے یعنی اسکی ناب طلوع ہو گئی ہے۔ حتیٰ کہ وہ دسویں سال میں داخل ہو جائے تو اس وقت وہ مختلف ہے۔ پھر اس کے بعد اس کا کوئی نام نہیں بلکہ کہا جاتا ہے ایک سالہ باز ل اور دو سالہ باز ل اور ایک سالہ مختلف اور دو سالہ مختلف اور تین سالہ مختلف پانچ سال تک۔ اور غلظہ حاملہ کو کہتے ہیں ابو حاتم نے کہا کہ جذوعہ زمانے کا ایک وقت ہے اونٹ کی کسی عمر کا نام نہیں۔ اور اونٹوں کی عمریں بدلنے کا وقت سہیل ستارہ کے طلوع کے وقت ہوتا ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ جب سہیل پہلی رات میں طلوع ہو تو ابن لبون حق ہو جاتا ہے اور حق جذع ہو جاتا ہے۔ اونٹوں کے اسنان میں سے پہنچ کے سوا کچھ باقی نہیں رہتا۔ اور پہنچ وہ ہے جو بے وقت پیدا ہو۔ (ریاضی کا مطلب یہ ہے کہ سہیل ستارہ اونٹوں کے محل اور ان کی عمر میں بدلنے کے وقت ہوتا ہے)

بَابُ اَيِّنْ تَصَدَّقُ الْاَمْوَالُ

(باب۔ اموال کی زکوٰۃ کہاں لی جائے ؟)

۱۵۹۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا اَبِي اَبِي عَلِيٍّ عَنِ ابْنِ اِسْحَاقَ

عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ تَجْدٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دُورِهِمْ۔

۱۵۹۱: عبد اللہ بن عمرو بن العاص نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا: کوئی غلب نہیں اور کوئی جنب نہیں اور لوگوں کے صدقات ان کے گھروں میں ہی وصول کئے جائیں نہ جلب کا یہ معنی ہے کہ تحصیل اور زکوٰۃ لینے کسی ایک جگہ جا بیٹھے اور لوگوں کو بلوا کر وصول کرے۔ جنب کا معنی یہ ہے کہ زکوٰۃ سے بچنے کے لئے مواسی کا مالک انہیں دور دراز سے جائے جہاں پر جا کر وصولی کرنا مشکل ہو جائے۔ گویا دونوں فریقوں کو زیادتی اور

حیلہ سازی سے منع فرمادیا گیا

۱۵۹۲۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَائِعُتُوبُ بْنُ إِسْرَافِيلَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ فِي قَوْلِهِ لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ قَالَ أَنْ تُصَدَّقَ الْمَاشِيَةُ فِي مَوَاضِعِهَا وَلَا تُجَلَّبَ إِلَى الْمُصَدِّقِ وَالْجَنْبُ عَنْ هَذِهِ الْفَرِصَةِ أَيْضًا لَا يُجْنَبُ أَصْحَابُهَا يَقُولُ وَلَا يَكُونُ الرَّجُلُ بِأَقْصَى مَوَاضِعِ أَصْحَابِ الصَّدَقَةِ فَتُجْنَبُ إِلَيْهِ وَلَكِنْ تُؤْخَذُ فِي مَوْضِعٍ -

۱۵۹۲: محمد بن اسحاق سے ان دو لفظوں جَلْبَ اور جَنْبَ کی تفسیر آئی ہے۔ ابن اسحاق نے کہا کہ حضورؐ نے حکم دیا ہے کہ موشی کی زکوٰۃ ان کی جگہوں پر لی جائے اور انہیں تحصیل دار کے پاس نہ لے جایا جائے۔ اور جَنْبَ کا مطلب بھی یہی ہے کہ صدقہ جمع کرنے والاکمیں دوردراز مقام نہ ہو اور اموال اس کے پاس نہ جائے جائیں۔ بلکہ حکم یہ ہے کہ زکوٰۃ مال کی جگہ پر وصول کی جائے۔ (عبداللہ بن عمرو کی حدیث سنن ابی داؤد میں ابواب الجہاد میں بھی آئیگی جہاں اس کا تعلق گھوڑ دوڑ سے ہے۔ ترمذی نے اسے عمران بن حصین سے روایت کیا ہے ابواب النکاح میں اور نسائی نے بھی نکاح شغار میں اسے روایت کیا ہے۔ گویا اس کا تعلق صدقات کی وصولی کے علاوہ گھوڑ دوڑ اور نکاح شغار سے بھی ہے۔ یہ معانی اپنے مواقع پر آئیں گے انشاء اللہ تعالیٰ)

بَابُ الرَّجُلِ يَتْبَعُ صَدَقَتَهُ

جو صدقہ میں دی ہوئی چیز خود خریدے

۱۵۹۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ الْخَطَّابَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَمَلَ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَجَدَهُ يُبَاعُ فَأَرَادَ أَنْ يَتْبَاعَهُ فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَا يَتْبَاعُهُ وَلَا تَعُدَّ فِي صَدَقَتِكَ -

۱۵۹۳: عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے فی سبیل اللہ کسی شخص کو ایک گھوڑا جہاد کی خاطر دیا۔ پھر اسے بکتا ہوا پایا تو اس کے خریدنے کا ارادہ کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں دریافت کیا تو حضورؐ نے فرمایا: اسے مت خریدو اور صدقہ دی ہوئی چیز واپس نہ لو (بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے)

(شرح) یہ صدقہ واپسی لینے کی ناجائز صورت تو نہ تھی مگر چونکہ بظاہر دی ہوئی چیز کا اعادہ تھا (گو قیمتاً کسی اس لئے اس سے منع فرمایا گیا۔ صدقہ دے کر واپس لینے کی صورت یہ ہے کہ کسی کو کچھ فی سبیل اللہ دیا جائے اور پھر اس سے لے لیا جائے۔ یہ صورت تو حرام ہے۔ مگر خریدنے کی صورت میں ہو سکتا ہے کہ صدقہ دینے والا کچھ رعایت کرے یا یہ سمجھے کہ غصب سے روایت کی توقع رکھی جا رہی ہے۔ اس صورت میں کراہت تنزیہی ہے۔

بَابُ صَدَقَةِ الرَّقِيقِ

(غلاموں کی زکوٰۃ کا باب)

۱۵۹۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ بْنِ فَيَاضٍ

قَالَ نَاعَبْدُ الْوَهَّابِ نَاعْبُدُ اللَّهَ عَنْ رَجُلٍ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ عَزَالِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ فِي الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ زَكَاةٌ إِلَّا زَكَاةُ الْفَطْرِ فِي الرَّقِيقِ-

۱۵۹۴: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: گھوڑوں اور غلاموں میں کوئی زکوٰۃ نہیں، مگر غلاموں میں عید الفطر کی زکوٰۃ (صدقہ) ہے (مسند ری نے کہا کہ اس حدیث کی سند میں ایک مجهول راوی ہے۔ اور مسلم نے ابو ہریرہؓ سے کتاب الزکوٰۃ میں ایک روایت کی ہے کہ: غلام میں صدقہ فطر کے سوا کوئی صدقہ نہیں۔ اس سے پہلے یہ بحث گزر چکی ہے کہ گھوڑے اور غلام جب تجارت کے لئے ہوں تو ان میں بالاتفاق زکوٰۃ ہے کیونکہ وہ مال تجارت ہیں۔ ہاں جو گھوڑا سواری کے لئے یا جہاد کے لئے ہو اور جو غلام خدمت کے لئے اس کی زکوٰۃ نہیں ہے۔

۱۵۹۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ نَاعْبِدُ اللَّهَ عَنْ عَزَالِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ وَلَا فِي فَرَسِهِ صَدَقَةٌ-

عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ عَزَالِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ وَلَا فِي فَرَسِهِ صَدَقَةٌ-

زمین سے حاصل شدہ چیز میں خواہ وہ کم ہو خواہ زیادہ عشر واجب ہے، یہ قول ابو حنیفہؒ کا ہے۔ ابو یوسفؒ، محمد اور
 جمہور کے قول میں پانچ وقت سے کم میں کوئی عشر نہیں جبکہ وہ چیز ناپنے کی ہو جیسے گندم، جو، چاول اور جواری وغیرہ۔
 ابو حنیفہؒ کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول کے عموم سے ہے کہ: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا نَفَعْنَا مِنْكُمْ طِبَابَاتِ
 مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا كُفْرًا مِنَ الْأَرْضِ**۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس قول سے کہ: **وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ**۔ اور
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول سے: جس کیفیت کو بارش پلائے اس میں عشر ہے اور جو جیسے سے پلائی جائے یا
 ڈول سے تو اس میں نصف عشر ہے۔ اس حدیث میں قلیل و کثیر کی کوئی قید نہیں۔ اور جس حدیث میں پانچ وقت کا
 ذکر ہے اس کا جواب ابو حنیفہؒ کی طرف سے یہ ہے کہ یہ خبر واحد ہے جو کتاب اللہ اور حدیث مشہور سے معارضہ
 نہیں کر سکتی۔ اگر یہ کہا جائے معارضہ تو نہیں البتہ کتاب اللہ اور حدیث مشہور کا بیان ہے اور بیان معارضہ
 نہیں کلا سکتا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو بیان قرار دینا ممکن نہیں کیونکہ آیات و احادیث جن سے
 ہمارا استدلال ہے، عام ہیں اور ان میں پانچ وقت کے تحت آنے والی اور نہ آنے والی سب چیزیں داخل ہیں
 اور پانچ وقت والی حدیث میں یہ مقدار تو داخل ہے مگر اس مقدار سے کم کو اس سے خارج کرنا پڑتا ہے
 جو عموم کو توڑنے والی چیز ہے۔

ان مسائل میں سے ایک یہ ہے کہ عشر ان چیزوں میں واجب جن کے ساتھ زمین کی نما مقصود ہے اور جو
 چیزیں نما میں نہیں آتیں ان میں کوئی عشر نہیں مثلاً گھاس، ایندھن، سرکنڈا۔ کیونکہ ان چیزوں میں عادیۃً زمین کو
 مشغول نہیں رکھا جاتا کیونکہ ان سے زمین کی نما نہیں ہوتی۔ ہاں اگر کوئی شخص ان چیزوں کو ہی مقصود بنا کر زمین کو
 ان میں مشغول رکھے مثلاً کاروبار کے لئے گھاس بڑھائے یا سرکنڈا لگائے یا درخت بوکرا بندھن حاصل کرنے کی
 غرض سے یا تجارت کی غرض سے زمین کو کئی سال تک اسی کام میں لگائے رکھے تو پھر ان میں بھی عشر واجب ہوگا
 کیونکہ یہ اس صورت میں مقصود بالذات بن گئی ہیں اور خود رو نہیں ہیں خلاصہ یہ کہ خود رو چیزوں میں عشر نہیں جیتک
 کہ انہیں کو مقصود نہ بنالیا جائے۔

اور جو عشر میں پھل کا باقی رہنا بھی شرط نہیں ہے۔ پس ابو حنیفہؒ کے نزدیک سبزی، ترکاری، کھیرے،
 لکڑی، خر بوزہ، تر بوزہ، پیاز اور لہسن میں بھی عشر واجب ہے مگر ابو یوسفؒ اور محمدؐ کے نزدیک ان چیزوں واجب
 نہیں بلکہ انار، اور غلے پر واجب ہے۔ ابو حنیفہؒ کا استدلال انہی آیات و احادیث سے ہے جو اوپر گزریں اور
 ابو یوسفؒ اور محمدؐ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: سبزی، ترکاری اور چارے پر کوئی عشر نہیں۔ لیکن یہ حدیث
 غریب ہے جس سے آیات و مشاہیر کے خلاف استدلال نہیں ہو سکتا۔ یا اس سے مراد یہ ہے کہ ان کا عشر تحصیل دار
 نہیں اگاہیں گے بلکہ مالک کو خود ادا کرنا چاہئے۔ واللہ اعلم۔

۱۵۹۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَاعِبِدُ اللَّهِ بْنُ هُبَّ أَخْبَرَنِي عَنْ

أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

فَمَا سَقَتِ الْأَنْهَارُ وَالْعُيُونُ الْعَشْرُ وَمَا سَقَى بِالسَّوَانِي فِيهِ نِصْفُ الْعَشْرِ-

۱۵۹۷: جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہریں اور چشمے جس زمین کو سیراب کریں اُن میں عشر ہے اور جس زمین کو ذرائع آبپاشی سے پلایا جائے اس میں نصف عشر ہے (مسلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا اور نسائی نے کہا اس حدیث کو عمرو بن الحارث نے مرفوع روایت کیا مگر دوسرے حفاظ اسے موقوف یعنی بطور قول جابرؓ روایت کرتے ہیں لہذا اس کا موقوف ہونا زیادہ صحیح ہے گو عمر و ثقہ اور حافظ تھا)

۱۵۹۸- حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ خَالِدٍ الْجَهَنِّيُّ وَابْنُ الْأَسْوَدِ الْعَجَلِيُّ لَا قَالَ دَكِيعُ الْبَعْلُ الْكُبُوسُ الَّذِي يَنْبُتُ مِنْ مَاءِ السَّمَاءِ قَالَ ابْنُ الْأَسْوَدِ وَقَالَ يَحْيَى يَعْنِي ابْنَ أَدَمَ سَأَلْتُ أَبَا إِيَّاسٍ الْأَسَدِيَّ فَقَالَ الَّذِي يُسْقَى بِمَاءِ السَّمَاءِ-

۱۵۹۸: دکیع نے کہا کہ بعل اس کبوس نامی کھجور کو کہتے ہیں جو بارانی میں پیدا ہوا اور بارش سے سیراب ہو۔ اور ابو ایاس اسدی نے کہا کہ بعل وہ ہے جو بارش کے پانی سے سیراب ہو (عبد اللہ بن عمر کی حدیث میں جو بعل کا لفظ گزرا ہے یہ اس کی شرح ہے)

۱۵۹۹- حَدَّثَنَا الزَّيْعَبُ بْنُ سُلَيْمَانَ نَافِئُ بْنُ وَهَبٍ عَنْ سُلَيْمَانَ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ عَنْ شَرِيكَ بْنِ أَبِي نَمِرٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ خُذِ الْحَبَّ مِنَ الْحَبِّ وَالشَّاةَ مِنَ الْغَنَمِ وَالْبَعِيرَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرَةَ مِنَ الْبَقَرِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ شَبْرَتٌ وَقِثَاءَةٌ بِمِخْرَ ثَلَاثَةِ عَشَرَ شَبْرًا وَرَأَيْتُ أَنْزَجَةً عَلَى بَعِيرٍ يَقْطَعَتَيْنِ قُطْعَتَ وَصِيرَتَ عَلَى مِثْلِ عِلْدَتَيْنِ-

۱۵۹۹: معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یمن کی طرف روانہ فرمایا تو کہا: اناج سے زکوٰۃ بصورت اناج لو، بھیڑ بکریوں سے بھیڑ بکری، اونٹوں سے اونٹ اور گائے بیل سے گائے۔ ابو داؤد نے کہا کہ میں نے مہر میں ایک ٹکڑی کو بالشت سے ناپا تو وہ تیرہ بالشت تھی، اور میں نے ایک نارنگی کو

ایک اونٹ پر لدا دیکھا، اس کے دو ٹکڑے کر کے اُسے دو بوریوں کی چھٹ بنائی گئی تھی اصل حدیث ابن ماجہ میں مروی ہے۔ ابو داؤد کے قول سے شاید زکوٰۃ دیئے ہوئے مال کی برکت بیان کرنا مد نظر ہے)

بَابُ زَكَاةِ الْعَسَلِ

(شہد کی زکوٰۃ کا باب)

۱۶۰۰۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ شُعَيْبٍ الْحَرَّانِيُّ نَامُوسَى بْنُ أَعْيَنَ

عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ الْمِصْرِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
قَالَ جَاءَهُ هِلَالٌ أَحْمَدُ بْنُ مَتْعَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْعُشُورُ خَلِ
لَهُ وَكَانَ سَأَلَهُ أَنْ يَعْجِي وَإِيَّا يَقَالَ لَهُ سَلَبَتْهُ فَحَلَى لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْوَادِي فَلَمَّا وَدِّيَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ سُفْيَانُ
بْنُ وَهْبٍ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَكَتَبَ عُمَرُ أَنْ أَدَى إِلَيْكَ
مَا كَانَ يُؤَدِّيهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عُشُورٍ خَلِّهِ فَأَجْمُ
لَهُ سَلَبَتْهُ وَلَا فَإِنَّمَا هُوَ ذُبابٌ غَيْثٌ يَأْكُلُهُ مَنْ يَشَاءُ۔

۱۶۰۰: عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بنی متعان میں سے ایک شخص ہلال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے شہد کے چھتوں کا عشرہ کر آیا اور اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تھا کہ اسے ایک وادی بطور جاگیر عطا کریں جس کا نام سلبہ تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے وہ وادی بطور جاگیر بخش دی تھی۔ پھر جب حضرت عمر بن الخطاب کا دور خلافت آیا تو سفیان بن وہب نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو اس کے متعلق سوال لکھا تو حضرت عمر نے جواب لکھا کہ جو کچھ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے شہد کا عشرہ ادا کیا کرتا تھا اگر تجھے بھی کرے تو سلبہ کو اس کی جاگیر قرار دینے رکھ ورنہ وہ بارش کی لمبی ہے اسے جو چاہے کھا لے (شرح) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حکم کا مطلب یہ تھا کہ اگر وہ عشرہ کو بہتر ورنہ اس وادی کو افاغہ عام کے لئے بنے دیا جائے اور اس پر کسی ایک شخص کا حق نہیں ہوگا۔ یہ حدیث ابو داؤد اور نسائی نے مسند بیان کی ہے مگر اس کی ایک مرسل روایت بھی ہے یعنی عن عمرو بن شعیب عن عمر۔ دارقطنی نے بھی اسے مسند بیان کیا ہے۔ ابن ماجہ نے اسے اپنی سند سے مسند بیان کیا ہے۔ پس ان احادیث سے ابو حنیفہ، احمد اور اسحاق نے یہ استدلال کیا ہے کہ شہد میں عشرہ واجب ہے۔ ترمذی نے اکثر اہل علم کا یہی مذہب بتایا ہے البحر میں ہے کہ ابن عمر

ابن عباسؓ اور عمر بن عبدالعزیزؓ کا یہی مذہب ہے اور شافعیؒ کا ایک قول بھی یہی ہے۔ بخاری، ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے عبد العزیز سے یہ روایت کی ہے کہ شہد میں کوئی عشر نہیں۔ لیکن عبد الرزاق نے اس کے خلاف عمر بن عبد العزیز سے وجوب عشر کا قول بھی نقل کیا ہے مگر اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ فتح الباری میں حافظ نے کہا ہے۔ اور شافعی (ایک قول میں) مالک اور ثوری کا مذہب یہ ہے، جو بقول ابن عبد البر جمہور کا قول ہے کہ شہد میں زکوٰۃ واجب نہیں البتہ میں حدیث زیر نظر سے استدلال کے علاوہ عمرو بن شیبہ کی سند سے ایک اور حدیث بھی نقل کی ہے کہ قسم کا ایک قبیلہ حضورؐ کو شہد کا عشر ادا کرتا تھا۔ ابو ہریرہؓ سے بھی اہل میں سے شہد کی زکوٰۃ کی وصولی کی حدیث مروی ہے جو مرفوع ہے۔ حضرت عمرؓ سے بھی اس کی وصولی منقول ہے اور بصرہ کی گورنری کے دور میں ابن عباسؓ سے بھی۔

۱۶۰۱۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّغِيِّ نَالْمُغِيرَةُ وَنُسَبَةُ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ

بْنِ الْحَارِثِ السَّخْرُوْنِي حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
أَنَّ شَبَابَةَ بَطْنٍ مِّنْهُمْ فَذَكَرْنَا حَوْهَ قَالَ مِّنْ كُلِّ عَشْرٍ قَرِيبٌ قَرْبَهُ وَقَالَ
سُفْيَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الشَّافِعِيُّ قَالَ وَكَانَ يَحْمِي لَهُمْ وَادِيَيْنِ زَادَ فَأَدُّوا إِلَيْهِ مَا كَانُوا
يُؤَدُّونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَلَّى لَهُمْ وَادِيَيْنِمْ۔

۱۶۰۱: عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ قبیلہ نعم کی ایک شاخ شبابہ ہر دس مشکوں میں سے ایک مشک شہد کا عشر ادا کرتا تھا۔ اور عبد الرحمن بن عروزی نے کہا کہ عامل کا نام (پچھلی حدیث میں سفیان بن وہب ہے) سفیان بن عبد اللہ ثقفی تھا۔ اور عبد الرحمن راوی نے کہا کہ اُن لوگوں کے لئے دو وادیاں بطور سرکاری جاگیر دی گئی تھیں۔ پس انہوں نے سفیان کو وہ عشر ادا کیا جو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ادا کرتے تھے اور اس نے ان کی دو وادیاں حسب سابق بحال رکھیں (اس حدیث کو شافعی نے بھی اور ابن ماجہ نے بھی اس کا ایک حصہ روایت کیا ہے مگر بخاری کہا ہے کہ شہد کی زکوٰۃ میں کوئی حدیث صحیح نہیں۔ ترمذی نے بھی اسی قسم کی بات کہی ہے)

۱۶۰۲۔ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْمُؤَدِّنُ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ

بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ بَطْنًا مِّنْهُمْ بِمَعَى الْمُغِيرَةَ
قَالَ مِّنْ كُلِّ عَشْرٍ قَرِيبٌ قَرْبَهُ وَقَالَ وَادِيَيْنِ لَهُمْ۔

۱۶۰۲: عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نے روایت کی ہے کہ قسم کی ایک شاخ الخ مغیرہ کی حدیث کی مانند

اور دس مشکوں میں سے ایک مشک کا ذکر کیا اور کہا کہ: انہیں دوادیاں بنانا چاہا گاہ دی گئی تھیں۔

بَابُ فِي خَرْصِ الْعَنْبِ

(انگور کے اندازے کا باب)

۱۶۰۳- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ السَّرِيِّ التَّاقُطُ نَابِشِيرُ بْنُ مَنْصُورٍ

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ عَتَابِ بْنِ أُسَيْدٍ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُخْرَصَ الْعَنْبُ كَمَا يُخْرَصُ النَّخْلُ وَتُؤْخَذَ زَكَاةُ زَيْبِيَا كَمَا تُؤْخَذُ صَدَقَةُ النَّخْلِ تَمْرًا.

۱۶۰۳: عتاب بن اسید سے روایت ہے کہ انگور کا بھی اندازہ کیا جانے کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے اندازے کی مانند دیا تھا اور یہ کہ اس کی زکوٰۃ بطور کشمش لی جائے جیسا کہ ترمذی کھجور کی زکوٰۃ بطور خشک کھجور کے لی جائے گی۔ (ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ابن جریر عن عروہ عن عائشہ کی روایت سے بھی آئی ہے مگر بقول بخاری سعید بن عتاب کی روایت اس کی نسبت زیادہ صحیح ہے منذری نے کہا ہے کہ دوسرے محدثین کے نزدیک یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ سعید بن المسیب کی ولادت عتاب کی وفات کے بعد ہوئی تھی)

۱۶۰۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيَّبِيُّ نَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ نَافِعٍ عَنْ

مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحٍ التَّمَارِ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ-

۱۶۰۴: یہ اسی حدیث کی دوسری روایت ہے۔ اس کے آخر میں ابوداؤد نے (ایک نسخے کے مطابق) یہ کہا ہے کہ سعید نے عتاب سے کچھ نہیں سنا۔

بَابُ فِي الْخَرْصِ

(یہ باب پھلوں کے اندازے میں ہے)

۱۶۰۵- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ شُعْبَةَ عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ سَهْلُ بْنُ أَبِي حَتْمَةَ إِلَى مَجْلِسِنَا قَالَ

أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَصْتُمْ فَجَدُّوا وَدَعُوا الثَّلْثَ فَإِنْ لَمْ تَدَعُوا أَوْ تَجَدُّوا الثَّلْثَ فَدَعُوا الرَّبْعَ -

۱۶۰۵! عبد الرحمن بن مسعودؓ نے کہا کہ سہلؓ بن ابی حشہ ہماری مجلس میں آیا اور اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ جب تم اندازہ کرو تو پھلوں کو کاٹ لو اور تیسرا حصہ چھوڑ دو اور اگر تم نہ چھوڑو یا اتنا چھوڑنا مناسب نہ پاؤ تو چوتھا حصہ چھوڑ دو (یہ حدیث ترمذی اور نسائی میں بھی ہے۔ اور بعض نسخوں میں یہ عبارت اور ہے کہ ابو داؤد نے کہا کہ اندازہ کرنے والا تیسرا حصہ مزدوروں اور حاجت مندوں کے لئے ترک کر دے)

(شرح) اس حدیث کی سند میں عبد الرحمن بن مسعود ایک متکلم فیہ راوی ہے ابن القطان نے اسے مجہول کہا ہے۔ اس حدیث کا لفظ فجّدوا کے تھا فجّدوا بھی مروی ہے اور دونوں کا معنی پھل کا ٹٹا ہے۔ یہ لفظ فجّدوا بھی روایت ہوا ہے جس کا معنی ہے کہ بقول محدث علی قاری: "اس کی زکوٰۃ لے لو" اور پہلے دو لفظوں کی بناء پر معنی یہ ہے کہ یہ حکم: "تیسرا حصہ چھوڑ دو" تحصیل دار کے لئے ہے کہ مالکوں کی آسانی اور آسائش کی خاطر زکوٰۃ کا حساب لگا کر اس کا پٹے لے لو اور نہ انہیں واپس کر دو کیونکہ خرّص (اندازے کی صورت میں غلطی اور کمی بیشی کا امکان ہوتا ہے۔ مالک اس پھل سے بطور تحفہ بھی کچھ ادا کرے گا، کچھ خود فقرا کو بطور صدقہ بانٹے گا، کچھ فقراء کو دوسے گا وغیرہ وغیرہ۔ یہ شرح جو کی گئی یہ امام شافعیؒ کا قدیم قول ہے اور محدثین نے اس کا یہی مطلب لیا ہے مگر فقہار کے نزدیک اس حدیث کا حکم سود کی حرمت سے پہلے زمانے میں تھا، اب حرمت ربوا کے ساتھ یہ بھی منسوخ ہو چکا ہے کیونکہ خرّص میں ربوا کا احتمال موجود ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ عتاب بن اسید کا اسلام فتح مکہ کے موقع پر ہوا تھا اور ربوا اس سے قبل حرام ہو چکا تھا۔ مگر جواب الجواب یہ ہے کہ حرمت ربوا کا اعلان عام حجۃ الوداع میں ہوا تھا۔ امام شافعیؒ کا قول جدید اس مسئلہ میں یہ ہے کہ اس حدیث کا امر استنباطی ہے نہ کہ وجوبی۔

بَابُ كَمَا يُخْرَصُ الثَّمَرُ

(مجبور کا اندازہ کیوں کر ہو؟)

۱۶۰۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ نَحْجَاجٌ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرْتُ

عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ وَهِيَ تَذْكُرُ شَأْنَ خَيْبَرَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ إِلَى يَهُودِ خَيْبَرَ فَيُخْرِصُ الثَّمَلَ حِينَ يُطِيبُ قَبْلَ أَنْ يُؤْكَلَ مِنْهُ -

۱۶۰۶: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خیبر کے ذکر کے سلسلے میں فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن

رواحہ کو یہودی کی طرف بھیجتے تو وہ کھجور کا اندازہ کہنے پر لگاتے قبل اس کے کہ کھانے کے قابل ہوتی راس کی سند میں ایک جمہول روٹی ہے مگر ابو داؤد نے کتاب البیوع میں اسی سے منسلک جلیق ایک حدیث جابرؓ سے روایت کی ہے جو اس حدیث کی تفویض کرتی ہے)

(شرح) مولانا نے فرمایا کہ علامہ عینی نے خرص کے بارے میں علماء کا اختلاف تفصیل سے بیان کیا ہے جن کا خلاصہ یہ ہے کہ زہری، عطاء، حسن بصری، عمرو بن دینار، ابن ابی المخارق، مروان، قاسم بن محمد، شافعی، احمد، ابو ثور اور ابو عبیدہ کے نزدیک خرص جائز ہے، انکو راوی کھجور کی صلاحیت جب ظاہر ہو جائے تو پھلوں کا اندازہ کیا جاسکتا ہے حافظ ابن رشید نے جمہور علماء سے اس کا جواب نقل کیا ہے۔ داؤد ظاہری کے نزدیک خرص صرف کھجور میں ہوتا ہے۔ پھر جمہور کے نزدیک تو خرص مستحب ہے مگر شافعی کے ایک قول میں واجب ہے۔ طبعی، ثوری، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک خرص مکروہ ہے۔ ان کی دلیل جابرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ خرص مکروہ ہے اور جابر بن سمرہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خرص کے ساتھ پہلی بیع سے وضع فرمایا تھا۔ نیز یہ محض ظن و تخمین ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں۔ اور اگر پھلوں کا خرص جائز ہے تو غلے کا بدرجہ اولیٰ جائز ہونا چاہئے کیونکہ درختوں کا پھل تو نگاہ سے دور ہوتا ہے مگر کھیتی تو بالکل آنکھوں کے سامنے ہوتی ہے۔ اس کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ خرص کے بعد پھل مالک کے سپرد ہوتا ہے کہ وہ چاہے تو اسے کھائے اور ہر طرح استعمال کرے زکوٰۃ کی صورت میں جو پھل لیا جاتا ہے وہ خشک ہوتا ہے جیسا کہ اوپر ابو داؤد کی سعید بن المسیب کی روایات میں گذر۔ پس یہ گویا خرص کی بیع غائب کے ساتھ ہے اور تر پھل کی خشک پھل کے ساتھ جس کی صراحۃً مخالفت احادیث میں موجود ہے۔ اور امام مالک کی مزابنہ کی تفسیر کے مطابق یہ مزابنہ بھی ہے۔ اور اس میں ربوا بھی آتا ہے کہ اندازہ تو تر پھل کا ہوا اور اس کی زکوٰۃ خشک پھل سے لی گئی۔ گو خطابی نے معالم السنن میں ان وجوہ کو فقہانہ انداز میں رد کیا ہے مگر طحاوی کی روایت عن جابرؓ میں خرص سے جو صریح مخالفت موجود ہے وہ خرص کے نسخ پر دلالت کرتی ہے۔ اور خطابی نے یہ جو کہا ہے کہ خلافت راشدہ میں بھی اس پر عمل جاری رہا سو یہ اندازہ ہوتا تھا جو حکومتمیں اپنے مقاصد کے لئے لگاتی ہیں تاکہ پتہ چلے تو غلوں اور پھلوں کی مقدار لوگوں کی ملکیت میں کیسے۔ علاوہ ازاں خرص کی احادیث پر کلام کیا گیا ہے مثلاً سعید کی روایت متابنہ سے منقطع ہے کہ ان کی ملاقات ثابت نہیں۔ ابن جریر کی روایت زہری سے منقطع ہے کہ ان کے درمیان کوئی جمہول شخص ہے۔ ابوبکر بن العربی نے کہا ہے کہ نہ سعید کی حدیث صحیح ہے نہ سہل بن ابی حمزہ کی، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کی سند میں ایک جمہول راوی ہے۔ رہ گیا یہود کا معاملہ سو وہ شرکاء تھے اور امین بھی نہ تھے لہذا ان کے باب میں خرص کا طرز عمل جائز رکھا گیا، مسلمانوں سے زکوٰۃ وصول کرنے یا بیع کے لئے خرص جائز نہیں ہے

بَابُ مَا لَا يَجُوزُ مِنَ الثَّمَرَةِ فِي الصَّدَقَةِ

(باب۔ جو پھل صدقہ میں جائز نہیں ہے)

۱۶۰۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ بْنِ خَارِسٍ نَسَائِدُ بْنُ سُلَيْمَانَ نَسَا

عَبَادُ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجُعْدُورِ وَلَوْ أَنَّ الْحَبِيقَ أَنْ يُؤْخَذَ فِي
الصَّدَاقَةِ قَالَ الزُّهْرِيُّ لَوْنَيْنِ مِنْ تَرَاكُمَا دَيْنَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَسْنَدُكَ أَيْضًا أَبُو
الْوَلِيدِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ كَثِيرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ -

۱۶۰۷۔ اسل بن حنیف نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جعردور و لون الحبیق کو صدقہ میں بیے جانے سے منع فرمایا۔ زہری نے کہا کہ یہ مدینہ کی کجور کی دو قسمیں ہیں۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو ابو الولید نے سلیمان بن کثیر سے اس نے زہری سے مستند روایت کیا ہے یہ کجوریں اہل مدینہ کے نزدیک بہت گھٹیا اور رذی تھیں۔

المد تعلق کا ارشاد ہے، لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ اور لَا تَمْلِكُوا الْحَبِيقَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ۔ ان آیات کی بنا پر خدا کے نام پر دی جانے والی چیز محبوب ہونی چاہیے نہ کہ گھٹیا، یہ حدیث نسائی نے بھی روایت کی ہے۔

۱۶۰۸۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَاصِمٍ الْأَنْطَاكِيُّ نَائِيحِي يَعْنِي الْقَطَّانَ عَنْ

عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ حَدَّثَنِي صَالِحُ بْنُ أَبِي عَرِيبٍ عَنْ كَثِيرٍ مِنْ مَرَّةٍ عَنْ
عَوْنِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ وَ
بِيَدِهِ عَصَا وَقَدْ عَلَّقَ رَجُلٌ قِنَاحًا شَفَا فُطْعَنَ بِالْعَصَا فِي ذَلِكَ الْيَقْنُو وَقَالَ لَوْ
شَاءَ رَبُّ هَذِهِ الصَّدَاقَةِ تَصَدَّقْتُ بِأَطْيَبِ مَتْنِهَا وَقَالَ إِنَّ رَبَّ هَذِهِ الصَّدَاقَةِ
يَأْكُلُ الْحَشَفَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

۱۶۰۸۔ عون بن مالک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس مسجد میں تشریف لائے اور آپ کے ہاتھ میں ایک ڈنڈا تھا اور ہم میں سے ایک آدمی نے گھٹیا کجور کے گچے (مسجد میں) لٹکا دیئے تھے۔ پس آپ نے اُس عصا کے ساتھ گچے میں ٹوکا دیا اور فرمایا اگر اس صدقے والا چاہتا تو اس سے بہتر کجور کا صدقہ کر سکتا تھا۔ اور فرمایا: اس صدقے والا قیامت کے دن رذی کجور کھا لینگا کیونکہ آخرت کی جزا دنیا کے اعمال کے مطابق ہوگی۔ نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

بَابُ زَكَاةِ الْفِطْرِ

زکوٰۃ فطر کا باب

۱۶۰۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَالِدٍ الدَّمَشْقِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّمَرَقَنْدِيُّ قَالَا نَامُرُونَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ نَا أَبُو يَزِيدَ الْخَوْلَانِيُّ وَكَانَ شَيْخَ صِدْقٍ وَكَانَ ابْنُ وَهْبٍ يَرْوِي عَنْهُ نَاسِيتَارُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ مَحْمُودُ الصَّدِّيقِيُّ عَنْ عِلْمَاءِ مَدِينَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهْرَةً لِلصَّيَامِ مِنَ اللَّغْوِ وَالزَّفَنِ وَطَعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ مَنْ آذَاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ وَمَنْ آذَاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهِيَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ -

۱۶۰۹۔ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر مقرر فرمایا تاکہ روزے لغو اور فحش کلام سے پاک ہو جائیں اور محتاجوں کو کھلایا جائے۔ جو شخص اسے نماز کے قبل ادا کرے تو وہ مقبول زکوٰۃ ہے اور جو نماز کے بعد ادا کرے تو وہ صدقات میں سے ایک صدقہ ہے (ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے)۔

(شرح) اس حدیث میں فرض کا لفظ مقرر کرنے، طہر لانے، لازم کرنے اور مقرر کرنے کے معانی میں ہے کیونکہ شرعی اصطلاحی فرض وہ ہے جو دلیل قطعی سے ثابت ہو۔ جو فرض اعتقادی بھی کہتے ہیں اور صدقہ فطر فرض و فایضہ علی ہے۔ محقق ابن الہمام نے کہا ہے کہ حنفیہ نے صدقہ فطر کے وجوب میں جو استدلال کیا ہے وہ امام شافعیؒ کا فرضیت کے متعلق استدلال ہے۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ لفظ کو حقیقت شرعیہ پر محمول کرنا شارع کے کلام میں متعین ہے جب تک کہ اس کے خلاف کوئی ایسی قاطع نہ ہو جو اس سے روک دے۔ ہم کہتے ہیں کہ اس لفظ میں اصطلاحی و شرعی حقیقت یہاں پر ثابت نہیں ہے۔ پس فرض کا معنی یہاں امر ہے۔ اور وہ امر جو ظنی دلیل سے ثابت ہو اس سے وجوب ثابت ہوتا ہے نہ کہ فرضیت و حنفیہ کے ہاں فرض اور واجب کی اصطلاح میں فرق ہے)۔ علاوہ ازیں جس فرضیت کو اس لفظ سے ثابت کیا جاتا ہے وہ معنوی طور پر ان کے نزدیک بھی موجود نہیں کیونکہ وہ اس کے منکر کو کافر نہیں کہتے (حالانکہ فرض کا منکر کافر ہے) پس جس کو فرض کہتے ہیں ہماری اصطلاح میں وہ واجب سے عام تر ہے کیونکہ ہم فرض کے اجزاء میں سے ایک کو واجب کہتے ہیں۔ اور حدیث کا یہ لفظ کہ جس نے اسے نماز کے بعد ادا کیا اس نے صدقات میں سے ایک صدقہ دیا۔ اشارہ کرتا ہے کہ بعد از صلاۃ بھی اس کی ادائیگی ہو سکتی ہے۔ ادائیگی کے اس فرق میں بھی علمائے احناف کے درمیان اختلاف ہے۔ عائشہؓ فقہاء کا یہی قول ہے کہ صدقہ فطر بعد میں بھی ادا ہو جاتا ہے کیونکہ یہ مطلق واجبات صدقات کی مانند ہے مثلاً زکوٰۃ و ہنذر کفارہ وغیرہ کا۔ ہاں اس پر اتفاق ہے کہ اس کی ادائیگی لازم ہے۔ قیس بن سعدؓ حدیث جسے خطابؓ نے معالم السنن میں بیان کیا ہے وہ اس کی فرضیت کے خلاف ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نزول زکوٰۃ سے قبل صدقہ فطر کا حکم دیا تھا۔ جب زکوٰۃ نازل ہو گئی تو نہ اس کا حکم دیا نہ اس سے منع کیا مگر ہم اسے ادا کرتے ہیں۔

بَابُ مَتَى تُؤَدَّى

صدقہ فطر کب ادا کیا جائے

۱۶۱۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّقِیُّنِيُّ نَازَهُیْرُ بْنُ مُوسَى بْنِ عُقَيْبٍ

عَنْ تَارِیْعِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ
أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُؤَدِّيَهَا قَبْلَ
ذَلِكَ بِالْيَوْمِ وَالْيَوْمَيْنِ -

۱۶۱۰۔ ابن عمرؓ نے کہا کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ الفطر کا حکم دیا کہ اسے لوگوں کے نماز کی طرف نکلنے سے قبل ادا کیا جائے۔ تاریع بن عمرؓ سے ایک یا دو دن پہلے ہی ادا کر دیتے تھے (بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا مگر ان کی حدیث میں ابن عمرؓ کا فعل مذکور نہیں ہے۔)

(شرح) جس طرح فریضہ زکوٰۃ پر احادیث میں صدقہ کا لفظ آیا ہے اسی طرح صدقہ فطر کے لیے زکوٰۃ فطر کا لفظ فرمایا گیا ہے۔ گو اصطلاحاً صدقہ عام ہے اس سے کہ واجب ہو یا مستحب یا واقعی شرعی فریضہ مثلاً زکوٰۃ۔ پس ان الفاظ کی بحث میں بڑے نادرست نہ ہو گا علامہ شوکانی نے میل الاوطار میں کہہ ہے کہ زکوٰۃ الفطر کے لفظ سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ اس کے وجوب کا وقت عید الفطر کی رات کو غروب آفتاب کے ساتھ ہی شروع ہو جاتا ہے کیونکہ رمضان سے فطر فارغ ہونے کا وقت وہی ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اس کے وجوب کا وقت عید کے دن طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے کیونکہ مکاتبات محل صوم نہیں ہے اور فطر حقیقی اسی وقت واضح ہو گا جبکہ طلوع فجر کے بعد کچھ کھایا پیا جائے۔ پہلا قول توری، احمد، اسحاق اور شافعی کا جدید قول اور مالک کی ایک روایت ہے۔ دوسرا قول ابو حنیفہ، لیث، شافعی کا قول قدیم اور مالک کی دوسری روایت ہے۔ ابن دقیق العید نے کہا کہ زکوٰۃ الفطر کے لفظ سے وقت پر استدلال کرنا ضعیف ہے کیونکہ فطر کی طرف اضافت وقت کے وجوب پر دلالت نہیں کرتی بلکہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس زکوٰۃ کا رمضان سے فطر یعنی فرائع کی طرف معاف ہونا ثابت ہو، پس وقت کا وجوب کسی اور دلیل سے طلب کیا جائے گا۔

ابن عمرؓ کا یہ فعل کہ وہ ایک دو دن پہلے ہی صدقہ فطر ادا کر دیتے تھے، اس سے علماء نے یہ استدلال کیا کہ صدقہ فطر کو وقت سے پہلے ادا کرنا جائز ہے۔ حنفیہ میں سے حسن بن زیاد نے تعبیل کو جائز نہیں رکھا کیونکہ وجوب کا وقت تو یوم فطر ہے، لہذا اس سے پہلے ادائیگی کا کیا سوال ہے۔ اس کی مثال تو یوں ہو گی جیسے کوئی قربانی کو دس ذی الحجہ پر مقدم کر دے۔ لیکن زکوٰۃ اور غنم وغیرہ اور بعض کفارات بھی وقت سے پہلے ادا ہو جاتے ہیں لہذا صحیح یہی ہے کہ تعبیل جائز ہے۔

بَابُ كَمْ يُؤَدَّى فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ

(صدقہ الفطر کی مقدار کا باب)

۱۶۱۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ نَأْمَلُكَ وَقَرَأَهُ عَلَيَّ مَالِكٌ أَيْضًا عَنْ تَارِفِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ قَالَ فِيمَا قَرَأَهُ عَلَيَّ مَالِكٌ زَكَاةَ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ ذَكَرَ أَرَأَيْتَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ -

۱۶۱۱- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر مقرر کی، عبد اللہ بن مسلمہ (شیخ ابی داؤد) نے مالک کے پاس سے قرائت کی جو روایت کی اس میں: رمضان سے فطر کی زکوٰۃ کا لفظ ہے، کھجور کا ایک صاع یا جو کا ایک صاع مسلمانوں میں سے ہر آزاد و غلام اور مذکر و مؤنث پر پھر فرمایا: یہ حدیث ابو داؤد کے علاوہ دوسری تمام صحاح میں بھی موجود ہے۔

(شرح) ابو داؤد نے اس باب کے عنوان میں صدقۃ الفطر کا لفظ استعمال کیا ہے۔ غلام پر واجب ہونے کا مطلب یہ ہے بقول بعض مالک اس کی طرف سے ادا کرے اور بقول بعض مالک اسے اس کی ادائیگی کرنے دے جیسے کہ نماز اور روزے کی ادائیگی کرنے دیتا ہے۔ گو یا غلام پر فرض ہے جو سادہ طلب مالک اور اس کے حق میں غلامی کا لفظ معنی عتق ہے۔ زوجہ اپنا صدقہ ابو حنیفہ، ثوری اور ابن المنذر کے نزدیک خود ادا کرے گی، خاوند پر واجب نہیں۔ شافعی اور مالک نے کہا کہ اس کا نفعہ خاوند پر ہے لہذا اس کی طرف سے صدقہ فطر بھی خاوند پر واجب ہے۔ کافر جو نکاح و زوجہ صدقہ کا اہل نہیں لہذا اس پر کوئی صدقہ فطر نہیں بیشافعی کی دلیل ہے حنفیہ نے کہا کہ غلام مسلم ہو یا کافر، مالک پر اس کا صدقہ واجب ہے کیونکہ اس کی ادائیگی کا سبب (فطر) پایا گیا ہے لہذا غیر مسلم غلام کی طرف سے بھی مالک صدقہ فطر وجوہاً ادا کرے گا۔ یہ دراصل ایک فقہی اختلاف ہے اور اس کی دلیل ایک کمرور حدیث میں موجود ہے جو دارقطنی نے روایت کی ہے اور زیادہ تراویوں کے نزدیک وہ ابن عباسؓ کا قول ہے نہ کہ حدیث مرفوعہ اس کے الفاظ یہ ہیں کہ: ہر آزاد، غلام، چھوٹے، بڑے یہودی یا نصرانی یا مجوسی (غلام) کی طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کرے۔ حافظ ابوعبید نے کہا ہے کہ اس میں مجوسی کا لفظ دارقطنی میں نہیں ہے۔ اور اس حدیث کو مستند بیان کرنے والا اسلام الطویل ہے جو متروک راوی ہے البدائع میں ہے کہ ابو حنیفہ کے نزدیک صاع (عراقی) آٹھ رطل کا ہے، محمد بن الحسن کا بھی یہی قول ہے۔ ابو یوسف کے نزدیک ۵ رطل عراقی ہے اور یہی شافعی کا قول ہے۔ ابو یوسف نے کہا کہ اہل مدینہ کا صاع اسی مقدار کا تھا اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے شیخین کا استدلال اس کی حدیث سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مدہ پانی سے وضو فرماتے تھے اور مدہ دو رطل کا ہوتا تھا، صاع میں چار مدہ ہوتے ہیں لہذا صاع ۸ رطل کا ہوا اور یہی مقدار حضورؐ کے غسل کے پانی کی مروی ہے۔ رہا مدنی صاع کا سوال تو فقیہ اہل مدینہ مالک کا قول ہے کہ یہ صاع عبد الملک بن مروان کا ساختہ ہے نہ کہ ختمہ ہے۔ اور یہ ثابت شدہ امر ہے کہ حضرت عمرؓ کا صاع ۸ رطل کا تھا لہذا عمرؓ کا صاع عبد الملک کے صاع سے اولیٰ تر ہے۔

۱۶۱۲- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ السَّكَنِ نَأْمَلُكَ عَنْ تَارِفِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ قَالَ فِيمَا قَرَأَهُ عَلَيَّ مَالِكٌ زَكَاةَ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ ذَكَرَ أَرَأَيْتَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ -

قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا فَدَكَرَ
بِمَعْنَى مَا لَكَ زَادَ وَالصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ وَأَمَرَهُمَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ
النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ الْعُمَرِيُّ عَنْ نَافِعٍ قَالَ
عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ رَوَاهُ سَعِيدُ الْجُمَحِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ فِيهِ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ وَالْمَشْهُورُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ لَيْسَ فِيهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ -

۱۶۱۲- عبداللہ بن عمرؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضورؐ نے صدقہ فطر ایک صاع مقرر فرمایا، پھر راوی
عمر بن نافع نے مالک کی حدیث (گزشتہ) کی مانند ذکر کیا اور اس میں یہ اضافہ کیا: اور چھوٹے اور بڑے پر، اور حکم دیا کہ لوگوں
کے نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل اسے ادا کیا جائے۔ ابو داؤد نے کہا کہ عبداللہ عمرؓ نے نافع سے یہ حدیث روایت کی تو کہا:
ہر مسلمان پر۔ اور سعید جہمی نے اسے عبداللہ عن نافع سے روایت کیا اور اس میں کہا: مسلمانوں میں سے۔ اور جو روایت عبداللہ
سے مشہور ہے اس میں میں (الْمُسْلِمِينَ) کا لفظ نہیں ہے یہ حدیث بخاری اور مسلم نے بھی روایت کی ہے۔ دارقطنی کی روایت
میں علیٰ کُلِّ مُسْلِمٍ کا لفظ موجود ہے۔

۱۶۱۳- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ أَنَّ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ بِشَرِّ بْنِ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ح وَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا أَبَانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَرَضَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ صَاعًا
مِنْ شَعِيرٍ أَوْ تَمْرٍ عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَالْحُرِّ وَالْمَمْلُوكِ زَادَ مُوسَى وَ
الذَّكْرَ وَالْأُنْثَى قَالَ أَبُو دَاوُدَ قَالَ فِيهِ أَيُّوبُ وَعَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي الْعُمَرِيَّ
فِي حَدِيثِهِمَا عَنْ نَافِعٍ ذَكَرُوا أَنْثَى -

۱۶۱۳- عبداللہ بن عمرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپؐ نے صدقہ فطر ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور
چھوٹے اور بڑے پر، آزاد اور غلام پر مقرر فرمایا۔ موسیٰ کی روایت میں مذکور مؤنث کے لفظ کا اضافہ ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ
ایوب اور عبداللہ عمرؓ نے اپنی حدیث میں نافع سے مذکور مؤنث کا بھی اضافہ کیا ہے (بخاری اور مسلم نے بھی یہ حدیث
روایت کی ہے، ایوب کی حدیث دارقطنی نے روایت کی ہے جس میں صاعاً میں تمراً و صاعاً من طعام کے لفظ ہیں)

۱۶۱۴- حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ خَالِدٍ الْجَهَنِّيُّ نَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَعْفَرِيُّ

عَنْ زَيْدَةَ نَاعِبِ الْعَزِيزِ بْنِ رَوَّادٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُخْرِجُونَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ تَمْرٍ أَوْ سَلْتٍ أَوْ زَبِيبٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَثُرَتِ الْحِنْطَةُ جَعَلَ عُمَرُ يَصِفُ صَاعَ حِنْطَةٍ هَكَانَ صَاعٌ مِنْ تِلْكَ الْأَشْيَاءِ -

۱۶۱۴۔ عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک صاع جو یا کھجور یا بے پھلے کا سفید جو یا کشمش صدقہ فطر نکالتے تھے۔ نافع نے عبد اللہؓ کا قول بیان کیا کہ جب عمر رضی اللہ عنہ کا وقت آیا تو انہوں نے ان چیزوں کی جگہ پر نصف صاع گندم مقرر کی یہ حدیث نسائی میں بھی موجود ہے۔ منذری نے کہا کہ اس حدیث کی سند میں عبد العزیز بن ابی رواد ہے جسے اس کی رائے کے باعث بعض نے ضعیف کہا مگر یحییٰ بن حسین، ابو حاتم اور قحطان نے اسے ثقہ قرار دیا ہے (شرح) اس راوی کو مذکورہ بالا باب حسن کے علاوہ حاکم، بخاری نے ثقہ ٹھہرایا ہے۔ احمد نے اسے صراح الحدیث کہا ہے، نسائی نے لکھی یہ باس کہا ہے۔ اس راوی کو مڑجی کہا گیا ہے مگر حافظ نے تہذیب میں اسے قحطان کی ثقاہت نقل کر کے کہا ہے کہ ہر مناسب نہیں کہ کسی کی رائے کی خطا کے باعث اس کی حدیث ترک کی جائے صحیحین میں بدعتی فرقوں کے ثقہ راویوں کی روایات موجود ہیں۔ بخاری میں خارجیوں کی روایت اور مسلم میں روافض کی روایات موجود ہیں۔ عبد الرزاق اور حاکم جیسے لوگوں پر تشیع کا الزام مشہور ہے۔ نسائی کو رافضی کہا گیا تھا اور امام بخاری کا جو حال تشدد مضابطہ کے ہاتھوں ہوا وہ کسے معلوم نہیں؟

۱۶۱۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَسَلِيمُنُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ قَالَا نَحْتَدِثُ عَنْ

أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ اللَّهُ فَعَدَلَ النَّاسُ بَعْدَ يَصْفِ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُعْطِي التَّمْرَ فَأَعْوَزَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ التَّمْرَ مَا فَأَعْطَى الشَّعِيرَ -

۱۶۱۵۔ عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ اس کے بعد لوگ گندم کے نصف صاع کی طرف مائل ہو گئے، یا یہ کہ انہوں نے نصف صاع گندم کو ایک صاع کھجور، کشمش اور جو کے برابر مان لیا۔ نافع نے کہا کہ عبد اللہؓ پہلے کھجور دیتے تھے ایک سال مدینہ والوں میں کھجور کا قحط ہو گیا تو عبد اللہؓ نے جو دیئے (بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے مختصر بھی اور مطول بھی)

۱۶۱۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ نَادَا أَوْدُ يَعْنِي ابْنَ قَيْسٍ عَنْ عِيَّاصِ

ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نُخْرِجُ إِذَا كَانَ فَيُنَادِي رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْبَطْرِ عَنْ كُلِّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ حَرٍّ وَمَمْلُوكٍ صَاعًا
مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أَقْطٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ
زَبْذَبٍ فَلَمْ يَنْزَلْ نَخْرُجْهُ حَتَّى قَدِمَ مَعُونِيهِ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا فَكَلَّمَ النَّاسَ عَلَى الْمُنْبَرِ
فَكَانَ فِيهِمَا كَلَمَةٌ بِهِ النَّاسُ أَنْ قَالَ إِنِّي أَرَى أَنَّ مُدَّيْنِ مِنْ سَمَرَاءَ الشَّامِ تَعْدِلُ
صَاعًا مِنْ تَمْرٍ فَآخِذَ النَّاسُ بِذَلِكَ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَأَمَّا أَنَا فَلَا أَزَالُ أُخْرِجُهُ أَبَدًا
مَا عَشْتُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ ابْنُ عُثَيْمٍ وَعَبْدَةُ وَغَيْرُهُمَا عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ حِزَامٍ عَنْ عِيَّاضٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بِمَعْنَاهُ
وَذَكَرَ جُلُودًا وَاحِدًا فِيهِ عَنِ ابْنِ عُثَيْمٍ أَوْ صَاعَ حِنْطَةٍ وَلَيْسَ بِمَحْفُوظٍ -

۱۶۱۶۔ ابوسعید خدریؓ نے کہا کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں زکوٰۃ فطر پر چھوٹے بڑے آزاد یا غلام کی
طن سے ایک صاع طعام یا ایک صاع پنیر یا ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع کشمش نکالتے تھے، پس ہم یہی نکالتے
رہے حتیٰ کہ معاویہؓ حج یا عمرہ کرنے آئے لوگوں سے منبر پر کلام کیا۔ ان کی باتوں میں سے یہ بھی تھی کہ میرے خیال میں شام کی گندم
کے دو تہ کھجور کے ایک صاع کے برابر ہیں، پس لوگوں نے اس پر عمل شروع کر دیا۔ مگر ابوسعیدؓ نے کہا کہ میں تو عمر بھر ایک صاع
ہی نکالوں گا۔ ابوداؤد نے کہا کہ اسے ابن علیہ اور عبیدہ وغیرہ نے ابن اسحاق سے اس نے عبداللہ بن عبداللہ بن عثمان بن
حکیم بن حزام سے اس نے عیاض سے اس نے ابوسعیدؓ سے اسی معنی کی حدیث روایت کی اور ایک آدمی نے اس میں ابن علیہ
سے: اوصاعا من حنطة کہا مگر یہ محفوظ نہیں ہے (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے)
(شرح) اس سے قبل حدیث نمبر ۱۶۱۱ میں گزر چکا ہے کہ یہ حکم دراصل جناب عمرؓ کا تھا۔ اس حدیث میں طعام کا لفظ عام معنا
جسے بیان کرنے کے بعد اس کی اقسام گنوائی گئی ہیں۔ اور شام کی گندم کا مطلب یہ ہے کہ گندم بالعموم باہر سے آئی تھی عرب میں
بہت کم یا ناپید تھی اور ان کا زیادہ تر طعام جو یا کھجور تھی۔ ابوسعیدؓ کا قول کہ میں تو زندگی بھر ایک صاع ہی نکالوں گا، گندم
کے ایک صاع کو کسی طرح بھی واجب بھی نہیں کرتا۔ یہ ان کی اپنی رائے ہے جو امتیاط اولویت پر مبنی ہے۔

۱۶۱۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ سَمِعْتُ لَيْسََ فِيهِ ذِكْرَ الْحِنْطَةِ قَالَ أَبُو دَاوُدَ
وَقَدْ ذَكَرَ مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَنِ الثَّوْرِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ
عَنِ عِيَّاضٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ وَهُوَ وَهُمْ مِنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ هِشَامٍ
أَوْ مِنْ رَوَاهُ عَنْهُ -

۱۶۱۷۔ یہ دوسری روایت بھی ابوسعید کی ہے جس میں گندم کا ذکر نہیں۔ ابو داؤد نے ایک اور سند سے ابوسعیدؓ کی روایت بیان کی "گندم کا نصف صاع" مذکور ہے۔ بقول ابی داؤد یہ معاویہ بن ہشام راوی کا یا اس سے سچلے راوی کا دہم ہے۔

۱۶۱۸۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ يَحْيَىٰ أَنَا سُفْيَانُ وَنَاسِدٌ نَا يَحْيَىٰ

عَنِ ابْنِ عَجَلَانَ سَمِعَ عِيَاضًا قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ لَا أَخْرِجُ أَبَدًا إِلَّا صَاعًا إِنَّا كُنَّا نُخْرِجُ عَلَىٰ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا ثَمَرًا أَوْ شَعِيرًا أَوْ لُقِطًا أَوْ زَبِيبًا هَذَا حَدِيثُ يَحْيَىٰ زَادَ سُفْيَانُ أَوْ صَاعًا مِّنْ دَقِيقَةٍ قَالَ حَامِدٌ فَأَنْكُرُ وَأَعْلِيَّةٌ فَتَرَكْتُ سُفْيَانَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ فَهَذَا الرِّيَاذَةُ وَهُمْ مِّنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ -

۱۶۱۸۔ عیاض نے ابوسعید خدریؓ سے سنا کہ میں تو ہمیشہ ایک ہی صاع نکالوں گا۔ ہم لوگ رسول اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مجبور یا جو یا نمیر یا شمش کا ایک صاع نکالتے تھے۔ یہ بھیجی کی حدیث ہے، سفیان نے اس میں: "یا ایک صاع انا" کا اضافہ کیا۔ حامد راوی نے کہا کہ محدثین نے اس پر تنقید کی تو سفیان نے یہ لفظ ترک کر دیا، ابو داؤد نے کہا کہ یہ لفظ ابن عیینہ کا دہم ہے (جہتی نے یہ دہم ثابت کیا ہے اور ابن عجلان سے روایت کرنے والے تمام حفاظ کا نام لے کر کہا ہے کہ کسی نے بھی سفیان کے سوا دہم کا لفظ روایت نہیں کیا)

بَابُ مَنْ رَوَى نِصْفَ صَاعٍ مِّنْ قَمْحٍ

(جن لوگوں نے گندم کا نصف صاع روایت کیا)

۱۶۱۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَسَلَمَةُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ قَالَا نَا حَمَّادُ بْنُ

زَيْلَعٍ عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ رَاشِدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ مُسَدَّدٌ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي صَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعٌ مِّنْ بُزْرِ أَوْ قَمْحٍ عَلَىٰ كُلِّ اثْنَيْنِ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا حَبًّا أَوْ عَبْدًا ذَكْرًا أَوْ أُنْثَىٰ أَمَا غَنِيَتُكُمْ فَيَرْكَبُ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَأَمَا فَقِيرُكُمْ فَيَرْدُ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِمَّا أَعْطَاهُ زَادَ سُلَيْمَانُ فِي حَدِيثِهِ غَنِيٌّ أَوْ فَقِيرٌ -

۱۶۱۹۔ ثعلبہ ابن ابی سعیر نے اپنے باپ سے روایت کی یہ لفظ ابو داؤد کے استاد مسدود کے ہیں اور سلیمان بن داؤد ابو داؤد کے دوسرے استاد نے کہا: عبد اللہ بن ثعلبہ نے ثعلبہ بن عبد اللہ ابن ابی سعیر نے اپنے باپ سے روایت کی، اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بَرِّ یا قُحِّ (گندم) کا ایک صاع ہر دو آدمیوں پر، چھوٹے بڑے، آزاد یا غلام، مذکر یا مؤنث پر ہے۔ اگر عقی ہو گا تو اللہ تعالیٰ اسے پاک کر دے گا اور اگر تم میں سے محتاج ہو گا تو اللہ تعالیٰ اسے اس کے دیئے سے زیادہ دے گا۔ سلیمان نے اپنی حدیث میں عقی یا فقیر کا لفظ زاید کیا (مذہری نے اس حدیث کے راوی نعمان بن راشد پر تنقید کی ہے کہ وہ جنت میں ہیں) (شرح) نعمان بن راشد کی حدیث کو ابو حاتم نے غیر صحیح کہا ہے۔ یحییٰ قطان نے اسے ضعیف کہا ہے، احمد نے مضطرب الحدیث قرار دیا ہے ابن معین نے اسے ضعیف کہا ہے۔ ابو داؤد اور نسائی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ ابن حبان نے اور ایک بار ابن حسین نے بھی اسے ثقیف کہا ہے۔ دارقطنی نے کہا ہے کہ اس حدیث کا صحابی عبد اللہ بن ثعلبہ بن ابی سعیر ہے کیونکہ ثعلبہ صحابی ہے اور عبد اللہ نے حضور کو دیکھا ہے۔ یہ حدیث مصنف عبد الرزاق میں باختلاف بعض الفاظ موجود ہے اور اس کی سند صحیح ہے، عبد الرزاق خبرنا ابن جریر عن ابن شہاب عن عبد اللہ بن ثعلبہ الخ۔ خطابی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ان لوگوں کی دلیل ہے جو گندم کے نصف صاع کے قائل ہیں۔

۱۶۲۰۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ الدَّرَايَجِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَيْزِيدٍ

نَاهِمًا نَابِغْرَهُ وَابْنَ وَائِلَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَوْ قَالَ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ نَابِغْرَهُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ نَاهِمًا عَنْ بَكْرِ الْكُوفِيِّ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى هُوَ بَكْرُ بْنُ وَائِلَ بْنِ دَاوُدَ أَنَّ الزُّهْرِيَّ حَدَّثَهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ صُعَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيبًا فَأَمْرٌ بِصَدَقَةِ الْفِطْرِ صَاعٌ ثَمَرٌ أَوْ صَاعٌ شَعِيرٍ عَنْ كُلِّ رَأْسٍ زَادَ عَلِيُّ بْنُ حَدِيثِهِ أَوْ صَاعٌ بَرٌّ أَوْ قَمِيحٌ بَلَنَ اثْنَيْنِ ثُمَّ اتَّفَقَا عَنِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَالْحَرِّ وَالْعَبْدِ۔

۱۶۲۰۔ بکر بن وائل نے زہری سے اور اس نے ثعلبہ بن عبد اللہ سے یا کہا کہ عبد اللہ بن ثعلبہ سے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی اور دوسری سند کے ساتھ زہری نے عبد اللہ بن ثعلبہ بن سعیر سے اس نے اپنے باپ سے روایت کی۔ اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے کے لئے تھے تو صدقہ فطر کا حکم دیا، مجبور کا ایک صاع یا جو ایک صاع ہر شخص کی طرف سے، علی ابن حسن نے اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا کہ یا گندم کا ایک صاع دو آدمیوں کی طرف سے، چھوٹے بڑے، آزاد اور غلام کی طرف سے۔

۱۶۲۱- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ نَاعَبُدُ الرَّزَاقِ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ وَقَالَ ابْنُ شَهَابٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ثَعْلَبَةَ قَالَ ابْنُ صَالِحٍ قَالَ الْعَدُوْحِي وَإِنَّمَا هُوَ الْعَدُوْحِي خُطِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمَئِذٍ بِمَعْنَى حَدِيثِ الثَّقَفِيِّ -

۱۶۲۱- عبد اللہ بن ثعلبہ (عدوی یا عدری) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر سے ایک یا دو دن پہلے خطاب فرمایا ابو مرقیہ (عبد اللہ بن یزید) کی حدیث کی مانند اس حدیث میں صحابی کا نام بلا شک عبد اللہ بن ثعلبہ مذکور ہے جس طرح کہ اوپر کی حدیث تمام میں بھی شک کا ذکر نہیں ہے۔ مضمون وہی ہے جو اوپر گزرا۔

۱۶۲۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَاسَهُلُ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ حُمَيْدٌ أَخْبَرَنَا عَنِ الْحَسَنِ قَالَ خُطِبَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي الْخَيْرِ رَمَضَانَ عَلَى مِنْبَرِ الْبَصْرَةِ فَقَالَ أَخْرِجُوا صَدَقَةَ صَوْمِكُمْ فَكَانَ النَّاسُ لَمْ يَعْلَمُوا فَقَالَ مَنْ هُنَا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ قَوْمُوا إِلَى إِخْوَانِكُمْ فَعَلِمُوهُمْ فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ صَاعًا مِنْ تَبَرٍ أَوْ شَعِيرٍ أَوْ نِصْفِ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ عَلَى كُلِّ حِرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ فَلَمَّا قَامَ عَلَى رَأْيِ رِخْصٍ التَّسْعِرِ قَالَ قَدْ أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَلَوْ جَعَلْتُمُوهَا صَاعًا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ قَالَ حُمَيْدٌ وَكَانَ الْحَسَنُ يَرَى صَدَقَةَ رَمَضَانَ عَلَى مَنْ صَامَ -

۱۶۲۲- حسن بصری سے روایت ہے کہ اس نے کہا: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رمضان کے آخر میں بصرہ کی جامع مسجد کے منبر پر خطبہ دیا تو فرمایا کہ اپنے روزے کا صدقہ نکالو، پس گویا کہ لوگ یہ جانتے تھے، کہا کہ یہاں پر مدینہ والوں میں کون ہیں؟ انھوں نے اپنے بھائیوں کی طرف پس انہیں تعلیم دو کیونکہ وہ نہیں جانتے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نظریا ہوا فریضہ ہے۔ حضور نے یہ صدقہ کھجور کا ایک صاع، اور جو کا ایک صاع اور گندم کا نصف صاع ہر ایک آزاد اور غلام مذکر و مؤنث چھوٹے اور بڑے پر مقرر کیا تھا۔ پھر جب علی رضی اللہ عنہ بصرہ آئے تو بھادوستا ہو گیا تھا، انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر کثافت فرمادی ہے تو اگر تم ہر چیز کا صاع کمرڈالو تو بہتر ہے۔ حمید نے کہا کہ حسن بصری کے نزدیک صدقہ فطر اس پر تھا جو رمضان کا روزہ رکھے (یعنی ان کے نزدیک نابالغ پر صدقہ فطر نہ تھا۔ مگر ان کی دلیل کا پتہ نہیں ملا اس حدیث کو احمد نے مسند میں مختصر

بَابُ ٢١ فِي تَعْجِيلِ الزَّكَاةِ

١٢٢٢- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ تَابِعًا عَنْ أَبِي زُرَّاءَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ
عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَرَ ابْنَ
الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الصَّدَاقَةِ فَمَنَعَ ابْنُ جُمَيْلٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَ
الْعَبَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَنْقُمُ ابْنُ جُمَيْلٍ إِلَّا أَنْ كَانَ
فَقِيرًا فَأَغْنَاهُ اللَّهُ وَأَمَّا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَأَنْتُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا فَقَدْ احْتَبَسَ
أَذْرَاعَهُ وَأَعْتَدَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَمَّا الْعَبَّاسُ عَمَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ عَلَى نَوْثِلِهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا شَعُرْتُ أَنَّ عَمَّ الرَّجُلِ صَنَوْا لَهُ بِ
أَوْصُولِيهِ -

۱۴۳۳ھ - ابوہریرہؓ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بن الخطابؓ کو صدقہ وصول کرنے بھیجا۔ پس ابن عجلیل (عبداللہ) نے زکوٰۃ نہ دی اور خالد بن الولیدؓ اور عباسؓ نے بھی نہ دی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابن عجلیل صرف اس لیے کفرانِ نعمت کرتا ہے کہ وہ محتاج تھا تو اللہ تعالیٰ نے اسے غنی کر دیا، اور رہا خالد بن ولیدؓ، تو تم خالدؓ پر زیادتی کرتے ہو اُس نے تو اپنی ذریں اور سامانِ جنگ تک اللہ کی راہ میں وقف کر رکھا ہے۔ اور رہا عباسؓ، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چچا ہے اس کی زکوٰۃ میرے ذمے ہے اور اتنی اور بھی۔ پھر فرمایا: کیا تجھے معلوم نہیں کہ آدمی کا چچا باپ کی مانند ہوتا ہے؟ یا فرمایا اُس کے باپ کی مانند ہوتا ہے؟ (بخاری، مسلم، نسائی اور احمد نے بھی روایت کی ہے۔)

(شرح) معالم السنن میں خطابی نے کہا ہے کہ ابنِ عجل کے اقتناع کے باوجود اسے باغی نہیں ٹھہرایا۔ ایسا شخص

جب تک مسلح ہو کر مقابلہ کو نہ نکل آئے۔ جیسا کہ صدیق اکبرؓ کے دور میں ماعین زکوٰۃ نے کیا تھا۔ باخی شمار نہ ہوگا اور اس سے زکوٰۃ بہر طور وصول کی جائیگی۔ خالدؓ کی زد ہیں اور آلات جنگ جو فی سبیل اللہ وقف تھے شاید جناب عمرؓ نے سمجھا کہ یہ تجارت کے لیے ہیں لہذا ان سے زکوٰۃ طلب کی ہوگی۔ مگر حضورؐ کی وضاحت سے معلوم ہو گیا کہ ایسے مال پر زکوٰۃ نہیں۔ دوسری تاویل اس کلام کی یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خالدؓ کی معذوری اپنی طرف سے بیان فرمائی کہ ایسا شخص جو سامان جنگ تک کو خدا کی راہ میں وقف کر دے وہ زکوٰۃ کیارو کے گا ہو یا اس نے زکوٰۃ اس لیے نہیں دی کہ اس پر اس وقت فرض ہی نہ تھی۔ اس حدیث میں تجارت کی نیت سے روکے ہوئے مال پر تجارت کا وجوب بھی ثابت ہوا اور یہ مسئلہ اجماعی ہے۔ اس میں بعض متاخرین ظاہر یہ کا اختلاف ہے جو خلاف اجماع ہونے کے باعث مردود ہے۔ یعنی جو مال بالفعل تجارت میں لگا ہوا نہیں مگر تجارت کی نیت سے روکا گیا ہے اس پر زکوٰۃ فرض ہے کیونکہ عمر بن الخطابؓ نے خالدؓ کے سامان جنگ کو شاید مال تجارت سمجھا جان کر زکوٰۃ کا مطالبہ کیا تھا حضورؐ نے اس پر نکیر نہ فرمائی۔ اس حدیث سے آلات حرب اور ان کے علاوہ بھی نفع آور چیزوں کو راہ خدا میں وقف کرنا اس صورت میں کہ ان کے منافع اور استعمال کو وقف قرار دیں اور اصل چیز مالک کی تحویل و نگہداشت میں رہے، جائز ثابت ہوتا ہے۔ عباسؓ کی ذمہ داری حضورؐ نے دو سال کے لیے اس وجہ سے لی کہ آپؐ نے اس سے کچھ مال ادا ہارے رکھا تھا اور اب اسی میں سے زکوٰۃ ادا کرنے کا ارادہ تھا۔ یا یہ کہ عباسؓ کی پیشگی زکوٰۃ نحو حضورؐ نے کسی شرعی ضرورت سے لے لی تھی اس لیے فرمایا دیکھو میرے پاس ہے۔ اور یہ احتمال بھی ہو سکتا ہے کہ حضورؐ نے عباسؓ کی طرف سے اور زکوٰۃ کی ذمہ داری قریب قریب کے باعث لے لی تھی۔ لیکن دوسرا احتمال ابوداؤد کی اگلی روایت سے ثابت ہوتا ہے اس لیے وہی صحیح ہے کہ عباسؓ کی زکوٰۃ پیشگی لی جا چکی تھی، اور حضرت عمرؓ کو یہ معلوم نہ تھا۔ زکوٰۃ کی پیشگی وصولی اکثر علماء کے نزدیک جائز ہے، زہری، اوزاعی، ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب اور شافعی کا یہی مذہب ہے۔ اس میں حسن بصری اور مالک کا اختلاف مروی ہے۔ حسنؒ نے اس کی مثال نماز سے دی کہ جس طرح وہ پیشگی ادا کرنا جائز نہیں اس طرح زکوٰۃ بھی جائز نہیں۔ لیکن زکوٰۃ مال کا حق اور اس میں تقدیم و تاخیر ممکن اور جائز ہے، نماز کا یہ حال نہیں، لہذا یہ قیاس صحیح نہیں ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ اس حدیث میں علی الصدوقہ کا لفظ ہے مگر مراد اس سے زکوٰۃ ہے کیونکہ نفلی صدقات کی وصولی کے لیے تفصیل دار نہیں بھیجے جاتے تھے۔ ابن قسار مالکی کا قول ہے کہ یہ نفلی صدقات تھے کیونکہ ان اصحاب کبار سے یہ امید نہ تھی کہ فریضہ زکوٰۃ کو روکیں۔ مگر یہ قول صحیح نہیں کیونکہ خالدؓ اور عباسؓ کا جائز شرعی عذر تو خود حضورؐ نے بیان فرمادیا لہذا ان کا روکنا ازراہ عناد و انکار نہ تھا۔ رہ گیا ابن عجمیل، سو وہ منافق تھا اور بعد میں تائب ہوا تھا جیسا کہ المہلب نے بیان کیا ہے۔

۱۶۲۲۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ نَا سُبَيْعُ بْنُ زَكْرِيَّا عَنِ الْحَجَّاجِ

بْنِ دِينَارٍ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ حُجَّيَّةَ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ الْعَبَّاسَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَعْجِيلِ الصَّدَقَةِ قَبْلَ أَنْ تَحِلَّ فَرَحَّصَ لَهُ فِي ذَلِكَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ هُشَيْمٌ عَنْ مَنْصُورٍ بْنِ زَادَانَ عَنِ الْحَكَمِ عَنِ الْحَسَنِ

ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَحَدِیْثُ هُشِیْمٍ أَصَحُّ -

۱۶۲۲۔ علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عباسؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ادائیگی زکوٰۃ کا وقت آنے سے پہلے ہی اس کی پیشگی ادائیگی کی حضور سے اجازت مانگی تو آپؐ نے اسے یہ اجازت دے دی تھی۔ ابو داؤد نے کہا یہ حدیث ہشیم نے اپنی سند سے مسند بیان کی ہے اور وہ صحیح تہ ہے ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے۔ ابو داؤد نے اس کے راوی حشیم کو ناقابل استدلال قرار دیا ہے کیونکہ وہ تقریباً جمہول ہے مگر علی اور ابن عباس کے نزدیک ثقہ ہے۔ ہشیم کی حدیث جس کا حوالہ ابو داؤد نے دیا ہے وہ مرسل ہے۔ شوکانی نے کہا کہ یہ حدیث نسائی کے سوا سب صحاح میں موجود ہے اور اسے حاکم دارقطنی اور بیہقی نے بھی اسے روایت کیا اور دارقطنی نے اس کے مرسل ہونے کو ترجیح دی ہے۔

بَابُ فِي الزَّكَاةِ تَحْمِلُ مَنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ

(زکوٰۃ کو ایک شہر سے دوسرے شہر کو لے جانیکا باب)

۱۶۲۵۔ حَدَّثَنَا نَضْوَبْنُ عَلِيٌّ أَنَا ابْنُ أَبِي بَرَاهِيمَ بْنِ عَطَاءٍ مَوْلَى عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ زِيَادًا أَوْ بَعْضَ الْأَمْثَرَاءِ بَعَثَ عِمْرَانَ ابْنَ حُصَيْنٍ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ لِعِمْرَانَ ابْنِ الْمَالِ قَالَ وَلِلْمَالِ أَرْسَلْتَنِي أَخَذْنَا هَا مِنْ حَيْثُ كُنَّا نَأْخُذُهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَضَعْنَاهَا حَيْثُ كُنَّا نَضَعُهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۱۶۲۵۔ زیاد یا کسی اور امیر نے حضرت عمرانؓ بن حصین کو زکوٰۃ کا تحفیل دار بنا کر بھیجا جب وہ واپس آئے تو اُس نے پوچھا کہ مال کہاں ہے؟ عمرانؓ نے کہا: کیا تو نے مجھے مال لانے کو بھیجا تھا؟ ہم نے اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کی طرح لیا اور آپ کے عہد مبارک ہی کی مانند اسے خرچ کر ڈالا یہ حدیث سنن ابن ماجہ میں بھی موجود ہے۔

(شرح) شوکانی نے کہا ہے کہ بخاری و مسلم میں معاذ بنی مدینہ مروی ہے کہ حضورؐ نے انہیں حکم دیا تھا کہ: زکوٰۃ ان کے ہاں سے لے کر ان کے حجاز میں بانٹ دینا۔ ان احادیث سے استدلال کیا گیا ہے کہ ہر علاقے اور شہر کی زکوٰۃ (حتیٰ الوسیع) وہیں پر صرف ہوگی اور بلا ضرورت شریعہ سے دوسرے علاقوں کو منتقل کرنا مکروہ ہے۔ اور مالک، توری اور شافعی سے یہی منقول ہے۔ دیگر علماء نے کہا ہے کہ ضرورت کے وقت جائز ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحراؤں کی زکوٰۃ صحراؤں پر مدینہ میں صرف کیا کرتے تھے۔ درختانہ میں ہے کہ زکوٰۃ ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا مکروہ ہے مگر اقرباء کی طرف یا زیادہ حاجت مندوں کی طرف یا جب مسلمانوں کے لیے ایسا کرنا مناسب تر اور اولیٰ تر ہو تو جائز ہے۔

۱۵۹۵: ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلم پر اس کے غلام اور اس کے گھوڑے میں کوئی زکوٰۃ نہیں۔ (بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی حدیث آئی ہے) (شرح) عہدہ اور فرسہ کی ضمیر صاف بتاتی ہے کہ یہاں پر غلام سے مراد خدمت کا غلام اور گھوڑے سے مراد سواری کا گھوڑا ہے۔ ان دونوں میں زکوٰۃ کے نہ ہونے پر اتفاق ہے۔ ابو حنیفہؒ کے نزدیک جو گھوڑے نسل کشی کے لئے ہوں اور مذکر و مؤنث ملے جلے ہوں ان میں زکوٰۃ ہے اور یہ مسئلہ پہلے گزر چکا ہے۔ غلام پر یہ نے اس حدیث سے استدلال کر کے کہا ہے کہ گھوڑے یا غلام تجارت کے لئے ہوں تب بھی ان میں کوئی زکوٰۃ نہیں لیکن جمہور کے نزدیک وہ مال تجارت میں جس میں بالاتفاق زکوٰۃ ہے۔

بَابُ صَدَقَةِ الذَّرْعِ

زرعی فصلوں کی زکوٰۃ کا باب

۱۵۹۶۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ ابْنُ الْهَيْثَمِ الْأَيْلِيُّ تَابِعَهُ اللَّهُ

بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْأَنْهَارُ وَالْعُيُونُ أَوْ كَانَ بَعْلًا الْعَشْرُ وَفِيمَا سَقَى بِالسَّوَادِ أَوْ النَّضْمِ نِصْفُ الْعَشْرِ۔

۱۵۹۶: عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جن کھیتوں کو بارش بلائے یا نہریں اور چشمے بلائیں یا وہ آبپاشی کی محتاج نہ ہوں، ان میں عشر ہے۔ اور جو پانی ڈھونے والے جانوروں یا کھینچ کر (پانی نکال کر) پلائی جائیں ان میں نصف عشر ہے (بخاری، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا)

(شرح) خلاصہ حدیث کا یہ ہے کہ بارانی زمینوں میں عشر اور چاہی زمینوں میں نصف عشر ہے۔ انہار سے مراد وہ برساتی ندی نالے ہیں جو عرب میں پاتے جاتے تھے اور جن سے بلا مشقت کھیتوں کو پانی مل جاتا تھا، آج کل کی ہمارے ہاں کی نہریں مراد نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ ان نہروں کی آبپاشی میں جو مشقت، محنت اور خرچ ہے وہ بالکل واضح ہے۔ مولاناؒ نے فرمایا کہ اس فصل میں علماء کا کئی مسائل میں اختلاف ہے۔ ایک یہ کہ حنفیہ نے عشر کے وجوب کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ زمین عشری ہو خراجی نہ ہو۔ ورنہ اس میں خراج واجب ہوگا۔ ایک ہی زمین میں عشر اور خراج دونوں جمع نہیں ہو سکتے۔ امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ خراجی زمین میں عشر بھی واجب ہے۔ حنفیہ کی دلیل یہ ہے کہ ابن مسعودؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ مسلم کی زمین میں عشر اور خراج اکٹھے نہیں ہو سکتے۔ نیز آج تک کسی عادل یا ظالم حاکم نے ایسا نہیں کیا، پس عشر و خراج کا اجتماع خلاف اجماع ہے لہذا باطل ہے، اور ان مسائل میں سے ایک یہ ہے کہ عشر کے وجوب میں کسی نصاب کی شرط نہیں ہے پس

ہے۔ دارا الحرب سے دارالاسلام کی طرف منتقل کرنا بھی جائز ہے۔ عمرانؑ نے چونکہ اسی علاقے کے لوگوں کو زیادہ مقدار دیکھا جہاں سے زکوٰۃ لی تھی لہذا وہیں پر تقسیم کر دی۔ اس مسئلے پر کچھ گفتگو گزر چکی ہے۔

بَابُ ۲۳ مَنْ يُعْطَى مِنَ الصَّدَقَةِ وَحَدِّ الْغِنَى

(صدقہ کے حقداروں کا اور مالدار کی حد کا باب)

۱۶۲۶۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَائِبُ بْنُ الْأَدَمِ نَاسُفَيْنُ عَنْ حَكِيمِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ وَلَهُ يُغْنِيهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ خُمُوشٌ أَوْ خُدُوشٌ أَوْ كُدُوشٌ فِي وَجْهِهِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْغِنَى قَالَ خَسُوفٌ كِدْرُهُمَا أَوْ قِيَمَةٌ مِمَّا مِنَ الذَّهَبِ قَالَ يَحْيَى فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ لِسُقَيْنٍ حَفِظْنِي أَنْ تُشَعِّبَهُ لَا يَزِيدُنِي عَنْ حَكِيمِ بْنِ جُبَيْرٍ فَقَالَ سُفْيَانُ فَقَدْ حَدَّثَنَا هُ زُبَيْدًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ۔

۱۶۲۶۔ عبد اللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے سوال کیا حالانکہ اس کے پاس حسب ضرورت موجود ہے تو وہ قیامت کے دن آئے گا اور اس کے چہرے پر زخم اور پھینکے کے نشانات ہوں گے۔ پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (حسب ضرورت مال) کیا ہے؟ فرمایا: پچاس درہم یا اس کی قیمت کا سونا۔ یحییٰ بن آدم راوی نے کہا کہ عبد اللہ بن عثمان نے سفیان سے کہا: مجھے یوں یاد ہے کہ شعبہ حکیم بن جبیر سے روایت نہیں کرتا۔ سفیان نے کہا کہ ہمیں یہ حدیث زہیر نے محمد بن عبد الرحمن بن یزید کے حوالے سے سنائی ہے (اس کی روایت ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور احمد نے بھی ہے اور ترمذی نے کہا کہ حکیم بن جبیر پر اس حدیث کے باعث تنقید ہوئی ہے)۔

(شرح) حکیم بن جبیر کو احمد نے ضعیف الحدیث مضطرب کہا ہے، ابن معین نے کہا کہ وہ کچھ نہیں۔ یحییٰ بن سعید نے کہا کہ حکیم نے صرف چند حدیثوں کی روایت کی ہے اور شعبہ نے اسے اس حدیث صدقہ کے باعث ترک کر دیا تھا۔ شعبہ سے اس حدیث کی روایت کرنے کو کہا گیا تو اس نے کہا مجھے جہنم کا خوف ہے۔ یعقوب بن شیبہ نے ضعیف، ابو حاتم نے ضعیف اور منکر الحدیث اور غالی رافضی کہا ہے۔ نسائی نے غیر قوی اور داریقنی نے متروک کہا ہے۔ اس حدیث میں خُمُوش، خُدُوش، کُدُوش کے الفاظ آئے ہیں جو تقریباً ہم معنی ہیں۔ ناخنوں کے ساتھ اگر چہ چہرے کو پھینکا جائے تو جو زخم پڑیں گے، یہ الفاظ انہی کے لیے بولے جاتے ہیں۔ ابن البارک، احمد اور اسحاق کا یہی مذہب ہے کہ جس کے پاس ۵۰ درہم یا اس کی قیمت کی کوئی اور جنس ہو اس کے لیے سوال حرام ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ جس شخص صبح و شام کے کھانے کی دائمی مقدار یا غالب اوقات میں

موجود در ہے اس کے لیے سوال ناجائز ہے۔ خواہ یہ مال تجارت سے حاصل ہو خواہ مزدوری سے۔ چونکہ ان لوگوں کا پیشہ زیادہ تر تجارت تھا اور پچاس درہم اس وقت تجارت کا رأس المال ہونے کے لیے کم از کم کافی مقدار تھی اس لیے یہ تخمینہ بیان فرمایا گیا ایک حدیث میں اس کے قریب اوقیہ کا تخمینہ بھی ہے جو پچاس درہم کا ہوتا تھا۔ ایک حدیث میں پانچ اوقیہ کا لفظ بھی ہے جسے ابوحنیفہ نے اختیار کی ہے۔ ابوحنیفہ کا مذہب دراصل یہ ہے کہ جس کے پاس دو سو درہم ہوں اس پر صدقہ و زکوٰۃ لینا حرام ہے اور جس کے پاس ایک دن کی خوراک ہو اس پر سوال حرام ہے۔ حرمت سوال کا حکم شاید تدریجی تھا کہ پہلے پچاس درہم پر پھر پچاس درہم پر اور پھر ایک دن کی خوراک پر سوال حرام کیا گیا۔ راوی عبد اللہ بن عثمان کے سوال کا منشا یہ تھا کہ شبہ تواس راوی کو قابل اجتہاد نہیں سمجھتا تو اپنے استاد صفیان سے کہا آپ اس سے کیوں روایت کرتے ہیں اس کا جواب صفیان نے یہ دیا کہ مجھے یہ حدیث صرف حکیم سے نہیں بلکہ زبیر کے طریق سے بھی سنی ہے۔

۱۶۲۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِّنْ بَنِي أَسَدٍ أَنَّهُ قَالَ نَزَلَتْ أَنَا وَاهْلِي بِبَقِيعِ الْغَرْقَدِ قَالَ لِي أَهْلِي إِذْ هَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسَلُهُ لَنَا شَيْئًا نَأْكُلُ نَجْعَلُوا يَدَكُرُون مِّنْ حَاجَتِهِمْ فَذَاهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُ عِنْدَهُ رَجُلًا يَسْأَلُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا أَجِدُ مَا أُعْطِيكَ فَتَوَلَّى الرَّجُلُ عَنْهُ وَهُوَ مُغْضَبٌ وَهُوَ يَقُولُ لِعَمْرِئِي أَنْكَ لَتُعْطِيَ مَنْ شِئْتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْضَبُ عَلَيَّ أَنْ لَا أَجِدَ مَا أُعْطِي مَنْ سَأَلَ مِنْكُمْ وَلَهُ أَوْقِيَّةٌ أَوْعِدَ لَهَا فَقَالَ الْحَافَا قَالَ الْأَسَدِيُّ فَقُلْتُ لَلْفَحَّةِ لَنَا خَيْرٌ مِّنْ أَوْقِيَّةٍ وَالْأَوْقِيَّةُ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا قَالَ فَرَجَعْتُ وَلَمْ أَسْأَلْهُ فَقَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ شَعِيرٌ وَزَيْبٌ فَقَسَمَ لَنَا مِنْهُ أَوْكَمَا قَالَ حَتَّى أَغْنَانَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ أَبُو دَاوُدَ هَكَذَا رَوَاهُ الثَّوْرِيُّ كَمَا قَالَ مَالِكٌ۔

۱۶۲۷۔ عطاء بن یسار نے بنی اسد کے ایک آدمی سے روایت کی کہ اس نے کہا: میں اپنے اہل و عیال سمیت بقیع الغرقہ میں آخر امیری بیوی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر کچھ مالک لاؤ جو ہم کھائیں، گھر والوں نے اپنی ضروریات کا

ذکر کیا۔ پس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ کے پاس ایک آدمی سوال کرتا ہوا پایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے فرما رہے تھے کہ تمہیں دینے کو میرے پاس کچھ نہیں۔ وہ آدمی ناراض ہو کر چلا گیا اور وہ کہہ رہا تھا: واللہ آپ جسے چاہیں اپنی مرضی سے عطا کرتے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ مجھ پر اس لیے ناراض ہے کہ میرے پاس اسے دینے کو کچھ نہیں ہے۔ جو تم میں سے سوال کرے حالانکہ اس کے پاس ایک اوقیہ یا اس کی مانند ہو تو اس نے الحاف کے ساتھ (چٹ کر سوال کیا) اسدی نے کہا کہ ہمارے لیے ایک اونٹنی (جو موجود ہے) اوقیہ سے بہتر ہے اور اوقیہ چالیس درہم کا ہے۔ اسدی نے کہا کہ میں واپس چلا گیا اور آپ سے سوال نہ کیا۔ پھر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جو اور کشش آئی تو آپ نے وہم میں تقسیم فرمائی (یا جیسا کہ اُس نے کہا) حتیٰ کہ اللہ عزوجل نے ہمیں عینی کر دیا۔ ابو داؤد نے کہا کہ ثوری نے مالک کے قول کی مانند روایت کی (یہ حدیث نسائی میں بھی ہے) بنی اسد کے اس آدمی کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔

۱۶۲۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَشَامُ بْنُ عَمَّارٍ قَالَا نَأْبِدُ الرَّحْمَنِ

بْنِ أَبِي الرَّجَالِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ غُزَيَّةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ وَلَهُ قِمَّةٌ أَوْ قِيَّةٌ فَقَدْ أَحْفَ فَقُلْتُ نَاقَتِي الْيَاقُوتَةُ هِيَ خَيْرٌ مِنْ أَوْقِيَّةٍ قَالَ هَشَامُ خَيْرٌ مِنْ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا فَرَجَعْتُ فَلَمَّا سَأَلَهُ شَيْئًا زَادَ هَشَامُ فِي حَدِيثِهِمْ وَكَانَتْ الْأَوْقِيَّةُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا۔

۱۶۲۸۔ ابو سعید خدری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے سوال کیا اور اس کے پاس ایک اوقیہ ہو تو اس نے الحاف کیا پس میں نے کہا کہ میری یا قوتہ نامی اونٹنی تو اوقیہ سے بہتر ہے۔ ہشام راوی نے کہا: چالیس درہم سے بہتر ہے، پس میں واپس چلا آیا اور آپ سے سوال نہ کیا۔ ہشام نے اپنی حدیث میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اوقیہ چالیس درہم کا تھا (نسائی نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے)

(دش ح) الحاف کا لفظی معنی ہے چٹ جانا، چھا جانا، باصرہ سوال کرنا۔ از روئے قرآن: لَا كَيْفَا يُكُونُ النَّاسُ الْخَافًا۔ یہ حرام ہے۔ یعنی اگر ضرورت کے وقت سوال کرنا بھی پڑے تو الحاف نہیں ہونا چاہیے۔ نسائی میں ابو سعید کی حدیث متصل ہے کہ انہیں اُن کی والدہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے سے بھیجا تھا، میں بیٹھ گیا تو حضورؐ نے میری طرف منہ کر کے فرمایا: جو سوال سے بچے اللہ اسے بچائے گا، جو مستغنی ہو اللہ اسے غنی کرے گا، جو کمائیت چاہے اللہ اسے کافی ہو جائے گا اور جس نے سوال کیا اللہ اس سے معلوم ہوا کہ ابو سعید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اُن کا اپنا واقعہ بیان ہوا ہے۔

۱۶۲۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّفِيلِيُّ نَائِمٌ مَسْكِينٌ نَأْمَحْتَدُ بِنْتُ

الْمُهَاجِر عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ أَبِي كَبْشَةَ السَّلَوِيِّ نَاسِئِ بْنِ الْحَظْلِيِّ قَالَ
 قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ وَالْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ
 فَسَأَلَاهُ فَأَمَرَ لَهُمَا بِمَا سَأَلَاهُ وَأَمَرَ مُعَاوِيَةَ فَكَتَبَ لَهُمَا بِمَا سَأَلَا فَأَمَّا الْأَقْرَعُ
 فَأَخَذَ كِتَابَهُ فَلَقَهُ فِي عِمَامَتِهِ وَانْطَلَقَ وَأَمَّا عُيَيْنَةُ فَأَخَذَ كِتَابَهُ وَأَتَى النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَانَهُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَتَرَانِي حَامِلًا إِلَى قَوْمِي كِتَابًا لَا أَذَرُ
 مَا فِيهِ كَصَحِيفَةِ الْمَتَلَسِّسِ فَأَخْبَرَ مُعَاوِيَةَ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ وَعِنْدَهُ مَا يُغْنِيهِ فَإِنَّمَا يَسْتَكْثِرُ
 مِنَ النَّارِ وَقَالَ النَّفِيلِيُّ فِي مَوْضِعٍ الْخَامِ مِنْ جَمْرِ جَهَنَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا
 يُغْنِيهِ وَقَالَ النَّفِيلِيُّ فِي مَوْضِعٍ الْخَرِّ وَمَا الْغَنَى الَّذِي لَا يَتَّبِعِي مَعَهُ الْمَسْأَلَةُ قَالَ
 نَذَرُ مَا يُغْنِيهِ وَيُجَسِّدِيهِ وَقَالَ النَّفِيلِيُّ فِي مَوْضِعٍ الْخِرَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ شَبَعٌ يَوْمَ
 لَيْلِهِ أَوْ لَيْلَةٍ وَيَوْمَ كَانَ حَدَّثَنَا بِهِ مُخْتَصَرًا عَلَى هَذِهِ الْأَلْفَافِ الَّتِي ذُكِرَتْ -

۱۶۲۹۔ سہل بن حنظلہ (انصاری) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عیینہ بن حصن اور اقرع بن حابس آئے اور آپ سے سوال کیا۔ آپ نے ان کے سوال کے مطابق انہیں دینے کا اپنے عامل کو حکم لکھوایا اور معاویہ کو حکم دیا کہ انہیں لکھ دے۔ اقرع نے تو اپنا خط لے لیا، اُسے اپنے عمامے میں لپیٹا اور پہلا گیا، مگر عیینہ نے خط لیا اور اسے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آگیا اور کہا اے محمد! کیا آپ کا خیال ہے کہ میں اپنی قوم کے پاس ایک خط لے کر جاؤں جس کے معنوں کا بھی مجھے علم نہیں جیسا کہ متلسس شاعر کا خط تھا؟ پس معاویہ نے اُس کی بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو سوال کرے حالانکہ اس کے پاس ضرورت کے مطابق موجود ہو تو وہ آگ کی کثرت مانگتا ہے۔ نفیلی راوی نے ایک جگہ کہا کہ جہنم کے انگارے مانگتا ہے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! ضرورت کے مطابق کیا ہے جس کے ہوتے ہوئے سوال حرام ہے؟ فرمایا دو وقت کا کھانا۔ نفیلی نے ایک جگہ کہا کہ اس کے پاس ایک دن یا رات دن کی کفالت موجود ہو۔ اور نفیلی نے میرے ذکر کردہ الفاظ پر یہ حدیث بھی مختصر سنائی تھی (مسند احمد میں بھی یہ حدیث موجود ہے)

(شرح) عیینہ بن حصن فراری قح مکہ سے قبل اسلام لایا تھا۔ اقرع بن حابس تیسری مؤلفۃ القلوب میں سے تھا، جنگ یرموک میں اپنے خاندان کے دس آدمیوں سمیت شہید ہوا تھا۔ جاہلیت اور اسلام میں شریعت مانا گیا اور اس کا اسلام بہت اچھا ہو گیا تھا۔ متلسس شاعر نے زمانہ جاہلیت میں عمرو بن مہدی کی بھوکھی تھی۔ اس نے اسے خط دے کر اپنے گورنر کے پاس بھیجا تھا جس میں اس کے قتل کا حکم تھا۔ متلسس کو شک ہو گیا اس نے خط کھول کر پڑھ لیا اور اس فریب سے بچ گیا۔ اس کے بعد صحیفۃ متلسس ضرب الثل بن گیا۔

امام احمد نے اس حدیث کی روایت مفصل کی ہے۔ بیہقی نے سنن میں کہا ہے کہ سوال کی حرمت کی احادیث بظاہر مختلف ہیں مگر یہ ان سوال کرنے والوں کے احوال و صفات کے لحاظ سے مختلف ہیں، ورنہ ان میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ یہ سب لوگ اپنی کفایت و حاجات کے لحاظ سے مختلف تھے۔ اسی لیے کہیں پچاس درہم کا کہیں چالیس درہم کا اور کہیں دن رات کے کھانے کا ذکر فرمایا ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ جب تک واقعی حاجت نہ ہو مانگنا حرام ہے۔

۱۶۳۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ نَا عَبْدَ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ عُمَرَ بْنِ عَارِظٍ عَنْ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ أَنَّهُ سَمِعَ زِيَادَ بْنَ نَعِيمٍ الْحَضْرَمِيَّ أَنَّهُ سَمِعَ زِيَادَ بْنَ الْحَارِثِ الصَّدَائِقِيَّ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتُهُ وَذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَعْطِنِي مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْضَ بِحُكْمِ نَبِيِّ وَلَا غَيْرِهِ فِي الصَّدَقَاتِ حَتَّى حَكَمَ فِيهَا هُوَ فَبَرَكَا ثَمَانِيَةَ أَجْزَاءٍ فَإِنْ كُنْتَ مِنْ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ أَعْطَيْتَكَ حَقَّكَ۔

۱۶۳۰۔ زیاد بن عارض صدائی نے کہا کہ میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے بیعت کی اور زیاد نے ایک لمبی حدیث بیان کی۔ پس ایک آدمی آپ کے پاس آیا اور کہا کہ مجھے صدقہ میں سے عطا کیجئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے صدقات کے بارے میں کسی نبی یا غیر نبی سے فیصلہ کرنا پسند نہیں فرمایا اور خود ہی اس کا فیصلہ کیا ہے اور صدقہ کے آٹھ حصے کیے ہیں۔ پس اگر تو ان اجزاء میں سے ہے تو میں تجھے تیرا حق دے دیتا ہوں۔ (شرح) جس لمبی حدیث کا حوالہ ابوداؤد نے دیا ہے، مولانا نے فرمایا کہ اسے حافظ نے تہذیب التہذیب کے ماشیئے پر بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ حافظ حنفی نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث بیان کی ہے۔ اس میں زیاد بن عارض کا یہ قول مذکور ہے کہ: مجھے پتہ چلا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری قوم کی طرف ایک لشکر بھیجا ہے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ آپ اس لشکر کو واپس کر دیں اور اپنی قوم کے اسلام کا میں ذمہ لیتا ہوں۔ حضور نے فرمایا جا اور اسے واپس کر دے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ میری سوا ہی شک چکی ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو بھیجا اور وہ لشکر واپس بلا لیا۔ صدائی نے کہا کہ پھر میں نے اپنی قوم کے لوگوں کو خط لکھا تو ان کا و فدان کے اسلام کی خوشخبری سے کہ آگیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے صدائی تو اپنی قوم میں مطاع ہے تیری قوم تیری اطاعت گزار ہے میں نے کہا بلکہ اللہ نے انہیں ہدایت دے دی ہے۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ میں تمہیں ان کا امیر بنادوں؟ میں نے کہا یا رسول اللہ کیوں نہیں؟ صدائی نے کہا کہ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے نقرہ کا پر وازہ لکھوا دیا۔ پھر میں نے کہا یا رسول اللہ ان کے صدقات میں سے میرے لیے کچھ حکم فرمائیے۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک اور فرمان لکھوا دیا۔ اور یہ واقعہ آپ کے بعض سفروں کا ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک منزل پر فرودکش ہوئے اور وہاں کے لوگ آپ کے پاس اپنے مالک کی

شکایت لے کر حاضر ہوئے۔ انہوں نے کہا ہمارے اور حاکم کے درمیان زمانہ جاہلیت میں کوئی عداوت تھی جس کا وہ انتقام لیتا ہے۔ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا اس نے ایسا کیا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کی طرف متوجہ ہوئے اور میں بھی ان میں تھا، پس آپ نے فرمایا: کسی ایماندار مرد کے لئے امارت میں کوئی بھلائی نہیں۔ صدائیؓ نے کہا کہ آپ کی بات میرے دل میں جگمگئی۔ پھر ایک شخص آپ کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ مجھے کچھ عطا فرمائیے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص غنی ہوتے ہوئے لوگوں سے مانگے وہ اس کے سر کا درد اور پیٹ کی بیماری ہے۔ پھر اس شخص نے کہا مجھے صدقے میں سے کچھ عنایت فرمائیے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے پسند رکھا کہ یہ صدقات میں کوئی نبی اور کوئی فیصلہ کرے اس نے خود ہی اس کا فیصلہ کیا ہے اور انہیں آٹھ اقسام میں تقسیم فرمایا ہے، پس اگر تو ان اجزاء میں سے ہے تو میں تجھے دیتا ہوں یا یہ فرمایا کہ پھر تم تجھے تیرا حق دیں گے۔ صدائیؓ نے کہا کہ یہ بات بھی میرے دل میں بیٹھ گئی کہ میں نے آپ سے سوال کیا تھا مالانکہ میں غنی ہوں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کے پہلے صبح میں اندھیرے میں کوچ فرما گئے تو میں آپ کے ساتھ رہا اور میں طاقتور آدمی تھا اور آپ کے اصحاب کبھی آپ سے جدا ہو جاتے اور کبھی پیچھے رہ جاتے تھے۔ پس میرے سوا آپ کے ساتھ کوئی نہ رہ گیا، پس جب صبح کی اذان کا وقت ہوا تو آپ نے مجھے حکم دیا اور میں نے اذان دی، میں پھر کھینے لگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقامت کوں؟ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشرق کی طرف دیکھنے لگے، فجر کی طرف، اور فرماتے رہے کہ نہیں حتیٰ کہ جب فجر طلوع ہو گئی (خوب روشن ہو گئی) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواری سے اترے اور رفع حاجت کو ٹھہر لے گئے۔ پھر واپس آئے اور اس وقت آپ کے اصحاب آپ کے ساتھ تھے، آپ نے فرمایا اے صدائی کیا پانی ہے؟ میں نے کہا کہ نہیں، مگر تھوڑا سا ہے جو آپ کے لیے کافی نہیں ہے۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے ایک برتن میں ڈال کر میرے پاس لاؤ، پس میں نے یہی کیا تو آپ نے اپنی پیٹیلی برتن میں رکھ دی۔ صدائیؓ نے کہا کہ میں نے آپ کی ہر دو انگلیوں کے درمیان سے پانی کا چشمہ اُبلتا دیکھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنے رب سے شرمناک جاتا تو سب کو پانی پلاتا اور ہم پانی بھر لیتے، میرے اصحاب کو بلاؤ کہ جس کو پانی کی ضرورت ہو وہ سے لے، پس میں نے آواز دی تو ان میں سے جنہوں نے چاہا پانی لے لیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں کھڑے ہوئے اور بلالؓ نے اقامت کہنا چاہی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صدائیؓ نے اذان دی تھی اور جس نے اذان دی وہی اقامت کہے۔ صدائیؓ نے کہا کہ پھر میں نے نماز کی اقامت کہی۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ختم کر لی تو میں وہ دونوں خط آپ کے پاس لایا اور کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے ان دونوں سے معافی دیجئے۔ پس اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیرے دل میں کیا نیا خیال آیا ہے؟ پس صدائیؓ نے کہا یا رسول اللہ میں نے آپ کو فرماتے سنا تھا کہ مرد مومن کے لئے امارت میں کوئی خیر نہیں اور میں اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتا ہوں۔ اور میں نے آپ کو اس سوالی سے فرماتے سنا تھا کہ جو شخص غنی ہو کر لوگوں سے مانگے تو وہ سوال اس کے سر کا درد اور پیٹ کی بیماری ہے، اور میں نے آپ سے اس حال میں سوال کیا تھا کہ میں غنی ہوں۔ آپ نے فرمایا وہ تو ٹھیک ہے، پس اگر چاہو تو قبول کر لو ورنہ چھوڑ دو۔ پس میں نے کہا کہ میں چھوڑتا ہوں۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ مجھے کوئی ایسا شخص بتاؤ جسے میں تم پر امیر بناؤں۔ پس میں نے اس آنکھ والے وفد میں سے ایک آدمی بتایا جسے حضورؐ نے ان کا امیر مقرر فرما دیا۔ پھر ہم نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارا ایک کنواں ہے جس کا پانی موسم سرما میں ہمارے لئے کافی ہوتا ہے اور ہم اسے ہوجاتے ہیں مگر موسم گرما میں اس کا پانی کم

ہو جاتا ہے اور ہم اپنے ارد گرد پانیوں پر پھیل جاتے ہیں اور ہم اب مسلمان ہو چکے ہیں اور ہمارے ارد گرد ہمارے دشمن رہتے ہیں، پس یا رسول اللہ دعا فرمائیے کہ ہمارے کنوئیں کا پانی ہمارے لیے کافی ہو جائے تاکہ ہم سب اس پر لکھنے نہیں اور جدا جدا ہوں۔ پس آپ نے سات کنکر یاں منگوائیں اور انہیں اپنے ہاتھ میں لٹھکایا اور ان پر دعا فرمائی۔ پھر فرمایا کہ یہ کنکر یاں لے جاؤ اور جب تم کنوئیں پر پہنچو تو اس میں ایک ایک کر کے ڈال دو اور ان پر اللہ کا نام لو۔ صدائیؒ نے کہا کہ ہم نے ایسا ہی کیا جو آپ نے فرمایا تھا اور اس کے بعد ہم اس کا پینہ نہ دیکھ سکے، یعنی اس کنوئیں کا۔ امام احمدؒ نے یہ حدیث حبان بن نجہ صدائیؒ سے روایت کی ہے اور اس حدیث کو اصحاب میں حافظہ نے اور استیعاب میں ابن عبد البر نے بھی حبان بن نجہ کی طرف منسوب کی ہے۔ اور اسد الغابہ میں ہے کہ صدائیؒ وفد کے لوگوں کی تعداد بہت کم تھی لہذا یہ دو حدیثیں دو شخصوں کی نہیں ہو سکتیں۔ اور اس حدیث کا راوی صحابی زیادؒ اکثر اور مشہور ہے۔ اس حدیث میں زکوٰۃ کے جو آٹھ مصارف کا ذکر آیا ہے وہ سورہ توبہ میں ہیں: (ثُمَّ الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ)

۱۶۳۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَاجِرُ بْنُ عُفَيْرٍ الْأَعْمَشِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ الثَّمَرَةُ وَالْمَثْرَتَانِ وَالْأُكْلَةُ وَالْأُكْلَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينَ الَّذِي لَا يَسْأَلُ النَّاسَ شَيْئًا أَوْ لَا يَقْطُنُونَ بِهِ فَيُعْطَوْنَهُ۔

۱۶۳۱۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسکین وہ نہیں جسے ایک یا دو کھجوریں اور ایک یا دو لقمے لوگوں میں گھاتے ہیں بلکہ مسکین وہ ہے جو لوگوں سے کچھ نہیں مانگتا اور انہیں اس کی خبر نہیں ہوتی تاکہ اسے عطا کریں (بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے) (شرح) پیشہ ور گدا گر سے مسکین ہونے کی نفی اس بنا پر کی گئی ہے کہ یہ گدا کی کو بطور پیشہ کے استعمال کرتا ہے۔ کوئی لائق مسکین ہو مگر اپنی مسکینی کو بطور ایک آئے کے استعمال کر کے دراصل مادی و مالی غنا چاہتا ہے، ورنہ ضرورت پوری ہو جانے کے بعد خاموش رہتا اور کسی کے سامنے ہاتھ نہ پھیلاتا۔ اصل مسکین وہی ہے جو غریب و افلاس کے باوجود اپنی عزت نفس کو مجبور نہ کرے۔ بظاہر ایسی شکل و صورت نہ بنائے کہ کسی کو اس کی اصل حالت کا پتہ چل سکے۔ دوسری حدیث میں جو فرمایا گیا ہے کہ مالدار کی اصل میں دل کی غنا ہے اس کا یہی مطلب ہے۔ یہ حدیث دراصل گداگری کی لعنت کے رد میں ہے۔ انسانوں کے ذاتی و عالمی حالات مختلف ہوتے ہیں، اسی طرح ان کی ضروریات و حاجات کے درجات میں بھی فرق ہے۔ شاید کوئی ایسا غنا بطور مقرر نہیں کیا جاسکتا جس کے تحت لوگوں کی ضروریات کو ایک قاعدہ کی صورت دی جاسکے۔ اسی طرح فقیر اور مسکین کی تعریف میں بھی بہت کچھ کہا جاسکتا ہے۔ دونوں میں فرق کے لئے شاید یہ قول سب سے بہتر ہے کہ فقیر وہ ہے جس کے پاس ضرورت سے کم ہو اور مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو۔

۱۶۳۲- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو أَبُو كَامِلٍ الْمَعْنَى قَالُوا
نَاعَبَدُ الْوَاحِدَ بْنَ زِيَادٍ نَاعْمَرُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ وَلَكِنَّ الْبَسِ كَيْنَ الْمُتَعَفِّفُ زَادَ
مُسَدَّدٌ فِي حَدِيثِهِ لَيْسَ لَهُ مَا يَسْتَعْنِي بِهِ الَّذِي لَا يَسْأَلُ وَلَا يَعْلَمُ بِحَاجَتِهِ
فَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ فَذَاكَ الْمَحْرُومُ وَلَمْ يَدَّ كُرْمُسَدَّدٌ الْمُتَعَفِّفُ الَّذِي لَا يَسْأَلُ
قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَى هَذَا مُحَمَّدُ بْنُ ثَوْرٍ وَعَبْدُ التَّلَاقِ عَنْ مَعْمَرٍ جَعَلَ
الْمَحْرُومُ مِنْ كَلَامِ الزُّهْرِيِّ-

۱۶۳۲- یہ حدیث بھی دراصل گزشتہ حدیث ہی ہے جو دوسری سند سے آئی ہے اور اس میں یہ لفظ ہیں: لیکن بسکین
وہ ہے جو سوال سے بچے۔ مُسَدَّد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ: اس کے پاس ضرورت کے مطابق نہیں وہ جو کہ نہ تو سوال کرتا
ہے اور نہ اس کی ضرورت کا پتہ چل سکتا ہے کہ اس پر صدقہ کیا جائے، سو وہ شخص محروم ہے۔ اور مُسَدَّد نے یہ الفاظ بیان
نہیں کئے کہ: متعفف وہ ہے جو سوال نہیں کرتا۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو محمد بن ثور اور عبد الرزاق نے معمر سے
روایت کیا ہے اور انہوں نے المحروم کو زہری کا کلام قرار دیا ہے اور وہ زیادہ صحیح ہے اس حدیث میں دو غلطوں کا
ذکر ہے: مسائل کا اور محروم کا۔ مسائل تو سب کو معلوم ہے مگر محروم وہ ہے جس کی ضرورت کا پتہ نہ چلے اور وہ سوال بھی نہ کرے
قرآن پاک میں ہے: وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلَّذِينَ يَسْأَلُونَ وَالْمَحْرُومُونَ اور ان کے مالوں میں سوالی اور محروم کا حق ہے اس حدیث
کو قتانی نے بھی روایت کیا ہے اور اس میں المحروم کا ذکر نہیں ہے۔

۱۶۳۳- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاعِيسِي بْنُ يُونُسَ نَاهِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخَيْثَارِ أَخْبَرَنِي رَجُلَانِ أَنَّهُمَا أَتَيَا النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَهُوَ يَقْسِمُ الصَّدَقَةَ فَسَأَلَا كَاهِنَهَا
فَرَفَعَ فَيُنَا الْبَصَرَ وَخَفَضَهُ فَرَأَانَا جُلْدَيْنِ فَقَالَ إِنَّا شِئْنَا أَنْ نَعْطِيَتْكُمَا وَلَا
حَظَّ فِيهَا الْغَنِيِّ وَلِقَوِي مُكْتَسِبٌ-

۱۶۳۳- عبد اللہ بن عدی بن الحنفیہ نے عروہ کو بتایا کہ دو آدمی آخری حج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

پاس آئے اور آپ صدقہ بانٹ رہے تھے۔ پس انہوں نے صدقے میں سے سوال کیا۔ ان آدمیوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم دونوں کو سر سے پاؤں تک دیکھا اور ہمیں مضبوط پایا، پس فرمایا کہ اگر تم چاہو تو میں تمہیں دے دوں مگر اس میں غنی اور طاقتور کما نے والے کا کوئی حق نہیں ہے (سنن نسائی میں بھی یہ حدیث مروی ہے)

(شرح) حضور کا مطلب یہ تھا کہ صدقہ قبول کرنے میں ایک قسم کی لذت ضرور پائی جاتی ہے اور تم طاقتور، معنوی اور کمائی کے قابل نظر آتے ہو۔ اب تم چاہو تو تمہیں دے دوں اور چاہو تو نہ دوں۔ صدقہ طاقتور کما سکنے والے کے لئے حرام ہے، اگر تم حرام کھانے پر راضی ہو تو بے لومگو یا بقول علامہ طیبی آپ نے انہیں یہ بات بطور زجر و توبیخ فرمائی۔ لیکن اگر انہیں صدقہ دے دیا جاتا تو صدقہ دینے والے کا صدقہ ادا ہو جاتا تو کیا ان کے لئے سوال حرام تھا۔ عبد اللہ بن عدی نفع مکہ کے موقع پر صاحب تہذیب تھا لہذا اسے صحابہ میں شمار کیا گیا گو عقلی نے اسے ثقات تابعین میں شمار کیا ہے۔ جن دو آدمیوں کا ذکر آیا ہے ان کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔ یہ حدیث بھی مراسلات صحابہ میں شمار ہونی چاہیئے۔

۱۶۳۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُوسَى الْأَنْبَارِيُّ الْخَتَلِيُّ نَا اِبْرَاهِيْمُ يَعْنِي ابْنَ

سَعْدٍ اَخْبَرَنِي اَبْنِي عَنْ رِيْحَانَ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيٍّ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ سُفْيَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ اِبْرَاهِيْمَ كَمَا قَالَ اِبْرَاهِيْمُ رَوَاهُ شُعْبَةُ عَنْ سَعْدٍ قَالَ لِذِي مِرَّةٍ قَوِيٍّ وَالْاُخْرَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضُهَا لِذِي مِرَّةٍ قَوِيٍّ وَبَعْضُهَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ وَقَالَ عَطَاءُ بْنُ زُهَيْرٍ اِنَّهُ لَقِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو فَقَالَ اِنَّ الصَّدَقَةَ لَا يَحِلُّ لِغَنِيٍّ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ۔

۱۶۳۲۔ عبد اللہ بن عمرو نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آنجناب نے فرمایا: صدقہ نہ کسی غنی کے لئے اور نہ کسی طاقتور مضبوط آدمی کے لئے حلال ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو سفیان نے سعد بن ابراہیم سے روایت کیا ہے اور شعبہ نے سعد سے حضور کا لفظ۔ لَذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ کے بجائے لَذِي مِرَّةٍ قَوِيٍّ روایت کیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیگر احادیث میں سے کسی میں لَذِي مِرَّةٍ قَوِيٍّ اور کسی میں لَذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ آیا ہے اور عطاء بن زہیر نے کہا کہ میں عبد اللہ بن عمرو سے ملا تو اس نے کہا: لَا يَحِلُّ لِغَنِيٍّ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ اس کا مطلب یہ ہوا اس روایت میں غنی کے بجائے لَذِي مِرَّةٍ قَوِيٍّ کا لفظ (شرح) اس حدیث سے امام شافعی اور اسحاق بن راہویہ نے یہ رائے قائم کی کہ جو شخص کمانے کے قابل ہو اور مضبوط ہو اس کے لئے صدقہ حرام ہے۔ پہلی حدیث سے پتہ چلا کہ صدقہ تو نہیں سوال حرام ہے، اُس کی بنا پر حنفی نے کہا کہ غنی کی تن اقسام میں: ایک وہ جو نصاب زکوٰۃ کا حسب شرائط مالک ہو، اس پر زکوٰۃ فرض ہے۔ دوسرا وہ جس پر زکوٰۃ فرض نہیں مگر صدقہ فطر اور قربانی

واجب اور صدقہ حرام ہے اور وہ شخص ہے جس کے پاس انواع اموال فاضلہ میں سے نصاب کی مقدار کی قیمت کا مال موجود ہو اور اس کی اصلی ضروریات سے فاضل ہو۔ اور وہ معنی ہے جس کے لئے سوال حرام ہے مگر صدقہ نہیں اور وہ وہ شخص ہے جس کے پاس جسم کے کپڑے اور ایک دن کی خوراک موجود ہو۔

بَابُ ۲۲ مَنْ يَجُوزُ لَهُ اخْذُ الصَّدَقَةِ وَهُوَ غَنِيٌّ

(غنی ہونے کے باوجود جس کے لئے صدقہ لینا جائز ہے)

۱۶۳۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ

عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ

لِغَنِيٍّ إِلَّا لِخَمْسَةِ لِقَازٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِعَامِلٍ عَلَيْهَا أَوْ لِعَارِمٍ أَوْ لِرَجُلٍ

اِشْتَرَا بِمَالِهِ أَوْ لِرَجُلٍ كَانَ لِنَجَارٍ مُسْكِينٍ فَتَصَدَّقَ عَلَى الْمُسْكِينِ فَأَهْدَاهَا

الْمُسْكِينُ لِلْغَنِيِّ۔

۱۶۳۵۔ عطاء بن یسار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی غنی کے لئے صدقہ حلال نہیں سوائے پانچ شخصوں کے: خدا کی راہ میں جہاد کرنے والے کے لئے یا صدقہ کے عامل کے لئے یا مقروض کے لئے یا اس آدمی کے لئے جو اُسے اپنے مال سے خریدے یا اس شخص کے لئے جس کا کوئی مسکین ہمسایہ ہو اور اسے صدقہ ملا ہو تو وہ مسکین اس غنی کو بطور ہدیہ دے دے (ابن ماجہ نے یہ حدیث ابوسعید خدریؓ سے مسنداً روایت کی ہے)

(شرح) غازی فی سبیل اللہ کے لئے زکوٰۃ کا جواز سورہ توبہ کی آیت سے بلفظ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ ثابت ہے سبیل اللہ سے مراد دراصل ہر نیکی کا کام ہے اور اس میں سب وہ لوگ شامل ہیں جو اللہ کی اطاعت اور نیکی اور بھلائی کے کام میں سعی کریں جب وہ حاجت مند ہوں تو ان کے لئے زکوٰۃ کا جواز ہے (یعنی ضرورت پڑنے پر دوسروں کی زکوٰۃ کا مال بھی وہ اس نیکی اور فی سبیل اللہ کے افعال میں خرچ کر سکیں گے) ابو یوسفؒ نے اس سے فقرائے مجاہدین لئے ہیں، کیونکہ عرف شریع میں فی سبیل اللہ کا لفظ جہاد و غزا پر ہی بولا جاتا ہے۔ محمد بن الحسن نے کہا کہ اس سے مراد منقطع حاجی ہیں کیونکہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے اپنا اونٹ فی سبیل اللہ دے دیا تو حضورؐ نے اسے حکم دیا کہ وہ کسی حاجی کو سوا رکھ کے لئے دیدے۔ اور ثانیؒ نے کہا کہ غازی کو زکوٰۃ دینا لینا جائز ہے گو وہ غنی ہو۔ حنفیہ کے نزدیک ضرورت پڑنے پر غنی کے لئے جائز ہے ورنہ نہیں، امام شافعی کا استدلال اس حدیث سے اور ابوسعید خدریؓ کی حدیث سے ہے۔ انہوں نے کہا ہے کہ ان اُمادیث میں غنی کے لئے بطور استثناء ان پانچ صورتوں میں زکوٰۃ لینا جائز فرمایا گیا ہے۔

حنفیہ کی دلیل اوپر کی حدیث کا لفظ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِلْغَنِيِّ ہے جس میں غنی کے لئے مطلقاً زکوٰۃ و صدقات کی

حرمیت بتائی ہے اور حدیث: **تَوَدَّ خَدَّ مِنْ اَعْذِنَا اِهْمُ وَتَرَكَ فِي نَفْسِ اِهْمُ** میں دو ہی قسمیں قرار دی گئی ہیں: زکوٰۃ دینے والے اور زکوٰۃ لینے والے۔ اب اگر زکوٰۃ لینا معنی کے لئے بھی جائز قرار دیا جائے تو یہ تقسیم باطل ہو جائے گی۔ رہا اس حدیث میں غازی کا استثناء، سو اس سے مراد حاجت آپڑنے کا وقت ہے، اور معنی اُسے اس کی پہلی حالت کے لحاظ سے فرمایا گیا ہے۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص کے پاس رہنے سننے، کھانے پینے اور پہننے سے زائد نصاب زکوٰۃ موجود تھا۔ ظاہر ہے کہ اسے زکوٰۃ لینا جائز نہیں تھا۔ مگر پھر وہ جہاد کی نیت کر کے تیاری کرنے لگا مگر آلات جہاد، ذرائع سفر اور سواری وغیرہ بلکہ خادم کی بھی ضرورت آپڑی اور یہ چیزیں ہتیا نہیں ہوئیں۔ اب وہ شخص حالت اقامت میں معنی ہے مگر جہاد کے سفر و آلات و ضروریات کے اعتبار سے محتاج ہے لہذا اس فی سبیل اللہ کی غرض کی خاطر اس کے لئے زکوٰۃ و صدقات لینا اور صرف کرنا جائز ہے۔ یہی حال غارم کا بھی ہے کہ جب تک کوئی غرامت و تادان، معصیت زدہ کی ذمہ داری، ضمانت کی ضابطی، اس نے نہ اٹھائی تھی وہ اپنے طور پر معنی تھا مگر یہ تادان وغیرہ اٹھا کر (مثلاً اہل عرب کسی کے خون بہا کی ذمہ داری لے لیتے تھے اور پھر دوسروں کے تعاون سے اسے ادا کرتے تھے) وہ معنی نہیں رہا۔ ابن السبیل سے مراد وہ غریب الوطن ہے جو اپنے مال سے منقطع ہے اور فی الحال معنی نہیں گواہ گھر میں معنی ہو۔ صدقات کے حامل سے مراد وہ لوگ ہیں جنہیں حکومت تحصیل صدقات کا کام سپرد کرے۔ حنفیہ کے نزدیک ان کی بقدر کنایت تنخواہ مقرر کی جائیگی اور امام شافعی اموال وصول کردہ میں سے ۱۰ دینے جانے کے قائل ہیں۔ حنفیہ کے نزدیک مال زکوٰۃ کا مستحق بطریق بلا زمت ہے نہ کہ بطریق استحقاق صدقہ و زکوٰۃ۔ غارم کا معنی مقرض بھی ہو سکتا ہے جو خود قرض کی ادائیگی نہیں کر سکتا۔

۱۶۳۶۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَاعَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْمَرُ عَنْ زَيْدِ

بْنِ اسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثْنَاهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ زَيْدٍ كَمَا قَالَ مَالِكٌ وَرَوَاهُ الثَّوْرِيُّ عَنْ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي الثَّبْتُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۱۶۳۶۔ ابو سعید خدری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلَمْ گزشتہ حدیث کے معنی میں۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابن عیینہ نے یہ روایت اوپر کی مالک کی روایت کی مانند کی ہے اور سفیان ثوری نے زید سے روایت کی ہے مگر زید کا نام نہیں لیا اور کہا کہ: مجھے ثقہ راوی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حدیث سنائی۔

۱۶۳۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْفٍ الطَّائِيُّ نَا الْفَرَّايَّ بْنَ نَاسُفٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ

الْبَارِقِ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حِلَّ لِمَنْ لَمْ يَدَعْهُ إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ابْنِ السَّبِيلِ أَوْ جَارٍ فَقِيرٍ يَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ فِيهِ هَدْيٌ لَكَ أَوْ يَدْعُوكَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ فِرَاسٌ وَابْنُ أَبِي لَيْثٍ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ -

۱۶۳۷۔ ابو سعیدؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صدقہ کسی غنی کے لئے حلال نہیں مگر اللہ کی راہ میں اور مسافر کے لئے یا محتاج ہمسایہ جو کسی کے دیئے ہوئے صدقہ کو تجھے ہدیر کر دے یا تیری دعوت کرے۔ ابو داؤد نے کہا کہ یہ روایت فرس اور ابن ابی سیلی نے بھی عطیہ سے اسی طرح روایت کی ہے (منذری نے کہا کہ عطیہ ناقابل احتجاج ہے)

بَابُ ۲۵ كَمْ يُعْطَى الرَّجُلُ الْوَاحِدُ مِنَ الزَّكَاةِ

(ایک آدمی کو کتنی زکوٰۃ دی جائے)

۱۶۳۸۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الصَّبَّاحِ نَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ عُبَيْدٍ الطَّائِيُّ عَنْ بَشِيرِ بْنِ يَسَارٍ وَزَعَمَ أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ سَهْلٌ بْنُ أَبِي حَتْمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَّاهُ بِمَائَةٍ مِّنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ يَعْنِي دِيَةَ الْأَنْصَارِيِّ الَّذِي قُتِلَ بِحَيْبَرَ -

۱۶۳۸۔ بشیر بن یسار نے کہا کہ سہل بن ابی حتمہ انصاری نے مجھے خبر دی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے صدقہ کے سواونٹ اُس انصاری کی دیت دی جو خیبر میں قتل ہوا تھا۔ بخاری نے یہ حدیث چار جگہ مختصر اور مطولاً روایت کی۔ مسلم، ترمذی، ابن ماجہ اور مالک نے بھی اسے روایت کیا۔ سنن ابی داؤد میں بھی باب القتل بالقصاص میں آگئی۔

(شرح) خیبر میں قتل ہونے والا شخص عبداللہ بن سہل بن زید انصاری تھا، لیکن اس کی دیت صحیح احادیث کے مطابق اس کے بھائی عبدالرحمن بن سہل اور اس کے دو چچا زاد بھائیوں جو یقیناً اور حقیقتہً کبودی گئی تھی۔ اور سہل بن ابی حتمہ کی عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وفات کے وقت راجح روایت کے مطابق سات آٹھ سال تھی، پھر اس حدیث میں سہل کا یہ قول مشکل ہے کہ اُسے مقتول کی دیت سواونٹ صدقہ میں سے دیئے گئے۔ ہاں، یہ ہو سکتا ہے کہ اس کے قول کا مطلب یہ ہو: میری قوم کو یہ دیت ملی تھی، سہل بن ابی حتمہ اور مقتول کا قبیلہ ایک ہی تھا۔ اور اس مقام پر روایات کے الفاظ میں بھی اختلاف ہے بعض میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو دیت دی اور بعض میں ہے کہ: اُس کو دیت دی۔ جمع کی صورت میں معنی یہ ہے

کہ دیت اُس کی قوم کو دی گئی اور افراد کی صورت میں یہ کہ عبد الرحمنؓ کو دی گئی جو مققول کا بھائی تھا۔ پھر اس حدیث کے یہ لفظ بھی مشکل ہیں کہ: صدقہ کے اونٹوں میں سے سوا اونٹ دیئے گئے۔ کیونکہ قسطلانی نے کہا ہے کہ یحییٰ بن سعید کی روایت میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دیت اپنے پاس سے (من عندہ) اور فرمائی تھی۔ اس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ حضورؐ نے کچھ مال دے کر صدقہ کے اونٹ خریدے اور انہیں دیت میں دے دیا۔ یا من عندہ کا یہ مطلب ہے کہ آپ کے پاس بیت المال کے اونٹ جو مصالح اسلام و مسلمین کے لئے جمع تھے ان میں سے یہ دیت اور فرمائی۔ اور صدقہ کا لفظ راوی نے اس پر اپنی طرف سے بولا کیوں کہ یہ اونٹ جھگڑا چکانے کی خاطر معاشرے کی مصلحت میں خرچ کئے گئے تھے۔ ابو العباس قرطبی نے کہا ہے کہ: من بعدہ کی روایت: من اہل الصدقہ کی روایت کی نسبت صحیح تر ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ صدقہ والی روایت غلط ہے، یہی سبب ہے کہ راوی کو محتمل الامکان صحیح الفاظ کی روایت کرنی چاہیے کیونکہ اس امر کا احتمال موجود ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اونٹ صدقہ کے مال سے بطور ادھار لئے ہوں اور بعد میں مال فنی سے ان کی ادائیگی صدقہ کی مد میں فرمادی ہو۔

خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ صدقہ کا مال دیت کا مصرف نہیں ہے لہذا ہو سکتا ہے کہ مققول کے وارثوں کو حضورؐ نے اصلاح ذات البین کے لئے غارین کی مد سے یہ مال دیا ہو کیونکہ اس مققول کے باعث انصار میں اور غیر کے یہود میں تنازع واقع ہو گیا تھا مگر غارین کی مد سے اس موقع پر دینا ناقابل فہم ہے کیونکہ غارم کی صورت اور ہوتی ہے۔ اب یہ بات تو طے ہے کہ اس حدیث سے صدقہ و زکوٰۃ کے مصرف پر استدلال نہیں ہو سکتا۔ جہاں تک مسئلے کا تعلق ہے حنفیہ کے نزدیک اگر صدقہ لینے والے اعمیاء اور یا مقروض نہ ہو یا کسی فوری حادثے کا شکار نہ ہو تو اُسے دوسو درہم سے زیادہ دینا مکروہ ہے۔ سفیان ثوری اور احمد بن منبل نے پچاس درہم کی حد ٹھہرائی ہے اور امام ثانی فنی کے نزدیک کوئی حد نہیں۔

بَابُ مَا تَجُوزُ فِيهِ الْمَسْأَلَةُ

جس کے بارے میں سوال کرنا جائز ہے

۲۶۳۹- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ التَّمَرِيُّ نَاشِعَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ

ابْنِ عُمَيْرٍ عَنْ زَيْلِ بْنِ عُقَيْبَةَ الْفَرَّازِيِّ عَنْ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَسَائِلُ كُدُومٌ يَكْدُمُ بِهَا الرَّجُلُ وَجْهَهُ فَمَنْ شَاءَ أَتَى عَلَى وَجْهِهِ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ لَا أَنْ يَسْأَلَ الرَّجُلُ ذَا سُلْطَانٍ أَوْ فِي أَمْرٍ لَا يَجِدُ مِنْهُ بَلَاءً-

۱۶۳۹۔ سمرہ بن جندبؓ نے جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپؐ نے فرمایا کہ عموالات غراشیں ہیں جن کو آدمی اپنے چہرے پر لگا تا ہے سو جو چاہے اپنے چہرے پر انہیں باقی رکھے اور جو چاہے سوال ترک کر دے، سوائے اس

صورت کے کم آدمی کسی سلطنت و اقتدار والے سے سوال کرے یا کسی ایسے امر میں سوال کرے جس کے بغیر چارہ نہ ہو (ترمذی اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے)

(مشروح) ابوداؤد نسیم مطبوعہ محض ۳۸۸ھ میں اس حدیث پر باب کا عنوان لکھا ہوا ہے: باب ما تجوز فیہ المسئلہ۔ بذل المجہود کے نسخے کے حاشیے پر عنوان یوں لکھا ہے: باب من لا یحل لہ المسئلہ۔ خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ اس حدیث میں حاکم سے سوال کا جواز آیا ہے اس سے مراد اُن مضمویہ اموال اور جائیدادوں کا سوال نہیں ہے جو ائمہ جوہر نے مسلمانوں کے اموال کو ناجائز طور پر چھین کر حاصل کئے ہیں، بلکہ بیت المال سے اپنے حق کا سوال مراد ہے۔ لابی اور ضروری سوال سے یہ مراد ہے کہ مثلاً قراء و مساکین یا وہ شخص جس نے کوئی ذمہ داری اٹھائی ہے یا جس پر کوئی ناگہانی حادثہ یا آفت آپڑی ہے اور وہ کسی سے تعاون چاہتا ہے۔

۱۶۴۰۔ حَلَّ ثَنَا مُسَدَّدٌ نَاحِتًا دُبْنَ زَيْدٍ عَنْ هُرُونَ بْنِ رَبَابٍ حَدَّثَنِي كَنَانَةُ بْنُ نَجِيمٍ الْعَدَوِيُّ عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ مُخَارِقٍ الْهَلَالِيِّ قَالَ تَحَبَّلْتُ حِمَالَةً فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَرَقَمَ يَا قَبِيصَةُ حَتَّى تَأْتَيْنَا الصَّدَاقَةَ فَنَامُرُكَ بِهَا ثُمَّ قَالَ يَا قَبِيصَةُ إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا يَحِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةَ رَحُلٍ يَحْمِلُ حِمَالَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ فَسَأَلَ حَتَّى يُصِيبَهَا ثُمَّ يُسِيكُ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ فَاجْتَا حَتَّى مَالَ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ فَسَأَلَ حَتَّى يُصِيبَ قِوَامًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ سَدَادًا مِنْ عَيْشٍ وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ حَتَّى يَقُولَ ثَلَاثَةَ مَن ذَوِي الْحِمَى مِنْ قَوْمِهِ قَدْ أَصَابَتْ فَلَنَا الْفَاقَةُ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ فَسَأَلَ حَتَّى يُصِيبَ قِوَامًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ سَدَادًا مِنْ عَيْشٍ ثُمَّ يُسِيكُ وَمَا سِوَاهُنَّ مِنَ الْمَسْأَلَةِ يَا قَبِيصَةُ سَحَّتْ يَا كُلُّهَا صَاحِبُهَا سُحَّتَا۔

۱۶۴۰۔ قبیسہ بن مخارق ہلالی نے کہا کہ میں نے ایک بوجہ رویت یا ضمانت یا قرض وغیرہ کا اٹھایا۔ پس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ نے فرمایا: اے قبیسہ تو بھڑکا جی کہ تمہارے پاس صدقہ آئے تو تم تیرے لئے اس کا حکم دیں گے۔ پھر فرمایا اے قبیسہ اس سوال صرف تین شخصوں کے لئے جائز ہے: ایک وہ شخص جس نے کوئی ذمہ داری اٹھائی ہو تو اس کے لئے سوال حلال ہے پس اس نے سوال کیا یا وہ سؤل کرے، حتیٰ کہ حاصل کرے پھر سوال سے ڈک جئے۔ دوسرا وہ شخص جسے کوئی آفت آپڑی ہو اور وہ اس کے مال کو جزا سے مٹا دے۔ پس اس کے لئے سوال جائز ہے جب تک کہ زندگی کی ضروریات پوری ہو جائیں بغیر وہ شخص

جسے فاقہ پہنچے حتیٰ کہ اس کی قوم کے تین عاقل و فزائنہ لوگ کہہ دیں کہ فلاں شخص کو فاقہ پہنچا ہے۔ پس اس کے لئے سوال جائز ہے حتیٰ کہ اس کی زندگی کی شدید ضرورت پوری ہو جائے اور پھر وہ اس سے رُک جائے۔ اسے قبضہ! ان کے علاوہ سوال اور اس سے حاصل شدہ چیز حرام ہے جسے سوال کرنے والا بطور حرام کھا تا ہے (یہ حدیث مسلم اور نسائی نے بھی روایت کی ہے) (شرح) فاقہ زدہ شخص کے لئے تین عاقلوں کی شہادت کا ضروری ہونا بقول سید جمال الدین بعض فقہار کے نزدیک لازم ہے۔ لیکن یہ امر استنباطی ہے لہذا جمہور کے نزدیک یہاں بھی دو عادل گواہوں کی شہادت کافی ہوگی جیسا کہ عام شرعی قاعدہ ہے۔ سوال کی حرمت کی شدت کو ظاہر فرمانے اور اسے لوگوں کی نظروں میں گرنے کی خاطر عین کا ذکر فرمایا۔ اور یہ اس شخص کے بارے میں ہے جو پہلے کبھی صاحب مال رہا ہو، ورنہ جس کے پاس کبھی مال تھا ہی نہیں وہ کس کی شہادت کس اہم پر لائے گا؟ سخت کا نفی معنی اعطاء ہے۔ حرام چونکہ برکت کو مٹا دیتا ہے اس لئے اسے سخت کہا گیا۔

۱۶۴۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ نَاعِيْسِي بْنُ يُوْنُسَ عَنِ الْاَخْضَرِ
بْنِ عَجْلَانَ عَنْ اَبِي بَكْرٍ الْجَنْفِيِّ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ اَنْ رَجُلًا مِّنَ الْاَنْصَارِ اَتَى
النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَهُ فَقَالَ اَمَّا فِى بَيْتِكَ شَيْءٌ قَالَ بَلَى جَلَسْتُ نَلْبَسُ
بَعْضُهُ وَنَلْبَسْتُ بَعْضَهُ وَقَعْبٌ نَشْرَبُ فِيْهِ مِنَ الْمَاءِ قَالَ اَتْلِيْنِ بِهَمَّا قَالَ فَاَتَاهُ بِهِمَا
فَاَخَذَ هُمَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيْهِ وَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَيْنِ قَالَ
رَجُلٌ اَنَا الْخُدُّ هُمَا يَدَا رُحْمٍ قَالَ مَنْ يَزِيْدُ عَلٰى دِرْهَمٍ مَّرَّتَيْنِ اَوْ ثَلَاثًا قَالَ رَجُلٌ
اَنَا الْخُدُّ هُمَا يَدَا رُحْمَيْنِ فَاَعْطَاهُمَا اَيَّاهُ وَاَخَذَ الدَّرْهَمَيْنِ فَاَعْطَاهُمَا الْاَنْصَارِيَّ
وَقَالَ اشْتَرِ بِاَحَدِهِمَا طَعَامًا فَاَبْيَدُكَ اِلٰى اَهْلِكَ وَاشْتَرِ بِالْاُخْرٰى ثَلَاثًا وَمَا فَتَنَنِىْ بِهٖ
فَاَتَاهُ بِهٖ فَشَدَّ فِيْهِ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُودًا بِيَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ لَمَّا اِذْهَبَ
فَاَحْتَطَبُ وَيَعِ وَلَا اُرِيْنِكَ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا فَاَذْهَبَ الرَّجُلُ يَحْتَطِبُ وَيَبِيْعُ
فَجَاءَ فَقَدْ اَصَابَ عَشْرَةَ دِرْهَمٍ فَاَشْتَرٰى بِبَعْضِهَا ثَوْبًا وَبِبَعْضِهَا طَعَامًا فَقَالَ
رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَيْرٌ لَّكَ مِنْ اَنْ تَبِىْعَ الْمَسْأَلَةَ نَكْتَنَ فِيْ
وَحْمِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اِنْ الْمَسْأَلَةَ لَا تَصْلَحُ اِلَّا لِثَلَاثَةٍ لِّذِي فَقْرٍ مُّدَقِّعٍ اَوْ لِّذِي عَمْرٍ
مُفْطِعٍ اَوْ لِّذِي دِمْرٍ مُّوجِعٍ -

۱۶۲۱۔ انس بن مالک سے روایت ہے کہ ایک انصاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے آیا۔ حضورؐ نے فرمایا: کیا تیرے گھر میں کوئی چیز نہیں؟ اس نے کہا کیوں نہیں ایک بندہ ہے جس کا کچھ حصہ ہم اوڑھتے اور کچھ بچاتے ہیں اور لکڑی کا ایک پیالہ ہے جس میں ہم پانی پیتے ہیں۔ حضورؐ نے فرمایا وہ دونوں چیزیں میرے پاس لاؤ، پس میں وہ دونوں چیزیں حضورؐ کے پاس لے آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ میں پکڑا اور فرمایا: ان دو چیزوں کو کون خریدتا ہے؟ ایک شخص بولا کہ میں ان دونوں کو ایک درہم میں لیتا ہوں۔ آپؐ نے دو یا تین بار فرمایا: دو درہم سے زیادہ کون دیتا ہے؟ ایک شخص بولا کہ میں انہیں دو درہم میں لیتا ہوں۔ پس حضورؐ نے وہ چیزیں اسے دے دیں اور دو درہم اس سے لے لئے۔ پھر وہ درہم انصاری کو دے کر فرمایا: ایک درہم کا کھانا اپنے گھر والوں کے لئے خرید کر اپنے گھر والوں کو دے آ، اور دوسرے سے ایک لکھاری (تیشہ) خرید کر میرے پاس لے آ۔ پس وہ شخص نے آیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں اپنے دست مبارک سے لکڑی ٹھونکی پھر اس سے فرمایا: جا اور ایندھن لا اور بیچ اور میں تجھے پندرہ دن تک نزدیکیوں وہ آدمی پہلا گیا اور ایندھن کاٹ کر بچتا رہا۔ پھر وہ آیا تو اس کے پاس دس درہم تھے، کچھ کا اس نے پکڑا خریدا اور کچھ کا کھانا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ اس کی نسبت بہتر ہے کہ بروز قیامت تیرے چہرے کا رنگ بدلا ہوا ہو۔ سوال صرف تین آدمیوں کو روا ہے، خاک میں لوٹانے والی محتاجی والا یا نہایت شدید ذمہ داری والا یا دکھ دینے والے غم والا ردیت اٹھانے والا اس حدیث کو ترمذی نے بھی روایت کیا اور اسے حسن قرار دیا ہے۔ اور ابن ماجہ اور نسائی نے بھی۔

(شرح) اس حدیث سے سوال کی بڑائی، حضورؐ کا شفقت و محبت کے ساتھ طریقِ تربیت اور نیلامی کی بیع کے جواز جیسے مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

بَابُ ۲ كَرَاهِيَةِ الْمَسْأَلَةِ

(سوال کی کراہت کا باب)

۱۶۲۲۔ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ نَا الْوَلِيدُ نَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ رَبِيعَةَ يَعْنِي ابْنَ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ ابْنِ مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيِّ حَدَّثَنِي الْحَبِيبُ الْأَمِينُ أَمَّا هُوَ إِلَى فَحْلَيْبٍ وَأَمَّا هُوَ عِنْدِي فَأَمِينٌ عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةً أَوْ ثَمَانِيَةً أَوْ تِسْعَةً فَقَالَ أَلَا تَبَايَعُونَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنَّا حَدِيثَ عَهْدٍ بِبَيْعَتِهِ قُلْنَا قَدْ بَايَعْنَاكَ حَتَّى قَالَهُمَا ثَلَاثًا وَبَسَطْنَا أَيْدِيَنَا فَبَايَعَنَا فَقَالَ قَائِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا قَدْ بَايَعْنَاكَ فَعَلَى مَا نَبَايَعُكَ قَالَ إِنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَتُصَلُّوا

الصَّلَواتِ الْخَمْسَ وَتُطِيعُوا وَاسْتَرْكَبْتُمْ خَفِيفَةً قَالَ وَلَا تَشْتَلُوا النَّاسَ شَيْئًا قَالَ فَلَقَدْ كَانَ بَعْضُ أَوْلِيكَ النَّفَرِ يَسْقُطُ سَوْطُهُ فَمَا يَسْأَلُ أَحَدًا أَنْ يَبْأُوْلَهُ إِيَّاهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ حَدِيثُ هِشَامٍ لَمَرْزُوهٍ إِلَّا سَعِيدٌ

۱۶۴۲۔ ابو مسلم غولانی سے روایت ہے کہ: مجھے سے پیارے امانت دار نے حدیث بیان کی، وہ مجھے پیارا تھا اور میرے نزدیک امانت دار تھا، عوف بن مالکؓ، اس نے کہا کہ ہم سات، آٹھ یا نو آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے، آپؐ نے فرمایا: کیا تم اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت نہ کرو گے؟ اور ہم کچھ ہی عرصہ قبل بیعت کر چکے تھے۔ ہم نے کہا کہ ہم تو آپؐ سے بیعت کر چکے ہیں (ان کا خیال یہ تھا کہ شاید حضورؐ کو خیال نہیں رہا) حتیٰ کہ آپؐ نے تین بار یہی فرمایا تو ہم نے اپنے ہاتھ پھیلائے اور آپؐ سے بیعت کی۔ ایک شخص بولا: یا رسول اللہ! ہم نے آپؐ سے بیعت کر لی تھی، اب ہم آپؐ سے کس بات پر بیعت کریں؟ فرمایا: یہ کہ اللہ کی عبادت کرو گے اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ ٹھہراؤ گے اور پانچ نمازیں پڑھو گے اور سنو گے اور طاعت کرو گے، اور ایک بات آہستہ سے فرمائی کہ لوگوں سے کچھ نہ مانگو گے۔ عوف بن مالکؓ نے کہا کہ ان لوگوں میں سے بعض کا کوڑا گر جاتا تھا تو کسی سے سوال نہ کرتا کہ اسے وہ پکڑا دے۔ ابو داؤد نے کہا کہ ہشام کی حدیث کو سعید کے سوا کسی اور نے روایت نہیں کیا (مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی اسے روایت کیا ہے یہ ان حضرات کی مزید اور شدید احتیاط تھی کہ ایک ذرا سا جائز سوال بھی نہ کرتے تھے ورنہ اس قسم کی چیزیں بیعت کا حصہ نہیں تھیں۔ ہشام ابو داؤد کا شیخ ہے۔ اس قول کا مطلب یہ ہے کہ ربیع بن یزید سے روایت میں سعید بن عبد العزیز متفرد ہے اور پھر اس سے کئی لوگوں نے روایت کی ہے۔ حدیث سے پتہ چلا کہ حتیٰ الوسع کوئی سوال نہ کرنا چاہیئے)

۱۶۴۳۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ نَا ابْنِي نَاشِعَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ وَكَانَ ثَوْبَانُ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَكْفَّلَ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا فَإِنَّا تَكْفَّلُ لَهُ بِالْجَنَّةِ فَقَالَ ثَوْبَانُ أَنَا فَكَانَ لَا يَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئًا۔

۱۶۴۳۔ ثوبان رضی اللہ عنہ نے، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام تھے، کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مجھ سے اس بات کی ذمہ داری لے کہ وہ لوگوں سے کچھ نہ مانگے گا تو میں اس کے لئے جنت کی ذمہ داری لیتا ہوں۔ پس ثوبان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں (ذمہ داری لیتا ہوں) پس ثوبان لوگوں سے کچھ نہ مانگتا تھا۔

بَابُ ۲۸ فِي الْإِسْتِعْفَاءِ

(سوال سے بچنے کا باب)

۱۶۴۴- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّدْنِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ نَاسًا مِنْ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَاهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ حَتَّى إِذَا نَفِدَ مَا عِنْدَهُ قَالَ مَا يَكُونُ عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ فَلَمْ أَذْخِرْهُ وَمَنْ يَسْتَعْفِفْ يُعِفَّهُ اللَّهُ وَمَنْ يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللَّهُ وَمَنْ يَتَصَبَّرْ يُصْبِرْهُ وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ مِمَّنْ عَطَاءٌ أَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ-

۱۶۴۴- ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ انصار میں سے کچھ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا پس آپؐ نے انہیں عطا فرمایا: پھر انہوں نے سوال کیا تو آپؐ نے پھر عطا فرمایا: حتیٰ کہ جب وہ مال ختم ہو گیا جو آپؐ کے پاس تھا تو آپؐ نے فرمایا میرے پاس جو مال ہو گا وہ تم سے ہرگز نہ چھپاؤں گا اور جو عفت اختیار کرے (سوال اور حرام سے) اللہ اسے عفت بنا دے گا اور جو مستغنی ہو اللہ اسے غنی کرے گا اور جو کوشش سے صابر بننا چاہے اللہ اسے صابر بنا دے گا اور صبر سے بڑھ کر وسیع تر عطا کسی کو نہیں دی گئی (بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے بھی یہ حدیث روایت کی ہے۔ صبر محمود وہ ہے جو مصیبت کے بعد ہو، ورنہ اللہ تعالیٰ سے عافیت کی دعا کا حکم ہے۔ اور مصیبت پر صبر کا مقام ایمان کا بہت بلند درجہ ہے اسی لئے قرآن نے اسے نماز کے ساتھ ملا کر ذکر کیا ہے: وَاسْتَعِظُوا بِالصَّبْرِ وَالْمُحْلَوِّ ط)

۱۶۴۵- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاعِبُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ وَنَاعِبُ الْمَلِكِ بْنُ حَبِيبٍ أَبُو مَرْوَانَ نَائِبُ الْمُبَارَكِ وَهَذَا أَحَدُهُ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ سَلْمَانَ عَنْ سَيِّدِ أَبِي حَمَزَةَ عَنْ طَارِقٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصَابَتْهُ فَاكَةٌ فَأَنْزَلَهَا بِالنَّاسِ لَمْ تُسَدِّ فَاكَتُهُ وَمَنْ أَنْزَلَهَا بِاللهِ أَوْشَكَ اللَّهُ لَهُ بِالْغِيَةِ أَمَّا بِمَوْتٍ عَاجِلٍ أَوْ غِيَةٍ عَاجِلٍ-

۱۶۴۵- ابن مسعودؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جسے فاقہ پہنچا اور وہ اسے لوگوں کے سامنے پیش

کرے (کہ اس کی شکایت کرتا پھرے اور ان سے فاقہ دور کرنے کی درخواست کرے) اس کا فاقہ دور نہ کیا جائے گا اور جو اُسے اللہ کے سامنے پیش کرے اللہ تعالیٰ اُسے جلدی غنّی عطا کرے گا یا جلدی موت دے کر یا جلدی مال دے کر۔ (ترمذی اور احمد نے بھی اسے روایت کیا۔ ترمذی نے اسے حسن صحیح عزیز کہا ہے)

(شرح) فاقہ زدہ شخص کا کوئی قریبی شخص فوت ہو جائے گا اور اُسے اُس کی رِثَاحَت سے غنا حاصل ہو جائے گی۔ یا وہ خود موت کا شکار ہو کر فقر و فاقہ سے نہات پائے گا۔ مشکوٰۃ المصابیح میں غنی، عاجل کی جگہ غنی، آجیل ہے، یعنی اُسے کچھ دیر بعد غنا حاصل ہوگی۔

۱۶۴۶- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَالِ اللَّيْثُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ زَيْنَعٍ

عَنْ بَكْرِ بْنِ سَوَادَةَ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ مَحْشِيٍّ عَنِ ابْنِ الْقَرَّاسِيِّ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَإِنْ كُنْتَ سَائِلًا لَا بُدَّ فَسَلِ الصَّالِحِينَ-

۱۶۴۶۔ فرامی ۷۲ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں سوال کروں؟ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، نہیں، اور اگر تمہیں ضرور مانگنا ہی پڑے تو نیک لوگوں سے سوال کرو۔ (نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے) بعض ناگزیر احوال میں سوال کرنا پڑ جاتا ہے اور اس وقت معذوری ہوتی ہے، نیک لوگوں سے یہ خطہ نہیں کہ حرام دیں گے یا دے کر احسان جتلا نہیں گے یا لوگوں کو بتلاتے پھریں گے اس لیے یہ ارشاد فرمایا۔

۱۶۴۷- حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطِّائِبِيُّ نَالَيْتُ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

الْأَشَجِّ عَنْ بُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ السَّاعِدِيِّ قَالَ اسْتَعْمَلَنِي عُمَرُ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا فَرَعْتُ مِنْهَا وَأَذَيْتُهَا إِلَيْهِ أَمَرَنِي بِعِمَالَةٍ فَقُلْتُ إِنَّمَا عَمِلْتُ لِلَّهِ وَأَجْرِي عَلَى اللَّهِ قَالَ خُذْ مَا أُعْطَيْتَ فَإِنِّي قَدْ عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلَنِي فَقُلْتُ مِثْلَ قَوْلِكَ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُعْطِيتَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَ فُكِّلَ وَتَصَدَّقَ-

۱۶۴۷۔ ابن الساعدی نے کہا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے صدقات پر عامل بنایا۔ پس جب میں ان سے فارغ ہوا اور صدقات ان کے حوالے کر دیے تو انہوں نے کام کی تنخواہ کا میرے لئے حکم دیا۔ میں نے کہا کہ میں نے تو یہ کام اللہ کی خاطر کیا ہے اور میرا اجر اللہ کے ذمہ ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تجھے جو کچھ دیا جائے لے لے، میں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے زمانے میں یہ کام کیا ہے، پھر حضورؐ نے مجھے معاوضہ دیا تو میں نے تیری بات جیسی بات کہی تو مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تجھے بلا سوال کچھ ملے تو اسے کھاؤ اور صدقہ کرو (بخاری اور نسائی میں بھی یہ حدیث ہے)

(شرح) اس حدیث سے پتہ چلا کہ حکومت کی عوامی خدمات کے عوض بھی تنخواہ اور معاوضہ لینا جائز ہے اگرچہ وہ مذمتِ فرائض میں سے کیوں نہ ہو، مثلاً قضا، پولیس کی نوکری اور تدریسی۔ بلکہ امام پروا جب ہے کہ ان لوگوں کی کفایت کا انتظام کرے اور جو انہی قسم کی خدمات انجام دیں۔ اس حدیث کا امر استعجاب کے لئے ہے گو بظاہر فرضیت و وجوب کے لئے نظر آتا ہے۔

۱۶۳۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ وَهُوَ يَذْكُرُ الصَّدَقَةَ وَالتَّعَفُّفَ مِنْهَا وَالْمَسْأَلَةَ الْيَدِ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَالْيَدِ الْعُلْيَا الْمُنْفَقَةُ وَالسُّفْلَى السَّائِلَةُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَخْبَرْتُ عَلَى أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ عَبْدُ الْوَارِثِ الْيَدِ الْعُلْيَا الْمُسْتَعْفِفَةُ وَقَالَ أَكْثَرُهُمْ عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ الْيَدِ الْعُلْيَا الْمُنْفَقَةُ وَقَالَ وَاحِدٌ عَنْ حَمَّادِ الْمُسْتَعْفِفَةُ۔

۱۶۳۸۔ عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برسر منبر فرمایا، اس وقت آپ سداقہ اور اس سے بچنے اور سوال کا ذکر فرما رہے تھے، فرمایا: اوپر کا ہاتھ بچنے کا ہاتھ سے بہتر ہے۔ اوپر والا ہاتھ دینے والا ہے اور نچلا مانگنے والا۔ ابو داؤد نے کہا نافع سے اس حدیث کی روایت میں ایوبؓ کے شاگردوں میں اختلاف ہوا ہے، عبد الوارث نے کہا کہ اوپر کا ہاتھ بچنے والا ہے اور اکثر راویوں نے کہا (عن حماد بن زید عن ایوب) اوپر کا ہاتھ خرچ کرنے والا ہے۔ اور حماد کے ایک شاگرد نے بھی کہا: اوپر کا ہاتھ سوال سے بچنے والا ہے (المستعفف) اور المستعفف کناہت اور شکل و صورت میں ایک جیسے لفظ ہیں لہذا رواۃ حدیث میں اس کی روایت میں اختلاف ہو گیا (بخاری، مسلم اور نسائی نے بھی اس کی روایت کی ہے اور ان کی روایت میں المستعفف نہیں بلکہ المنفقہ آیا ہے۔ خطابی نے المستعفف کو اس بنا پر ترجیح دی ہے کہ اوپر حدیث میں تعفف کا ذکر ہے۔ مگر حافظ نے المنفقہ کو ترجیح دی ہے کیونکہ بعض روایات میں المظفی کا لفظ آیا ہے جو المنفقہ کا ہم معنی ہے۔ زیادہ تر احادیث کا لفظ یہی ہے پس محدثانہ نقطہ نظر سے منفقہ والی روایت اولیٰ ہے گو فقیہانہ بات خطابی کی ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۶۳۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ نَاعْبِيدَةُ بْنُ حُمَيْدٍ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنِي أَبُو الزَّعْرَاءِ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ أَبِيهِ مَالِكِ بْنِ نَضْلَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْآيِدِي ثَلَاثَةٌ فَيَدُ اللَّهِ الْعُلْيَا وَيَدُ الْمُعْطَى الَّتِي تَلِيهَا وَيَدُ
السَّائِلِ السُّفْلَى فَأَعْطِ الْفَضْلَ وَلَا تَعْجِزْ عَنْ نَفْسِكَ۔

۱۴۴۹۔ مالک بن فضالہ نے کہا کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاتھ تین ہیں، اللہ کا ہاتھ تو سب سے اونچا ہے اور عطا کرنے والے کا ہاتھ اس سے نیچے ہے اور سوائی کا ہاتھ نچلا ہے۔ پس تو بچا ہوا دے ڈال اور اپنے نفس کے سامنے عاجز مت ہو کہ جب وہ تجھے عطا سے روکے تو تو اس کے سامنے ہتھیار ڈال دے!۔ اس حدیث سے بھی پتہ چلا کہ دینے والا ہاتھ اونچا ہے اور لینے والا نچلا حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ: اعلیٰ ہاتھ خرچ کرنے والا ہے، پھر لینے سے بچنے والا پھر بلا سوال لینے والا اور سب سے نچلا ہاتھ سوال کرنے والا اور خرچ کرنے سے رکنے والا ہے۔

بَابُ ۲۹ الصَّدَقَةُ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ

(بنی ہاشم پر صدقے کا باب)

۱۶۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنِ

ابْنِ أَبِي رَافِعٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى الصَّدَقَةِ مِنْ بَنِي
مَخْزُومٍ فَقَالَ لِرَبِيِّ رَافِعٍ أَصْحَبْتَنِي فَإِنَّكَ تُصِيبُ مِنْهَا قَالِ حَتَّى أَتِيَ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْأَلُهُ فَأَتَاكَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَنَا لَا
تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ۔

۱۶۵۰۔ ابورافعؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مخزوم میں سے ایک شخص کو صدقے کا حامل

بنا کر بھیجا تو اس نے ابورافعؓ سے کہا کہ میرے ساتھ چلو تمہیں بھی اس میں سے حصہ ملے گا۔ ابورافعؓ نے کہا کہ: بشرطیکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جاؤں اور آپؐ سے پوچھ لوں۔ پس ابورافعؓ آیا اور حضورؐ سے دریافت کیا تو حضورؐ نے فرمایا: کسی قوم کا غلام (یا آزاد کردہ غلام) بھی انہی میں سے ہوتا ہے اور ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے (نسائی اور ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے)۔

(مشوٰح) ابورافعؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آزاد کردہ غلام تھا اور اس کا نام اسلم تھا۔ اس کے بیٹے کا نام عبد اللہ بن ابی رافع تھا اور وہ علیؓ بن ابی طالب کا کاتب (سیکرٹری) تھا۔ اور یہ شخص جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقے کا تحصیلدار بنایا تھا یہ ارقم بن ارقمؓ قرظی مخزومی تھا اور یہ مہاجرین اولین میں سے تھا۔ حضرت عمرؓ کے اسلام تک، کہ جس پر چالیس سالوں کی تعداد پوری ہوئی تھی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوہ صفا کے نیچے اسی ارقم کے گھر میں مخفی طور پر اسلام کا کام سرانجام دیتے

تھے۔ علامہ خطابی نے معالم السنن میں کہا ہے کہ اس بات پر سب اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ آپؐ پر صدقہ و زکوٰۃ صلاں نہ تھے۔ آپؐ ہدیہ قبول فرماتے تھے مگر صدقہ نہیں۔ اس کا راز یہ تھا کہ ہدیے سے دنیوی اجر مطلوب ہوتا ہے پس آپؐ اسے قبول کرتے اور اس کے دینے والوں کو اس سے بھی زائد دے دیتے تھے لہذا کسی کا آپؐ پر احسان نہ رہتا تھا۔ صدقہ کا ثواب آخرت کے ساتھ مستحق ہے لہذا جائز نہ تھا کہ آپؐ کے ہاتھ پر کسی اور کا ہاتھ بلند ہو اور اللہ کی ذات اور آخرت کے معاملے میں کسی کا احسان آپؐ پر باقی رہے۔ یہ تو تھا آپؐ کی ذات اقدس کا معاملہ، اب رہے بنی ہاشم، سوان کے متعلق بھی اکثر علماء اسی بات کے قائل ہیں کہ ان پر صدقہ و زکوٰۃ حرام ہے۔ امام شافعیؒ نے بنی مطلب کو بھی اس میں شامل کیا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوی القربی کے حصے میں سے انہیں بھی دیا تھا اور بنی ہاشم کے ساتھ انہیں شریک کیا تھا، درال مالیکہ قریش کے کسی اور قبیلے کو اس میں سے کچھ نہیں دیا تھا۔ چونکہ ان پر صدقہ حرام تھا لہذا اس کے عوض میں انہیں یہ حصہ دیا گیا۔

خطابی کہتے ہیں کہ جہاں تک بنی ہاشم کے غلاموں (یا آزاد شدہ غلاموں) کا تعلق ہے ان کا ذوی القربی کے حصے میں کوئی دخل نہیں رہا لہذا انہیں صدقہ سے محروم رکھنا جائز نہیں۔ پس حضورؐ نے جو الورافع دیا تو اس سے منع فرمایا یہ بطور تفسیر دیا تھا اور یہ جو فرمایا کہ قوم کا غلام انہیں میں سے ہوتا ہے، یہ ان غلاموں کو صدقہ سے پرہیز کرنے کی ترغیب کے طور پر تھا۔

شوکانیؒ نے کہا کہ حضورؐ کا یہ ارشاد: ”ہمارے لئے صدقہ صلاں نہیں“ بظاہر یہ ثابت کرتا ہے کہ صدقہ میں نفلی و فرضی ہر قسم کے صدقات داخل ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس ہر قسم کے صدقہ سے بالاتر ہے۔ جہاں تک آل النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق ہے، اکثر حنفیہ، جمیع تر قول میں شافعیہ، حنابلہ اور زیدیہ کا قول ہے کہ ان کے لئے نفلی صدقہ جائز ہے کیونکہ وہ ”لوگوں کے میل کچیل“ میں داخل نہیں، وہ تو صرف زکوٰۃ ہے۔ اس کی مثال مہرہ اور ہدیہ اور وقف ہے۔ مگر حنفیہ میں سے ابو یوسف اس کے قائل نہیں ان کے نزدیک نفلی صدقہ بھی زکوٰۃ کی مانند ان پر حرام ہے۔

۱۶۵۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْحَاقَ وَمُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ التَّمَنِيُّ قَالَا نَا
حَمَّادٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُمِرُّ بِالثَّمَرَةِ
الْعَائِرَةِ فَمَا يَتَمَعُّ مِنْ أَخِذِهَا إِلَّا مَخَافَةَ أَنْ تَكُونَ صَدَقَةً۔

۱۶۵۱۔ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے منہ میں گری پڑی کھجور پر گزرتے تو صرف اس وجہ سے اس کے لینے سے باز رہتے کہ مبادا یہ صدقہ کے مال میں سے ہو (بہ طور درج و احتیاط تھا نہ کہ ایک عام قاعدہ کے طور پر)

۱۶۵۲۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ أَنَا ابْنِي عَنْ خَالِدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ قَتَادَةَ
عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ ثَمَرَةً فَقَالَ لَوْلَا إِيَّيْ أَخَافُ أَنْ
تَكُونَ صَدَقَةً لَأَكَلْتُهَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ هَكَذَا۔

۱۶۵۲۔ انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کھجور پائی تو فرمایا اگر مجھے یہ خوش نہ ہو تا کہ یہ شائد صدقہ ہو تو میں اسے کھا لیتا۔ ابو داؤد نے کہا کہ خالد کے علاوہ ہشام نے بھی قتادہ سے اسی طرح کی روایت کی ہے دیر حدیث مسلم کی کتاب الزکوٰۃ میں بھی موجود ہے حضورؐ کے اس قول میں دوسروں کے لئے ترغیب موجود ہے کہ اس طرح کی گری پڑی اشیاء کو اٹھالیں۔

۱۶۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمُحَارِبِيِّ تَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ

عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَعَثَنِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِبِلٍ أَعْطَاهَا إِيَّاهُ مِنَ الصَّدَاقَةِ۔

۱۶۵۳۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میرے والد نے مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا تاکہ وہ اونٹ تبدیل کر کے لے آؤں جو حضورؐ نے عباسؓ کو صدقہ میں سے دیئے تھے (عطائی نے معالم السنن میں اس پر حیرت کا اظہار کیا ہے۔ کہوں کہ عباسؓ رضی اللہ عنہما میں سے تھے۔ اب کے چچا تھے ذوی القرنی کے حصہ میں سے انہیں ملتا تھا لہذا صدقہ ان پر حرام تھا۔ شائد یہ اونٹ بطور صدقہ نہیں دیئے گئے بلکہ جیسا کہ اوپر احادیث میں گزر چکا ہے حضورؐ نے ان سے کچھ اونٹ سرکاری ضروریات کے لئے ادھار لے رکھے تھے اور انہیں بطور صدقہ خرچ کیا تھا اب یہ اونٹ اس ادھار کی ادائیگی کے طور پر دیئے گئے تھے بیہقی نے اوپر کی تاویل کے علاوہ اس کا ایک اور مطلب یہ بتایا ہے کہ یہ نبی ماثم پر صدقہ کی حرمت سے پہلے کا واقعہ ہو گا۔ واللہ اعلم۔ یہ حدیث نسائی میں بھی مروی ہے۔)

۱۶۵۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا تَنَا مُحَمَّدُ هُوَ

ابْنُ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوَهُ زَادَ ابْنُ يَبْدٍ لَهَا۔

۱۶۵۴۔ یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی وہی حدیث دوسری سند کے ساتھ ہے اور ہمیں یہ لفظ زائد نہیں: میرے باپ نے وہ اونٹ تبدیل کرنے کے لئے مجھے بھیجا تھا (یہ الفاظ اس بات کی دلیل ہیں کہ وہ اونٹ صدقہ کے نہ تھے ورنہ انہیں تبدیل کرنے کا کوئی سوال نہ تھا۔ لہذا وہی تاویل درست ہے کہ یہ حضورؐ نے عباسؓ سے لیا ہوا قرض چکایا تھا،

بَابُ ۳۰ الْفَقِيرُ يَهْدِي لِلْغَنِيِّ مِنَ الصَّدَقَةِ

(باب - فقیر غنی کو صدقہ میں سے ہدیہ دے سکتا ہے)

۱۶۵۵- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ أَنَا شَعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي بِلَحْمٍ قَالَ مَا هَذَا أَقَالَوا شَيْءٌ تُصَدِّقُ بِهِ عَلَى بَرِيْرَةَ فَقَالَ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ-

۱۶۵۵- انس رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ گوشت پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ کیسا ہے؟ اہل خانہ نے کہا کہ یہ ایک چیز ہے جو بریرہؓ کو بطور صدقہ ملی تھی۔ حضورؐ نے فرمایا: وہ اس کے لئے صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔ (بخاری، مسلم اور نسائی میں یہ حدیث مروی ہے)

(شرح) یہ حدیث مختصر ہے۔ طویل حدیث بخاری اور مسلم میں ام المؤمنین عائشہ سلام اللہ علیہا سے مروی ہے۔ اس میں ہے کہ حضورؐ گھیر شریف لائے اور ہڈیاں گوشت پک رہا تھا۔ آپ کے سامنے کوئی اور سالن پیش کیا گیا تو فرمایا کہ یہ گوشت نہیں پک رہا؟ حضرت عائشہؓ نے بتایا کہ وہ گوشت صدقہ کا ہے جو بریرہؓ کو ام المؤمنین کی نوٹدی کو دیا گیا تھا۔ اس پر حضورؐ نے فرمایا کہ وہ اس پر صدقہ تھا اور ہمارے لئے اس کی طرف سے ہدیہ ہے۔ یہ حدیث ایک بہت بڑے اصل کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور اس سے بہت سے مسائل نکلنے میں۔ تبدیل ملک سے احکام بدل جاتے ہیں۔

بَابُ ۳۱ مَنْ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ ثُمَّ وَرِثَهَا

(باب - جو شخص صدقہ کرے اور پھر وراثت میں اسے مل جائے)

۱۶۵۶- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ نَازِهُ بْنُ عَبَّادٍ أَنَّ اللَّهَ بْنَ عَطَاءٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ بُرَيْدَةَ أَنَّ أُمَّرَأَةً اتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كُنْتُ تَصَدَّقْتُ عَلَى أُمِّي بِوَلِيدَةٍ وَأَنَّهَا مَاتَتْ وَتَرَكْتُ بِنْتَكَ الْوَلِيدَةَ قَالَ وَجَبَ أَجْرُكِ وَرَجَعْتَ إِلَيْكَ فِي الْمِيرَاثِ-

۱۶۵۶- بریدہؓ سے روایت ہے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہا کہ میں نے اپنی ماں کو نو جوان نوٹدی بطور صدقہ دی تھی اور وہ (ماں) مر گئی ہے اور اس نو جوان کو نوٹدی کو بطور وراثت چھوڑ گئی ہے۔ حضورؐ نے فرمایا:

تیرا حرج واجب ہو گیا اور وہ لونڈی میراث میں تیری طرف لوٹ آئی (مسلم، ترمذی، اور ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی اور سنن ابی داؤد میں پھر یہ حدیث الوصایا میں آئے گی)

(شرح) خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں صدقہ بمعنی تمہیک ہے، یعنی اس عورت نے وہ لونڈی اپنی ماں کی بلک میں دے دی تھی اور اب وہ میراث میں پھر اسے مل رہی تھی۔ غلامیہ کہ صدقہ کا لفظ ہے، تمہیک اور وقف میں بھی استعمال ہوتا ہے اور یہاں بمعنی تمہیک ہے سند احمد میں یہ حدیث منقول روایت ہوئی ہے۔

باب ۳۲ حُقُوقُ الْمَالِ

(مال کے حقوق کا باب)

۱۶۵- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ أَبِي النَّجُودِ عَنْ شَقِيقِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا نَعُدُّ الْمَاعُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَارِيَةَ الدَّلَهِ وَالْقَدَارِ-

۱۶۵- عبد اللہ نے کہا کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ماعون اسی چیز کو شمار کرتے تھے کہ ڈول اور مہنڈ یا روغنیہ کسی کو عاریتہ دیئے جائیں۔

(شرح مالی حقوق سے مراد زکوٰۃ اور نفلی صدقات وغیرہ سب ہیں۔ ماعون کا ذکر اشارے یوں فرمایا ہے: وَيُمْنَعُونَ الْمَاعُونَ" اور وہ برتنے کی چیز کو زد کرتے ہیں، علامہ نے ماعون کی تفسیر میں کہا ہے کہ اعلیٰ ترین ماعون زکوٰۃ ہے اور ادنیٰ ترین برتنے کا سامان۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ماعون سے مراد پانی اور نمک وغیرہ وہ چیزیں ہیں جن کا روکنا جائز نہیں۔ شاہ عبد القادر نے اس کا ترجمہ: "برتنے کی چیز" کیا ہے۔ مثلاً سوئی، دھاگا، چولہے کی آگ، دست پناہ وغیرہ جو عموماً گھروں میں ایک دوسرے کے کام آتی رہتی ہیں۔ نکت عرب میں ماعون قلیل چیز کو بھی کہتے ہیں، یعنی وہ معمولی چیزیں یا قلیل مقدار کی اشیاء جن کے ایک دوسرے سے لے کر برتنے کا رواج ہے، عبد اللہ بن مسعود کے قول کا مطلب بھی یہی ہے۔

۱۶۵۸- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادٌ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي مَرْجٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ صَاحِبٍ كَثَرَتْ يَوْزِي حَقُّهُ إِلَّا جَعَلَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُحْلِي عَلَيْهِ نَارَ جَهَنَّمَ فَتَكْوِي بِهَا جَبْهَتُهُ وَجَنْبَاهُ وَظَهْرُهُ حَتَّى يَقْضَى اللَّهُ بَيْنَ عِبَادِهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ

خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ مِّنَّا تَعُدُّونَ ثُمَّ يَرَىٰ سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَىٰ الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَىٰ النَّارِ
وَمَا مِنْ صَاحِبِ عَمَلٍ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا إِلَّا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَوْ فَرَمَا كَانَتْ
فَيُبْطِطُ لَهَا بِقَاعٍ قَرَقَرٍ فَتَنْطَحُهُ بِقُرُورِهَا وَتَطَّأُهَا بِأَظْلَافِهَا لَيْسَ فِيهَا عَقَصَاءٌ
وَلَا جُلْحَاءٌ كُلَّمَا مَضَتْ أُجْرَاهَا رُدَّتْ عَلَيْهِ أَوْ لَا هَا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَ عِبَادِهِ
فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ مِّنَّا تَعُدُّونَ ثُمَّ يَرَىٰ سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَىٰ
الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَىٰ النَّارِ وَمَا مِنْ صَاحِبٍ إِلَّا يُلَىٰ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا إِلَّا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
أَوْ فَرَمَا كَانَتْ فَيُبْطِطُ لَهَا بِقَاعٍ قَرَقَرٍ فَتَنْطَحُهُ بِأَخْفَافِهَا كُلَّمَا مَضَتْ أُخْرَاهَا رُدَّتْ
عَلَيْهِ أَوْ لَا هَلْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَ عِبَادِهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ
مِّنَّا تَعُدُّونَ ثُمَّ يَرَىٰ سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَىٰ الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَىٰ النَّارِ

۱۶۵۸۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو سونے چاندی والا اس کا حق ادا نہیں کرے تا تو قیامت کے دن اسے جہنم کی آگ میں تپایا جائے گا پھر اس کے ساتھ اس کی پیشانی اور پہلو اور پشت پر داغ لگائے جائیں گے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں فیصلہ فرمائے گا، اُس دن میں جس کی مقدار تہارسی گنتی کے مطابق پچاس ہزار سال ہوگی، پھر وہ اپنی راہ دیکھے گا یا جنت کی طرف یا جہنم کی طرف۔ اور جو بھیڑ بکریوں والا ان کا حق ادا نہ کرے گا تو قیامت کے دن وہ خوب موٹی تازی ہو کر آئیں گی، اس شخص کو ان کے آگے زمین پر منہ کے بل ڈال دیا جائے گا، ایک صاف ہوا میدان میں، وہ اپنے سینگوں سے اسے ماریں گی اور اپنے کھروں سے اس کو کچلیں گی، ان میں کوئی بھی مڑے ہوئے سینگوں والی یا بے سینگ نہ ہوگی۔ جب آخری اُس پر سے گزر جائے گی تو پہلی کو پھر لوٹا یا جائے گا، حتیٰ کہ ہماری گنتی کے مطابق پچاس ہزار سال کے دن میں اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے درمیان فیصلہ کر دے گا، پھر یہ شخص اپنا راستہ دیکھے گا یا جنت کی طرف یا جہنم کی طرف۔ اور جو اونٹ والا مالک ان کا حق ادا نہ کرے گا تو وہ قیامت کے دن خوب موٹے تازی ہو کر آئیں گے اور اس شخص کو ایک چمیل میدان میں ان کے سامنے اٹھا زمین پر لٹا یا جائے گا، پھر وہ اسے اپنے پیروں سے لٹا دیں گے، جب آخری اونٹ گزر جائے گا تو پہلے کو پھر اس پر لوٹا یا جائے گا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اس دن میں اپنے بندوں کے درمیان فیصلہ کر دے گا جس کی مقدار تہارسی گنتی کے مطابق پچاس ہزار سال ہوگی، پھر وہ اپنی راہ یا جنت کی طرف پائے گا یا جہنم کی طرف (یہ حدیث اسی سند سے مسلم میں اور الاخرج عن ابی ہریرہ کے طریق سے بخاری اور نسائی میں بھی ہے)

(شرح) سورہ توبہ میں ہے: يَوْمَ يُخَيَّلُ عَلَيْهِمُ نَارُ جَهَنَّمَ فَتَلْكُو بِهَا جِبَاهَهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورَهُمْ

اس حدیث کی ابتداء میں بھی بن معنوں ارشاد ہوا ہے۔ کتاب و سنت کے دلائل سے ثابت ہے کہ روز قیامت مومنوں کے لئے مختصر ہو گا حتیٰ کہ بعض کے لئے فجر کی دو رکعت پڑھنے کی مقدار کے برابر ہو گا۔ کفار و مشرکین کے لئے پچاس ہزار سال کا ہو گا

١٦٥٩- حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ ابْنُ أَبِي فُدَايِكَ عَنْ هُشَامِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ قَالَ فِي قِصَّةِ الْإِبِلِ بَعْدَ قَوْلِهِ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا قَالَ وَمِنْ حَقِّهَا حَلَبُهَا يَوْمَ وَرَدَهَا-

۱۷۵۹- ابوہریرہؓ نے گزشتہ حدیث کی مانند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مروی ہے۔ اس میں اونٹوں کے ذکر میں: ”وہ ان کا حق ادا نہیں کرتا“ کے بعد یہ لفظ منقول ہیں کہ: ”اور اونٹوں کے حق میں سے یہ بھی ہے کہ جب وہ پانی پلائیں گے لائے جائیں تو ان کا دودھ دو یا جائے اور حقداروں کو دیا جائے“ اونٹوں کو تیسرے چوتھے بلکہ آٹھویں دن پانی پر لایا جاتا ہے پس ان کا دودھ دوہ کر مسافروں کو پلانا بھی مالکوں کے ذمہ حق فرمایا گیا ہے۔ مگر یہ بات محض کلام کے چل چلاؤ میں آگئی ہے ورنہ صرف اس بات پر وہ عذاب متصور نہیں ہو سکتا جس کا حدیث میں ذکر ہوا۔ یا یوں کہا جائے کہ مجبور و مضطر انسانوں کو پانا اور ہے کیونکہ وہ تو وا جب ہے اور پہلی چیز مستحب۔ یاں جب انسان اس قدر نحیل اور غیر حساس ہو جائے کہ اس قسم کی پیش یا زندہ دہائی کی بھی اس سے توقع نہ رہے تو ظاہر ہے کہ پھر چھوٹی بڑی سب چیزیں مل کر باعث تغذیہ و سکتی ہیں۔ والعیاذ باللہ

١٦٦٠- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَائِزِيْدُ بْنُ هَارُوْرٍ أَنَا شَعْبَةُ عَنْ
قَتَادَةَ عَنْ أَبِي عُمَرَ الْغَدَّادِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُذِهِ الْقِصَّةَ فَقَالَ لَهُ يَعْنِي أَبِي هُرَيْرَةَ فَبَاحِقُ الْإِنْبِلِ
قَالَ تُعْطَى الْكَرْبِيبَةُ وَتَسْمَعُ الْغَرِيْزَةَ وَتُفْقِرُ الظَّهْرَ وَتُطْرَقُ الْفَحْلُ وَ
تَسْقَى اللَّبَنَ-

۱۶۰۔ ابوہریرہؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، یعنی اسی گزشتہ حدیث کی مانند۔ ابو عمر غسانی راوی حدیث نے کہا کہ میں نے ابوہریرہؓ سے پوچھا؛ اونٹوں کا حق کیا ہے؟ اس نے کہا کہ: اچھی اونٹنی عطا کی جائے اور نہ زیادہ دودھ

والی اونٹنی کسی کو دی جائے اور دوسروں کو سواری مہیا کی جائے اور مذکورہ اونٹ جفتی کے لئے مفت دیا جائے اور اونٹنی کا دودھ پلایا جائے (نسائی نے بھی اس حدیث کو موطول روایت کیا ہے)

۱۶۶۱- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفَةَ نَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ سَمِعْتُ جُبَيْدَ بْنَ جُمَيْرٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا حَقُّ الْوَلِيدِ فَذَكَرَ نَحْوَهُ زَادًا وَاعَارَةً دُكُوها۔

۱۶۶۱- ابوالزبیر نے کہا کہ میں نے عبید بن جمیر کو کہتے سنا: ایک آدمی نے کہا یا رسول اللہ اونٹ کا حق کیا ہے؟ پھر راوی نے حضورؐ کا ارشاد پچھل حدیث کی مانند بیان کیا اور یہ اضافہ کیا کہ: اور اس کے ذول کا کسی کو عاریہ دینا۔ یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ عبید بن جمیر تابعی ہے اور اس کا باپ صحابی تھا۔ مسلم نے اس حدیث کو بطریق عبدالرزاق، حابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت کیا ہے اور اس کے آخر میں عبید بن جمیر کا یہ قول مروی ہے۔ پھر حابر بن عبد اللہ سے بھی یہی قول مروی ہے۔

۱۶۶۲- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى الْخَرَّازِيُّ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ عَمِّهِ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ مِنْ كُلِّ جَادٍ عَشْرَةَ أَوْسُقٍ مِنَ التَّمْرِ يَقْنُو يُوَلِّقُ فِي الْمَسْجِدِ لِلنِّسَاءِ كَتَبَنَ۔

۱۶۶۲- حابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے کٹے ہوئے ہر دس وسق میں سے ایک گھی کا حکم دیا کہ اسے مسجد میں محتاجوں کے لئے شکار دیا جائے (تاکہ مسافر، محتاج، اہل صفۃ اسے کھائیں اور انہیں ضروریات کے لئے ادھر ادھر دیکھنا یا جانا نہ پڑے)

۱۶۶۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخَزَاعِيُّ وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَا نَا أَبُو الْأَشْهَبِ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ عَلَى نَاقَةٍ لَهُ فَجَعَلَ يَصْرِفُهَا بَيْنَنَا وَبَيْنَا لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَضْلٌ ظَهَرَ

فَلْيَعُدَّ بِهِ عَلَى مَنْ لَا ظَهَرَ لَهُ وَمَنْ كَانَ عِندَهُ فَضْلٌ زَادَ فَلْيَعُدَّ بِهِ عَلَى مَنْ لَا زَادَ لَهُ حَتَّى ظَنَّنَا أَنَّهُ لَا حَقَّ لِحَدٍّ مِنَّا فِي الْفَضْلِ -

۱۶۶۳۔ ابو سعید خدریؓ نے کہا کہ اس اثنا میں کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، اچانک ایک آدمی ایک اونٹنی پر آیا اور اسے دائیں بائیں گھمانے لگا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے پاس فالتو سواری ہو وہ اُسے دیدے جس کے پاس سواری نہ ہو اور جس کے پاس فالتو زارِ راہ ہو وہ اسے دے دے جس کے پاس سفر خرچ نہیں، حتیٰ کہ ہم نے خیال کیا کہ ہم میں سے کسی کا زائد چیزوں میں کوئی حق نہیں (مسلم نے بھی اسے کتاب اللقطہ میں روایت کیا۔ اس شخص کی اونٹنی تنگ چلی تھی اور وہ اُسے ادھر ادھر پہرہ چلا پھر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھانا چاہتا تھا تاکہ اسے کوئی تیز سواری مل سکے۔ اس مہربان اور گزشتہ حدیث کے مطلب کے دونوں پہلو ہو سکتے ہیں کہ اگر مجبور و مضطر لوگ ہوں تو ان پر فالتو چیز کا خرچ کر ڈالنا واجب ہے ورنہ مستحب)

۱۶۶۴۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا يَحْيَى بْنُ يَعْقَى الْمُحَارِبِيُّ نَا

أَبِي نَاعِيلَانَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ إِيَّاسٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ قَالَ كَبُرْ ذَلِكُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ عُمَرُ إِنَّا أَفْرَجُ عَنْكُمْ فَأَنْطَلِقُ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّهُ كَبُرَ عَلَى أَصْحَابِكَ هَذِهِ آيَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَقْبُضْ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطَيَّبَ مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا فَرَضَ الْمَوَارِيثَ لَتَكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ قَالَ فَكَبُرَ عُمَرُ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرٍ مَا يَكْتُمُ الْمَرْءُ الْمَرْأَةَ الصَّالِحَةَ إِذَا انْظَرَ إِلَيْهَا سَرَّتْهُ وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ -

۱۶۶۴۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ جب یہ آیت اُتری: ”اور جو لوگ سونا چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں“ تو مسلمانوں پر شاق گذری پس حضرت عمرؓ نے کہا: میں تمہاری تکلیف دور کر دیتا ہوں، پس وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا، اے اللہ کے نبی! آپ کے اصحاب پر یہ آیت شاق گذری ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ اسی لئے فرض کی ہے کہ اس کی ادائیگی کے بعد باقی ماندہ مال پاک ہو جائے۔ اور میراث کا حکم اس لئے نازل ہوا ہے کہ تمہارے وارثوں کے لئے مال رہ جائے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ اس پر عمرؓ نے تکبیر کہی۔ پھر حضورؐ نے عمرؓ سے فرمایا: کیا میں تجھے مرد کا بہترین خزانہ نہ بتاؤں؟ وہ نیک عورت ہے کہ جب وہ اس کی طرف دیکھے تو دانے حسن

صورت و سیرت سے، اسے خوش کر دے اور جب اسے حکم دے تو وہ مانے اور جب اس سے غائب ہو تو اس کی حفاظت کرے یعنی مال و جان اور عصمت و عفت کی حفاظت کرے۔ اس حدیث کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا اور کہا کہ یہ شیخین کی شرط پر ہے مگر انہوں نے اسے روایت نہیں کیا۔ اور ابن مردویہ نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

بَابُ ۳۳ حَقِّ السَّائِلِ

(سائل کے حق کا باب)

۱۶۶۵- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ نَاسِفِيَانُ نَامُضَعْبُ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنِ

شَرَحْبِيلَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي يَحْيَى عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ حُسَيْنٍ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْسَّائِلِ حَقٌّ وَإِنْ جَاءَ عَلَى فَرْسٍ

۱۶۶۵- حسین بن علیؑ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سائل کے لئے ایک حق ہے گو وہ گھوڑے پر آئے (احمد نے بھی اسے روایت کیا۔ ابو حاتم نے کہا کہ اس حدیث کا راوی یحییٰ بن ابی یحییٰ مجہول ہے مگر ابن حبان نے اسے ثقات میں ذکر کیا ہے)

(شرح) معالم السنن میں خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب سائل تمہارے سامنے آئے (اور تم اسے پیشہ ور یا فریبی نہیں جانتے) تو حق الامکان اس کے ساتھ حسن ظن رکھو۔ اس کی بات میں اگر صدق کا امکان ہو تو درشت روئی سے اس کی تکذیب نہ کرو۔ ممکن ہے وہ واقعی مصیبت زدہ ہو کسی عادت کے کاشکار ہو گیا ہو یا کسی ناگمانی آفت سے پریشان حال ہو گیا ہو۔ ممکن ہے اس کے پاس سوار کی کا گھوڑا رہ گیا ہو مگر گھر میں خاقہ مستی اور افلاس ہو۔ یا اس پر قرض ہو گیا ہو۔ یا ممکن ہے وہ اپنے وطن میں تو غنی ہو مگر غریب الوطنی میں واقعی مصیبت زدہ ہو۔ یا ممکن ہے اس نے کوئی ذمہ داری اٹھائی ہو کسی کی ضمانت دی ہو جو مضبوط ہو گئی ہو کسی کو صدقہ دے چکنے کے بعد اگر معلوم ہو جائے کہ وہ مستحق نہ تھا تو ابوحنیفہؒ اور محمد بن الحسنؒ نے کہا کہ صدقہ ادا ہو گیا۔ اور یہی حسن بصری سے مروی ہے۔ ثوریؒ اور شافعیؒ ایک قول میں (اور ابو یوسفؒ کے نزدیک صدقہ ادا نہیں ہوا۔ خلاصہ یہ کہ اگر زکوٰۃ یا صدقہ واجب تھا تو ان حضرات کے نزدیک از سر نو دینا ہو گا۔

مولانا نے فرمایا کہ قرون اولیٰ کا حال اور فقار کہ اس وقت سوال بالعموم عار جانتے تھے اور گدگری پیشہ نہ تھی، آج کل جب تک کسی شخص کے ہارے میں واقعی مستحق ہو نا معلوم نہ ہو جائے اسے کچھ دینا ناجائز ہو گا۔ میں گزارش کرتا ہوں کہ جن لوگوں کے متعلق یقینی طور پر پیشہ ور گدگر ہو نا معلوم ہوتا ہے انہیں کچھ دینا حرام ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۶۶۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ نَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ نَا زُهَيْرٌ عَنْ شَيْخٍ قَالَ

رَأَيْتُ سُفْيَانَ عِنْدَهُ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ حُسَيْنٍ عَنْ إِيمَاءَ عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُهُ -

۱۶۶۶- زہیر نے ایک بیخ سے روایت کیا، جس کے پاس اُس نے سفیان کو دیکھا تھا، کہ وہ فاطمہ بنت حسینؑ سے اور وہ اپنے والد حسینؑ سے اور وہ علیؑ سے روایت کرتے ہیں گزشتہ حدیث کی مانند۔

۱۶۶۷- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَالِثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بُجَيْدٍ عَنْ جَدِّهِ أُمِّ بُجَيْدٍ وَكَانَتْ مِمَّنْ بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمَا قَالَتْ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ إِنَّا الْيَسْكِينُ لَيَقُومُ عَلَيَّ بَابِي فَمَا أَجِدُ لَهُ شَيْئًا أُعْطِيهِ إِيَّاهُ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لَمْ تَجِدِي لَهُ شَيْئًا تُعْطِيهِ إِيَّاهُ إِلَّا ظِلْفًا مُحَرَّقًا فَأَذْفِعِيهِ إِلَيْهِ فِي يَدِ ۵-

۱۶۶۷- امّ مجیدؑ سے روایت ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرنے والوں میں سے تھیں، کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، مسکین میرے دروازے پر کھڑا ہوا اور میرے پاس اسے دینے کو کچھ نہ ہو (تو کیا کروں)، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: اگر تجھے اور کوئی چیز اسے دینے کے لئے نہ ملے تو ایک جلی ہوئی کھڑی (جانور کا قدم ہی اس کے ہاتھ پر رکھ دے کہ خالی نہ جائے) لٹائی اور ترمذی نے بھی اسے روایت کیا اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ یہ لفظ بطورِ مبالغہ فرمایا گیا ہے ورنہ جلی ہوئی کڑی کوئی ایسی چیز نہیں جس سے کوئی فائدہ اٹھا سکے۔ خدا بخواتین کو توبت دو مہری ہے۔

بَابُ ۳۲ الصَّدَقَةِ عَلَى أَهْلِ الذِّمَّةِ

(اہل ذمہ پر صدقے کا باب)

۱۶۶۸- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْنِ شُعَيْبٍ الْحَضْرَائِيُّ أَنَا عَلِيُّ بْنُ يُونُسَ نَاهِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ قَدِمْتُ عَلَى أُخِي رَاغِبَةً فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ وَهِيَ رَاغِمَةٌ مُشْرِكَةٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ

أُحِبُّ قَدِمْتُ عَلَى وَهَى رَاغِمَةً مُشْرِكَةً فَأَصْلَحَهَا قَالَ نَعَمْ
فَصِلَى أُمَّكَ -

۱۶۶۸۔ اسماء بنت ابی بکر صدیقؓ نے کہا کہ میری ماں رعبت کے ساتھ صلح حدیبیہ کے زمانے میں میرے پاس آئی اور وہ اسلام کی منکر اور مشرک تھی، تو میں نے کہا یا رسول اللہ میری ماں میرے پاس آئی ہے اور وہ منکر اور مشرک ہے، کیا میں اس کے ساتھ اچھا سلوک کروں؟ حضورؐ نے فرمایا ہاں! اپنی ماں کے ساتھ اچھا سلوک کر رہی صحیحین کی حدیث (شرح) اسماءؓ کی والدہ کا نام ثقیلہ بنت عبد العزیٰ تھا اور یہ اسماءؓ کی رضاعی نہیں بلکہ حقیقی والدہ تھی۔ اس کے اسلام لانے کا کوئی ذکر روایات میں نہیں ہے گو بعض نے اسے صحابیات میں شمار کیا ہے۔ ابو بکر صدیقؓ اسے چھوڑ چکے تھے کیونکہ اہل اسلام اور اہل شرک کے نکاح کے رشتے مدینہ منورہ میں منقطع ہو گئے تھے۔ حافظ ابن حجر نے ایک روایت بیان کی ہے کہ ثقیلہ اپنی بیٹی کے لئے پھل اور گھی وغیرہ کے تحفے لائی تھی مگر اسماءؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کئے بغیر اسے گھر میں داخل نہیں ہونے دیا تھا۔

بَابُ مَا لَا يَجُوزُ مَنَعُهُ

(باب۔ جن چیزوں کا روکنا جائز نہیں)

۱۶۶۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ نَا أَبِی نَاكَهَسٌ عَنْ سَيَّارِ بْنِ
مَنْظُورٍ جُلٍّ مِّنْ بَنِي فِزَارَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ امْرَأَةٍ يُقَالُ لَهَا بِهَيْسَةَ عَنْ أُمِّهَا
قَالَتْ أَسْأَدَنَ أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَمِيصِهِ
نَجَعَلُ يُقْبِلُ وَيَكْتَلِمُ ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ
قَالَ أَنْ تَفْعَلَ الْخَيْرَ خَيْرٌ لَّكَ -

۱۶۶۹۔ بھیسہ اپنے باپ سے روایت کرتی ہے کہ اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لی اور آپ کی قمیص ہٹا کر بوسے لینے اور ہم آغوش ہونے لگا۔ پھر کہنے لگا یا رسول اللہ وہ کون سی چیز ہے جس کا روکنا حلال نہیں؟ حضورؐ نے فرمایا: ہاں۔ اس نے کہا اے نبی اللہ وہ کون سی چیز ہے جس کا روکنا حلال نہیں؟ حضورؐ نے فرمایا: نمک۔ وہ بولا یا نبی اللہ وہ کون سی چیز ہے جس کا روکنا حلال نہیں؟ حضورؐ نے فرمایا: تو نیکی کہے تو یہ تیرے لئے بہتر ہے (نساؓ نے بھی اسے روایت کیا ہے)

(شرح) پانی اور نمک ان ضروریات زندگی میں سے ہیں جن کی سب کو ضرورت ہے اور سب لوگ ان میں شریک ہیں۔

طبرانی اور ابن ماجہ کی حدیث کے مطابق سب مسلمان ان میں شریک ہیں۔ ابن ماجہ کی حدیث میں یہاں تک ہے کہ اٹھنا، حرام اس کی قیمت حرام ہے، ابو داؤد کے علاوہ یہ حدیث احمد اور ابن ابی شیبہ اور ابن عدی نے بھی روایت کی ہے۔ اس حدیث میں آگ کا ذکر بھی ہے اور اس میں شرکت کا مطلب یہ ہے کہ اسے سینکٹے اور کپڑے سکھانے کا ہر ایک کو حق ہے۔ ہاں اس کا انگارہ اجازت کے بغیر نہیں لیا جاسکتا۔ پانی میں شرکت سے مراد پینا، جانوروں کو پلانا، کنوئیں، حوضوں اور مملو کہ نہروں سے پانی لینا ہے۔ اور گھاس میں شرکت کا مطلب یہ ہے کہ اسے حاصل کیا جاسکتا ہے گو وہ کسی کی ملک اور اراضی میں ہو۔ اگر ایسا ہو تو زمین والا زمین کے واسطے سے تورک سکتا ہے مگر اس کا فرض ہے کہ آنے والے کو پانی بھر دے یا گھاس کاٹ دے۔ علاؤ اللہ شافعی نے لکھا ہے کہ اس کی مثال بول ہے جیسے کسی کی زمین میں تمہارا کوئی کپڑا وغیرہ گر جائے اور تمہیں اس کے اٹھانے کا حق ہے۔ اگر مالک اراضی داخل نہ ہونے دے تو اٹھا کر تمہیں دینا اس کا فرض ہوگا۔ ان مسائل کی تفصیل میں کچھ اختلاف بھی ہو سکتا ہے۔

مفتوح
حضورؐ نے اس شخص کے آخری سوال کا جو جواب دیا تھا وہ ایک حکیمانہ جواب تھا تا کہ اس کے سوالات کا سلسلہ منقطع ہو جائے۔ اور اس جواب میں بامعیت اور ملکیت پائی جاتی ہے۔ نمک سے مراد وہ نمک ہے جو کسی کی غیر مملوکہ کان میں ہو۔ جو اسے باہر نکال لے وہ اس کی ملکیت ہے جیسے کہ ہمارے ہاں حکومت نمک کی کان سے نمک نکال کر اسے فروخت کرتی ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے بھیسہ کے والد کا نام عمیر لکھا ہے اکثر محدثین نے بھیسہ کہہ دیا ہے جو بعض نے اسے صحابیات میں شمار کیا ہے۔

بَابُ ۳۱ الْمَسْأَلَةُ فِي الْمَسَاجِدِ

(مسجدوں میں سوال کا باب)

۱۶۷۰۔ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ أَدَمَ نَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكْرِ بْنِ الشَّهْبَانِيِّ نَا مُبَارَكُ بْنُ

فُضَّالَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْثٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا فِيكُمْ أَحَدٌ أَطْعَمَ الْيَوْمَ مَسْكِينًا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَإِذَا أَنَا بِسَائِلٍ يَسْأَلُ فَوَجَدْتُ كِسْرَةً خُبْزٍ فِي يَدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَأَخَذْتُهَا فَأَفَعْتُهَا لِلْيَتِيمِ۔

۱۶۷۰۔ عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم میں کوئی ایسا شخص

ہے جس نے آج کسی مسکین کو کھانا کھلایا ہو؟ ابو بکرؓ نے کہا کہ میں مسجد میں داخل ہوا تو اچانک سوالی کو مانگتے دیکھا، پس عبد الرحمنؓ کے ہاتھ میں سے روٹی کا ایک ٹکڑا پایا تو وہ اس سے لے کر اس سائل کو دے دیا اور اس حدیث کو مسلم نے بھی

روایت کیا اور نہائی نے اسے ابو ہریرہؓ سے اس سے زیادہ تفصیل سے روایت کیا (مشروح) مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان ناجائز ہے جس سے سوال کی کراہت نکلے۔ اس حدیث میں یہ صراحت نہیں کہ مانگنے والا مسجد کے اندر سوال کرتا تھا۔ مستند ہزار میں یہ حدیث زیادہ تفصیل سے آئی ہے مگر بزار نے اسے مرسل کہا ہے اور ابوداؤد کی اس سند پر کچھ کلام بھی کیا ہے۔

بَابُ ۳۷ كَرَاهِيَةِ السَّأَلَةِ بِوَجْهِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

(خدا کے تعالیٰ کی عظمت کے نام پر مانگنے کی کراہت کا باب)

۱۶۷۱- حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ الْقَلْوَرِيُّ نَا يَعْقُوبُ بْنُ إِسْحَقَ الْحَضْرَمِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُعَاذٍ التَّمِيمِيِّ نَا ابْنُ الْمُسَكِّدِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ.

۱۶۷۱۔ جابرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا کی عظمت کے واسطے سے جنت کے سوا کچھ نہ مانگا جائے (اس حدیث کے راوی سلیمان بن معاذ تمیمی کو محدثین نے ضعیف کہا ہے، وہ غالی رافضی تھا اور احادیث میں گڑبڑ کرتا تھا۔)

بَابُ ۳۸ عَطِيَّةٍ مَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

(اللہ کے نام پر عطیہ کا باب)

۱۶۷۲- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعْيَدُوهُ وَمَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَاتَكُمْ فَنُؤَايَهُ فَادْعُوهُ حَتَّى تَرَوْا أَنْكُمْ قَدْ كَفَيْتُمُوهُ.

۱۶۷۲۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو اللہ کے نام پر پناہ مانگے پناہ دے دو اور جو اللہ کے نام پر سوال کرے اسے عطا کرو اور جو تمہاری دعوت کرے اسے قبول کرو اور جو تم سے نیکی کرے

اس کا بدلہ دوا کر اگر بدلہ نہ دے سکو تو اس وقت تک اس کے لئے دعا کرو کہ تمہارے نزدیک اس کا بدلہ ہو جائے (امام نسائی نے بھی اسے روایت کیا)

(شرح) ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ نبیؐ کرنے والے کو جس نے جزاک اللہ غیر اکیلا تو اس نے نیکی کرنے والے کی مدد و جہ نثار کی۔ یعنی اپنے عجز کا اظہار کر کے جزا کو اللہ تعالیٰ کے حوالے کر دیا تو گویا اس نے شکر یہ ادا کر دیا۔

بَابُ ۳۹ الرَّجُلُ يَخْرُجُ مِنْ مَّالِهِ

(اس شخص کا اب جو اپنا سال مال صدقہ کر دے)

۱۶۷۳- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَاحِمًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ

عَنْ مَالِكِ بْنِ عَمْرِو بْنِ قَتَادَةَ عَنْ مَحْمُودِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ يُمِشِلُ بَيْضَةً مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَبْتُ هَذِهِ مِنْ مَعْدِنٍ فَخَذْتُهَا فَمِنْ صَدَقَةٍ مَا أَمْلِكُ غَيْرَهَا فَأَعْرَضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ قَبْلِ رُكْنِهِ الْأَيْمَنِ فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ قَبْلِ رُكْنِهِ الْأَيْسَرِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ خَلْفِهِ فَأَخَذَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَذَهَا مِنْهَا فَلَوْ أَصَابَتْهُ لَوَجَعَتْهُ أَوْ لَعَقَتْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي آحَدٍ كُمْ بِمَا يَتَمَلَّكُ فَيَقُولُ هَذِهِ صَدَقَةٌ ثُمَّ لَقَعَهُ يَسْتَكِفُّ النَّاسُ خَيْرَ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِيٍّ -

۱۶۷۳۔ جابر بن عبد اللہ انصاری نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک شخص اللہ سے کئے برابر سونا لیکر آیا اس نے کہا یا رسول اللہ میں نے یہ ایک کان سے پایا ہے آپ اسے بطور صدقہ قبول فرمائیں میرے پاس اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منہ پھیر لیا۔ پھر وہ آپ کی دائیں جانب سے آیا اور وہی بات کہی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منہ پھیر لیا۔ پھر وہ آپ کی بائیں جانب سے آیا تو حضورؐ نے پھر اس سے منہ پھیر لیا۔ پھر وہ حضورؐ کی پشت کی جانب سے آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ ڈھیل پکڑا اور اسے اس کی جانب پھینک

دیا، اگر وہ اسے لگ جاتا تو اسے تکلیف دیتا یا زخمی کر دیتا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی اپنا سارا اندوختہ لے آتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ صدقہ ہے پھر بیٹھ رہتا ہے اور لوگوں کے آگے ہتھیلی پھیلاتا ہے۔ بہتر بن صدقہ وہ ہے جو دے کر بھی غنا باقی رکھے۔

(شرح) یہ کوئی نیکی نہیں کہ ایک ہی بار اپنا سب کچھ دے ڈالو اور پھر لوگوں سے محتاج ہو کر ان سے مانگنے لگو۔ آپ کو جو کچھ اس شخص کے بارے میں فقر کا اندیشہ تھا لہذا اس کے نفع میں مبتلا ہو جانے کے خوف سے یہ فرمایا، عام حکم بھی ہے لیکن صدیق اُمت کا معاملہ عوام سے بالاتر ہے کوئی اس جیسی قوت یقین، اعتماد علی اللہ، مقام غنا ثبوت فی حب الرسول کہاں سے لائے گا؟ یہی سبب ہے کہ جنگِ خیوک کے موقع پر جب ابو بکرؓ نے اپنا سب کچھ لاکر پیش کر دیا تھا تو حضورؐ نے نہ صرف خاموشی سے اظہارِ خوشنودی فرمایا بلکہ صحابہؓ پر ان کی فوقیت بھی عملِ ظاہر فرمائی تھی۔ ایک بار جب حضرت سعدؓ نے سارا مال صدقہ کرنے کی اجازت مانگی تھی تو حضورؐ نے انہیں بھی فرمایا تھا کہ: تو اگر اپنے وارثوں کو غنی چھوڑ جائے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ انہیں محتاج چھوڑ دے کہ وہ لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلاتے پھریں۔

۱۶۴۴۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَا ابْنُ اِدْرِيسٍ عَنْ ابْنِ اسْحَقَ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ زَادَ خُذْ عَنَّا مَا لَكَ لَا حَاجَةَ لَنَا بِهِ۔

۱۶۴۴۔ وہی حدیث دوسری سند سے ہے جس میں یہ اضافہ بھی ہے کہ حضورؐ نے اس سے فرمایا: اپنا مال ہم سے لے لو، اس کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں۔

۱۶۴۵۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِسْمَاعِيلَ نَاسُفِيَانُ عَنِ ابْنِ عَجَلَانَ عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبَّادٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ سَعْدٍ سَمِعَ اَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ دَخَلَ رَجُلٌ الْمَسْجِدَ فَاَمَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ اَنْ يَطْرَحُوْا شَيْئًا بَا فَطَرَحُوْا فَاَمَرَ لَهُ مِنْهَا ثَوْبَيْنِ ثُمَّ حَتَّ عَلَى الصَّدَاقَةِ فَجَاءَ فَطَرَحَ اَحَدَ الثَّوْبَيْنِ فَصَاحَ بِهِنَّ فَقَالَ خُذْ ثَوْبَكَ۔

۱۶۴۵۔ ابو سعید خدریؓ کہتے تھے کہ ایک آدمی محمدؐ میں داخل ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بطور صدقہ کپڑے پھینکنے کا حکم دیا۔ پس لوگوں نے کپڑے پھینکے تو ان میں سے دو حضورؐ نے اسے دینے کا حکم دیا۔ پھر آپؐ نے صدقہ کی ترغیب دی تو وہ آیا اور ان دو میں سے ایک کپڑا پھینک دیا، حضورؐ نے باوازد بند اس شخص سے فرمایا کہ اپنا کپڑا لے لو رنسائی اور ترمذی نے بھی اسے روایت کیا اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے اس شخص کا نام سلیم بن عمرو تھا۔ وہ خود

محتاج تھا اور ابھی ابھی جو دو کپڑے۔ چادر اور تہ بند ملے تھے ان میں سے ایک کا صدقہ کرنا چاہتا تھا اس لئے اسے تنبیہ فرمائی گئی مبادا وہ پھر محتاج ہو جائے۔

۱۶۷۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ نَاجِرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخَيَّرَ الصَّدَقَةَ مَا تَرَكَ غَنًى أَوْ تَصَلَّقَ بِهِ عَنْ ظَهْرِ غَنًى وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ

۱۶۷۶۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بہترین صدقہ وہ ہے جو غنی جھوڑے یا بے فرمایا کہ جس کو صدقہ کرنے والے غنی باقی رکھ کر کرے۔ اور ان سے شروع کر جن کا تو کفیل ہے (بخاری اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا۔ اور مسلم اور نسائی نے یہ روایت حکیم بن حزامؓ سے بھی نقل کی ہے) (شرح) یعنی صدقہ دینے کے بعد اپنی اور اہل و عیال کی ضروریات کا سامان بھی بچ رہے۔ ہاں اگر غنائے قلبی بہت زیادہ ہو اور کسی میں مدد فیقت کا عنصر موجود ہو تو دوسری بات ہے۔ جن لوگوں کی کفالت تم پر ہوان کی فرض ذمہ داری کے باعث ان کا حق فائق ہے، پہلے ان کے واجبی حقوق ادا کئے جائیں پھر دوسروں کو دیا جائے، بالغ، برسر روزگار اور شادی شدہ اولاد کا نفقہ خود ان کے ذمہ ہے، بقدر یہ کہ وہ محتاج ہوں یا معذور ہوں۔

بَابُ الرُّحْصَةِ فِي ذَلِكَ

(اس بارے میں رخصت کا باب)

۱۶۷۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَيَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ بْنُ مَرْهَبٍ الرَّمَلِيُّ قَالَا نَا لَيْثٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ يَحْيَى بْنِ جَعْدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَى الصَّدَقَةَ أَفْضَلُ قَالَ جَهْدُ الْبَقْلِ وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ

۱۶۷۷۔ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ کون سا صدقہ افضل ہے؟ فرمایا کم مال والے کی محنت مزدوری کا صدقہ اور شروع ان سے کرو جن کی کفالت تم پر ہو (یعنی کم مالدار آدمی جب محنت مشقت کر کے کچھ حاصل کرے اور اس میں سے صدقہ کرے تو یہ زیادہ فضیلت رکھتا ہے، مگر شرط اس میں بھی یہی ہے کہ پہلے حق ان کا ہے جن کی کفالت اس کے ذمہ ہو اور جن کا مال و نفقہ اس پر واجب ہو)

۶۷۸ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ وَعُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَذَا أَحَدَيْتُهُ قَالَ
الْفَضْلُ بْنُ دَكْنٍ نَاهِشَامُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ
الْخَطَّابِ يَقُولُ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا أَنْ تَتَصَدَّقَ فَوَافَقَ
ذَلِكَ مَا لَا عِنْدِي فَقُلْتُ الْيَوْمَ أَسْبِقُ أَبَا بَكْرٍ مِنْ سَبَقْتُهُ يَوْمًا فَجِئْتُ بِنَصِيبِ
مَالِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ فَقُلْتُ مِثْلَكَ قَالَ
وَأَنِّي أَبُوبَكْرٍ بِكُلِّ مَا عِنْدَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَبْقَيْتَ
لِأَهْلِكَ قَالَ أَبْقَيْتُ لَهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قُلْتُ لَا أَسَاقِفُكَ إِلَى شَيْءٍ أَبَدًا -

۱۶۷۸ = اسلم نے کہا کہ میں نے حضرت عمر بن الخطابؓ کو یہ کہتے سنا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں صدقہ کرنے کا حکم دیا یعنی نفلی صدقہ جو بڑے وسیع معنوں میں بولا جاتا ہے تو اتفاق سے اس دن میرے پاس کافی مال موجود تھا۔ میں نے کہا کہ اگر میں کبھی ابوبکرؓ سے سبقت لے جا سکا تو آج لے جاؤں گا، پس میں اپنا نصف مال لے آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تو نے گھر والوں کے لئے کیا چھوڑا؟ میں نے کہا اسی قدر۔ عمرؓ نے کہا کہ ابوبکرؓ اپنا سارا مال لے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو نے اپنے اہل و عیال کے لئے کیا چھوڑا ہے؟ اس نے کہا کہ میں نے ان کے لئے اللہ اور اس کا رسول چھوڑا ہے۔ میں نے کہا کہ میں کسی چیز میں کبھی تیرا مقابلہ نہ کروں گا۔ اس حدیث کو ترمذی نے بھی کتاب المناقب میں بیان کیا ہے۔

(شرح) علامہ علی القاری نے کہا کہ بعض روایات میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں حضرات سے فرمایا: تم دونوں میں وہی فرق ہے جو تمہارے کلمات میں ہے۔ اس حدیث سے صراحت معلوم ہو گیا کہ جس شخص سے اعلیٰ درجے کے توکل اور مشکلات پر صبر و ثبات کا یقین ہو اس کا سارا مال بھی قبول کیا جاسکتا ہے۔

بَابُ فِي فَضْلِ سَقْيِ الْمَاءِ

(پانی پلانے کی فضیلت کا باب)

۱۶۷۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ نَاهِشَامُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدٍ أَنَّ سَعْدًا
أَنَّى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أُمِّي الصَّدَقَةُ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْمَاءُ -

۱۶۷۹ - سعدؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا: کون سا صدقہ آپ کو زیادہ پسند ہے؟ فرمایا: پانی۔ بعضی کسی کو انفرادی طور پر پانی پلانا، کنواں لگانا، نہر کھودنا، نل لگوانا، حوض بنوانا وغیرہ، پانی کی ضرورت پر ایک کو

ہے بالخصوص گرم ممالک میں۔

۱۶۸۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ تَامُحَدُّ بْنُ عَزْرَةَ عَنْ شُعْبَةَ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَالْحَسَنِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ۔

۱۶۸۰: دوسری روایت سعید بن مسیب اور حسن بصری دونوں نے سعید بن عبادہ سے اسی طرح روایت کی جیسے اوپر
کی حدیث ہے۔

۱۶۸۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا إِسْرَاطِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ رَجُلٍ
عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أُمِرْتُ سَعْدًا مَاتَتْ فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ
قَالَ الْمَاءُ قَالَ فَحَفْزٍ بَيْرًا وَقَالَ هَذَا لِمِ سَعْدٍ۔

۱۶۸۱: سعد بن عبادہؓ نے کہا یا رسول اللہ! تم سعد مر گئی ہے تو کون سا صدقہ افضل ہے؟ آپؐ نے فرمایا: پانی۔ پس
اُس نے ایک کنواں کھدوایا اور کہا یہ اُم سعد کا کنواں ہے (لشائی اور ابن ماجہ نے بھی اس کی روایت کی ہے۔ اس روایت
میں ہے، جس راوی کا نام مبہم ہے، حافظ نے قریب میں لکھا ہے کہ شاید وہ سعید بن مسیب ہے۔ منذری نے اس حدیث کو منقطع
کیا ہے کیونکہ سعید بن مسیب اور حسن بصری میں سے کسی نے سعد کو نہیں پایا۔ سعد بن عبادہ کی وفات شام میں ۳۷ھ یا ۳۸ھ کو
واقع ہو گئی تھی جبکہ سعید بن مسیب کی ولادت مدینہ میں ۳۷ھ کو اور حسن بصری کی ۳۸ھ کو ہوئی تھی۔ لہذا ان کی روایت سعدؓ سے
کیسے ہو سکتی ہے؟ مولانا نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث مالی عبادات کا ثواب مردوں کو پہنچ جانے کی دلیل ہے، اس پر اہل سنت کا
اجماع ہے۔ بدنی عبادات میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک ان کا ثواب بھی پہنچتا ہے مگر شافعیہ اس کے منکر ہیں۔
حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں کہا ہے کہ حسن بصری نے ابی بن کعبؓ، سعد بن عبادہؓ اور جناب عمر بن الخطابؓ سے
روایت کی ہے مگر انہیں پایا نہیں۔ پس یہ روایات منقطع ہیں۔ حسن بصری کی روایات بہت سی مرسل بھی ہیں۔ ان کے دور تک
مرسل اور منقطع روایات مقبول تھیں مگر بعد میں جب بدعتی فرقوں نے وضع حدیث کا فتنہ اٹھایا تو فن اصول حدیث وضع ہوا
اور ان روایات کو چھان بین کے بغیر قبول نہ کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔

۱۶۸۲۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ نَا أَبُو بَدْرٍ نَا أَبُو خَالِدٍ الدِّمَشْقِيُّ كَانَ يَنْزِلُ
فِي بَيْتِي دَا الْآنَ عَنْ بُيَيْحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّهَا

مُسْلِمٍ كَسَى مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى عُرَى كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خُضِرِ الْجَنَّةِ وَآيَةً مُسْلِمٍ
أَطْعَمَ مُسْلِمًا عَلَى جَوْعٍ أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَرِ الْجَنَّةِ وَآيَةً مُسْلِمٍ سَقَى مُسْلِمًا
عَلَى ظَمَأٍ سَقَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْضُومِ۔

۱۶۸۲۔ ابو سعید نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا: جس مسلمان نے کسی مسلمان کو عربیائی کے باعث کپڑا پہنا یا اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے سبز کپڑے پہنائے گا۔ اور جس مسلمان نے کسی بھوکے مسلمان کو کھانا کھلایا اللہ تعالیٰ اسے جنت کے پھل کھلائے گا اور جس مسلمان نے کسی پیاسے کو پانی پلایا اللہ عزوجل اسے جنت کی مہرزہ شراب پلانے کا اس حدیث کے ایک راوی ابو خالد یزید بن عبد الرحمن والانی پر بعض محدثین نے کلام کیا ہے

بَابُ فِي الْبِنْحَةِ

(منحہ کا باب)

۱۶۸۳۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ وَ
حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاعِيسِي وَهَذَا حَدِيثٌ مُسَدَّدٌ وَهُوَ أَتَمُّ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ
حَسَّانَ بْنِ عَطِيَّةٍ عَنْ أَبِي كَبْشَةَ السَّلَوِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُونَ خَصْلَةً أَعْلَاهُنَّ مَبِيحَةُ الْعِزِّ
يَعْمَلُ رَجُلٌ بِخَصْلَةٍ مِّنْهَا رِجَاءُ ثَوْبٍ وَتَصْدِيقُ مَوْعُودٍ هَا إِلَّا أَذْخَلَهُ اللَّهُ بِهَا الْجَنَّةَ
قَالَ أَبُو دَاوُدَ فِي حَدِيثِ مُسَدَّدٍ قَالَ حَسَّانُ نَعَدَدْنَا مَا دُونَ مَبِيحَةِ الْعِزِّ
مِنْ رَدِّ السَّلَامِ وَتَشْيِيتِ الْعَاطِسِ وَإِمَاطَةِ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَنَحْوِهِ فَمَا
اسْتَطَعْنَا أَنْ تَبْلُغَ خَمْسَةَ عَشَرَ خَصْلَةً۔

۱۶۸۳۔ ابو کبشہ سلوی نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن عمرو کو کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چالیس خصلتیں جن میں سے اعلیٰ ترین خصلت کسی کو دودھ پینے کے لئے بکری کا عطیہ دینا ہے، یہ خصلتیں ایسی ہیں کہ ان میں کسی ایک خصلت کو اگر ثواب کی امید سے اور اللہ کے وعدے کی تصدیق کی بنا پر کوئی شخص کرے گا تو اس کے باعث

اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل کر دے گا۔ ابو داؤد نے کہا کہ مسند کی حدیث میں ہے: حسن راوی نے کہ بکری کے عطیے سے کم تر خصلتیں ہم نے شمار کیں مثلاً سلام کا جواب دینا اور چھینک مارنے والے کو دعا دینا اور راستے سے کسی تکلیف دہ چیز کو دُور کرنا اور اس جیسی اور تو ہم پندرہ خصلتوں تک بھی نہ پہنچ سکے (صحیح بخاری میں بھی یہ حدیث اس اصناف سے سمیت مسند کی روایت سے مروی ہے)

(شرح) علامہ عینی نے کہا ہے کہ اگر کوئی سوال کرے کہ یہ بات تو قطعی طور معلوم ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان چالیس خصلتوں کو جانتے تھے کیونکہ آپ کا کلام وحی خداوندی سے ہوتا تھا، پس آپ نے ان کا ذکر کیوں نہیں فرمایا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور نے ان کا ذکر اس لئے نہیں فرمایا کہ ذکر نہ کرنا ہی ہمارے لئے بہتر تھا۔ وہ یوں کہ مبادا ان کی تعیین دوسرے ابواب خیر کی طرف سے بے رغبتی کا سبب بن جاتی۔ پھر علامہ عینی نے کہا کہ ابن بطلال کا قول ہے کہ اگر حسن راوی انہیں شمار نہ سکا تو ضروری نہیں کہ اور کوئی بھی ایسا نہ کر سکے۔ ہمارے زمانے کے بعض اہل علم نے ان خصلتوں کی تلاش کی تو وہ چالیس سے زیادہ نکلیں۔ احادیث میں ان کا ذکر موجود ہے: مفید اشیاء ضرورت مندوں کو ان کی ضرورت پوری کرنے کے لئے عطا کرنا، رشتہ داروں سے مالی حسن سلوک کرنا اور ان سے ان کی قطع رحمی کے باوجود رشتہ قائم رکھنا، بھوکے کو کھانا کھلانا، پیاسے کو پانی پلانا، اور سلام کہنا کیونکہ بروئے حدیث سلام کہنے والے کو دس نیکیاں ملتی ہیں۔ درمہ اللہ بڑھاؤ تو ہمیں، دیر کا تہ بڑھاؤ تو ہمیں نیکیاں، اور مزدوری حد کرنا، غیر ماہر صنعت کار کا کام کر دینا، ٹوٹی ہوئی رسی کا ٹکڑا کسی کو مہیا کر دینا، جوتے کا تسمہ کسی کو دینا، وحشت زدہ کو اچھی بات سے یا راستہ بتا کر یا کرایہ دے کر اس کی وحشت دور کرنا، مصیبت زدہ کی مصیبت دور کرنا، دوسروں کی ضروریات میں ان کی مدد کرنا، مسلمان کی پردہ پوشی کرنا، مظلوم کی مدد کرنا، ظالم کو ظلم سے روکنا، شکی کی طرف رہنمائی کرنا، معروف کا حکم دینا، لوگوں میں صلح و سنانی کرنا، مسکینوں کے ساتھ اچھی طرح پیش آنا، پانی کی تلاش میں جانے والے کو اپنا پانی دے ڈالنا، مسلمان کا لگا یا ہوا پودا، مسلمان کی زرعی کھیتی، ہمسائے کو تحفہ دینا، مسلمان کی جائز سفرارش کرنا، صاحب عزت جو ذلت میں ہو اس پر رحم کھانا، مفلس ہو جانے والے غنی پر رحم کھانا، عالم جو جہلاء میں ہو اس پر رحم کھانا، مرغن کی عبادت کرنا، غیبت کرنے والے کی بات کا رد کرنا، مسلم سے مصافحہ کرنا، حُب فی اللہ، خدا کے لئے ہم جنسوں سے پیار کرنا، اللہ کی خاطر ایک دوسرے کی زیارت کرنا، ایک دوسرے کی ضروریات پوری کرنا، سواری پر سوار کا سامان لے دوانا۔

کرمانی نے کہا ہے کہ یہ اندھیرے میں تیز چلنے کے مترادف ہے کیونکہ ممکن ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد کچھ دوسرے اعمال غیر ہوں۔ نیز ابن بطلال کو کیسے پتہ چلا کہ یہ اعمال پیغمبر سے ادنیٰ ہیں؟ ہو سکتا ہے یہ اس سے اعلیٰ ہوں یا اس جیسے ہوں۔ پھر ان میں حکم بھی پایا جاتا ہے کہ اس حدیث میں رۃ السلام بھی مذکور ہے مگر ابن بطلال نے اسے شمار نہیں کیا۔ نیز شکی کا حکم دینا تو بتایا مگر بدی سے روکنے کا ذکر نہیں کیا۔ اور پھر ان میں کچھ تکرار بھی ہے۔ اس باب کے عنوان میں منہم کا لفظ جو آیا ہے اس سے مراد کسی کو کچھ مدت کے لئے فائدہ اٹھانے کی خاطر کوئی مفید چیز دے ڈالنا ہے اور خصوصاً شہر دار مہانوی پر یہ لفظ بولا جاتا ہے۔

بَابُ ۴۳ أَجْرِ الْخَازِنِ

(خازن کے اجر کا باب)

۱۶۸۴- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْمَعْنَى نَا

أَبُو سَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْخَازِنَ الْأَمِينَ الَّذِي يُعْطَى مَا أُمِرَ بِهِ كَأَمَلٍ مُؤَفَّرٍ أَطِيبَةٌ بِهِ نَفْسُهُ حَتَّى يَدْفَعَهُ إِلَى الَّذِي أُمِرَ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَلِّقِينَ -

۱۶۸۴- ابو موسیٰ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ امانت دار خازن ہے جو اسے حکم دیا گیا وہ خوش دلی کے ساتھ پورا پورا اس کو ادا کرے جس کے لئے حکم دیا گیا ہو، تو وہ دو صدقہ دینے والوں میں سے ایک ہے (بعض دفعہ مالک اپنے مال کے محافظ (خادم وغیرہ) کو صدقہ کرنے کا حکم دیتا ہے مگر وہ اپنے بھل یا کمینگی کے باعث کم دیتا ہے یا دل کی خوشی سے نہیں دیتا۔ اگر وہ ایسا نہ کرے تو مالک کے علاوہ وہ بھی صدقہ دینے والا شمار ہو گا کیونکہ وہ ایک ذریعہ اور سبب ہے۔ بخاری، مسلم اور نسائی میں بھی یہ حدیث موجود ہے)

بَابُ ۴۴ الْمَرْأَةُ تَصَدَّقُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا

(اس عورت کا باب جو اپنے خاوند کے گھر سے صدقہ دے)

۱۶۸۵- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُ مَا انْفَقَتْ وَلِزَوْجِهَا أَجْرُ مَا اكْتَسَبَ وَلِخَازِنِهِ مِثْلُ ذَلِكَ لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ -

۱۶۸۵: عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جب عورت اپنے خاوند کے گھر سے خرچ کرے در آنحالیکہ بگاڑنے والی نہ ہو تو اس کے لئے اس اتفاق کا ثواب ہو گا اور اس کے خاوند کو کمانے کا اجر ہو گا اس کے خازن کو بھی اسی طرح۔ ان میں سے کوئی کسی کے اجر کو کم نہیں کرتا۔ (سنن ابی داؤد کے علاوہ باقی صحاح خمسین اور مسند احمد میں بھی یہ حدیث موجود ہے)

(شرح) مال دراصل خاوند کا تھا، عورت نے اسے جائز طور پر خدا کی راہ میں خرچ کیا اور خازن کے ہاتھ سے خرچ

ہوا لہذا اتینوں کو اجر ملا، لیکن تینوں کا اجر اپنے اپنے عمل پر ہے لہذا مقدار کا ذکر نہیں فرمایا گیا۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں ابن العربی کے حوالے سے کہا ہے کہ عورت جب اپنے خاوند کے گھر سے خرچ کرے تو سلف کا اس میں اختلاف ہے۔ بعض نے معمولی چیزوں میں اس کی اجازت دی ہے، جن کا عموماً دھیان نہیں رکھا جاتا اور ان سے کوئی نقصان بھی نہیں ہوتا۔ بعض نے کہا ہے کہ اس میں اجازت ضروری ہے چاہے اجمالی اجازت ہو اور بخاری نے اسی کو اختیار کیا ہے جیسا کہ اس نے ترجمۃ السباب میں امر کی قید لگائی ہے کہ یہ عادت پر محمول ہو۔ مگر بگاڑ پیدا نہ کرنے کی قید جو حدیث میں ہے اس پر سب کا اتفاق ہے بعض نے کہا ہے کہ عورت اور خازن کے اتفاق سے مراد گھروالے کے عیال پر خرچ کرنا ہے کہ یہ صاحب مال کے مصالح میں اتفاق ہے، اور انہیں یہ اجازت نہیں ہے کہ وہ گھروالے کے اذن کے بغیر فقرا پر از خود خرچ کرنے لگیں۔ اور بعض نے بوی اور خادم میں فرق کیا ہے، اور کہا ہے کہ خاوند کے گھر کی نگرانی اور انتظام عورت کے ہاتھ میں ہوتا ہے لہذا وہ تو فقرا پر ہر چیز کی اجازت کے بغیر بھی خرچ کر سکتی ہے مگر خادم ایسا نہیں کر سکتا کیونکہ مالک کے مال میں اسے از خود تصرف کا حق نہیں ہے لہذا اسے اذن کی ضرورت ہے۔ مگر اس قول پر یہ اعتراض ہوا ہے کہ اگر عورت نے اذن کی صورت میں اپنا مخصوص حق استعمال کیا تو بھیک دروازہ اگر وہ ناحق تصرف کرتی ہے تو بات وہیں آجانے کی جہاں پہلے ہی حافظ ابن حجر نے ایک اور مقام پر بھی اس مسئلے پر گفتگو کرتے ہوئے ابو ہریرہ کی حدیث پیش کی ہے (جو آگے آتی ہے) کہ اگر عورت مرد کے مال میں سے اُس کے اذن کے بغیر خرچ کرتی ہے تو اسے نصف اجر ملتا ہے۔ اس حدیث کے معنی میں اولیٰ یہ ہے کہ اسے عورت کے بلا اذن خرچ کرنے پر ان اشیاء کے متعلق محمول کیا جائے جو مرد کے ساتھ مخصوص ہوں، پس اگر وہ اس سے اذن لئے بغیر خرچ کرے گی تو مرد کو اجر ملے گا اور بلا اذن سے مراد لیا جائے گا کہ صرف اجمالی اذن تھا تو اس صورت میں عورت کو بھی اجر ملے گا تو اس کا تفصیلی اذن نہ تھا۔ لیکن اگر نہ اجمالی اذن تھا نہ تفصیلی تو اس صورت میں اسے اجر کے بجائے گناہ ہوگا۔ اور نصف اجر کی صورت یہ ہے کہ صدقہ کے نفاذ کے لئے کوئی اور وہاں موجود نہ تھا اور عورت نے خود خرچ کیا۔ اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں خادم جب حکم کا نفاذ کرے گا تو اس کے لئے بھی اسی قسم کا اجر ہوگا جیسا کہ گھروالے کو ہوا۔ بالوں کی حدیث ابی ہریرہؓ میں نصف سے مراد یہ ہے کہ دونوں کے اجر کے مجموعے میں سے نصف عورت کا ہوگا۔ گویا ہر دو کا اجر دراصل کا مل ہے مگر مجموعہ میں سے نصف نصف ہے۔

علامہ عینی نے کہا ہے کہ اس باب میں مختلف احادیث آئی ہیں، بعض میں عورت کو خاوند کے گھر سے اس کے اذن کے بغیر خرچ کرنے کی ممانعت کی گئی ہے مثلاً ترمذی میں ابوامامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جسے اس نے حسن کہا ہے۔ بعض میں اباحت کی دلیل پائی جاتی ہے اور یہ بھی کہ عورت کو اجر ملے گا مثلاً عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث۔ اور بعض میں غوش دلی اور عدم افساد کی قید ہے اور یہ مضمون بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے۔ اور بعض میں امر اور اذن کا ذکر نہیں صرف یہ ہے کہ وہ مفسد نہ ہو اور وہ ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے جسے مسلم (اور ابوداؤد) نے ہمام بن منبہ کے طریق سے روایت کیا ہے اور اس میں نصف اجر کا وعدہ ہے۔ اور بعض احادیث میں رطب (تر) چیزوں کا ذکر ہے کہ ان کے خرچ کا اذن ہو تو خرچ کرے۔ جیسا کہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی حدیث جو ابوداؤد نے روایت کی۔ علامہ عینی نے کہا ہے کہ ان احادیث کو جمع کرنے کی کیفیت یہ ہے کہ یہ معاملہ مختلف بلاد کی عادات کے اختلاف پر مبنی ہے، نیز اس میں خاوند کی عادت اور رضاء کا بھی لحاظ ہے۔ بعض دفعہ وہ پسند کرتا ہے بعض دفعہ نہیں کرتا۔ اسی طرح خرچ کی جانے والی چیز کا بھی لحاظ ہوتا ہے کہ کیا وہ معمولی متورسی سی چیز ہے جسے نظر انداز کر دیا

جاتا ہے یا خاوند کے نزدیک وہ چیز درگزر کے لائق نہیں۔ بعض چیزیں مثلاً میں وغیرہ تو ہوتی ہیں جن کے بگڑ جانے کا اندیشہ ہوتا ہے اور بعض ایسی ہوتی ہیں کہ اگر انہیں جمع رکھی جائیں تو فساد کا اندیشہ نہیں ہوتا۔ علامہ عینی کا مطلب یہ ہے کہ مختلف احوال میں ان مختلف احوال و ظروف کو مد نظر رکھا گیا ہے۔ واللہ اعلم

۱۶۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَوَاٍرٍ اَلْمُضَرِّيُّ نَاعَبَدُ السَّلَامُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ سَعْدٍ قَالَ لَمَّا بَايَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءَ قَامَتِ امْرَأَةٌ جَلِيلَةٌ كَانَهَا مِنْ نِسَاءِ مُضَرَ فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا كُلُّ عَلِيٍّ أَبَائُنَا وَأَبْنَاؤُنَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَدَاوُدُ أَرَى فِيهِ وَارِجًا فَمَا يَحِلُّ لَنَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ قَالَ الرَّطْبُ تَأْكُلْنَهُ وَتَهْدِي بَنَّهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّرْطُبُ الْخَبْزُ وَالْبَقْلُ وَالتَّرْطُبُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَذَا رَوَاهُ الثَّوْرِيُّ عَنْ يُونُسَ۔

۱۶۸۶ سعدؓ نے کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں سے بیعت لی تو ایک حبیل القدر عورت اٹھ کھڑی ہوئی گو یا کہ وہ قبیلہ مضر کی عورتوں میں سے تھی، اس نے کہا اے اللہ کے نبی ہم اپنے بالوں اور بیٹوں، اور ابو داؤد کے خیال میں، اور اپنے خاوند پر بوجھ ہیں سوال کے اموال میں سے ہمارے لئے کتنا حلال ہے؟ حضورؐ نے فرمایا: تر چیزیں تم کھا سکتی اور ہدیہ کر سکتی ہو۔ ابو داؤد نے کہا کہ تر سے مراد روٹی، سبزی ترکاری اور تازہ مچھور ہے۔ ابو داؤد نے کہا ثوری نے یونس سے اسی طرح کی روایت کی ہے (یعنی وہ چیزیں جن کے مبدی خرچ نہ کرنے سے بگڑ جانے کا اندیشہ ہوتا ہے اور عموماً گھروں میں انہیں ایک دوسرے کو ہدیہ دے ڈالنے کا بھی رواج ہوتا ہے۔ حبیل کا لفظ جو حدیث میں آیا ہے اس سے مراد غلابی کے نزدیک یا تو عظیم وجیم ہے اور یا بڑی عمر کی کیونکہ بڑی عمر والے کو بھی حبیل کہتے ہیں۔)

۱۶۸۷۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ نَاعَبَدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْبَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ كَسْبِ زَوْجِهَا مِنْ غَيْرِ امْرِئٍ فَلَهَا أَنْ يَصْفَ اجْرَهُ۔

۱۶۸۷: ہمام بن منبہ نے ابو ہریرہؓ کو کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب عورت اپنے خاوند کی کائی سے اس کے حکم کے بغیر خرچ کرے تو اسے مرد کے اجر سے نصف اجر ہو گا (بخاری، مسلم اور احمد نے بھی اسے روایت کیا ہے، (شرح) اس حدیث پر کچھ گفتگو اور پر مافظ ابن حجر اور علامہ عینی کے حوالے سے گزر چکی ہے۔ ثوری کا قول ہے کہ اس

حدیث سے وہ صورت مراد ہے کہ عورت کو مرد کی طرف سے اذنِ عام مگر مبہم تو ہو کر خاص اُس مقدار میں امر صریح نہ ہو۔ اگر یہ تاویل نہ کی جائے تو یہ حدیث دوسری احادیث کے خلاف پڑتی ہے۔

۱۶۸۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَوَّاسٍ الْبَصْرِيُّ نَاعَبَدَهُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ

عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الْمَرْأَةِ تَصَدَّقُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا قَالَ لَا إِلَّا
مِنْ تَوَّعُهَا وَالْأَجْرُ بَيْنَهُمَا وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تَصَدَّقَ مِنْ مَالِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِهِ۔

۱۶۸۸: ابو ہریرہؓ سے اس حدیث کے بارے میں جو اپنے خاوند کے گھر سے صدقہ کرتی ہے، منقول ہے کہ یہ جائز نہیں مگر اس کی اپنی خوراک سے اور اجر ان دونوں کے درمیان ہوگا۔ اور اس کے لئے اپنے خاوند کے مال سے اس کے اذن کے بغیر صدقہ کہنا حلال نہیں ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ ابو ہریرہؓ کا یہ قول مبہم کی حدیث کو ضعیف بنا دیتا ہے۔ (کیونکہ اصولی مسئلہ یہ ہے کہ زوجہ صحابی جب اپنی مردی حدیث کے خلاف فتویٰ دے تو وہ حدیث منسوخ ہوگی یا ضعیف ہوگی یا کسی اور سبب سے ناقابلِ عمل ہوگی۔ اس سے قبل ابو داؤد کا یہ مذہب کتاب الصلوٰۃ کے باب العدل فی الصلوٰۃ میں گزر چکا ہے۔ مولانا نے فرمایا ہے کہ یہاں پر بقولِ نوویؒ حدیث ہما کی تاویل کی جا سکتی ہے لہذا اُسے اس بنا پر ضعیف نہیں تا درست نہ ہوگا کہ ابو ہریرہؓ کا اپنا قول اسکی روایت کے خلاف ہے۔ یہ بات ابو داؤد نے کہی ہے، اس لئے شاید حدیث، حدیث، حدیث کا شور مچانے والے جملہ منافقین رہیں گے، اگر یہ بات کوئی حنفی کہہ دیتا تو دشنام طرازی تبرا بازی اور کافر سازی کے سارے قدیم و جدید ہتھیار اٹھا کر ایک فوجِ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ پر پل پڑتی اور سب دشمن کا ایک موضوع ان کے ہاتھ میں آ جاتا۔

بَابُ ۴۵ فِي صَلَاةِ الرَّجُلِ

(یہ باب صلہ رجمی میں ہے)

۱۶۸۹۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَحْمَادُ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ

قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ قَالَ أَبُو طَلْحَةَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَبَّنَا سَأَلْنَا مِنْ أَمْوَالِنَا فَإِنِّي أَشْهَدُكَ أَنِّي قَدْ جَعَلْتُ أَرْضِي
بِأَرْضِي حَتَّى لَوْ قَالَ لَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلْهَا فِي قَرَابَتِكَ
نَفْسَهَا بَيْنَ حَسَّانِ بْنِ ثَابِتٍ وَأَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَبَلَّغْنِي عَنْ
الْإِنصَارِيِّ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَبُو طَلْحَةَ زَيْدُ بْنُ سَهْلٍ بْنُ الْأَسْوَدِ

بْنِ حَرَامٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ مَنَاةُ ابْنِ عَدِيٍّ بْنِ عَمْرِو بْنِ مَالِكِ بْنِ النَّجَّارِ
وَحَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ بْنِ الْمُنْذِرِ بْنِ حَرَامٍ يَجْمَعَانِ إِلَى حَرَامٍ وَهُوَ الْكَابُ الثَّالِثُ
وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ بْنِ قَلْبِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ زَيْدٍ بْنِ مُعَاوِيَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ مَالِكِ
ابْنِ النَّجَّارِ فَعَمْرُو يَجْمَعُ حَسَّانَ وَابَا طَلْحَةَ وَأَبِي تَالِقًا قَالَ الْأَنْصَارِيُّ بَيْنَ ابْنِ كَعْبٍ وَ
أَبِي طَلْحَةَ سِتَّةُ أَبَاءٍ -

۱۶۸۹: انس سے روایت ہے کہ جب یہ آیت اتری: لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ابو طلحہ نے کہا
یا رسول اللہ میں دیکھتا ہوں کہ ہمارا پورا پورا گارہم سے ہمارے مال طلب فرماتا ہے، پس میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنی
باریجا یا سیر جاد نامی اراضی اللہ کو دی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: اسے اپنے رشتہ داروں میں تقسیم کر دو۔
پس ابو طلحہ نے حسان بن ثابتؓ اور ابی بن کعبؓ میں تقسیم کر دیا یہ حدیث نسائی اور مسلم نے بھی روایت کی ہے اور ان
میں انصاری کا کلام نہیں ہے۔ اور بخاری، مسلم اور نسائی نے اسے ایک اور سند سے بھی روایت کیا ہے ابو داؤد نے کہا کہ
مجھے محمد بن عبد اللہ انصاری سے خبر پہنچی ہے کہ ابو طلحہ کا نسب یوں ہے: زید بن سہل بن اسود بن حرام بن عمرو بن زید مَنَاة
بن عدی بن عمرو بن مالک بن نجار۔ اور حسان بن ثابت بن حرام، ابو طلحہ کے ساتھ حرام میں جا ملتا ہے جو ان کا تیسرا باپ دادا
ہے (پیدا ہے) اور ابی بن کعب کا نسب یہ ہے: ابی بن کعب بن قیس بن عتیک بن زید بن معاویہ بن عمرو بن مالک بن
نجار۔ پس عمرو بن حاکم یہ تینوں — حسانؓ، ابو طلحہ اور ابی — اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ انصاری نے کہا کہ ابی اور ابو طلحہ کو
جمع کرنے والا ان کا چھٹا باپ ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ بظاہر ابو طلحہ کا صدقہ بطور وقف نہ تھا بلکہ بطور تملیک تھا، یعنی انہیں اس اراضی کا مالک بنا دیا گیا
تھا کیونکہ بخاری میں ہے کہ حسان بن ثابتؓ نے سیر جاد میں سے اپنا حصہ حضرت معاویہؓ کو فروخت کر ڈالا تھا۔ اس پر حافظ ابن
حجرؒ نے کہا ہے کہ ابو طلحہ نے انہیں اس باغ کا مالک بنا دیا تھا۔ ورنہ اگر وہ وقف اراضی ہوتی تو حسان ایسا نہ کر سکتے۔

۱۶۹۰۔ حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ عَنْ عَبْدِ عَنَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ

عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشْبَعِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مَيْمُونَةَ تَرْجَمَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَتْ لِي جَارِيَةٌ تَعْبَتُهُ فَدَخَلَ عَلَيْهَا
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْبَرْتُهُ فَقَالَ اجْرِي اللَّهَ أَمَا إِنَّكَ لَوُكُنْتَ
أَعْظَمَهَا أَخْوَالَكِ كَانَ أَكْثَرُهَا جَرِيًّا -

۱۶۹۰: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ میمونہؓ نے کہا کہ میری ایک لونڈی تھی جسے میں نے آزاد کر دیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر تشریف لائے تو میں نے یہ آپ کو بتایا تو آپ نے فرمایا: اللہ تجھے اجر دے۔ لیکن اگر تو اُسے اپنے ماموں کو دے دیتی تو اس کا ثواب تجھے زیادہ ملتا۔ اسے نسا نے بھی روایت کیا اور بخاری، مسلم اور نسائی نے اسے ایک اور سند سے بھی بیان کیا ہے۔ زیادہ ثواب اس لئے ملتا کہ میمونہؓ کے اقرباء کو اس کی شدید حاجت تھی، پس یہ صدقہ بھی ہوتا اور صلہ رحمی بھی۔ راخوال کی بجائے اس حدیث کی بعض روایات میں اخوات یا اھنیک کا لفظ بھی مروی ہے۔

۱۶۹۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجْلَانَ عَنِ الْمُقْبِرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ أَمْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْصَّدَقَةِ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى وَلَدِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى زَوْجَتِكَ أَوْ زَوْجِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ تَصَدَّقْ بِهِ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْتَ أَبْصَرُ-

۱۶۹۱: ابوہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقے کا حکم دیا تو ایک شخص بولا: یا رسول اللہ میرے پاس ایک دینار ہے حضورؐ نے فرمایا: اسے اپنے آپ پر صدقہ (خرچ) کر۔ اس نے کہا: میرے پاس ایک اور بھی ہے۔ آپ نے فرمایا: اسے اپنی اولاد پر صدقہ کر (خرچ) کر۔ اس نے کہا: میرے پاس ایک اور ہے، حضورؐ نے فرمایا: اسے اپنی بیوی پر صدقہ (خرچ) کر۔ اس نے کہا: میرے پاس ایک اور ہے، حضورؐ نے فرمایا: اپنے خادم پر صدقہ کر (خرچ) کر۔ اس نے کہا: میرے پاس ایک اور ہے، حضورؐ نے فرمایا: اسے توہی زیادہ جان سکتا ہے کہ اس کا حقدار کون ہے اور کس جائز کام میں اسے خرچ کرے، اس حدیث کو نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔

(شرح) اس حدیث میں صدقہ کا لفظ عام الناس کے معنی میں بولا گیا ہے ورنہ آدمی جو کچھ اپنے آپ پر اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرتا ہے وہ اصطلاحی صدقہ تو نہیں ہوتا۔

۱۶۹۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ أَبُو اسْحَقَ عَنْ وَهَبِ بْنِ جَابِرٍ الْخِثَوَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْ بِالْمَرْءِ لَتْمًا أَنْ يُضْطِيعَ مَنْ يَقْوَتْ-

۱۶۹۲: عبد اللہ بن عمروؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مرد کے لئے یہی گناہ کافی ہے کہ جو اس کی فطری میں ہوں انہیں ضائع کر دے اسے نساۓ نے بھی روایت کیا ہے۔ مسلم کی روایت جو عبد اللہ بن عمروؓ سے ایک سند سے مروی ہے اس میں یہ لفظ ہیں کہ: مرد کا یہی گناہ کافی ہے کہ جن کی روزی کا وہ کفیل ہے اُن سے روک دے۔ اور زیرِ نظر حدیث بھی مسلم میں موجود ہے۔ حدیث کا مطلب بقول عطاء بن یہ ہے کہ اہل و عیال کے نان و نفقہ کی ادائیگی سے گریز کرنا، یا ان کے بجائے داروں پر خرچ کرنا شرعاً ناجائز کام ہے۔

۱۶۹۳- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَيَعْقُوبُ بْنُ كَعْبٍ وَهَذَا أَحَدُ يَشْهُ قَالَا نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّكَ أَنْ يَبْسُطَ عَلَيْهِ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ فِي أَشْرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ-

۱۶۹۳: انسؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اس بات کو پسند کرے کہ اس کا رزق وسیع کیا جائے اور اس کی زندگی دراز کی جائے اسے رشتہ داروں سے نیک سلوک کرنا چاہیے (بخاری، مسلم اور اس میں بھی یہ حدیث مروی ہے) (شرح) اثر و اصل نشانہائے قدم کو کہتے ہیں۔ ہر جانے والے کے قدموں کے نشان زمین پر نہیں پڑتے اور زندہ لوگ زمین پر چلتے پھرتے اور اپنے قدموں کے نشان چھوڑتے رہتے ہیں پس نشان کے مؤخر کئے جانے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی زندگی دراز کی جائے۔ یا اس کا اچھا ذکر دنیا میں باقی رہے۔

۱۶۹۴- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا الرَّحْمَنُ وَهِيَ الْمَرْحَمَةُ شَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ أَسْمَاءِ مَنْ وَصَلَهَا وَصَلَتْهُ وَمَنْ قَطَعَهَا بَقَّتْهُ-

۱۶۹۴: عبد الرحمن بن عوفؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں رحمان ہوں اور وہ جسے ملا نا واجب ہے رشتہ ہے میں نے اپنے نام میں سے اس کا نام نکالا ہے جو اسے ملائے گا میں اس کو ملاؤں گا اور جو اسے قطع کرے گا اسے قطع کروں گا، اس حدیث کو روایت کر کے ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے (شرح) معالم السنن میں عطاء بن یہ نے کہا ہے کہ اس حدیث سے اسماء کا لغوی اشتقاق ثابت ہوتا ہے۔ بعض نے غلط طور پر اس کا انکار کیا ہے کہ اسماء غیر مشتق ہوتے ہیں۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ رحمن عربی نام ہے جو رحمت سے ماخوذ ہے۔ پس جن

لوگوں نے کہا کہ یہ عبرانی لفظ ہے ان کا قول غلط ہے۔ اور یہ مبالغہ کا صیغہ ہے جو اللہ کے ساتھ مخصوص ہے کسی اور کو
رحمن نہیں کہا جاسکتا، اسی لئے اس کی تفسیر اور جمع نہیں آئی، اور مبالغہ کے صیغوں کی دیگر مثالیں یہ ہیں: عفتبان، سکران،
نشوان وغیرہ (

منذری نے کہا کہ اس حدیث کی صحت میں نظر ہے کیونکہ جیحی بن معین کا قول ہے کہ ابوسلمہ نے اپنے باپ عبدالرحمن
سے سماع نہیں کیا تھا۔ دیگر محدثین ان کے سماع کے قائل ہیں۔ دوسری صحیح احمادیت سے اس حدیث کے ممنون کی
صحت ثابت ہے۔ اسے احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۶۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُتَوَكِّلِ الْعَسْقَلَانِيُّ تَابِعَهُ الرَّزَاقُ أَنَا مَعْمَرُ

عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ الزَّادَ أَدَّ اللَّيْثِي أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ-

۱۶۹۵: رداد لیسٹی نے ابوسلمہ کو عبدالرحمن بن عوف کے حوالے سے بتایا کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے سنا، گزشتہ حدیث کے معنی کے مطابق۔

(شرح) ترمذی نے بخاری سے نقل کیا ہے کہ عمر کی حدیث خطا ہے (یعنی یہی زیر نظر حدیث) ابو حاتم رازی نے
یہی ہی کہا ہے۔ پس منذری کا قول صحیح نہیں ہے۔ ابوسلمہ کی روایت اپنے باپ سے صحیح ہے۔ رداد کا زیادہ صحیح نام ابوالرؤاد،

۱۶۹۶۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَاسِفِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرٍ

بْنِ مُطْعَمٍ عَنْ أَبِيهِ يَبْلُغُهُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِمٌ

۱۶۹۶: جریر بن مطعم اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: قاطم رحمی کرے والا جنت
میں داخل نہ ہوگا (بخاری، مسلم اور ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے) جیسا کہ پہلی حدیث میں گزرا کہ اسے اللہ تعالیٰ اپنی
رحمت سے قطع (محروم) کر دے گا۔ اس حدیث میں قاطم کا لفظ آیا ہے، اس سے قاطع طریق (راہزن) بھی مراد لیا جاسکتا
ہے۔ اس فعل کی سزا تو یہی ہے کہ وہ جنت میں بالکل نہ جائے، مگر دوسرے اعمال کا بھی لحاظ رکھا جانے کا اور فیصلہ نفی و
اثبات اور جمع و تفریق سے ہوگا۔

۱۶۹۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ أَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ وَالْحَسَنِ بْنِ عَمْرٍو

وَنَظَرُ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سُفْيَانُ وَلَمْ يَرْفَعْهُ سُلَيْمٌ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَفَعَهُ فُطْرٌ وَالْحَسَنُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْوَاصِلُ بِالْمُكَافِي وَلَكِنَّ الْوَاصِلَ الَّذِي إِذَا قُطِعَتْ رَحِمُهُ وَصَلَّتْهَا -

۱۶۹۷: عبداللہ بن عمروؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صلہ رحمی کرنے والا وہ نہیں جو صرف اوڑھے کا بدلہ دے، بلکہ اصل میں وہ شخص ہے کہ جب اس کا رشتہ قطع ہو جائے تو وہ اسے ملائے (بخاری اور ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے) اس حدیث کو ابوداؤد کے استاذ الاستاذ سفیان نے تین شخصوں سے روایت کیا ہے: اعلمش، حسن بن عمرو اور قطر۔ سفیان نے کہا ہے کہ سلیمان الاعمش نے اسے مرفوع بیان نہیں کیا مگر دوسرے دونوں راویوں نے اسے مرفوع روایت کیا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ اس حدیث میں مکارم افعال کی ترغیب دی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اِذْ فَعَّمْ بِأَتْنِي هِيَ أَحْسَنُ۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بخاری نے روایت کی ہے: اَحْسَنُ مَنْ قَطَعَكَ وَآخَسَنَ اِلَى مَنْ اَسَاءَ لَكَ۔

بَابُ ۲۶ فِي الشَّجَرِ

۱۶۹۸۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ تَأْشِعْبَةَ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ مُرَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَيُّكُمْ وَالشَّجَرُ فَاِنَّمَا هَلَكُ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِالشَّجَرِ اَمْرَهُمْ بِالْبُخْلِ فَبَخَلُوا اَمْرَهُمْ بِالْقَطِيعَةِ فَقَطَعُوا وَاَمْرَهُمْ بِالْفُجُورِ فَفَجَرُوا۔

۱۶۹۸: عبداللہ بن عمروؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا تو فرمایا: نمبردار بخل کی شدت سے بچ کر رہو کیونکہ تم سے پہلے لوگ شدید بخل سے ہی ہلاک ہوئے تھے، لہذا بچنے والے انہیں بخل کا حکم دیا تو انہوں نے بخل کیا، اور انہیں قطع رحمی کا حکم دیا تو انہوں نے قطع رحمی کی اور انہیں جھوٹ کا حکم دیا تو انہوں نے جھوٹ بولا رفجو ریں مبتلا ہوئے (منذری نے یہ حدیث نسائی، معجم اور احمد سے منسوب کی ہے)۔

(شرح) شج کی ممانعت بخل سے شدید تر ہے۔ شج جنس کی مانند ہے اور بخل اس کی ایک نوع ہے۔ بخل کا لفظ زیادہ تر مفرد امور میں اور اشیاء کے خواص میں آتا ہے اور شج عام ہے گویا وہ طبیعت و جبلت کی طرف سے انسان کا ایک لازمی وصف ہے (خطابی) ایک قول یہ بھی ہے کہ بخل کا تعلق مال سے ہے اور شج کا مال کے علاوہ ہر نیک کام سے۔ فجور کا معنی جھوٹ کے علاوہ زنا، فحاشی اور نافرمانی بھی ہے۔ مسلم کے الفاظ یہ ہیں کہ: شج سے بچو کیونکہ شج نے تم سے پہلی امتوں کو ہلاک کیا تھا۔ اس نے

انہیں غور فرمائی اور حرام کو حلال کرنے پر ابھارا تھا۔ شدتِ بخل انسان کو خود غرض اور مادہ پرست بنا دیتی ہے اور یہی چیز فساد و اختلاف اور غور زبانی کا باعث بنتی ہے۔

۱۶۹۹- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا سَمْعِيلُ نَا أَيُّوبُ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ حَدَّثَنِي أَسْمَاءُ بِلْتُ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لِي شَيْءٌ إِلَّا مَا أَدْخَلَ عَلَيَّ الزُّبَيْرُ بَيْتَهُ أَفَأَعْطِي مِنْهُ قَالَ أَعْطِي وَلَا تُؤْكِرْ فَيُؤْكِرَ عَلَيْكَ -

۱۶۹۹: اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: میرے پاس صرف وہی کچھ ہوتا ہے جو زبیرؓ گھر میں لاتے ہیں، اور کوئی چیز نہیں، کیا میں اس میں سے صدقہ کر دوں؟ حضورؐ نے فرمایا: صدقہ کر اور مال کو بند کر کے در رکھ ورنہ تجھ سے بھی رزق کو روک لیا جائے گا (ترمذی اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا اور بخاری و مسلم نے اسے عبد اللہ بن زبیرؓ کے طریق سے روایت کیا ہے) (شرح) اسماءؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھی تھیں، حضورؐ کو ان کے گھر طیحات خوب معلوم تھے۔ آپ کو علم تھا کہ زبیرؓ ایک شجاع اور کریم شخص میں اور اسماءؓ بھی دیندار صحابیہ ہیں۔ ان وجوہ کی بنا پر حضورؐ نے اسماءؓ کو مطلقاً اجازت دے دی، بلکہ صدقہ و انفاق کی مکمل ترغیب دے دی۔ بال کو بہتوں میں ڈھک کر اور بٹوے میں بند کر کے رکھا جاتا ہے۔ وگاڑ اس دھالے کو کہتے ہیں جس سے ٹھیلی اور تپوہ وغیرہ کس کر باندھا جاتا ہے۔ پس اس حکم کا منشا یہ تھا کہ بخل نہ کرے اللہ پر بھروسہ رکھ اور خوب خرچ کرتی رہے۔ رزق میں برکت اللہ کی طرف سے ہے وہ دینے والوں کو اور دیتا ہے کہ وہ اس کے نام پر زیادہ خرچ کریں۔

۱۷۰۰- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا سَمْعِيلُ أَنَا أَيُّوبُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا ذَكَرَتْ عِدَّةً مِنْ مَسَاكِينٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ غَيْرُهُ أَوْ عِدَّةً مِنْ صَدَقَةٍ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطِي وَلَا تَحْصِي فَيُحْصَى عَلَيْكَ -

۱۷۰۰: عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے چند مسکینوں کا ذکر کیا، ابو داؤد نے کہا ابن ابی ملیکہ کے علاوہ دوسرے راویوں نے عن عائشہؓ، چند صدقوں کا ذکر کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عطا کر اور شمار نہ کر ورنہ تجھے بھی گن گن کر دیا جائے گا (بخاری اور مسلم نے) وَلَا تَحْصِي فَيُحْصَى عَلَيْكَ کے لفظ اسماءؓ کی روایت سے

بیان کئے ہیں)

(شرح) احتساب کا معنی ہے گننا اور محفوظ رکھنا، یعنی گن گن کر نہ دو بلکہ بے حساب دو تاکہ اللہ بھی تمہیں اسی طرح بے حساب بخشے۔ اس حدیث میں حضورؐ نے اپنی زوجہ مطہرہؓ کو جس طرح انفاق کا حکم دیا (یعنی صرف کھلی اجازت نہیں بلکہ حکم) اس میں ہمارے لئے بہتر نمونہ ہے کہ اہل خانہ کو نیکی میں خرچ کرنے کی عام اجازت دیں

کتاب الزکوٰۃ تمام ہوئی۔ فالحمد لله تعالیٰ علی احسانہ

کتاب اللقطۃ

کتاب اللقطہ

(اس میں ایک باب اربعین احادیث ہیں)

باب التَّعْرِيفُ بِاللَّقْطَةِ

ابوداؤد کے جمعہ نسخے میں یہاں باب تعریف اللقطہ کا عنوان بھی ہے جو شاید ابوداؤد نے خود نہیں لگایا۔ لقطہ اسی گری پڑی چیز کو کہتے ہیں جو کسی کو ہلکا تصدو طلب مل جائے۔ النقط اس کا مصدر ہے۔ لقطۃ حافظ ابن حجر کی تحقیق کے مطابق اہل لغت اور محدثین کے نزدیک ہنجرہ کی وزن پر ہے۔ زحخشہ نے کہا کہ عام لوگ قی کو ساکن بولتے ہیں مگر دراصل یہ مفتوح ہے خلیل کے نزدیک لائم ساکن ہے۔ ابوداؤد نے کتاب اللقطہ کو کتاب الزکوٰۃ میں داخل کیا ہے کیونکہ اس کے آخر میں: آخر کتاب الزکوٰۃ کا لفظ آیا ہے۔ چونکہ ایسی چیز کا مالک اگر نہ ملے تو اس کا صدقہ واجب ہے لہذا اسے اس جگہ رکھنا مناسب معلوم ہوا، گویا اس کا تعلق صدقہ کے ساتھ ہے اگر کوئی شخص مستحق ہو تو حسب شرط تعریف اس کے لئے بھی اس کا استعمال بطور صدقہ ہی مشروع ہے۔ شمس الاممہ سرخسی کا قول ہے کہ لقطہ کے متعلق فلسفہ زدہ لوگ کہتے ہیں اس کا اٹھانا جائز نہیں کیونکہ وہ ملک غیر ہے جس میں تصرف جائز نہیں۔ ائمہ متقدمین میں سے بعض کا قول تھا کہ لقطہ اٹھانا جائز ہے مگر اس کا ترک افضل ہے کیونکہ ممکن ہے مالک اسے تلاش کرنے کو وہیں آئے جہاں وہ چیز گری تھی، اور اٹھانے والا شاید طبع میں آکر اسے خود استعمال کرنے پر آمادہ ہو جائے۔ علمائے حنفیہ اور اکثر دوسرے فقہاء کا مذہب بھی یہ ہے کہ لقطہ کا اٹھانا افضل ہے۔ پھر اگر وہ کوئی ایسی چیز ہو جسے بالعموم پھینک دینے میں حرج نہیں ہوتا اور گم جانے پر تلاش نہیں کرتے مثلاً تار کا چمکا اور گٹھلیاں وغیرہ اس چیز کے اٹھانے والے کو اس کا استعمال بھی جائز ہے، ہاں اگر مالک آجائے اور وہ اسے لینا چاہے تو لے سکتا ہے (کیونکہ اس قسم کی بعض اشیاء کار آمد بھی ہوتی ہیں) کیونکہ اس کے پھینک

دینے کا مطلب یہ تو تھا کہ کوئی دوسرا اس سے نفع حاصل کر سکے تو کر لے مگر تمہیں نہ تھی۔ حضور کا ارشاد ہے کہ: جو کوئی اپنی چیز کسی کے ہاتھ میں پائے وہ اس کا زیادہ مقدار سننے و دوسری قسم ان چیزوں کی ہے جن کا مالک انہیں تلاش کرتا اور ان کی واپس کا خواہش مند ہوتا ہے۔ اٹھانے والے کا فرض ہے کہ اس قسم کی چیزوں کی حفاظت کرے اور مالک کے مل جانے پر انہیں واپس کرے اور ان کا اعلان عام کرے۔ ابراہیم غفرلہ نے کہا ہے کہ ایک سال تک اعلان کرے اگر پھر بھی مالک نہ آئے تو صدقہ کر دے۔ اس کے بعد اگر مالک آئے تو اسے اختیار ہے کہ اس صدقے کو نافذ کرے یا نہ کرے، اور نہ کرنے کی صورت میں اٹھانے والے کو مضامین قرار دے اور اس کی قیمت وصول کرے۔ ایک سال کا عرصہ ہر چیز کے اعلان کے لئے ضروری نہیں۔ اتنی دیر تک اعلان کرے جو اس کے خیال میں مالک کی تلاش کے مطابق ہو۔ مالک کی تلاش کی مدت مال کی کثرت و قلت اور چیز کی قدر و قیمت پر مبنی ہوتی ہے حتیٰ کہ فقہاء نے کہا کہ دس درہم کے لئے ایک سال کے اعلان کی مدت ہونی چاہیے کیونکہ یہ مال ایسا ہے جس میں چوری پہا تھ کاٹنے کی سزا آتی ہے۔ اس سے کم مال پر اگر وہ تین درہم تک ہو تو ایک ماہ اعلان کرے اور اس سے کم پر ایک ہفتہ اعلان کرے اور ایک درہم پر ایک دن۔ اور اس سے بھی کم کا سکہ ہو تو دس یا میں دیکھ کر اگر مالک نہ ملے تو کسی محتاج کو دے ڈالے اور یہ مقداریں لازم نہیں ہیں کیونکہ شرعی مقام دیر رائے سے متعین نہیں ہوتیں۔ لیکن ہم یہ جانتے ہیں کہ یہ مدتیں صاحب مال کی تلاش کے مطابق ہیں اور افتاء نے اسے کو چونکہ مدت کا علم نہیں نہ اس کے جاننے کا کوئی طریقہ سے لہذا یہ اٹھانے والے کی غائب رائے پر مبنی ہیں۔ ابی بن کعب کی حدیث میں ایک سال تک اعلان عام کے لازم نہ ہونے کی دلیل موجود ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں ہے کہ ایک سودیہ رک مال چونکہ ایک خطیر رقم تھی لہذا حضور نے اٹھانے والے کو تین سال تک اعلان کرنے کا حکم دیا۔

۱۷۰۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا شَعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ عَفْلَةَ قَالَ عَزَّوْتُ مَعَ زَيْدِ بْنِ صُوحَانَ وَسَلْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ فَوَجَدْتُ سَوَطًا فَقَالَ لِي اطْرَحْهُ فَقُلْتُ لَا وَلَكِنْ إِنْ وَجَدْتُ صَاحِبَهُ وَإِلَّا اسْتَمْتَعْتُ بِهِ قَالَ فَحَجَجْتُ فَمَرَرْتُ عَلَى الْمَدِينَةِ فَسَأَلْتُ أَبِي بَنَ كَعْبٍ فَقَالَ وَجَدْتُ صَوْرَةً فِيهَا مِائَةُ دِينَارٍ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَرِّفْهَا حَوْلًا فَعَرَّفْتُهَا حَوْلًا ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقَالَ عَرِّفْهَا حَوْلًا ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقُلْتُ لَمْ أَجِدْ مَنْ يَعْرِفُهَا فَقَالَ احْفَظْ عِلْمَهَا وَرِغَاءَهَا وَرِغَاءَهَا فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَاسْتَمْتِعْ بِهَا وَقَالَ لَا أَذِري أَثْلًا ثَانًا قَالَ عَرِّفْهَا أَوْ مَرَّةً وَاحِدَةً -

۱۷۰۱: سويد بن علفہ نے کہا کہ میں نے زید بن صوحان اور سلمان بن ربیعہ کے ساتھ ہو کر جہاد کیا اور مجھے ایک کوڑا ملا، ان دونوں نے مجھ سے کہا کہ اسے پھینک دو، میں نے کہا نہیں۔ اگر میں نے اس کے مالک کو پایا تو بہتر درنہ خود اس سے فائدہ اٹھاؤں گا۔

سود نے کہا کہ پھر میں نے حج کیا اور مدینہ سے گزرا اور ابی بن کعب سے یہ مسئلہ دریافت کیا تو اس نے کہا کہ میں نے ایک مفیل پائی تھی جس میں سود بنا رہے تھے، پس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا تو آپ نے فرمایا کہ ایک سال تک اس کی تعریف (اعلان) کرو تو میں نے ایک سال تک اس کی تعریف کی۔ پھر میں حضورؐ کے پاس گیا تو آپ نے مجھے ایک سال تک اعلان کرنے کا حکم دیا جو میں نے سال بھر تک کیا۔ پھر میں حضورؐ کے پاس گیا تو آپ نے فرمایا کہ مزید ایک سال اس کی تعریف (اعلان) کرو۔ پھر میں نے اس کا سال بھر اعلان کیا اور حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ میں نے کوئی شخص نہیں پایا جو اسے جانے (یعنی مالک نہیں ملا) آپ نے فرمایا کہ مال کی تعداد اور اس کا بیوہ اور زنجیر ذوری وغیرہ بھی طرح یاد کرو۔ اگر اس کا مالک آجائے تو بہتر روز خود اس سے فائدہ اٹھاؤ۔ شعبہ نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں میرے استاد سلمہ بن کسیر نے تین بار ایک ایک سال کی تعریف کا ذکر کیا یا ایک ہی بار تین سال کی بخاری مسلم، نسائی اور ترمذی نے بعض الفاظ کے اختلاف کے ساتھ اسے روایت کیا۔

(شرح) سود بن غلفہ کو بعض نے صحابی کہا ہے مگر صحیح تر یہ ہے کہ وہ حضورؐ کے زمانے میں موجود تھا تو معاہدات نہیں کر سکا۔ جس دن وہ مدینہ آیا تھا حضورؐ کو دفن کیا جا چکا تھا۔ زید بن صوحان اور سلمان بن ربیعہ صحابی تھے۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ بقول منذری ائمہ فتویٰ میں سے کسی نے نہیں کہا کہ لفظ کی تعریف تین سال تک کی جائے، ہاں حضرت عمرؓ سے ایک روایت آئی ہے اور ابوداؤد نے اسے بعض فقہاء کے شاذ اقوال میں بیان کیا ہے۔ ابن منذر نے حضرت عمرؓ کے چار اقوال بیان کئے ہیں: ایک سال، تین سال، تین ماہ اور تین دن۔ ان اقوال کو لفظ کی عظمت و مقدار پر محمول کیا جائے گا۔ ابن حزم نے حضرت عمرؓ کا ایک پانچواں قول بھی بیان کیا ہے: چار ماہ۔ مولانا نے فرمایا کہ حنفیہ کی اس میں تین روایات ہیں۔ پہلی جو امام محمدؒ نے الجامع الغریب میں بیان کی ہے کہ ہر چیز کے لئے ایک سال کا اعلان ہو اور یہی امام مالکؒ، شافعیؒ اور احمدؒ کا قول ہے۔ دوسری روایت صاحب ہدایہ کی ہے کہ اگر لفظ دس درہم سے کم کا ہو تو چند دن تک اعلان کیا جائے اگر دس درہم یا زیادہ کا ہو تو ایک سال اعلان کیا جائے۔ یہی ظاہر روایت ہے اور ابو حنیفہؒ کا قول یہی ہے۔ تیسری روایت کا ذکر بھی صاحب ہدایہ نے کیا ہے اور اسے صحیح کہا گیا ہے کہ تعریف کی مدت کی کوئی مقدار معین نہیں اور وہ لفظ اٹھانے والے کی رائے پر منحصر ہے۔ اس وقت تک اعلان کرے کہ اسے غلبہ ظن ہو جائے کہ اس کا مالک اس کی تلاش میں ہوگا، پھر اسے صدقہ کر دے۔ کہا گیا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے اور سرخسی نے اسی کو امتیاز کیا ہے۔ پس منذری کا یہ قول کہ ائمہ فتویٰ میں سے کسی نے تین سال کی مدت نہیں بتائی شاید اس تیسری حنفی روایت سے بے خبری کی بنا پر ہے۔

حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ ایک سال کی تعریف کے بعد جب لفظ اٹھانے والا اس میں تصرف کر چکے اور پھر اس کا مالک آجائے تو علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا اب وہ ضامن ہوگا یا نہیں۔ جمہور کا قول یہ ہے کہ لفظ کی بعینہ موجودگی کی صورت میں تو اسے لوٹانا واجب ہے اور اگر وہ ہلاک ہو چکا ہو تو اس کا بدلہ واجب ہوگا۔ اس میں کراہی دشا فعی کے شاگرد کا اختلاف ہے اور اس کے دو شاگرد بخاری اور داؤد بن علی ظاہری امام کراہی کے ہم نوا ہیں، مگر داؤد اصل چیز کی موجودگی کے معاملے میں جمہور کے ہم نوا ہیں۔ جمہور کی دلیل حدیث کا یہ لفظ ہے: کہ وہ تیرے پاس امانت ہوگی۔ اور یہ لفظ کہ: اس کی تعداد اور بہ تن بیوہ وغیرہ اور اس کی ذوری کو یاد رکھ لے اور مسلم میں ہے کہ پھر اسے لیا تو اور اگر اس کا مالک آجائے تو اسے واپس کر دو۔ اور ابو داؤد کی دوسری روایت میں اس چیز کو کھانے سے پہلے اور بعد میں دونوں صورتوں میں اس کی ادائیگی کا حکم دیا ہے پس یہ جمہور کی قوی ترین دلیل ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے قول کے خلاف ہے۔ حنفیہ کا قول ہے کہ لفظ اٹھانے والا اگر غنی ہے تو اسے

کسی حال میں اس سے انتفاع جائز نہیں جبکہ یہ حدیث کہتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غنی کو اس سے انتفاع کرنے کی اجازت دی ہے جو کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ارجمت میں سے تھے۔ امام سرخسیؒ نے کہا کہ شاید مقررہ ہونے کے باعث اس وقت غنی نہ رہے ہوں۔ اور یہ جو کہا گیا ہے کہ ابی بن کعب مالدار تھے اس کا رد سنن ابی داؤد کی اس حدیث میں موجود ہے جس میں ابو طلحہؓ کے حسان بن ثابتؓ اور ابی بن کعبؓ کو سیر مار نامی باغ بطور صدقہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اذن سے دینے کا ذکر ہے۔ ہاں یہ ممکن ہے کہ ابی کسی وقت مالدار بھی ہوں۔

۱۴۰۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ يَمَعْنَاءُ قَالَ عَرَفْتُهَا حَوْلًا قَالَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَا أَدْرِي قَالَ لَهُ ذَلِكَ فِي سَنَةٍ أَوْ فِي ثَلَاثِ سِنِينَ۔

۱۴۰۲: اس حدیث کی دوسری روایت اسی معنی میں ہے۔ اس شعبہ کے استاد سلمہ بن کھیل نے کہا کہ: ایک سال تک اس کا اعلان کر یہ بات تین بار کی۔ سلمہ بن کھیل نے کہا کہ مجھے نہیں معلوم یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایک سال میں کہی یا تین سال میں یعنی اوپر کی روایت میں ابی نے کہنے کے تین بار آنے اور ہر بار حضورؐ کے اسے ایک سال تک اعلان کرنے کا حکم گزر چکا ہے مگر اس روایت میں شعبہ کو شک ہے کہ ایک ہی سال میں تین بار یہ فرمایا تھا یا تین سال میں۔ محادی کی روایت اوپر کی حدیث کے مطابق ہے جبکہ مسند کی روایت میں اور مسند ابی داؤد طیالسی کی ایک روایت میں ابہام ہے اور طیالسی کی دوسری روایت میں تین سال کی تفصیل موجود ہے۔

۱۴۰۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ نَا حَمَّادٌ نَا سَلَمَةُ بْنُ كَهَيْلٍ بِإِسْنَادٍ وَمَعْنَاهُ قَالَ فِي التَّحْرِيفِ قَالَ عَامِلِينَ أَوْ ثَلَاثَةَ قَالَ وَاعْرِفْ عَدَدَهَا وَوَعَاءَهَا وَوِكَاءَهَا زَادَ فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَعَرَفَ عَدَدَهَا وَوِكَاءَهَا فَادْفَعَهَا إِلَيْهِ۔

۱۴۰۳: اسی حدیث کی تیسری روایت سلمہ بن کھیل کی سند اور معنی کے ساتھ ہے۔ اس میں حماد نے سلمہ سے تعریف کے متعلق شک کے ساتھ کہا ہے کہ دو سال میں یا تین میں۔ اور اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مذکور ہے کہ: اس کے عدد کو پہچان رکھ اور اس کے ٹوے وغیرہ کو اور اس کی ڈوری کو، اور یہ اضافہ بھی ہے کہ: پس اگر اس کا مالک آجائے اور اس کی تعداد اور ڈوری کو پہچان لے تو اس کے سپرد کر دے، ابو داؤد نے کہا کہ یہ آخری کلمہ اس حدیث میں حماد کے سوا اور کوئی نہیں کہتا بخاری اور سلمہ کی حدیث میں یہ الفاظ نہیں ہیں پس وہ اس کی تعداد اور طرف اور ڈوری کو پہچان لے۔ اور ترمذی کی حدیث میں ہے: پھر اگر اس کا تلاش کرنے والا آئے اور اس کی تعداد اور اس کے طرف اور ڈھکنے وغیرہ کی خبر دے تو وہ اسے دیدے، ابو داؤد کا قول اس قول کی تصغیف کرتا ہے اور عفریب تصغیف صراحتہ آئے گی۔

۱۴۰۲- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا إِسْلَمَ بْنَ جَعْفَرٍ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُتَّبِعِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ عَمَّا هِيَ سَنَةٌ ثُمَّ اعْرِفْ وَكَأَنَّهَا وَعِفَاصُهَا ثُمَّ اسْتَنْفِقْ بِهَا فَإِنْ جَاءَ رَأْيُهَا فَأَذِهَا إِلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضَالَةٌ الْغَنَمِ فَقَالَ خُذْهَا فَإِنَّمَا هِيَ لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلَّذِئِثِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضَالَةٌ الْإِبِلِ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجَنَّتَاهُ أَوْ احْمَرَّتْ وَجْهَهُ وَقَالَ مَا لَكَ وَلَهَا مَعَهَا خُذْ أَدْءُهَا وَسِقَاءُهَا حَتَّى يَأْتِيَهَا رَبُّهَا-

۱۴۰۲: زید بن خالد جہنی سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لقطہ کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: ایک سال تک اس کا اعلان کر پھر اس کے دھکنے اور اوپر باندھنے کی چیز کو پہچان لے پھر اسے خرچ کر ڈال پھر اگر اس کا مالک آجائے تو اسے اس کے پیر کر دے۔ اس نے کہا یا رسول اللہ تم شہد بھیڑ بکری کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا اُسے لے لے کیونکہ وہ تیرے لئے ہے یا تیرے بھائی کے لئے یا بھیڑیے کے لئے۔ اس نے کہا یا رسول اللہ پھر تم شہد اونٹ کے متعلق فرمائیے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے حتیٰ کہ آپ کے رخسار سرخ ہو گئے اور فرمایا: تجھ کو اس سے کیا؟ اس کے پاس اس کے جوتے اور پیٹ ہیں حتیٰ کہ اس کا مالک آجائے رہا تو سب صحاح خمسہ میں بھی یہ حدیث موجود ہے (شرح) بخاری کی روایت میں سائل کے متعلق اعرابی کا لفظ بولایا ہے لہذا ابن شیکوال کی یہ بات بہت بعید ہے کہ سائل ہلال مؤذن تھا کیونکہ وہ اعرابی کبھی نہ تھا۔ حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ سائل سُوْدِیْ البھجی تھا جو سیدی، مادردی، طبرانی، بغوی اور ابن السکن کی روایات میں اسی نام سے موسوم ہے لہذا یہ قول بھی درست نہ ہوا کہ سائل زید بن خالد جہنی تھا۔ ابو داؤد نے تصدیق اس حدیث کا ذکر کیا ہے اور اس کے الفاظ بیان نہیں کئے۔ عفاص کا معنی ہتھیلا ہے۔ اس حدیث کا جملہ کہ جب اس کا مالک آئے تو لقطہ اسے ادا کر دو۔ ولایت کرتا ہے کہ ایک سال کی تعریف کے بعد صرف حاجت مند کو اس کے استعمال کی اجازت ہے، اور جس حدیث کو اس بات کی دلیل سمجھا گیا ہے کہ ایک سال کے اعلان کے بعد واپسی ضروری نہیں اُسی میں ہے کہ خرچ ڈالنے کے بعد بھی مالک آجائے تو لقطہ اگر موجود ہے، یا اُس کا بدل دینا پڑے گا۔ پس لقطہ دراصل اٹھانے والے کے پاس ایک امانت ہے۔ حدیث میں بھیڑ بکری کو لے لینے کا حکم ہے کیونکہ بھودت دیگر درندے کے چھڑا کھانے کا خدشہ قوی ہوگا۔ امام مالک نے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ بھیڑ بکری کو بطور لقطہ حاصل کرنے والا اس کا مالک ہو جاتا ہے اور اس کی واپسی ضروری نہیں کیونکہ اگر وہ نہ لے گا تو بھیڑیا لے جائے گا، اور اس صورت میں بھیڑیے یا درندے پر تو کوئی تاوان نہیں ہو سکتا لہذا لاقطہ پر بھی کوئی ذمہ داری نہیں۔ مالک کی دلیل کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس میں لام تملیک کا نہیں ہے کیونکہ

بھیر یا تو مالک نہیں بن سکتا، لہذا لاقط بشرط ضمان ہی مالک قرار پائے گا۔ فضا، کا اس پر اجماع ہے کہ اگر لقطہ کے کھانے سے پہلے مالک آجائے تو وہ اس کی ملک ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ مالک دراصل وہی ہے جس کی وہ چیز تھی۔ ہاں! لاقط کو اپنے اخراجات کی وصولی کا حق حاصل ہے۔

اونٹ کے متعلق بھیر بکری سے مختلف حکم دیا گیا کیونکہ اونٹ بھاگ دوڑ کر درندوں سے بچ سکتا ہے، معمولی درندے شاید اس کے پاس بھی نہ آئیں گے، وہ کئی کئی دن تک بغیر کھانے پینے زندہ رہ سکتا ہے، بھیر بکری کا مالک تو شاید اس کی تلاش میں سہل انگاری سے کام لے گا مگر اونٹ جیسے عظیم اور قیمتی حیوان کو تو کوئی بے تلاش نہیں چھوڑ سکتا۔ لہذا اس حدیث کے ظاہر سے جمہور نے استدلال کیا ہے کہ اونٹ چاہے کچھ شہہ ہو اسے لقطہ سمجھ کر قبضے میں نہیں لایا جاسکتا۔ حنفیہ نے کہا ہے کہ اسے محفوظ کر لینا اولیٰ ہے اور حدیث کی نہی کو اس بات پر محمول کیا ہے کہ اسے ملوک نہ بنایا جائے، اگر حفاظت کی غرض سے اس پر قبضہ کر لیں تو منافعیہ نے بھی اسے جائز کہا ہے۔ یہ تو صحرا کا حکم ہے مگر بستی میں اگر کہیں وہ پایا جائے تو صحیح تر قول یہی ہے کہ اسے محفوظ کر لیا جائے۔ بعض علماء نے نہی کی علت یہ بتائی ہے کہ وہ جہاں پر گم ہو وہیں سے مالک کا اسے ڈھونڈنا اور پالنا مستوقع ہوتا ہے۔ اور ہر وہ جانور جو اونٹ کی مانند چھوٹے موٹے درندوں سے بچنے کی قوت رکھتا ہو اس کا بھی یہی حکم ہے مگر حنفیہ کے نزدیک اونٹ میں اور دوسرے جانوروں میں اختلاف نہیں ہے۔ اور شافعی نے کہا کہ اونٹ کو باندھنا یا محفوظ کر لینا قطعاً جائز نہیں ہے۔ لیکن حدیث میں آیا ہے کہ کسی شخص نے حرہ میں ایک اونٹ پایا اور سیدنا عمرؓ سے ذکر کیا تو آپ نے اس کی حفاظت کا حکم دیا اور حفاظت نہ کر سکنے کی صورت میں اسے جہاں پایا تھا وہیں چھوڑ دینے کا حکم دیا۔ اور اس حدیث میں جثیٰ یا رہتھار جثا کے الفاظ سے معلوم ہوا کہ جب مالک کے قریب ہونے کا امکان یا احتمال ہو تو اونٹ کو نہیں کپڑنا چاہیے ورنہ اسے لقطہ بنایا جاسکتا ہے۔ کیونکہ منافع ہو جانے کا خوف تو اس میں بھی موجود ہے گو بھیر بکری جتنا نہ ہو۔ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غضبناک ہونے کا ذکر ہے یہ نازلہ صلیٰ تو اس لئے تھی کہ سائل بار بار سوال کرتا چلا جاتا تھا، یا اس لئے کہ آپؐ نے دلیل سے یا وحی سے معلوم کر لیا تھا کہ یہ دراصل اونٹ کو بطور تمکک حاصل کرنے کا کوئی بہانہ ڈھونڈنا چاہتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

۱۷۵۔ حَدَّثَنَا ابْنُ السَّرْحِ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بِإِسْنَادِهِ وَمَعْنَاهُ زَادَ سِقَاءُهَا ثَرْدُ الْمَاءِ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ وَلَمْ يَقُلْ خُذْهَا فِي ضَالَّةِ الشَّاءِ وَقَالَ فِي اللَّقْطَةِ عَرِّمُهَا سَنَةً فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَشَانِكَ بِهَا وَ لَمْ يَذْكُرْ اسْتَنْفِوْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ الثَّوْرِيُّ وَسَلِيمَانُ بْنُ بِلَالٍ وَحَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ رَبِيعَةَ مِثْلَهُ لَمْ يَقُولُوا خُذْهَا۔

۱۷۵: وہی حدیث ایک اور سند سے، اس میں یہ اضافہ ہے: اس کے ساتھ اس کا پیٹ ہے، وہ پانی پینے چلا جائے گا اور درختوں کے پتے کھائے گا۔ اور بھیر بکری کے لقطے میں یہ نہیں کہا کہ: اسے لو۔ اور یہ اضافہ بھی ہے کہ: ایک سال تو

اس کا اعلان کر، اگر اس کا مالک آجائے تو بہتر ورنہ تو جان اور کام۔ اور اسے خرچ کر لینے کا ذکر نہیں کیا۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو تورس، سلیمان بن ہلال اور محمد بن مسلمہ نے ربیعہ سے اسی طرح روایت کیا اور: خُذْهَا کا لفظ نہیں بولا (یعنی ان سب کی روایت مالک کی روایت کے خلاف ہے لہذا مالک کی روایت شاذ ہے۔ اور اگر ابو داؤد و مالک کی روایت کی تائید کرنا چاہتے ہیں تو مطلب یہ ہے کہ اس میں لغت کا اضافہ ہے جو مقبول ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ تورس، سلیمان بن ہلال کی احادیث بخاری میں موجود ہیں اور محمد بن مسلمہ کی روایت عنقریب آئے گی)

۱۷۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَعْنَى قَالَا نَا ابْنُ فَدَالِكٍ عَنِ الضَّحَّاكِ يَعْنِي ابْنَ عُمَانَ الْبُسْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِئِلَ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ عَرَفَهَا سَنَةً فَإِنْ جَاءَ بِأَعْيُهَا فَأَذْهَابَ إِلَيْهِ وَإِلَّا فَأَعْرِضْ عَفَا صَهَا وَرِكَاءَهَا ثُمَّ كُلَّهَا فَإِنْ جَاءَ بِأَعْيُهَا فَأَذْهَابَ إِلَيْهِ۔

۱۷۰۶: زید بن خالد جہنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لفظ کے متعلق سوال ہوا تو فرمایا کہ ایک سال تک اس کا اعلان کر۔ اگر اس کا طالب آجائے تو اسے واپس کر دے ورنہ اس کا تھپلا اور ڈھکنا پچان رکھ پھر اسے کھائے، پھر اگر اس کا مالک آجائے تو اسے ادا کر۔

(شرح) مولانا نے فرمایا کہ ابو داؤد کی اس حدیث کی سند میں انقطاع ہے کیونکہ اس میں ضحاک بن عثمان براہ راست بسر بن سعید سے روایت کرتا ہے مگر طحاوی، مسند احمد اور ابن ماجہ میں ان دونوں کے درمیان ابو النضر کا واسطہ ہے۔ تہذیب التہذیب سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ ابو النضر نہ ضحاک کا استاد ہے مگر بسر بن سعید نہیں ہے لہذا ماننا پڑتا ہے کہ یہاں سند میں ابو النضر کا نام ساقط ہے۔ اس حدیث میں جو مالک کے آجانے پر اسے بلا شہادت لفظ ادا کرنے کا حکم ہے علماء نے اسے وجوہی حکم نہیں کہا بلکہ واپسی حسب قاعدہ بقیہ سے ہونی چاہیئے، ہاں اگر لاقطہ مطمئن ہو جائے کہ یہی مالک ہے تو مستحب یہی ہے کہ شہادت کے بغیر ادائیگی کر دی جائے۔ اس حدیث میں بڑی صریح دلالت اس امر کی ہے کہ لفظ بہر صورت لاقطہ کے پاس امانت ہے۔ اگر وہ ایک سال کے اعلان کے بعد اسے کھا بھی جائے اور بعد میں مالک کا پتہ چلے تو بھی اس کا دینا واجب ہوگا۔

۱۷۰۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّادٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ عَبَادِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِيهِ يَزِيدَ

مَوْلَى الْمُتَّبِعِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَذَرَ نَحْوَ حَدِيثِ رَبِيعَةَ قَالَ وَسُئِلَ عَنِ الْقُطْعَةِ فَقَالَ تَعَرَّفَهَا حَوْلًا فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ وَإِلَّا عَرَفْتَ وَكَأَنَّهَا وَعِقَاصُهَا ثُمَّ أَقْبَضَهَا فِي مَالِكٍ فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَادْفَعَهَا إِلَيْهِ -

۱۶۰۷: زید بن خالد جہنی کی وہی حدیث ایک اور سند سے ہے۔ اس میں عبداللہ بن زید نے ربیعہ کی حدیث کی مانند ذکر کیا۔ عبداللہ نے کہا کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لفظ کے متعلق سوال ہوا تو فرمایا کہ تو ایک سال تک اس کا اعلان کرے۔ اگر اس کا مالک آجائے تو اسے ورنہ اس کی ڈوری اور برتن پہچان رکھے اور اسے مال میں محفوظ رکھے پھر اگر مالک آجائے تو اس کے حوالے کر دے رخطابی نے لکھا ہے کہ اس روایت میں: ثُمَّ أَقْبَضَهَا فِي مَالِكٍ نہیں بلکہ: ثُمَّ أَقْبَضَهَا فِي مَالِكٍ کا لفظ ہے۔ معنی وہی ہے جو پہلے لفظ کا ہے۔ اس روایت کی دلالت بھی بہر حال یہی ہے کہ لفظ صرف امین اور محافظ ہے ورنہ لفظ دراصل اسی کی ملکیت ہے جو اس کا اصل مالک ہے

۱۶۰۸۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ وَرَبِيعَةَ بِإِسْنَادٍ قُتَيْبَةَ وَمَعْنَاهُ زَادَ فِيهِ فَإِنْ جَاءَ بِأَغْيَهَا فَعَرَفَتْ عِقَاصُهَا وَعِلَادُهَا فَادْفَعَهَا إِلَيْهِ وَقَالَ حَمَّادٌ أَيْضًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ الَّتِي زَادَ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ فِي حَدِيثِ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَرَبِيعَةَ إِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَعَرَفَتْ عِقَاصُهَا وَكَأَنَّهَا فَادْفَعَهَا إِلَيْهِ لَيْسَ بِمَحْفُوظَةٍ فَعَرَفَتْ عِقَاصُهَا وَكَأَنَّهَا وَحَدِيثُ عُقْبَةَ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْضًا قَالَ عَرَفَهَا سَنَةً وَحَدِيثُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَيْضًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَرَفَهَا سَنَةً -

۱۶۰۸: اس روایت میں حماد بن سلمہ نے یحییٰ بن سعید اور ربیعہ سے قتیبہ والی حدیث کی سند اور معنی کے مطابق بیان

کیا ہے۔ اور اس میں حماد بن سلمہ نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ: اگر اس کا مالک آجائے اور اس کا برتن اور تعداد پہچان لے تو وہ اسے دیدے۔ اور حماد نے عبد اللہ بن عمر بن عمر بن شعیب عن امیہ عن جده عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سند سے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔ ابو داؤد نے کہا کہ حماد بن سلمہ نے سلمہ بن کھیل اور یحییٰ بن سعید اور عبد اللہ اور ربیعہ کی روایت میں جو یہ اضافہ کیا ہے کہ: اگر وہ اس کا برتن اور رستی پہچان لے تو وہ اسے دیدے، یہ محفوظ نہیں ہے۔ یعنی یہ لفظ محفوظ نہیں۔ فَعَرَفَتْ عِفَا ضَمًّا وَوَكَانَ كَمَا كُنْهَا فَادْفَعَهَا اِنَّه۔ اور عقبہ بن سوید کی حدیث جو اس نے اپنے باپ سے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کی ہے اس میں بھی یہی قول ہے کہ: ایک سال تک اس کا اعلان کر۔ اور عمر بن الخطاب کی حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی یہی ہے کہ: ایک سال تک اس کا اعلان کر۔

(شرح) اس روایت میں ابو داؤد نے دو باتوں کا اظہار کیا ہے۔ پہلی یہ کہ حماد کا بیان کردہ اضافہ محفوظ نہیں ہے۔ دوسری یہ کہ بعض روایات میں اعلان کی مدت تین سال آئی ہے مگر ایک سال تک کے اعلان کی روایت زیادہ قوی ہے۔ لیکن منذری نے ابو داؤد کے قول کا ذکر کرتے ہوئے (حماد بن سلمہ کے) اضافے کے متعلق کہا ہے کہ یہ اضافہ مسلم نے بھی حماد کی روایت سے بیان کیا ہے اور ترمذی اور نسائی نے ثوری عن سلمہ بن کھیل اس کو روایت کیا ہے۔ اور مسلم نے اپنی صحیح میں کہا ہے کہ سفیان ثوری، زید بن ابی انیسہ اور حماد بن سلمہ سب اس اضافے کا ذکر کرتے۔ اس سے واضح ہے کہ حماد بن سلمہ اس کے بیان میں منفرد نہیں لہذا یہ غیر محفوظ نہیں ہے۔

۱۷۰۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نا خَالِدٌ يَعْنِي الطَّحَّانَ حَدَّثَنَا مُوسَى

يَعْنِي ابْنَ اسْلَمِ بْنِ نَافِعٍ ابْنَ خَالِدٍ الْمَعْنَى الْحَدَّثَنَا عَنْ اَبِي
الْعَلَاءِ عَنْ مُطَرِّبٍ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ جَمْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَجَدَ لُقْطَةً فَلْيُشْهِدْ ذَا عَدْلٍ اَوْ ذَوِي عَدْلٍ وَلَا
يَكْتُمُ وَلَا يُخَيِّبْ فَإِنْ وَجَدَ صَاحِبَهَا فَلْيُرِدْهَا عَلَيْهِ وَإِلَّا فَهُوَ مَالُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ
مَنْ يَشَاءُ۔

۱۷۰۹: عیاض بن حماد نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کوئی لُقطہ پائے وہ اس پر ایک عادل یا دو عادلوں کی گواہی رکھ لے اور اسے نہ چھپائے نہ غائب کرے۔ پھر اگر اس کے مالک کو پائے تو اسے واپس کر دے ورنہ وہ اللہ کا مال ہے جسے چاہے دیتا ہے (نسائی اور ابن ماجہ نے اسے روایت کیا ہے)۔

(شرح) معالم السنن میں خطاب نے کہا ہے کہ یہ حکم استحبابی ہے وجوبی نہیں، مبادا بلا شہادت اس لُقطہ کا دل حرم میں مبتلا ہو جائے اور وہ خود اسے مفہم کر جائے یا اگر خدا نخواستہ اسے موت آجائے تو اس کے وارث اسے وارثت میں تقسیم کریں علامہ شوکانی نے کہا کہ اس حدیث کا حکم بظاہر وجوب کے لئے ہے اور یہ شافعی کا ایک قول اور ابو حنیفہ کا قول بھی ہے شہادت

رکھنے کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ اسے اجمالی طور پر ظاہر کرے تفصیل دیتا ہے، مبادا کوئی جھوٹ بول کر حاصل کر لے۔ دوسری یہ کہ تفصیلی صفات ظاہر کرے مبادا اس کے وارث اسے وارثت میں شامل کر لیں۔ نوویؒ نے کہا ہے کہ شہادت رکھنے میں توسط اختیار کیا جائے کہ بعض صفات بتائے اور بعض کا اخفا کرے اور یہی صحیح تر ہے۔ امام مالک اور احمد نے اس حکم کو وجوبی ٹھہرایا ہے۔ دیگر فقہاء اور ائمہ فتویٰ اسے مستحب ٹھہراتے ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن خالد حبشی کو اس کا حکم نہیں دیا تھا اور نہ خود تفصیل دریافت فرمائی تھی۔ مولانا نے فرمایا کہ حنفیہ کے نزدیک گواہوں کا تقرر صرف اس لئے ہے تاکہ امانت کی جہت متعین ہو جائے اور ضائع ہونے کی صورت میں اس کی ضمان نہ آئے چنانچہ ابوحنیفہ کے نزدیک اس گواہی رکھنے کے سبب کے بعد لافظ پر کوئی ضمان نہیں رہتی۔ ضائع ہو جانے کی صورت میں بھی اگر مالک اس کی تصدیق کر دے کہ اس نے حفاظت کے لئے نقطہ اٹھایا تھا تو شہادت رکھے بغیر بھی کوئی ضمان اس پر نہیں۔ لیکن اگر مالک اس کی تکذیب کر دے اور شہادت نہیں رکھی گئی تھی تو اس پر ضمان ہے۔ صاحبین نے کہا کہ اگر لافظ قلم کھائے کہ اس نے حفاظت کی غرض سے نقطہ اٹھایا تھا اور مالک اس کی تصدیق کر دے تو بلا شہاد بھی کوئی ضمانت نہیں شوکا کی ہے کہ اس حدیث کا لفظ **فَهُوَ مَالُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ**۔ ان لوگوں کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ ایک سال کے اعلان کے بعد بھی اگر مالک نہ ملے تو لافظ اس چیز کا مالک ہو جائے گا۔ اور یہ قول ابوحنیفہ کا ہے اس شرط کے ساتھ کہ وہ لافظ محتاج ہو۔ مولانا نے فرمایا کہ حنفیہ کا قول یہ نہیں ہے بلکہ ان کے نزدیک نقطہ ہر صورت مالک کی ملکیت ہے اگر یہ لافظ نے بصورت احتیاج اسے خارج کر لیا ہو۔ کیونکہ اس کا تصرف ملک غیر میں ہوا ہے نہ کہ اپنی ملک میں۔ ہاں اگر بالکل نہ آئے تو شرعی حاجت کی بنا پر اس محتاج کے لئے اس کا کھالینا مہائز ٹھہرا ہے۔

۱۷۱۔ **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ نَا اللَّيْثُ عَنِ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَمِلَا اللَّهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الثَّمْرِ الْمُعْلَقِ فَقَالَ مَنْ أَصَابَ بَقِيَّةَ مَنْ ذِي حَاجَةٍ غَيْرَ مُتَّخِذٍ حُبْنَةً فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَمَنْ خَرَجَ بِشَيْءٍ مِنْهُ فَعَلَيْهِ غَرَامَةٌ مِثْلِيَّةٌ وَالْعُقُوبَةُ وَمَنْ سَرَقَ مِنْهُ شَيْئًا بَعْدَ أَنْ يُؤَدِّيَهُ الْجَرِيرُ فَبَلَغَ ثَمَنَ الْمَجْنِ فَعَلَيْهِ الْقَطْعُ وَذَكَرْتُ فِي صَالَةِ الْغَنَمِ وَالْإِبِلِ كَمَا ذَكَرَ غَيْرُهُ قَالَ وَسُئِلَ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ مَنْ كَانَ مِنْهَا فِي طَرِيقِ الْمَيْتَةِ وَالْقَرْبَةِ الْجَامِعَةِ فَعَرَفَهَا سَنَةً فَإِنْ جَاءَ طَالِبُهَا فَأَدَّ نَفْعَهَا إِلَيْهِ فَإِنْ لَمْ يَأْتِ نَفَى لَكَ وَمَا كَانَ فِي الْخَرَابِ يَعْزِي فِيهَا وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ۔**

۱۷۱۰: عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ سے درخت سے لٹکے ہوئے پھل کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا اگر کوئی حاجت مند اسے کھائے اور اسے اپنے کپڑے وغیرہ میں نہ چھپائے تو اس کے ذمہ کچھ نہیں ہے۔ اور جو اُسے لے کر وہاں باہر نکلے تو اس پر اس پھل سے دُگنا تاوان ہے اور اسے سزا ملے گی۔ اور جو کوئی اس پھل کو کوٹھڑی یا ڈھیر وغیرہ میں محفوظ رکھنے کے بعد چرائے اور اس کی قیمت دُصال کی قیمت کو پہنچ جائے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے۔ اور عبد اللہ بن عمرؓ نے گم شدہ بھیڑ بکری اور اونٹ میں اُسی طرح بیان کیا جیسا کہ اوروں نے بیان کیا ہے (یعنی زید بن خالد جہنی نے) عبد اللہ بن عمروؓ نے کہا کہ حضورؐ سے لفظ کے متعلق پوچھا گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ اس میں سے جو عام راستے پر اور آبادی میں ہو اس کا اعلان ایک سال تک کر۔ پھر اگر اس کا طالب آئے تو اسے دے ڈال اور اگر نہ آئے تو وہ تیرا ہے۔ اور جو کسی کھنڈر یا غیر آباد جگہ میں ہو اس میں اور گرگڑھے ہوئے نماز کے میں خمس ہے اسے ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی نے بھی روایت کیا اور ترمذی نے اس کی تحسین بھی کی ہے)

(شرح) پھل چھپا کر لے جانے والے کو جو دُگنے تاوان کا حکم دیا گیا ہے یہ بقول ابن الملک بطور زجر و وعید ہے کیونکہ حسب دلائل شرع تلف کرنے والے پر صرف اس کی مثل قیمت واجب ہے زیادہ نہیں۔ حضرت عمرؓ بطور زجر ظاہر حدیث کے مطابق دُگنے تاوان کا حکم دیتے تھے اور یہی امام احمد کا قول ہے۔ بشرح السنہ میں ہے کہ غرامت اور تعزیر کا حکم اس پھل میں ہے جو کوئی چھپا کر باہر لے جائے کیونکہ باغ اور اناج وغیرہ کے مالک اس صورت کو نظر انداز نہیں کرتے، ہاں اگر کوئی معمولی چیز کھا جائے تو اس کی پرواہ نہیں کی جاتی اور دُگنا تاوان زجر و توبیخ اور معاوضہ کے لئے اقل اسلام میں تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ لٹکتے پھل کو کھا جانے والے کے لئے لاشی علیہ کا لفظ یہ ظاہر کرتا ہے کہ اس پر گناہ نہیں، لیکن اذروئے دلائل شرع اس پر ضمان آئے گی کیونکہ یہ بندے کا حق ہے بشرطیکہ وہ نظر انداز نہ کرے۔ مجن کا معنی ڈھال ہے جسے ترس یا درقہ بھی کہتے ہیں۔ بقول بعض اس کی قیمت اُس وقت دینا رہتی اور بقول حنفیہ درس درہم تھی جو سرقہ میں قطع ید کا نصاب ہے۔

۱۷۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَا أَبُو سَامَةَ عَنِ الْوَلِيدِ يَعْنِي ابْنَ كَثِيرٍ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ بِإِسْنَادِهِ بِهَذَا قَالَ فِي صَلَاةِ الشَّاءِ قَالَ فَاجْمَعَهَا۔

۱۷۱۱: عمرو بن شعیب نے اپنی سند کے ساتھ اس حدیث کو روایت کیا یہ اس کا دو سر طریق ہے، اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے گم شدہ بھیڑ بکری کے متعلق فرمایا: اسے جمع کرے (یعنی حفاظت کے لئے قبضہ کرے)۔

۱۷۱۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَحْنَسِ عَنْ عَمْرُو بْنِ شُعَيْبٍ بِهَذَا بِإِسْنَادِهِ وَقَالَ فِي صَلَاةِ الْغَنَمِ لَكَ أَوْ لِرَجُلِكَ أَوْ

لِلَّذِي خَذَ هَاقِطًا وَكَذَا قَالَ فِيهِ أَيُّوبُ وَعَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَطَاءٍ عَنْ عَمْرِو
ابْنِ شُعَيْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخَذَ هَا-

۱۷۱۲: عمرو بن شعیب کی حدیث اس کی سند کے ساتھ یہ اس کا تفسیر طریق ہے اور اس میں کم شدہ بیہر بکری کے متعلق حضور نے فرمایا: وہ میرے لئے یا تیرے (کسی اور) بھائی کے لئے ہے اسے پکڑ لے (اس سے آگے کوئی لفظ نہیں کہا) اس میں اسی طرح ایوب نے کہا اور یعقوب بن عطاء کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے پکڑ لے۔

۱۷۱۳- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْلَعِيلَ نَاحِدًا ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْعَلَاءِ

نَا ابْنُ إِدْرِيسٍ عَنِ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدَا قَالَ فِي صَلَاةِ الشَّاءِ فَاجْمَعَهَا حَتَّى يَأْتِيَهَا
بِأُخْبِيهَا-

۱۷۱۳: عمرو بن شعیب اپنے باپ سے وہ اپنے دادا کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی روایت کرتے ہیں اور اس کا جو مختصر طریق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کم شدہ بیہر بکریوں کے متعلق فرمایا: پس تو انہیں جمع رکھ حتیٰ کہ ان کی تلاش کرنیوالا آجائے۔

۱۷۱۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ نَاعِبِدُ اللَّهُ بْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ

الْحَارِثِ عَنْ بَكْرِ بْنِ الْأَشَجِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ حَدَّثَهُ عَنْ رَجُلٍ
عَنِ ابْنِ سَعِيدٍ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَجَدَ دِينَارًا فَأَتَى بِهِ فَاطِمَةَ فَسَأَلَتْ عَنْهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هُوَ رِزْقُ اللَّهِ فَأَكَلْ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَكَلَ عَلِيٌّ وَفَاطِمَةُ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ أَتَتْهُ امْرَأَةٌ تَكْشُدُ الدِّينَارَ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ أَدِ الدِّينَارَ-

ابو سعید سے روایت ہے کہ علی بن ابی طالب نے ایک دینار پایا اور اسے فاطمہ کے پاس لائے، انہوں نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ نے فرمایا: یہ اللہ کا رزق ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور علیؑ اور فاطمہؑ نے اس میں سے کھایا۔ اس کے بعد ایسا ہوا کہ ایک عورت ان کے پاس اس دینار کی تلاشی میں آئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے علیؑ اور دینار

اداکر دے اس حدیث کی سند میں ایک مجهول شخص ہے)

شرح: بقول حافظ زبیری دغیب ارایہ اس حدیث کو مؤخری نے اس وجہ سے مشکل کہا ہے کہ علیؑ نے اس دینار کا اعلان کرنے سے پیشتر ہی اسے خرچ کر لیا نہ صرف خود کھایا بلکہ حضورؐ کو کھلادیا، حالانکہ اعلان کے ثبوت کی احادیث بہت زیادہ ہیں اور سند کے لحاظ سے صحیح میں اور اس حدیث کی سند میں ایک مجهول راوی ہے جس کا نام تک معلوم نہیں ہو سکا۔ شاید اس کی یہ تاویل کی جاسکے کہ تعریف و اعلان کے لیے کوئی خاص صیغہ یا طریقہ مقرر نہیں۔ علی رضی اللہ عنہ نے جب ہر عام اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو یہی اس کا اعلان تھا۔ لیکن اس سے اس امر کی بھی تائید ہوتی ہے کہ صرف ایک مرتبہ کا اعلان کافی ہے۔ مصنف عبد الرزاق میں حدیث مروی ہے اور اس میں آیا ہے کہ علیؑ نے تین دن اس دینار کا اعلان کیا تھا اور جب کوئی مالک نہ ملا تو اسے گھر کے ضروریات میں خرچ کر لیا تھا۔ مصنف کی روایت میں بھی ابوبکر بن عبد اللہ بن ابی سبہ مزوک الحدیث راوی موجود ہے۔ اور اس کی سند میں ابوسعید سے روایت کرنیوالا شخص عطاء بن یسار ہے۔ مسند اسحاق بن راہویہ، مسند ابی یعلیٰ موصلی اور مسند ہزار میں بھی یہ روایت عبد الرزاق کی سند سے آئی ہے اور ہزار نے ابوبکر بن عبد اللہ کو "نرم حدیث والا" قرار دیا ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہو اگر ایک مجهول راوی کے علاوہ یہ روایت صحیح تر بہت سی روایات کے خلاف ہے۔

۱۷۱۵۔ حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ خَالِدٍ الْجُهَنِيُّ نَاوَكِيْعٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ أَبِي حَتْمٍ الْعَبْسِيِّ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ انْقَطَعَ دِينَارًا فَاشْتَرَى بِهِ دَقِيقًا فَعَرَفَهُ صَاحِبُ الدَّقِيقِ فَرَدَّ عَلَيْهِ الدِّينَارَ فَأَخَذَهُ عَلَى فَقْطَعٍ مِنْهُ قَيْرَاطَيْنِ فَاشْتَرَى بِهِ لَحْمًا۔

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک دینار کا قطع لٹھایا اور اس کا آٹا خرید لیا۔ پس، نا بیچنے والے نے علیؑ کو پہچان لیا اور دینار ہزارہ محبت و اکرام واپس کر دیا۔ حضرت علیؑ نے اسے لے لیا اور اس میں سے دو قیراط کاٹے اور ان کا گوشت غریب دار بلال بن ریحیٰ عبسی کے حضرت علیؑ سے سماع ثابت کرنے میں کلام ہے، اس وقت جو سکے رائج تھے ان میں بعض مہر کے بغیر ہونے لگے اور ان کا حساب وزن سے ہوتا تھا۔ اور دینار گیارہ درہم کا تھا۔ دینار میں سے کچھ حصہ کاٹ کر بطور مسکے پلا یا جا سکتا ہے۔

۱۷۱۶۔ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُسَافِرٍ النَّيْسَبِيُّ أَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ نَا مُوسَى بْنُ يَعْقُوبَ الزَّمْعِيُّ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ دَخَلَ عَلَى فَاطِمَةَ وَحَسَنٍ وَحُسَيْنٍ يَتِيمَيْنِ فَقَالَ مَا يَبْكِيكُمَا قَالَتِ الْجُوعُ فَخَرَجَ عَلَيَّ فَوَجَدَ دِينَارًا بِالسَّوْقِ فَجَاءَ إِلَى فَاطِمَةَ وَخَبَرَهَا فَقَالَتْ أَذْهَبَ إِلَى فَلَانِ الْيَهُودِيِّ فَاخُذْ لَنَا دَقِيقًا فَجَاءَ الْيَهُودِيُّ فَاشْتَرَى بِهِ دَقِيقًا فَقَالَ الْيَهُودِيُّ أَنْتَ خَاتَنُ هَذَا الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَخُذْ دِينَارَكَ

وَلَكَ الدَّقِيقُ فَخَرَجَ عَلَىٰ حَقٍّ جَاءَ بِهِ فَاطِمَةُ فَخَبَرَهَا فَقَالَتْ اذْهَبِ إِلَىٰ فُلَانِ
الْجَزَارِ فَخَذَلْنَا بِدِرْهِمٍ لَّحْمًا فَذَهَبَ فَرَهَنَ الدِّينَارَ بِدِرْهِمٍ لَّحْمٍ فَجَاءَ بِهِ
فَعَجَلَتْ وَنَصَبَتْ وَخَبَرَتْ وَأَرْسَلَتْ إِلَىٰ أَبِيهَا فَجَاءَهُمْ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَذْكُرُكَ فَإِنَّ رَأْيَهُ لَنَا حَلَالٌ أَكَلْنَاهُ وَأَكَلْتَ مَعَنَا مِنْ شَأْنِهِ كَذَا وَكَذَا قَالَ كُلُوا
بِسْمِ اللَّهِ فَأَكَلُوا فَبَيَّنَّا لَهُمْ مَكَانَهُمْ إِذْ غُلَامٌ يَلْتَمِسُ اللَّهَ وَالْإِسْلَامَ الدِّينَارَ فَأَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدُعِيَ لَهُ فَسَأَلَهُ فَقَالَ سَقَطَ مِنِّي فِي السُّوقِ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ اذْهَبْ عَلَى الْجَزَارِ فَقُلْ لِي إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
مَعِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَكَ أَرْسِلْ إِلَىٰ الدِّينَارِ وَدِرْهِمِكَ عَلِيُّ فَأَرْسَلَ
بِهِ فَذَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ -

سنن ابن سعد نے ابو حازم کو بتایا کہ علی بن ابی طالب فاطمہ کے پاس گئے تو حسین و حسین دو رہے تھے۔ علی رضی اللہ عنہ نے ان کے رونے کا سبب پوچھا تو فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ بھوک کے باعث۔ علی رضی اللہ عنہ نے تو بازار میں ایک دینار پایا، پھر وہ فاطمہ کے پاس آئے اور انہیں خبر دی حضرت فاطمہ نے کہا کہ فلاں یہودی کے پاس جائیے اور ہمارے لیے آٹا لائیے۔ پس وہ یہودی کے پاس گئے اور اس دینار سے آٹا خریدا۔ پس یہودی نے کہا کہ کیا آپ اس رسول اللہ جو نے کے مدد کے داماد ہیں؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس بات میں جواب دیا تو یہودی نے دینار و اس کو دیا اور آٹا مفت میں دے دیا۔ علی رضی اللہ عنہ نے اس سے حضرت فاطمہ کے پاس پہنچے اور انہیں واقف کسنا یا۔ انہوں نے کہا کہ فلاں قصاب کے پاس جاسیے اور ہمارے لیے ایک درہم کا گوشت لائیے۔ علی رضی اللہ عنہ نے اور ایک درہم کا گوشت لائے مگر دینار قصاب کو دے آئے اس کے پاس رہز گاری نہ ہوگی، فاطمہ نے آٹا گوشت دھا اور سبڈ یا چڑھا دی اور روٹی پکائی اور اپنے والد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغام بھیجا۔ حضور تشریف لائے تو فاطمہ نے کہا یا رسول اللہ میں آپ کو بتاتی ہوں، اگر آپ اسے ہمارے لیے ملال سمجھیں تو ہم بھی کھائیں اور ہمارے ساتھ آپ بھی کھائیں۔ اس کا قصہ یہ اور یہ ہے۔ پس حضور نے فرمایا: اللہ کا نام لے کر کھاؤ۔ سب کھانے لگے، ابھی وہ اس حال میں تھے کہ ایک غلام امیر اور اسلام کے نام پر دینار کا پتہ پوچھ رہا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بلانے کا حکم دیا۔ جب اسے بلا گیا تو اس سے پوچھا۔ اس نے بتایا کہ بازار میں مجھ سے ایک دینار گر گیا تھا۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے علی! قصاب کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ دینار مجھے بھیج دو اور ہمارا درہم میرے ذمہ ہے۔ قصاب نے دینار بھیج دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دینار اس غلام کو دے دیا۔

مشروح: اس حدیث کے راوی موسیٰ بن یعقوب زعمی کو علی بن المدینی نے ضعیف الحدیث اور منکر الحدیث کہا ہے۔ ابوداؤد کا قول ہے کہ یہ جمول مشائخ سے روایت کرتا ہے۔ نسائی اور احمد نے بھی اسے پسند نہیں کیا۔ اس حدیث کا مضمون پچھلی روایات

کے خلاف ہے۔ ان میں یہ تھا کہ علیؑ نے پہلے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قسمہ بتایا تھا اور آپ کی اہانت سے دینا رخصت کیا تھا۔ اس میں ہے کہ حضورؐ کو اس وقت بتایا گیا جب آپ اپنی بیٹی کے ہاں تشریف لائے۔ پچھلی روایات میں جو کچھ عقاوہ بیان کر دیا گیا، اگر یہ روایت اُن کی نسبت قوی ہے تو ان میں راویوں کا تصرف ماننا ہوگا۔ یا اس میں کس غلطی ہے۔ اور اگر سب کا حال ایک سانسے تو سب میں گم بڑ ہے۔ مولا ناسنے فرمایا کہ میرے نزدیک یہ قصہ حکم اعلانی سے پہلے کا ہوگا اور کھانا حالت انتظار میں کھا یا گیا تھا و اللہ اعلم بالصواب

۱۷۷- حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّمَشَقِيُّ نَا مُحَمَّدُ بْنُ شُعَيْبٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ زَيْادٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّي أَنَّهُ حَدَّثَهُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَخَّصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَصَا وَالْحَبْلِ وَالسَّوْطِ وَأَشْبَاهِمْ وَرَوَاهُ شَبَابَةُ عَنْ مُغِيرَةَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانُوا لَمْ يَذْكُرُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-

جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں فقط اٹھانے کی صورت میں عصا، رسی اور کولہ سے جسی چیزوں سے فائدہ اٹھانے کی اہانت دی تھی۔ ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو نعمان بن عبد اللہ نے مغیرہ بن مسلمہ سے اس کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور شبابہ نے اسے مغیرہ بن مسلم سے اس نے ابو الزبیر سے اس نے جابر رضی سے روایت کیا ہے۔ شبابہ نے کہا کہ اساتذہ نے اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں کیا اگر گویا یہ حدیث جابر بن محمد بن یزید بن یزید سے مندرجی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سندیں مغیرہ بن زیاد سے ہیں پر بہت سے محدثین نے اعتراض کیا ہے۔ بخاری نے کہا ہے کہ وکیع کے علاوہ دوسرے لوگوں نے اسے مضطرب الحدیث ٹھہرایا ہے۔ احمد نے اسے مضطرب الحدیث کہا ہے اور یہ کہ اس کی احادیث منکر ہیں۔ ابو حاتم اور ابو زرعہ نے اسے ناقابل احتجاج کہا ہے۔ ابو عبد اللہ حاکم نے کہا کہ اسے ترک کرنے پر محدثین کا اتفاق ہے، اس نے عبادہ بن نسفی سے ایک موضوع حدیث کی بھی روایت کی ہے۔ ابن حبان نے کہا کہ اس کے ترک پر اجماع تو نہیں مگر جس حدیث میں وہ مفرد ہو اسے ترک کرنا واجب ہے۔ مولا ناسنے فرمایا کہ عصا، رسی اور کولہ اگر معمولی چیزیں سمجھی جاتی ہوں جن کی پروا نہیں کی جاتی تو انہیں دینا اور ان سے نفع اٹھانا جائز ہے ورنہ نہیں۔ اور اگر وہ دوسری قسم کی چیز ہے تو اعلان واجب ہے۔

۱۷۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ نَا مَعْمَرُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ عِكْرَمَةَ أَحْسَبُهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَالَةَ الْإِبِلِ الْمَكْتُومَةِ غَرَامَتُهَا وَمِثْلُهَا مَعَهَا-

عمر بن مسلم نے کہا کہ میرے خیال میں عکرمہ نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گم شدہ اونٹ کو بے گم کر کے چھپا لیا گیا تو اس کا تاوان ہوگا اور اس جسی اور بھی (اول تو یہ روایت مرسل ہے کیونکہ عکرمہ نے اس کے سماع

کا جزم و یقین نہیں کیا۔ بصورت دیگر یہ بقول خطابی زجر و توبیح کے طور پر ہے تاکہ لوگ ایسا فعل نہ کریں۔ عامۃ فقہاء کا یہی مذہب ہے۔ حضرت عمرؓ بطور زجر ہی مکہ دیتے تھے اور امام احمد کا مسلک یہی ہے مگر دُکُنِ تاوان قواعد شرع میں نہیں آیا۔ اس حدیث کا راوی عمرو بن نعمان متکلم فیہ ہے، احمد اور ابن حصین نے اسے منعیف کہا ہے۔ ابن خراش اور ابن حزم نے اسے لا طینہ کہا ہے۔

۱۷۹۔ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ مَوْهَبٍ وَاحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ سَأَلَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَاطِبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُثْمَانَ التَّمِيمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لُقْطَةِ الْحَاجَةِ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ فِي لُقْطَةِ الْحَاجَةِ يَتْرُكُهَا حَتَّى يَجِدَهَا صَاحِبُهَا قَالَ ابْنُ مَوْهَبٍ عَنْ عَمْرُو۔

عبد الرحمن بن عثمان تمیمی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاجی کے لُقْطہ سے منع فرمایا تھا۔ ابن وہب راوی کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ حاجی کی چیز چھوڑ دی جائے تاکہ وہ اگر خود اٹھا لے تو نالہ نہ بنے۔

عمرو کا لفظ بولا (مسلم اور نسائی نے بھی اسے روایت کیا ہے مگر ان کی روایت میں ابن وہب کا کلام نہیں ہے) شرح: منذری نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم کے لُقْطہ کے بارے میں فرمایا ہے: وہاں کا لُقْطہ صرف اس شخص کے لیے اٹھا جائے جو اس کا اعلان کرے۔ اور حرم کا لُقْطہ صرف حفاظت کے لیے ہے اور وہ کسی صورت میں اٹھانے والے کے لیے حلال نہیں بلکہ ہمیشہ اس کا اعلان کرنا واجب ہے۔ بخلاف کسی نے کہا ہے کہ اعلان تو ہر لُقْطہ میں واجب ہے پھر حرم کے لُقْطہ اور حاجی کے لُقْطہ کی تفصیص کا کیا مطلب ہے؟ یہ بات مشکل ہے۔ اس کا جواب وہی ہے جو منذری نے دیا ہے مگر دیگر بلاد کا لُقْطہ تو کبھی اٹھانے والے کی ملک میں بھی آ سکتا ہے مگر حرم مکہ کا لُقْطہ کبھی کسی اور کی ملک میں نہیں آ سکتا لہذا اسے فقط اعلان کی خاطر اٹھایا جاسکتا ہے۔ مگر یہ خصوصیت اس لیے ہے کہ اگر وہ چیز کسی کی ہے تو بہتر ورنہ ہر سال بے شمار لوگ ہر علاقے سے وہاں آتے جاتے ہیں لہذا اس کا مالک کو پہنچایا جانا آسان ہوتا ہے۔ ابن بطلان نے کہا کہ اکثر مالکیہ اور بعض شافعیہ کے نزدیک مکہ کی تفصیص صرف شدت اعلان کے لیے ہے ورنہ اس میں اور دوسرے علاقوں میں اس باب میں کوئی فرق نہیں کیونکہ ممکن ہے حاجی ایک دفعہ گھروٹ کر پھر واپس آئے کہ لُقْطہ اعلان و تعریف میں مبالغے کا حکم دیا گیا ہے۔ جمہور کا قول وہی ہے جو اوپر منقول ہوا کہ حرم کا لُقْطہ صرف تعریف کی غرض سے اٹھایا جاسکتا ہے اور کسی صورت میں بھی وہ اٹھانے والے کی ملک میں نہیں آ سکتا نہ وہ اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

۱۷۲۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَوْثٍ أَنَا خَالِدُ بْنُ ابْنِ أَبِي حَيَّانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ

الْمُنْدَارِ بْنِ جَرِيرٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ جَرِيرٍ بِالْبَوَارِجِ فَجَاءَ الرَّاعِي بِالْبَقَرِ وَفِيهَا
بَقْرَةٌ لَيْسَتْ مِنْهَا فَقَالَ لَهُ جَرِيرٌ مَا هَذِهِ قَالَ لَحِقْتُ بِالْبَقَرِ لَا تَذَرِي لِمَنْ
هِيَ فَقَالَ جَرِيرٌ أَخْرِجُوهَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
لَا يَأْوِي الصَّالَةَ إِلَّا أَصَالٌ -

منذر بن جریر نے کہا کہ میں جریرؓ کے ساتھ بوارج (علاقہ) میں تھا۔ چرواہا گاؤں سے کر آیا تو ان میں ایک اور گائے
متی ہوا ان میں سے نہیں ملتی جریرؓ نے اس سے کہا: یہ کیسی ہے؟ اس نے کہا کہ یہ گائیوں کے ساتھ آتی تھی معلوم نہیں کس کی ہے۔
پس جریرؓ نے کہا کہ اسے نکال دو، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ گم شدہ چیز کو وہی پناہ دیتا ہے جو گمراہ ہو
اس حدیث کو نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا۔ مسلم میں زید بن خالد جہنی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد روایت کیا ہے
کہ: جو شخص گم شدہ چیز کو اپنے ہاں داخل کر لے وہ گمراہ ہے جب تک اس کا اعلان نہ کرے۔ بوارج (علاقہ) کے قریب ایک
شہر کا نام ہے۔ لیکن بقول بکری (معجم البلدان) صحیح لفظ بوارج ہے جو فواح مدینہ کے متصل تھا۔ اس کے متعلق کچھ اور بھی اقوال ہیں۔
کتاب الزکوٰۃ (الملقط) ختم ہوئی

فضل المعبود شرح سنن ابی داؤد جلد دوم ختم ہوئی
فالحمد لله تعالى على احسانه

عالی مرتبت جناب مولانا عبد الحمید سواتی صاحب مہتمم جامعہ نصرتہ العلوم، گوجرانوالہ

اردو زبان میں علم حدیث کی اہم کتاب سنن ابی داؤد کے فقہانہ ابواب و تراجم، اختصار سند، استخراج مسائل۔ تحلیل جزئیات ہمیشہ علماء کرام کے نزدیک بالعموم اور محدثین کرام کے نزدیک بالخصوص مورد بحث و مطمح نظر رہے ہیں۔ امام ابو داؤد رحمۃ اللہ نے اپنے جس مخصوص انداز میں صحیح و حسن اور بعض کثرت درجہ کی احادیث سے مسائل کا استخراج کیا ہے، اور تفہیم احکام و سنن کا کام کیا ہے، اور اسناد کی غامض بحث سے تعرض کیا ہے، وہ بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ یہ عظیم کتاب تیسری صدی سے ہمیشہ معرض درس و تدریس میں رہی ہے۔ اس کے بے شمار حواشی و شروح لکھے گئے ہیں آخری دور میں علماء دیوبند میں سے حضرت مولانا غلیل احمد انبیٹھوی نے اس کی ایک بے مثال عربی شرح لکھی ہے، لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس چیز کی شدید ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ اردو زبان میں بھی اس عظیم کتاب کی کوئی جامع شرح ہو، اور سند کے ساتھ متن حدیث کا بھی کوئی معیاری ترجمہ ہو، سو بفضلہ تعالیٰ حضرت مولانا منظور احمد صاحب راسخا دارالعلوم الشہابیہ سیالکوٹ، نے اس ضرورت کو کمال خوبی پر اکیسے متن حدیث کا فصیح و بلیغ رواں دواں اردو زبان میں ترجمہ بیان کرنے کے بعد حدیث کی ضروری شرح اور فقہاء و اصحاب مذاہب کے سالک اور توجیبہ حدیث کے سلسلہ میں نہایت ہی مستند مواد بہتر انداز میں جمع کیا ہے۔ نیز دیگر شروح کے علاوہ علماء دیوبند رحمۃ اللہ علیہ نے جو شروح و حواشی اس کتاب پر لکھے ہیں ان کو خاص طور پر پیش نظر رکھا ہے اور مسلک حق کو خوب واضح کیا ہے۔

حضرت مولانا منظور احمد علماء دیوبند کے خوشہ چیں ہیں اور بالخصوص حضرت شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ صاحب فتح الملہم کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں، قدیم و جدید علوم کے جامع ہیں، مختلف کالجوں اور بالخصوص اسلامیہ یونیورسٹی بہاولپور میں بھی کافی عرصہ استاذ رہے ہیں خاص طور پر علم حدیث سے شغف و اعتنا بہت زیادہ رہا ہے، اور اب بھی اسی فن سے زیادہ رغبت رکھتے ہیں، عربی، فارسی، اردو، انگلش زبانوں پر پورا عبور رکھتے ہیں۔ اور فی الواقع ایک عظیم معلم و استاذ ہیں۔ خدا کے یہ سلسلہ ان کے ہاتھ سے مکمل ہوا، اور عام و خاص سب اس سے مستفید ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ سعادت مولانا منظور احمد صاحب کے حصہ میں رکھی تھی، مولانا نے مؤطا امام مالک کا ترجمہ اور شرح بھی مکمل کیا ہے، اور مسلم شریف کی شرح و ترجمہ زیر تکمیل ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سلسلہ کو پاؤں تکمیل تک پہنچائے۔ اور اشاعت کا سامان پیدا فرمائے، تاکہ شائقین علم حدیث، مستفیدین اور انصاف پسند لوگوں کے لئے علم و آگہی کا بڑا ذخیرہ ہاتھ آئے۔

اللہ تعالیٰ مولانا کے علم و عمل، اخلاق و اخلاص میں برکت عطا فرمائے اور دارین کی سعادتوں سے ہمکنار بنائے۔

احقر عبد الحمید سواتی

۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۴۰۸ ہجری

